

University of Mysore

Oriental Research Institute Publications

SANSKRIT SERIES No. 96

GENERAL EDITOR:

SRI H. DEVEERAPPA, M.A.

Director in charge

Oriental Research Institute, Mysore

श्रीनृसिंहाश्रमविवरचितः

वे दा न्त त त्व वि वे कः

स्वोपदेन तत्त्वविवेकदीपनेन श्री अग्निहोत्रयज्वग्रणीतया
पूरण्याख्यव्याख्यया च समलंकृतः

YEDĀNTA TATTVA VIVEKA

of

SRI NRISIMHĀSRAMI

with the commentary

of

Tattva Viveka Deepana of the author

and

Purani Vyākhyā of Agnihotrayajwā

EDITED BY :

VIDWAN S. NARAYANA SWAMY SASTRY
Pandit, Oriental Research Institute, Mysore

C. S. LIBRARY, NEW DELHI.

Acc. No. 5114

Date 22.10.56

Call No. SAVI / NRI War

श्रीः

भूमि का

इह जगत्यनादौ संसारे निरन्तर परिभ्रमणेनात्यन्तं खिन्नानां
नित्यनिरतिशयानन्दानुभवमभिलष्माणानां सर्वेषां ताहशानर्थनिवर्तक-
ब्रह्मज्ञानाय वेदान्तवाक्यविचारात्मकं शास्त्रं पूर्वाचार्यैः सविस्तरं
निरमायि । स्वाध्यायस्य—

एकविंशाध्वसंयुक्तमृग्वेदमृषयो विदुः ।

सहस्राध्वा सापवेदो यजुरेकशताध्वकम् ॥

नवाध्वार्थवर्णोऽन्ये तु प्राहुः पञ्चदशाध्वकम् ।

इत्युक्तप्रकारेणानेकशास्त्राभेदमित्रत्वेन, शास्त्राभेदेनोपनिषदां भेदे सत्यपि
मुख्यतात्पर्यतया तत्प्रतिपाद्य ब्रह्मस्वरूपमेकमेव । एवं कर्मकाण्डादि-
विचारलक्षणाणां मीमांसादिशास्त्राणामपि तत्रैव मुख्यं तात्पर्यम् ।
तदुक्तम्—

शास्त्रेषु प्रक्रियाभेदादविद्यौपपादिता ।

समारम्भास्तु भावानामनादि ब्रह्मं शाश्वतम् ॥

इति वैयाकरणभूषणे ।

एवं ब्रह्मणः स्वरूपलक्षणप्रमाणनिरूपणपूर्वकं तत्रैव सर्वेषां
“योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु” इत्यादीनां जीवविषयाणां “यः
सर्वज्ञः सर्ववित्” इत्यादीनां विशिष्टब्रह्मविषयाणां, “तत्त्वमसि,
अहं ब्रह्मास्मि” इत्यादीनामद्वैतविषयाणां च वेदान्तवाक्यानां अवान्तर-
तात्पर्येण तत्स्वरूपनिरूपणद्वारा साक्षात् समन्वयप्रतिपादकं चतु-

लक्षणात्मकं शास्त्रं प्रणिनाय भगवान् बादरायणाचार्यः “अथाते ब्रह्म-
जिज्ञासा” इत्यादिना “अनावृत्तिः शब्दात्” इत्यन्तेन ।

तत्र प्रथमसूत्रेणाद्वैतं ब्रह्म प्रतिज्ञाय, द्वितीयसूत्रेण तस्य
जगज्जन्मादिकारणत्वरूपं लक्षणं तृतीयसूत्रेण शास्त्रप्रमाणकत्वं चोक्ता
चतुर्थसूत्रेण सर्वेषां वेदान्तानां समन्वयः प्रतिपादितः ।

अस्य च शास्त्रस्य विवरणरूपेषु भाष्यादिषु ग्रन्थेषु

* श्रीमच्छङ्करभगवत्प्रभृतिभिराचार्यैः कृतेष्वपि तेषामत्यन्तं दुरव-
गाहत्वेन तत्प्रतिपाद्यविषयाणां सुखोधाय वादिविप्रतिपत्तिनिरासाय च
श्रीमन्तो नृसिंहाश्रमिणः स्वोपज्ञेन तत्त्वविवेकदीपनेन भूषितं
तत्त्वविवेकनामकमिमं ग्रन्थमरीरचन् । तदुक्तम्—

पुषुषिरे व्यथिताः सकलागमाः सुरभिणा वचसा नृहरेगुरोः ।

इति विश्वदेशिकविजयकाव्ये श्लो. ६८ ॥

* अद्वैतवेदान्तशास्त्रप्रवर्तकाचार्येषु कल्यवंश्येन श्रीलक्ष्मीनृसिंहेन स्वकीये
विश्वदेशिकविजयकाव्ये—

(श्लो. ६) पुत्रतया मित्रतया इत्यनेन श्रीमन्नारायणस्य, (श्लो. ७)
अस्मिधासियेत्यनेन पद्मभुवः, (श्लो. ८) निःसीमधीमहिमेत्यनेन वसिष्ठस्य,
(श्लो. ९) ब्रह्मविद्यैकनिधय इत्यनेन शक्तेः, (श्लो. १०) अन्तर्धर्वान्तमित्यनेन
पराशारस्य, (श्लो. ११) काश्यां पूर्वमित्यनेन व्यासस्य, (श्लो. १३) कल्ये
शुक्योगीन्द्रमित्यनेन शुकस्य, (श्लो. १५) नमः स्वमनुमन्यतामित्यनेन
गौडपादस्य, (श्लो. १६) गोविन्दयोगीन्द्र इत्यनेन गोविन्दभगवत्प्रादस्य,
(श्लो. १७) प्रोटिधैत्यनेन शंकराचार्यस्य, (श्लो. ५२) प्रणौमि तमित्यनेन
पद्मपादस्य, (श्लो. ५३) स हस्तामलकाचार्यः इत्यनेन हस्तामलकस्य,
(श्लो. ५४) तोटकं भगवच्छिद्य इत्यनेन तोटकस्य, (श्लो. ५७) पाषण्डा-
चल इत्यनेन विद्यारण्यस्य, (श्लो. ६४) नीत्वा दुश्शरभाष्येत्यनेन एतद्गूण्यकर्तुः
श्रीनृसिंहाश्रमिणः, (श्लो. ६९) परस्परमताग्रह इत्यनेन अप्ययदीक्षितेन्द्रस्य
च नाम पौर्वार्पयेण संगृहीतं इत्यते ॥

अयं ग्रन्थः नव्यनैयाधिकसरण्या विवरणाचार्यमतानुसारेण
रचितः वेदान्तशास्त्रघटकानां तत्त्वानां सम्यग्विविच्य बोधनेन वाचक-
महाशयानां महते उपकाराय कल्पत इत्यत्र न संशयलेशः ।

परिच्छेदद्वयामकेऽस्मिन्ग्रन्थे प्रथमपरिच्छेदे (१-५० तत्त्व-
पुटपर्यन्तं) जिज्ञासाधिकरणप्रतिपाद्यार्थस्य विवेचनद्वारा “तत्त्वमसि”
इति महावाक्ये उद्देश्यभूतं त्वंपदार्थमधिकारिणं निरूप्य, द्वितीयपरिच्छेदे
(५०९-५८१ तत्तमपुटपर्यन्तं) जन्माद्यविकरणप्रतिपाद्यार्थस्य, (५८२-
५९९ तत्तमपुटपर्यन्तं) शास्त्रयोनित्वाधिकरणप्रथमवर्णकप्रतिपाद्यार्थस्य,
(५९९-६०१ तत्तमपुटपर्यन्तं) द्वितीयवर्णकप्रतिपाद्यार्थस्य, (६०२-
६१३ तत्तमपुटपर्यन्तं) समन्वयाधिकरणप्रथमवर्णकप्रतिपाद्यार्थस्य, ६१४-
७४४ तत्तमपुटपर्यन्तं) द्वितीयवर्णकप्रतिपाद्यार्थस्य च विवेचनद्वारा
तत्पदार्थशोधनपूर्वकं तत्त्वंपदार्थयोरैक्यं निरूप्यते । अवान्तरविषयाः
अनुपदमनुक्रमण्यां विस्तरशो निरूप्यन्ते ।

अद्वैतवेदान्तशास्त्रप्रतिपाद्यानां तत्त्वानां सम्यग्विवेचकत्वादस्य
ग्रन्थस्य तत्त्वविवेक इति, पवं तत्त्वविवेचने अत्यन्तमुपकारजननेन
तद्वार्ह्यानस्य तत्त्वविवेकदीपनमिति च नाम । अस्यैव चाद्वैत-
रत्नकोश इति नामान्तरं च विद्यते ।

एतस्य तत्त्वविवेकग्रन्थस्य अग्निहोत्रयज्वकृता अद्वैतरत्नकोश-
पूरणीति, रामाध्वरिकृता अद्वैतरत्नकोशपालिनीति, कालहस्तीश्वरकृता
भावप्रकाशिकेति, अखण्डानन्दयतिकृता दीपिकेति, अद्वैतरत्नप्रकाशिकेति
च पञ्च व्याख्यानानि विद्यन्ते । एतेषां सर्वेषां मुद्रणे ग्रन्थचाहुर्ल्य-
संभावनया कालविलम्बमसहमानानां केषांचिन्महाशयानामाशयमङ्गीकृत्य
तेष्वन्यतमया अद्वैतरत्नकोशपूरणाहुर्ल्यया तत्त्वविवेकदीपनाटिष्ठणापर-
नामधेयया व्याख्याना सनाथीकृत्यायं ग्रन्थः संमुद्ध प्रकटीकृतः ।

अयं ग्रन्थः (मूलमात्र) अन्यत्र मुद्रियित्वा प्रकाशितोऽपि इदानीं
तस्य दुर्लभत्वात् तदुपज्ञेनैव तत्त्वदीपिनेन अभिहोत्रयज्वकृतया
पूरण्यास्त्वयास्त्वया च समलङ्कृत्य बहीभिर्मातृकाभिस्सह यथामति
संशोध्य पुनर्मुद्रणे यत्र आशितोऽभूत् ।

एभिर्ग्रन्थकर्तृभिः प्रणीताः ग्रन्थाः—संक्षेपशारीरकव्यास्त्वा,
भेदधिक्कारः, नृसिंहविज्ञपनम्, अद्वैतदीपिका, पञ्चपादिकाविवरण-
भावप्रकाशिका इत्यादयो बहवो ग्रन्थाः केचिन्मुद्रिताः अमुद्रिताश्च
केचिद्विद्यन्ते ।

एतेषां नृसिंहाश्रमिणां देशकालादिकं यद्यपि सम्यड्नोप-
लभ्यते, अथापि तद्विषये यथाज्ञातं किञ्चित्तिवेदयामि—श्रीमद्वि-
रप्पयदीक्षितेन्द्रैर्वारणस्यां कस्मिंश्चिद्धार्मिके विषये दत्तायां व्यवस्थायां
स्वपित्रा रङ्गराजाध्वरीन्द्रेण साकं स्वेन श्रीनृसिंहाश्रमिणां सविषेदे
शास्त्राध्ययनं कृतमित्युक्तमिति वाराणसीस्थसंकृतमहाकलाशालाः
प्रधानोपाध्यायैः श्रीमद्विः सूर्यनारायणशुक्लमहोदयैः नृसिंहविज्ञपना-
स्त्वयग्रन्थस्य भूमिकायां लेखनेन द्राविडेशीयप्रसिद्ध्या च
श्रीनृसिंहाश्रमिणः श्रीमद्विप्पयदीक्षितेन्द्राणां गुरुव इति निश्चीयते ।
तेषां च वि. श. १५५८-१६२ द्वितीयाब्दपर्यन्तं जीवनकाल
इत्यन्यत्र निर्धारितं दृश्यते । तदनुसारैतेषामपि प्रायशः वि. श.
१५७० तमाब्दपर्यन्तं जीवनकालः स्यात् । श्रीदीक्षितेन्द्रैस्तत्रतत्त्व-
स्वकृतग्रन्थेषु स्वपितुरेव गुरुत्वेन निर्देशस्य स्वपितुर्महामत्रोपदेष्टत्वेन
कतिपयशास्त्रोपदेष्टत्वेन वा युक्तत्वात् । श्रीदीक्षितेन्द्रविरचितस्य
प्राकृतमणिदीपास्त्वयग्रन्थस्योपसंहारे—

गुरुणो मज्जं विज्ञाण सह सम्माणिआत्थिणो ।

ज्ञाभामि पाञ्चोम्माह सच्चिआणंदसत्तिणो ॥

छाया—

गुरोर्मम विद्यानां सदा संमानितार्थिनः ।

ध्यायामि पादपद्मे सच्चिदानन्दशास्त्रिणः ॥

इति स्वगुरोः (न्यायकौस्तुभप्रणेता) सच्चिदानन्दशास्त्रीति नामसंकीर्तने-
नास्थ स्वपितुरन्यसादपि विद्यासङ्ग्रहणदर्शनाच्च ।

एवमेतैः स्वकृतग्रन्थेषु सर्वत्र पुनः पुनः स्वोपास्यपरदेवता-
रूपस्य विशेषतो नीलाचले कृताविर्भावस्य भगवतः श्रीनृसिंहस्य नाम
संकीर्त्यते । नीलाचलश्च काञ्चीनगराद्विशतिक्रोशदूरे सिंहाचलः भाषायां
“ चोलसिंहपुरं चोलङ्गिवरं ” इति च नामा प्रसिद्धो विराजते । ततश्च
श्रीनृसिंहश्रमिणस्तत्पारसिरवर्तिग्रामाभिजना इति सामान्यतो निर्णेतुं
शक्यते । आश्रमस्वीकरणात्पूर्वमेतेषां नाम किमिति न निर्णेतुं शक्यते ।
अथ वा प्राकृतमणिदीपोदाहृतश्चोकानुसारेणैषां सच्चिदानन्दशास्त्रीति
नाम स्यात् ।

एतद्बृन्थशोधनार्थमादता अभ्मद्विमर्शनालयस्थान्तालपत्रात्मकाः
कोशाः—

- (१) २८८३तमसंख्याकः आन्ध्राक्षरमयः, (२) २९७०
- तमसंख्याको ग्रन्थाक्षरमयः, (३) २२३३तमसंख्याकः आन्ध्राक्षरमयः,
- (४) ३३०९तमसंख्याकः आन्ध्राक्षरमयः, (५) ४५६४८तमसंख्याकः
- आन्ध्राक्षरमयः, (६) ३४०७तमसंख्याकः आन्ध्राक्षरमयः, (७)
- ३८८८तमसंख्याकः आन्ध्राक्षरमयः, (८) ३७०८८तमसंख्याको ग्रन्था-
- क्षरमयः, (९) ३४१०तमसंख्याकः आन्ध्राक्षरमयः, (१०) ५०८
- तमसंख्याको नागरक्षरमयः, (११) २२४१८तमसंख्याकः आन्ध्राक्षर-
- मयः, (१२) २१०८८तमसंख्याको ग्रन्थाक्षरमयः, (१३) ३४०७
- तमसंख्याकः आन्ध्राक्षरमयः ।

इत्थं त्रयोदशभिर्मातृकाभिः संशोध्य प्रकटीकृतेऽस्मिन् प्रन्वे
 मनुष्यमात्रसुलभेन प्रमादालस्यादिना संभावितान् दोषानविगणन्य
 गुणमात्रं गृहीत्वा तत्रभवद्विविद्वन्महाशैरादरणीयोऽयं प्रन्वे
 इत्यभ्यर्थयमानः,

विद्वद्वशंवदः,
 सु. नारायणस्वामिशास्त्री.

विषयानुक्रमणिका

विषयः	पु.	पं.
1 मङ्गलाचरणम् (स्वोपास्यनुसिंहानुसंधान-रूपम्).	1	
2 नृहरिशब्दार्थः (दी)	2	19
3 मतभेदेन तटस्थलक्षणोपपादनम् (पू)	3	13
4 शुष्ठे ब्रह्मणि तटस्थलक्षणसमन्वयानु-पपत्तितत्परिहारौ (पू).	4	12
5 साक्षात्कृतब्रह्मभासेत्यत्र साक्षात्कार-शब्देन प्रतिबद्धापरोक्षज्ञानस्य विव-द्वितीयत्वम् (पू).	5	19
6 नित्यादिकर्मभिरीश्वरप्रसादद्वारा चित्त-शुद्धिः (मू).	6	3
7 स्वतन्त्रफलसाधनानां कर्मणां चित्तशुद्धय-र्थत्वाक्षेपः (मू).	6	5
8 कर्मणां चित्तशुद्धिहेतुत्वे अर्थविरोधपरि-हारः (मू).	7	1
9 तत्रैव प्रमणाभावनिरासः (मू)	7	3
10 ब्रह्मज्ञानोद्देशेन तदिच्छोद्देशेन वा यज्ञादि-कर्मनुष्ठेयमिति मतभेदनिरूपणम् (मू).	8	1
11 खादिरदृष्टान्तेन नित्याधिकारिकस्याप्य-स्त्रिहोत्रस्य ज्ञानाद्यर्थत्वनिरूपणम् (दी).	8	12
12 प्रकरणान्तरन्यायविरोधोद्भावनपूर्वकं दृष्टा-न्तवैषम्याशङ्कापरिहारौ (मू).	9	1
13 तत्रैव फलं चार्कर्मसञ्चिद्धाविति न्यायेन कर्मभेदशङ्कापरिहारौ (पू).	10	7

x

	विषयः	पु.	पं.
14	तत्रैव स्वर्गाद्यधिकारान्तरान्तयावरुद्ध- त्वात् ज्ञानाद्यधिकारानन्वय इति शङ्का तत्परिहारश्च (पू).	10	16
15	वेदानुवचनादीनां ज्ञानादौ समुचित्य- साधनत्वप्रतिपादनम् (मू).	11	2
16	कर्मणां विविदिषायामुपयोगकथनम् (मू)	12	3
17	चिचिदिषावाक्ये विधेयभेदेन वाक्यभेद- पूर्वपक्षः (पू).	13	4
18	तत्रैव यत्त्वित्यादिना यज्ञादिचतुष्कभाव- नाया एव विधेयत्वात् वाक्यभेद इति शङ्का तत्परिहारश्च (पू).	13	8
19	भावनाविधिमप्युपगम्यापि वाक्यभेदस्य दुरुद्धरत्वम् (पू).	13	18
20	एकावाक्यत्वसमर्थनम् (पू)	14	18
21	ब्रह्मचर्यं समायेत्यादिक्रमसच्चासवि- धानस्य समुच्चयगमकत्वम् (पू).	15	10
22	वस्तुतस्त्वित्यादिना यज्ञादीनां यथाधि- कारं यथासंभवं च व्यवस्थोपपाद- नम् (पू).	16	4
23	यज्ञादेः श्रवणेन साकं विकल्पाशङ्का तत्समाधानं च (पू).	17	19
24	कर्मणां विविदिषासंबन्धाक्षेपस्तत्समा- धानं च (मू).	18	1
25	पुण्यफलाद्वैराग्यसिध्युपपादनम् (मू) ...	19	1
26	आत्मन आनन्दरूपत्वम् (मू)	19	7
27	अक्षयादिश्रुतिमनुरुद्धय कर्मफलस्य नित्य- त्वाशङ्कातत्परिहारौ (मू).	20	3
28	विचारात्प्रथममेव वैराग्यसिद्धेः रहति- पादारम्भाक्षेपस्तत्समाधानं च (मू).	21	6

	विषयः	पु.	पं.
29	वेदान्तादुत्पन्नं वा अपगोक्षणिर्णयरूपमेव अन्यथा धर्मज्ञानाभावात् सुमुक्षाया जिह्वासाया वा असंभवः, तथा चावगते ब्रह्मणि किं पुनर्जिज्ञासयेत्याक्षेपः (मू).	23	1
30	अग्रे संशयदर्शनात् प्रथमसुत्पन्नोऽपि ब्रह्म- साक्षात्कारः अनवधारणरूप एवेति तद- वधारणार्थं जिज्ञासाया आरम्भणीयत्व- समर्थनम् (मू).	23	7
31	निश्चयत्वविवेचनम् (मू)	24	1
32	संशयत्वे सिद्धे तद्विवर्त्वं निश्चयत्वमाया- स्यति, संशयत्वमेव न सिद्धयतीत्या- शयवतः संशयत्वदूषणकथनम् (मू).	25	5
33	संशयत्वविवेचनम् (मू)	26	4
34	धर्म्यज्ञानस्य संशयत्वनिराकरणम् (दी)	26	19
35	निश्चयलक्षणस्य धर्म्यशोऽनिवासिवार- णार्थं स्वसमानप्रकारक्वचिशेषणं दत्त- वत् केषांचिन्मतमनूद्य दूषणकथनम् (मू).	28	1
36	निर्विशेषज्ञानस्य न निश्चयत्वमित्याशङ्का- निरसनम् (मू).	29	1
37	संशयनिवृत्तावनुगतहेत्वभावेऽननुगत- स्याप्याश्रयणीयत्वम् (मू).	29	5
38	एककोटिकज्ञानस्य संशयत्वनिराकरण- शङ्का (पू).	30	4
39	ज्ञानवैलक्षण्यस्य विषयवैलक्षण्याधीनत्व- निराकरणपूर्वकं सामाग्रीवैलक्षण्याधीन- त्वसमर्थनं, एककोटिकज्ञानस्य संशयत्व- समर्थनं च (पू).	30	18
40	एककोटिकज्ञानस्य न संशयत्वमिति- सि ान्तपक्षप्रतिपादनम् (पू).	31	17

	विषयः	पु.	प.
	निर्विकल्पकवादः—		
41	निर्विशेषब्रह्मज्ञानस्य समानप्रकारकत्वासंभवेन तेन संशयनिवृत्तिरूपप्रयोजनाभावेन निर्विशेषब्रह्मज्ञानासानारम्भशङ्का (मू.)	33	2
42	समानविषयतया अवधारणरूपत्वेन संशयनिवर्तकत्वं संभवतीति तज्ज्ञानासारम्भसमर्थनम् (मू.)	33	7
43	पराभिमतनिर्विकल्पकात् संशयनिवृत्तिं प्रसज्य निर्विकल्पकनास्तित्वप्रतिज्ञा (मू.)	34	1
44	प्रकारप्रकारित्यवस्थानुपपत्त्यादिना निर्विकल्पकासिद्धिशङ्का (पू.)	34	10
45	तादशब्दवस्थायाः प्रकारान्तरेण संभवोपपादनम् (पू.)	35	23
46	विशिष्टज्ञानं प्रति विशेषणज्ञानस्य हेतुत्वमित्येकदेशिमतं, विशेषणासंसर्गाग्रहस्यैव विशिष्टज्ञानहेतुत्वसंभवादिना तन्निराकरणं च (पू.)	36	9
47	प्रकारान्तरेण विशिष्टधीमात्रं विशेषणज्ञानं हेतुरिति शङ्का तत्समाधानं च (पू.)	36	9
48	उपनयसञ्चिकर्षादिना रूपेण विशेषणज्ञानस्य हेतुत्वशङ्का तत्समाधानं च (पू.)	37	8
49	आरोप्यज्ञानस्य विशेषणज्ञानमात्रत्वेन आरोपहेतुत्वशङ्का तत्समाधाने (पू.)	37	10
50	विशिष्टवैशिष्ट्यज्ञाने लाघवेन विशेषणज्ञानत्वेन हेतुत्वमिति केषांचिन्मतोपपादनम् (पू.)	37	21
51	प्रकारान्तरेण तादशज्ञानोपपत्तौ तत्र विशेषणधियोऽनपेक्षणमिति समाधाननिरूपणम् (पू.)	38	3

	विषयः	पु.	पं.
52	वस्तुतस्त्वत्यादिना विशेषणधीहेतुत्वनि- राकरणोपसंहारः.	38	9
53	निर्वैकल्पकज्ञानस्यानिश्चयात्मत्वात्संशया- निवर्तकत्वम् (मू).	39	1
54	समानप्रकारकत्वेन ज्ञानस्य संशयनिवर्त- कत्वविचारः (दी).	39	5
55	समानविषयत्वस्य समानप्रकारकत्वेऽन- न्तर्भावकथनम् (दी).	41	4
56	समानप्रकारसमानविषयकज्ञानत्वेन नि- वर्तकत्वे सञ्चिक्षण इवासञ्चिक्षणेऽपि संश- यनिवर्तकत्वापादनम् (दी).	41	6
57	यद्वयादिना वैशिष्ट्यावगाहित्वरूपनिश्चय- त्वस्य समानप्रकारकत्वपर्यवसानमा- शङ्क्य निराकरणम् (पू).	41	16
58	समानविषयकत्वस्य संशयनिवर्तकत्वे बाधकान्तरकथनम् (मू).	42	1
59	समानप्रकारकत्वस्यैव संशयनिवर्तकत्वे दूषणकथनम् (मू).	42	3
60	स्वरूपज्ञानविशेष एव तिश्चयत्वमिति नि- विशेषब्रह्मजिज्ञासारम्भोपसंहारः (मू).	43	3
61	समानविषयत्वपरिष्कारः (पू)	44	14
62	संशयनिवर्तकत्वच्छेदकं समानप्रकारक- त्वमिति केषांचिन्मतमाशङ्क्य निराकर- णम् (पू).	47	13
63	समानविषयविशेषदर्शनजन्यज्ञानस्य निव- र्तकतावच्छेदकत्वम् (पू).	48	13
64	समानप्रकारकसमानविषयकनिश्चयत्वं निव- र्तकताप्रयोजकमिति स्वमतनिरूप - णम् (पू).	48	17

विषयः	पु.	पं.
-------	-----	-----

अधिकारिनिरूपणम्—

65	मुमुक्षाया अधिकारिविशेषणत्वं, विवेकादेस्तद्वेतुतया अपेक्षणीयत्वमित्युपपादनम् (मू).	50	2
66	विचारात्पूर्व विवेकासंभवशङ्कातत्समाधाने (पू).	52	4
67	शमादेरङ्गत्वेन मुमुक्षाधिकारानन्तरभावित्वात् ततः प्राक् शमादिसम्पत्याक्षेपः (पू).	52	12
68	तत्समाधानम् (पू)	52	18
69	तत्रैव प्रकारान्तरेण समाधानकथनम् (पू)	52	15
70	विवेकादेस्तमुक्षायामुपयोगाभावशङ्का तत्समाधानं च (पू).	52	22
71	शान्त्यादिपदलक्षितविचारसमुच्चितसन्न्यासस्य ज्ञानसाधनत्वम् (मू).	55	1
72	जन्मान्तरीयसञ्चयासस्यापि ज्ञाने उपकारकत्वकथनम् (मू).	56	4
73	सञ्चयासाद्रहणः स्थानमिति स्मृतेः सन्न्यासस्य ब्रह्मलोकार्थत्वमेव न ज्ञानार्थत्वमित्याशङ्का (मू).	56	7
74	पूर्वोक्तस्मृतेः आतुरसञ्चयासपर्यवसानकथनम् (पू).	56	21
75	यद्यातुरः स्यादिति वाक्येन प्रकृतं क्रमसञ्चयालं परामृश्य तत्र गृहमेधीयाऽन्यभागवत् इतराङ्गव्यावर्तकत्वेन पुनर्वाङ्मनसविधानकथनम् (दी).	57	7
76	नित्यकर्मवत् सञ्चयासे सर्वाङ्गसापेक्षत्वनिरपेक्षत्वयोः सामर्थ्यासामर्थ्यभेदेनव्यवस्थापनम् (दी).	58	6

	विषयः	पु.	पं.
सन्न्यासग्राधान्यप्रतिपादनम् —			
77	सन्न्यासस्य प्रधानत्वादिना ब्रीहियववत् विकल्पपूर्वपक्षः (पू).	59	16
78	प्रधानस्यापि सन्न्यासस्य शान्त्यादिवाक्येन समुच्चयविधानात्समुच्चयसमर्थनम् (पू).	61	2
79	सन्न्यासस्य ज्ञानप्रतिबन्धककलमषनिवृ- त्तिद्वारा अङ्गत्वमेव न प्राधान्यमिति प्रतिपादनम् (पू).	62	2
80	स्यज्ञतैव हि तज्जेयमिति तृतीयायाः कृष्णा जीवनमितिवत्प्रयोजकत्वकथनम् (पू).	62	21
81	सन्न्यासविशिष्टविचारस्य ज्ञानोद्देशेन विधानमिति स्वसिद्धान्तनिरूपणम् (पू).	63	16
82	जन्मान्तरीयसन्न्यासस्याप्यङ्गत्वोपपाद — नम् (पू).	64	20
83	एहिकसन्न्यासस्यैव ज्ञानसाधनत्वाचित्य- कथनम् (पू).	65	3
84	काम्यकर्मफलत्यागसर्वकर्मफलत्यागमेदेन सन्न्यासस्य द्वैविध्यम्, द्विविधस्यापि यथासंभवं श्रवणाङ्गत्वम् (पू).	65	16
85	आतुरसन्न्यासस्य ब्रह्मलोकफलत्वकथ- नम् (पू).	66	4
86	आचार्योपसर्पणम् (मू)	67
87	जिज्ञासासूचार्थविचारः (दी)	67
88	ओतव्य इत्यत्र श्रुधातोर्लक्षणया विचारा- र्थत्वकथनम् (पू).	68	17
89	आत्मा वा अरे इत्यत्रात्मशब्दस्य अभिध- याङ्गतात्मपरत्वकथनम् (पू).	69	4
90	लत्यादिपदवत् लक्षणयेति स्वमत- कथनम् (पू).	69	12

	विषयः	प.	प.
91	जिज्ञासेत्यत्र प्रकृतिप्रत्यययोर्लक्षणाद्याश्रये गौरवात्समुदाये विचारलक्षणेति शङ्कोपपादनम् (पू).	69	14
92	उभयत्रापि लक्षणेति समाधाननि-रूपणम् (पू).	69	22
93	अर्धमन्तर्वेदि मिनोतीतिष्ठत् समुदाये लक्षणेति केषांचित्पक्षनिरूपणम् (पू).	70	10
94	अत्र कीदृशी लक्षणेति विकल्य अजहल्क्षणासमर्थनम् (पू).	71	2
95	अजहल्क्षणोपस्थितस्य मुख्यार्थस्य लक्ष्यत्वापादनम् (पू).	71	14
96	मुख्यार्थस्यापि रूपान्तरेण लक्ष्यत्वमिति मतोपपादनम् (पू).	71	23
97	मुख्यार्थस्य न लक्ष्यत्वमिति सिद्धान्तपक्षनिरूपणम् (पू).	72	11
98	जिज्ञासापदे तन्त्रत्वमाश्रित्य तदर्थयोः ज्ञानविचारयोः फलफलिभावेनान्वय इत्याचार्यमतप्रतिपादनम् (पू).	72	21
99	अत्र वाजपेयनयविरोधमाशङ्क्याचार्याणामाशयकथनम्.	72	24
100	जिज्ञासापदेन जहल्क्षणया विचारमात्र-मुपस्थाप्यत इति मतोपपादनम् (पू).	73	8
	अवणविधिविचारः —		
101	व्यावर्त्यभावान्न नियमविधिरिति शङ्कोप-पादनम् (पू).	74	4
102	नियमविधित्वोपपादनम् (पू)	75	10
103	नियमादग्रासंभवान्न नियमविधिरिति तात्त्विकार्थकथनम् (पू).	76	4

	विषयः	पु.	पं.
104	कर्मविधिसंबन्धात्मविचारस्य व्यावर्त्यस्य सत्त्वान्नियमविधिरिति मतप्रतिपादनम् (पू.).	76	9
105	तत्खण्डनम् (पू.)	76	14
106	श्रुङ्गग्राहिकया गुरुपदेशजनित तात्पर्यनि- र्णयविशेषो व्यावर्त्य इति मतोप- पादनम् (पू.).	76	21
107	तादृशतात्पर्यनिर्णयाप्रसक्तेर्न व्यावर्त्यसंभव इति तन्मतखण्डनम् (पू.).	77	7
108	तादृशनिर्णयस्य श्रवणविध्ययेक्षितत्वे- नानुकूलत्वान्न व्यावर्त्यत्वमिति मतोप- पादनम् (पू.).	77	16
109	अपूर्वविधिरिति स्वमतोपपादनम् (पू) ...	77	22
110	विचारितवेदान्तैरेवेति वाक्यनियमप्रति- पादनम् (पू.).	78	12
111	प्रकारान्तरेण नियमविधिमङ्गीकुर्वता विव- रणाचार्याणां मतसूचनम् (पू.).	78	23
112	तस्माद्ब्रह्मण इत्यत्र ब्रह्मणपदस्य यौगि- कत्वमाश्रित्य ब्रह्मानिमात्रस्य श्रवण- विधावधिकार इति पूर्वपक्षं कृत्वा रथ- कारनयेन योगाद्वृद्धेवलीयस्त्वात् ब्राह्मण- स्यैवाधिकार इति सिद्धान्तप्रति- पादनम् (पू.).	79	
113	सन्नयासस्य श्रवणं प्रत्यङ्गत्वे प्राधान्ये वा उभयथापि सन्नयस्येति ल्यपा सन्नयास- श्रवणयोः समानकर्तृकत्वप्रतीतेः श्रवणे ब्राह्मणस्यैवाधिकार इति पूर्वोक्तपक्षस्य युक्तताप्रतिपादनम् (पू.).	79	24
114	अपशूदनयविरोधात् क्षत्रियाणामप्यस्ति श्रवणाधिकार इत्याशङ्कोपपादनम् (पू.).	80	13

	विषयः	पु.	पं.
115	तादशनयस्य शूद्राधिकारनिरासतात्पर्य- कत्वेन अध्ययनविध्याक्षिप्तवेदान्तवाक्य- विचारे अधिकारावारणेन च चारिता- र्थीत् न तत्त्वेन श्रवणे क्षत्रियाणामप्य- धिकार इत्युपपादनम् (पू).	80	19
116	मुमुक्षादिवत् ब्राह्मणस्याधिकारनिमित्त- त्वासंभवात् त्रैवर्णिकाधिकारसमर्थ- नम् (पू).	81	14
117	स्त्रीणां वेदाध्ययनाभावेन श्रवणेऽधिकार- निषेधः (पू).	82	13
118	सन्नयस्येति ल्यपा श्रवणस्य सन्नयासस- मानकर्तृत्वावगतेः त्रैवर्णिकाधिकारमा- क्षिप्य अथ यदीति श्रुतिमनुरुद्ध्य सन्नया- सस्य किंचिद्वेदाध्ययनसम्पन्नत्रैवर्णि- काधिकारसमर्थनं निषेधस्य त्रिदण्डि- विषयत्वकथं च (पू).	83	9
119	गृहस्थस्यापि शक्तो सत्यां स्वाश्रमविहित- कर्मानुष्टानाविरोधेन विचाराभ्युपगम- नम् (पू).	84	6
120	असौ स्वपुत्रेत्यादिना परमहंसोपनिषदि- विद्वन्सन्नयासविधानादपि श्रवणे गृह- स्थाधिकारसमर्थनम् (पू).	84	13
121	ब्रह्मजिज्ञासासूत्रघटकपदानां लक्ष्यार्थकथ- नम् (मू).	86	1
122	श्रवणमनननिदिध्यासनशब्दार्थवर्ण — नम् (दी).	87	7
123	कर्तृत्वभोक्तृत्वादिविरुद्धधर्मविशिष्योस्त- त्वंपदार्थयोः कथमभेद इत्यभेदमाक्षिप्य	88	1

	विषयः	पु.	पं.
	कर्तृत्वादिप्रतिपादनस्य अभेदप्रतिपाद- नस्य च विभिन्नविषयत्वेन अभेदाविरो- धोपपादनम् (मू.).		
124	पुरोवर्तीनि रजतभेदाग्रहस्य प्रवर्तकत्वे इदं रजतमिति ज्ञानात्प्रवृत्तिमाशङ्क्य अत्र रजतस्य भेदविशेषणत्वेनोपस्थित्या स्वत- न्त्रोपस्थित्यभावान्न प्रवृत्तिरिति निरा- करणम् (मू.).	88	6
125	स्वतन्त्रोपस्थितरजतज्ञानस्यैव प्रवर्तकत्वे इदं रजतं गृहनिष्ठभेदप्रतियोगीति भेद- विशेषणतयोपस्थितेन रजतज्ञानेन प्रवृत्त्य- भावमाशङ्क्य पुरोवर्त्यगृहीतासंसर्गक- त्वस्य भेदविशेषणत्वादिना समाधा- नम् (पू.).	89	10
126	रजतज्ञानं शुक्लिविषयं तद्वोचरप्रवृत्तिहेतु- त्वादित्यत्र सत्यरजतज्ञानेऽशतो वाध- वारणाय शुक्लिविषयप्रवृत्तिजनकत्वस्य हेतुतावच्छेदकत्वे पक्षतावच्छेदकहेतु- तावच्छेदकयोरभेदमाशङ्क्य समाधान- कथनम् (पू.).	89	20
127	भ्रमस्थले शुक्लयभिन्नसत्यरजतोत्पत्तिवा- दिनां मतमाशङ्क्य अत्र रजतं नास्तीति त्रैकालिकनिषेधानुभवानुपपत्त्या तविरा- करणम् (मू.).	90	1
128	तत्रैव अन्यथाख्यातिमाशङ्क्य समाधान- कथनम् (मू.).	90	3
129	विशिष्टबुद्धिं प्रति विशेषणसामिकर्षस्य हेतुत्वानभ्युपगमे पर्वते वह्निविशिष्ट- प्रत्यक्षापादनम् (मू.).	91	2

	विषयः	पु.	पं.
130	प्रत्यभिज्ञानस्य तत्त्वाद्यंशे, अभावज्ञानस्य प्रतियोग्याद्यंशे, दण्डययमासीदिति ज्ञानस्य दण्डांशे च स्मृतित्वोपपादनम् (दी).	94	1
131	पूर्वोक्तस्थलेषु तत्त्वाद्यंशे ज्ञानं इन्द्रियसन्नि- कर्षाजन्यत्वात् परोक्षानुभवरूपमिति मतनिरूपणम् (पू.).	94	14
132	यत्किंचिद्विषयेनिन्द्रियसन्निकर्षजन्यत्वस्य स- वांशेषि तज्ज्ञानापरोक्षत्वप्रयोजकत्वात् उक्तज्ञानमध्यक्षमेवेति मतान्तरनि- रूपणम् (पू.).	94	16
133	स्थलान्तरेषु ज्ञानप्रत्यासत्तिमभ्युपगम्य रजतभ्रमस्थले तदसंभवकथनम् (मू.).	95	1
134	ज्ञानप्रत्यासत्त्युपगमे पर्वतादौ बलवत्या: प्रत्यक्षसामग्रादः सत्त्वात् अनुमित्यसंभव- रूपदोषकथनम् (दी).	95	7
135	ज्ञानप्रत्यासत्त्यभ्युपगमेऽपि न ज्ञानमात्रं प्रत्यासत्तिः, किंतु पूर्वमद्युदण्डे देवदत्ते उक्तरब्र संशयदर्शनेन यत्र यदनुभूतं तत्रैव ज्ञानं तस्य प्रत्यासत्तिरिति नियम- स्याश्रयणीयत्वकथनम् (दी).	96	1
136	तादृशनियमानभ्युपगमे पर्वते चाक्षुषज्ञाने- च्छायां प्रसिद्धानुमित्यनुदयरूपदोषकथ- नम् (दी).	97	1
137	एकत्र चन्दनत्वावच्छेदेन सौरभग्रहे चन्दनखण्डान्तरे तत्प्रत्यक्षार्थं यदवच्छेदेन यज्ज्ञानमित्याद्याकारकनियमस्या- श्रयणीयत्वमाशङ्क्य, चन्दनखण्डान्तरे अनुमितेरेवोत्पत्त्या प्रत्यक्षार्थं तादृशनिय- मानाश्रयणरूपसमाधानकथनम् (दी).	97	6

	विषयः	पु.	पं.
138	अनुमितिस्थले प्रत्यासत्तिवारणार्थं रजत- भ्रमस्थले संग्रहार्थं च स्वायोग्यावर्तमान- विषयकज्ञानस्य प्रत्यासत्तिवशङ्का, त- ज्ञानस्यालौकिकत्वेन तस्य रजतार्थीन- स्तत्र प्रवर्तकत्वासंभवादिना समाधानं च (दी).	98	3
139	ज्ञानसामान्यसामग्रथतिरिक्तसामग्रीप्रयो- ज्यस्यैव परतस्त्वेन दोषस्यापि तादश- सामग्रथन्तभूतत्वादप्रामाण्यज्ञानस्य पर- तस्त्वाप्रसक्त्या दोषस्य प्रत्यासत्तिव- निराकरणम् (दी).	98	5
140	योग्यवर्तमानविषयकत्वस्य पश्यामीत्यनु- भवप्रयोज्यत्वपूर्वैपक्षः (पू).	98	14
141	चश्चुरर्थसञ्चिकर्षस्यैव तत्प्रयोजकत्वमिति समाधानकथनम् (पू).	9	19
142	संयोगादिषोढासञ्चिकर्षजनितबहिरन्द्रिय- प्रत्यक्ष एवोऽनुतरूपस्य हेतुत्वकथनम् (पू).	99	12
143	अभावस्येन्द्रियागोचरत्वतद्वोचरवरूपमत- मेदनिरूपणम् (पू).	99	18
144	चश्चुसंबन्धाभावाज्ञानं न चश्चुसञ्चिकर्ष इत्युपपादनम् (पू).	100	4
145	भ्रमविषये रजतादिप्रत्ययस्य मानसत्त्वा- पत्त्या न मनसो ज्ञानं सञ्चिकर्ष इत्युपपा- दनम् (पू).	100	19
146	दोषस्य प्रत्यासत्तिवेन सामग्रथन्तभी- वेऽपि दोषत्वेनातिरिक्तत्वात् अप्रामाण्य- परतस्त्वमा क्य प्रमाणाभावान्न दोष- विधया कारणत्वमिति समाधानकथ- नम् (पू).	101	9

	विषयः	पु.	पं.
147	दोषस्य क्लृप्तसामग्रथनेपेक्षणात् तेनास- न्निकृष्टस्यापि भानं स्यादित्याशङ्क्य, तथा सति तन्मते अन्यथाख्यात्युच्छेदादिदोष- निरूपणेन समाधानकथनम् (पू).	101	16
148	अन्यथाख्यातिमते यद्विषयकं ज्ञानं तत्रैव प्रवृत्तेवक्तव्यत्वेन रजतार्थिनः पुरोवर्तिनि विषये प्रवृत्त्यसंभवरूपवाधकनिरूप- णम् (मू).	102	1
149	इदं रजतमिति ज्ञाने शुक्लेरेव विषयत्वेन न पूर्वोक्तं वाधकमित्याशङ्क्य रजतत्वेन रूपेण रजतगोचरस्य तेन रूपेण शुक्लि- गोचरत्वायोगादिना निरसनम् (मू).	102	3
150	रजतज्ञानं, शुक्लावारोपितरजतत्ववैशिष्ट्यं विषयीकरोतीति शङ्कोपपादनम् (मू).	102	4
151	आरोप्यस्य स्वतन्त्रोपस्थितेरारोपहेतुत्वेन प्रकृते रजतस्मृताद्वुपसर्जनस्य रजत- त्वस्यारोपासंभव इति समाधानकथ- नम् (मू).	102	7
152	एकस्यारोप्यस्य युगपद्विशेषणविशेष्यभा- वायोगात् अप्रतीतेः रजतत्वधीसामग्रथः सत्त्वाच्च न कस्यापि रजतत्वमिहेति प्रत्यक्षमित्युपपादनम् (दी).	103	19
153	अयं घटः भूतलं घटवत् इति ज्ञाने घट- निरूपितवैशिष्ट्यस्यैव भूतलविशेषणतया भानमित्युपपादनम् (पू).	104	1
154	पूर्वोक्तप्रतीतौ घटस्यापेक्षिकविशेषणविशे- ष्यभावोऽस्तिवत्याशङ्क्य प्रकारप्रकारि- त्वयोः ज्ञाननिरूपितविषयताविशेषरूप- त्वेन उक्तदोषतादवस्थ्यप्रतिपादनम् (पू).	104	19

	विषयः	पु.	पं.
155	अत एवेत्यादिदीपनवाक्यस्य परमतत्त्वा- ख्यानुवादस्तत्सण्डनं च (पू).	105	9
156	शुक्लिवृत्तिरजतार्थीष्टतायां रजतवृत्ति- तदिष्टतायां वा रजतस्यावच्छेदकत्वा- भावकथनम् (दी).	106	9
157	विशिष्टज्ञानस्य विशेषणविशेष्यनिरूपित- वैशिष्ट्यमात्रविषयकत्वादिहेतुभिः अप- रोक्षज्ञानविषयस्य देशान्तरस्थत्वनिरस- नम् (दी).	106	10
158	भ्रमविषयस्य यत्रकुत्र वा सत्त्वे प्रमाणा- भावादिना अत्यन्तासत्त्वशङ्कोपपादनम् (मू.).	110	1
159	अत्यन्तासतो ज्ञानविषयत्वानुपपत्त्यादिना तच्चिरसनम् (मू.).	111	1
160	सर्वदेशीयसार्वकालिकात्यन्ताभावप्रतियो- गित्वेनासतः साधनम्, प्रतियोगित्वा- श्रयस्य द्रव्याद्यन्यतमत्वनियमेन तादशा- भावायोगादिना तच्चिरसनं च (दी).	111	14
161	अध्यस्तत्वविवेचनम्	113	
162	दोषजन्यत्वनिराकरणम् (मू.)	113	5
163	संस्कारजन्यत्वनिराकरणम् (मू.)	114	5
164	सम्प्रयोगजन्यत्वनिराकरणम् (मू.)	114	6
165	समुच्चितत्रितयजन्यत्वनिराकरणम् (मू.)	115	3
166	आन्तेर्दुर्लिप्यत्वादिना न भ्रमविषयत्व- मध्यस्तत्वमित्युपपादनम् (मू.).	115	6
167	आन्तेर्दोषजन्यत्वे रजतादिभ्रमेष्वसंभव- कथनम् (मू.).		
168	संस्कारजन्यानुभवत्वे प्रत्यमिज्ञायामति- व्यासिकथनम् (मू.).	116	1

	विषयः	पु.	पं.
169	व्याप्तिसंस्कारजन्यानुमिताविति दीपन- वाक्यस्थाशयविवरणम् (पू.).	116	16
170	ध्वंसप्रतियोगित्वादेः ध्वंसप्रतियोग्युभय- रूपत्वेन ध्वंसप्रतियोगिनोश्च कालभेदेन सत्त्वात् अतीतदेशकालवैशिष्ट्यरूपत- त्तायाः दीपने असत्त्वोक्तेः प्रौढिवादत्व- कथनम् (पू.).	117	12
171	घटप्रकारके घटे रूपमितिज्ञानेऽतिव्यासेः अन्यथाख्यात्यनभ्युपगमाच्च विशेष्यावृ- त्तित्वरूपव्यधिकरणप्रकारकज्ञानस्य भा- न्तित्वनिरासः (मू.).	117	1
172	परमते स्वरूपसंबन्धेन शुक्लौ रजतस्य सत्त्वाभ्युपगमात् व्यधिकरणप्रकारकत्वा- संभवकथनम् (मू.).	118	5
173	अत्यन्ताभावस्य स्वसंसृत्यमानाधिकरण- वृत्त्यन्ताभावस्य वा प्रतियोगित्वस्य, एकावच्छेदेन स्वसंसृज्यमानाधिकरण- निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य वा, अव्याप्यवृत्तिसंयोगादावतिव्यासेः अभाव- प्रतियोगिनोर्विरोधेनकाधिकरणवृत्तित्वा- संभवाच्च तादृशाभावप्रतियोगित्वस्य मि- थ्यात्वलक्षणतानिरसनम् (मू.).	120	2
174	ज्ञानविवर्त्यत्वं जडत्वं अनिर्वचनीय- त्वानां मिथ्यात्वलक्षणतानिरसनम् (मू.).	121	1
175	अननुभवात्प्रत्यक्षस्य व्याप्तिग्रहाभावादनु- मानस्य च अध्यस्तत्वे प्रामाण्यनिरस- नम् (मू.).	122	4
176	अध्यासलक्षणनिर्वचनम् (मू.)	123	4

	विषयः	पु.	प.
177	प्रमाणाजन्यज्ञानविषयत्वमिति मलवाक्य- घटकप्रमाणपद्ज्ञानपद्योर्विवेचनासंभ- वात् तद्विताध्यासलक्षणासंभवपूर्व- पक्षः (दी).	124	4
178	लक्षणसमर्थनम् (दी)	125	6
179	चाक्षुषप्रत्यक्षतायामुद्भूतरूपवत्वस्य प्रयो- जकत्वमिति नियमस्य सूतंचाक्षुषप्रत्यक्ष- विषयतया सङ्कोचनम् (पू).	125	16
180	द्रव्यप्रत्यक्षतायामेवोद्भूतरूपवत्वं प्रयोजक- मिति तात्त्विकार्थनिरूपणम् (पू).	126	6
181	प्रमाणाजन्यज्ञानविषयत्वमितिमूलवाक्यस्य अतिव्याप्त्यादि दोषनिरसनपूर्वकं विव- क्षितार्थनिर्वचनम् (दी).	126	1
182	अज्ञानगोचरवृत्त्यनुपहितेत्यादि निरुक्तार्थे यत्किञ्चिदशातवृत्त्यनुपहितत्वं वा तादृश- वृत्तिमात्रानुपहितत्वं वेति विकल्प्य उभय- थापि दोषोद्भावनपूर्वकं विवक्षितार्था- संभवशङ्कोपणादनम् (पू).	127	7
183	तद्विषयावच्छिन्नेत्यादिना उक्तदोषनिरसन- पूर्वकं शङ्कानिराकरणम् (पू).	127	18
184	प्रतीतिव्याप्यसत्ताकत्वं प्रातीतिकत्वमि- त्यत्र घटादिसत्तायाः तद्वोचरब्रह्मप्रकाश- व्याप्यत्वेनातिव्याप्तिमाशङ्क्य जीवप्रका- शव्याप्यसत्ताकत्वस्य तदर्थत्वकथनेन तञ्चिरसनम् (पू).	128	14
185	स्वविषयास्मदादिग्रतिभासव्याप्यसक्ताक- जडत्वं लक्षणमिति स्वामतनिरूपणम् (पू).	128	24
186	क्रियाजनकत्वेनाज्ञानादीनां व्यावहारिकत्व- शङ्का, शुक्रिरजतरज्जुसपर्याद्यस्यापि	128	2

	विषयः	पु.	पं.
	क्रियाजनकतया व्यावहारिकत्वापादनेन तन्निरसनं च (दी).		
187	अर्थक्रियाजनकत्वमित्यत्र तज्जातीयार्थकि- याजनकत्वं विवक्षितं, शुक्लिरजतादेस्ता- द्वशत्वाभावात् पूर्वोक्तापादनमित्याशङ्क्य स्वाप्रव्याघ्रादेव्यवहारिकभयादिजनक-- त्वेन व्यावहारिकत्वापादनम् (दी).	129	5
188	स्वग्राद्यर्थक्रियाया असत्यत्वमाशङ्क्य, असत्यत्वं यदि वाध्यत्वं, तदा व्यवहार- काले तादृशार्थक्रियायाः निष्कृष्टाहंकार- साक्षिरूपप्रत्यगात्माध्यस्तेन अन्तःकर- णोपहितसाक्ष्यध्यस्तेन वा स्वोपादाना- ज्ञानेन सह निवृत्तिरूपवाधाभावात् अब्याध्यार्थक्रियाजनकत्वेन स्वाप्निकपदा- र्थस्य व्यावहारिकत्वोपयादनेन समाधा- नकथनम् (पू).	129	22
189	किंचिद्वस्थायामव्यहृयमाणत्वरूपवाध्य- त्वस्य स्वग्रप्रपञ्च इव घटादावपि तौल्यो- पादनम् (पू).	131	20
190	मिथ्यात्वनिश्चयरूपवाधविषयत्वस्य विय- दादिप्रपञ्चेऽतिव्याप्तिकथनम् (पू).	131	23
191	पूर्वदृष्ट्यपरिष्करणम् (दी)	132	2
192	विषयसत्त्वाप्रयोजकदर्शनस्येति दीपनपदस्य अव्याप्त्यादिदोषनिरसनपूर्वकमर्थपरि— ष्करणम् (पू).	132	12
	अज्ञानप्रातीतिकत्वपक्षस्य बल्बजत्वम् —		
193	परिणामस्य परिणामिसमानसत्त्वाक्त्वनि- यमेन अन्यथा ग्रपञ्चस्य ब्रह्मपरिणामत्व-	133	2

	विषयः	पृ.	र्ं.
	प्रसङ्गाच्च प्रातीतिकाज्ञानपरिणामरूपप्रपञ्चस्य प्रातिभासिकत्वप्रसङ्गनम् (पू).		
194	अज्ञानस्य व्यावहारिकत्वेऽपि अवस्थाज्ञानस्य प्रातीतिकत्वेन तदुपादानकशुक्रिरजतस्य प्रातीतिकत्वकथनम् (पू).	133	6
195	स्वतो व्यावहारिकसत्त्वस्याप्यज्ञानस्य आगत्वकदोषवशात्त्रातीतिकपरिणामहेतुत्वकथनम् (पू).	133	10
196	जडसत्त्वात्वेन बाध्यसत्त्वात्वेन वा व्यावहारिकप्रातीतिकसत्त्वयोरनुगमात् समानसत्त्वाकान्यथाभावरूपपरिणामत्वस्य शुक्रिरजतादौ समर्थनम् (पू).	133	17
197	सत्त्वात्वेन सत्त्वामात्रानुगत्या प्रपञ्चस्य ब्रह्मपरिणामत्वं प्रसञ्ज्य ब्रह्मणः परिणामयुपादानत्वासंभवहेतुकाज्ञानोपादानत्वस्यासंभवशङ्कोपपादनम् (पू).	133	21
198	प्रपञ्चे व्यावहारिकसत्त्वाकत्वस्याकस्मिकत्वापत्तिभिया अज्ञानोपादानत्वस्यादैश्याश्रयणीयत्वेन शङ्कानिरसनम् (पू).	134	6
199	विवर्तपरिणामव्यवस्थान्यथानुपपत्त्या ब्रह्मविलक्षणसत्त्वात्वेन समानसत्त्वाकत्वनियमाश्रयणात् प्रपञ्चे ब्रह्मपरिणामत्वनिरसनम् (पू).	134	8
200	अज्ञानप्रातीतिकत्वपक्षे उक्तमान्यमभ्युपगम्य प्रतीतिकाध्यासक्षणान्तर कथनम् (दी).	134	1
201	लौकिकमिथ्याबुद्धीत्यादिदीपनवाक्यघटकलोकपदस्य असिध्यादिदोषप्रसङ्गेन अर्थानिर्वचनीयत्वशङ्कोपपादनम् (पू).	134	14

	विषयः	पु.	पं.
202	लोकपदस्य श्रत्यरिक्तमानपरत्वेन उक्तश- ङ्गानिराकरणम् (पू).	135	2
	वेदपौरुषेयत्वमते वेदलक्षणम् —		
203	ज्योतिशास्त्रस्य श्रुतिसंगृहीतार्थत्वात्, पौरुषेयत्वप्रसिद्धेः प्रवचनपरत्वात्, ब्रह्म- सुखनिस्सृतत्वोक्तेश्च श्रुतित्वशङ्कोपपाद- नम् (पू).	135	8
204	अङ्गानि वेदाः इत्यादौ पृथङ्गनिर्देशेन अङ्गा- ङ्गिभावेन ज्योतिरादीनां श्रुत्यर्थनिर्ण- योपयोगित्वेऽपि श्रुतित्वाभावनिरूपणेन शङ्कानिराकरणम् (पू).	135	13
205	सदलप्रयोजनं श्रुतिलक्षणपरिष्करणम् (पू)	135	23
206	यागेष्टसाधनतादेः सामान्यप्रत्यासत्यादिज- न्यप्रत्यक्षविषयत्वात् श्रुतिलक्षणासंभव- शङ्का, लक्षणघटकप्रमितपदेन समर्थप्रवृ- त्तिजनकानुभवस्य विवक्षितत्वान् प्रत्या- सत्त्वजनितप्रमितेश्चाप्रवर्तकत्वाच्च तन्नि- रसनं च (पू).	137	19
207	लक्षणे मानान्तरप्रमितयोग्यार्थतात्पर्यशून्य- त्वस्य विवक्षितत्वात् मानान्तरविषया- र्थके अग्निर्हिमस्य भेषजमित्यादिवाक्ये हुंफडाद्यनर्थकवाक्ये च अव्यासिवार- णम् (पू).	138	2
208	वेदापौरुषेयत्वे वेदलक्षणम्	138	10
209	ज्योतिः प्रतिपाद्यकालभेदोपरागादेः प्रत्य- क्षानुमानाभ्यामपि ग्रहणेन ज्योतिशास्त्रस्य श्रुतित्वाभावेऽपि प्रतिपन्मासादि- श्रुत्यपेक्षितव्यवस्थाहेतुत्वेनावश्यकत्व— निरूपणम् (पू).	138	19

	विषयः	पु.	प.
210	ज्योतिरादीनां श्रुतिस्मृत्युभयसूलत्वकथ- नम् (पू).	139	4
211	चन्द्रप्रादेशिकत्वप्रत्यक्षप्रपञ्चमिथ्यात्वानु- मानादौ व्यभिचारादिदोषं निरस्य श्रुति- तदुपजीविमानातिरिक्तमानावाध्यत्वरूप - व्यावहारिकत्वप्रयोजकहेतुसिध्युपसंहारः (पू).	139	20
212	अश्वानादेः प्रातीतिकत्वे स्वप्ने अन्तःकरण- वृत्तिसत्त्वात् व्यावहारिकत्वे तत्प्रातीति- कत्वाय अविद्या वृत्त्यभ्युपगमाच्च वृत्ति- घटिताध्यासलक्षणसङ्गमनम् (पू).	140	11
213	प्रकारान्तरेण संभावितदोषनिरसन- पूर्वकं व्यावहारिकप्रातीतिकलक्षणनिर्वच- नम् (पू).	140	23
214	परत्रावभासत्वरूपाध्याससामान्यलक्षण - स्यार्थनिर्वचनम् (मू).	141	1
215	पिण्डीकृत्य सत्तात्रैविध्यनिरूपणम् (पू)	141	18
216	मूलोक्ताध्यासलक्षणवाक्यस्य अन्यूनानति- रिक्तनिष्कृष्टार्थकथनम् (दी).	142	5
217	मतभेदेन दीपनोक्तनिष्कृष्टलक्षणवाक्यार्थ- स्य प्रयोजनवर्णनम् (पू).	142	17
218	भाष्योक्ताध्यासलक्षणघटकस्मृतिरूपपदेन दोषसंस्कारसम्प्रयोगजन्यत्वस्य विवक्षि- तत्वात्कार्याध्यासस्य लक्षणमित्युक्तवतां तत्त्वदीपनकृतां मतानुवादः (मू).	143	1
219	दोषजन्यत्वे सति संस्कारजन्यत्वे लक्षण- मिति लक्षणान्तरकथनम् (मू).	143	4
220	पूर्वोक्तलक्षणस्य सादृश्यप्रत्यभिश्वानादौ व्यभिचारवारणाय स्वप्नाहंकाराद्यध्या-	143	8

	विषयः	पु.	पं.
221	सम्प्रयोगशब्दविवक्षितार्थनिर्वचनम्.	143	24
222	संस्कारध्वंसं प्रति संस्कारस्य संस्कार- त्वेन प्रतियोगित्वेन च जनकत्वनिरासाय परमतसिद्धदृष्टान्तनिरूपणपुरस्सरं जन्य- तावच्छेदभेदे सत्येव एकत्रैकनिरूपित- जन्यताद्वयमिति नियमकथनम् (पू).	144	1
223	सम्प्रयोगपदेन सम्प्रयोगजन्याधिष्ठानसा- मान्यज्ञानस्य विवक्षणे हेतुकथनम् (दी).	144	16
224	सम्प्रयोगपदेन दोषसंस्कारोभयनिरू- पितजन्यताद्वयाधिकरणत्वं विवक्षित्वा- संस्कारध्वंसादावतिव्याप्त्यादिवारणम्- (पू).	145	1
225	अनन्यथासिद्धान्वयव्यतिरेकादिना दोषस्य ज्ञान इवार्थं प्रत्येपि हेतुत्वनिरूपणम् (मू).	145	6
226	आवश्यकत्वादोषस्य ज्ञानं प्रत्येव हेतुत्वं नार्थं प्रत्यपीत्याशङ्कय अपरोक्षज्ञानस्य निर्विषयत्वासंभवात् भ्रमस्थले अन्यस्य विषयस्यासत्त्वात् अर्थं प्रत्येपि हेतुत्व- स्याश्रयणीयकथनम् (दी).	146	1
227	भाष्योक्ताध्यासलक्षणवाक्यघटकस्मृति - रूपपदस्य अर्थविशेषं विवक्षित्वा मिश्र- मतानुसारेणाध्यासलक्षणनिरूपणम् (मू).	146	14
228	व्याख्यातृनिबद्धोक्तलक्षणोपेक्षया लक्षणा- न्तरनिरूपणम् (दी).	146	20
	शुक्रिरजतादेव्र्यमस्थलादन्यत्राप्रतीयमान- त्वेनासंभवमाशङ्कय स्वप्रतीतिहेतुभूतानु- भवदेशादन्यत्र प्रतीयमानत्वस्य विवक्ष- णेन तञ्चिरसनम् (पू).		

	विषयः	पु.	पं.
229	विवरणाचार्यसंमतमिथ्यात्वलक्षणनिरूप - नम् (मू.).	147	1
230	प्रतिपन्नोपाधावित्यादिभिथ्यात्वलक्षणस्य पररीत्या अव्याप्यवृत्तिसंयोगादौ काल- भेदेन भूतलादिवृत्यत्यन्ताभावप्रतियोगिनि घटादौ चातिव्याप्तिपरिहाराय केषांचि- न्निर्वचनकथनम् (मू.).	147	3
231	सिद्धान्ते संयोगस्य व्याप्यवृत्तित्वकथ- नम् (दी).	147	17
232	भूतलादौ घटतदभावयोर्विरोधः समान- सत्ताकत्वप्रयुक्तो न भावत्वाभावत्वप्रयुक्त इत्युपपादनम् (दी).	148	11
233	प्रतियोगिभेदमन्तरापि एकघटप्रतियोगि- कध्वंसप्रागभावयोर्विरोधदर्शनेन प्रति- योगिभेदस्य स्वरूपाभावभेदप्रयोजकत्वो- पपादनम् (पू.).	149	17
234	गुरुत्वावच्छिन्नघटाभावस्य प्रत्यक्षत्ववार- णाय प्रतियोगितावच्छेदकावच्छिन्नप्रति- योगियोग्यत्वस्थाभावयोग्यतायां तन्त्रता- श्रयणेन एकघटप्रतियोगिकध्वंसप्राग- भावस्थले उत्तरकालसंसर्गादिरूपप्रति- योगितावच्छेदकभेदेन अभावभेदस्थायु- क्तत्वकथनम् (पू.).	149	19
235	विरुद्धोभयाधिकरणत्वयोग्ये प्रातियोगित- दभावयोरन्यतराभावे अन्यतरसत्त्व -- नियमस्थाश्रयणीयत्वम् (दी).	150	5
236	भावाभावप्रतियोगिकाभावस्य भावरूपत्वे समानसत्तात्मकत्वस्य प्रयोजकत्वकथ- नम् (पू.).	150	11

	विषयः	पु.	पं.
237	शुक्लशारोपितरजतस्य घटादौ रजताभावा- रोपं विनापि स्वत एव विरहदर्शनादिना घटादिवृत्तिरजताभावस्य न प्रातीतिकत्व- मिति सिंद्धान्तार्थनिरूपणम् (पू.).	150	20
238	प्रतियोगिवैयधिकरण्यसामानाधिकरण्य - योरभावभेदाभेदानुभवप्रयोजकत्वेन अधि- करणभेदेनाभावभेदेऽप्रतिप्रसङ्गनिराकरणम् (दी).	151	1
239	अतीतत्वाद्यसत्प्रतियोगिकाभावस्य पार- मार्थिकत्ववत्, अविद्यमानघटादिप्रति- योगिकाभावस्य इदानीं विद्यमानत्ववद्वा कलिपतप्रतियोगिकाभावस्य पारमार्थि- कत्वसमर्थनम् (मू.).	152	1
240	एकस्मिन्नाधिकरणे प्रतियोगितदभावयो- र्वृत्तिभेदेन विषयत्वमस्तु, तथाच प्रति- योगिनो रजतस्य सत्यत्वमविरुद्धमित्या- शङ्क्य, भ्रान्तिकाले तदभावग्राहकवृत्त्य- न्तराभावात्, घटवति भूतले समवायेन घटो नेति प्रतीतेश्च समवायाभावविषय- त्वस्य तदवच्छिन्नभावविषयत्वस्य वा वक्तव्यत्वेन प्रकृते अभावस्य पारमार्थि- कत्वं प्रतियोगिसत्यत्वविरोध्येवेति निर- सनम् (दी).	152	8
241	असत्प्रतियोगिकाभावाभ्युपगमे असत्प्रति- योगिनः प्रामाणिकत्वप्रतियोगिज्ञाना संभवात्तत्त्विषेधप्रमानुपपत्यादिवाधकवत् प्रकृते बाधकाभाव इति व्यातिरेकदृष्टान्त- विधया अतीताद्यसत्प्रतियोगिकस्येवेति मूलबाक्यस्यार्थान्तरप्रतिपादनम् (पू.).	152	21

	विषयः	पु.	पं.
242	परमते अभावप्रत्यक्षप्रमाणां प्रतियोग्या- रोपो हेतुः, घटवद्भूतले घटस्यानारोपात् तदभावप्रमादसंभव इति कथनम् (पू).	153	22
243	वृत्यन्तरेण तदभावाभ्युपगमेऽपि अत्यन्ता- भावे स्ववृत्तिप्रयोजकसंबन्धद्वारकत्व- विशेषणान्न दोष इति प्रतिपाद्य अस्मिन्मते मिथ्यात्वलक्षणनिरूपणम् .	154	14
244	सप्रतियोगिकाभावस्य प्रतियोगिसमान- सत्त्वाकत्वेन, प्रतियोगिसत्त्वमन्तरा तद- भावस्य सप्रतियोगिकत्वासंभवात् प्रति- योगिनो रजतस्य सत्यत्वमाशङ्कय प्रकारान्तरेण मिथ्यात्वलक्षणनिरूप- णम् (मू).	155	1
245	घटरूपं नास्तीत्यादिप्रतीतेः घटरूपाभावे प्रतियोगिसंबन्धिघटस्यापि प्रतियोगिता- वच्छेदकत्वेन प्रतियोगिवृत्तिर्धर्मस्येव तत्संबन्धिर्धर्मस्याप्यवच्छेदकत्वनिरूपणम् (दी). विवरणोक्तानुमानस्यैव श्रेयस्त्वनिरूपणम्	156	11
246	अविद्यमानप्रतियोगिकाभावस्य विद्यामा- नत्वत् अभावसत्यत्वे निरूपकसत्यत्व- स्याप्रयोजकत्वकथनम् (पू).	157	21
247	सद्गतत्वस्य रजतत्वावच्छिन्नसत्त्वस्य वा प्रतियोगितावच्छेदकत्वे तस्य पार- मार्थिकत्वेन तद्वच्छिन्नाभावस्य पार- मार्थिकत्वानुपपत्तेः केवलरजतत्वस्यै- वावच्छेदकत्वनिरूपणम् (पू).	158	3
248	प्रतियोगितायां सत्त्वस्याप्यवच्छेदकत्वे अन्योन्याश्रयप्रतिपादनम् (पू).	158	6

	विषयः	पु.	पं.
249	आधेयप्रपञ्चस्य कल्पितत्वेऽप्याभारब्रह्मणः सत्यत्वेन संबन्धिकल्पितत्वस्य संबन्धिपारमार्थिकत्वाविरोधित्वोपपादनम् (पू.).	158	10
250	गवि शशशृङ्गं नास्तीतिप्रतीतेः व्यधिकरणधर्मावच्छिद्धप्रतियोगिविषयत्ववत् नेदं रजतमितिप्रतीतिविषयाभावोऽपि व्यधिकरणधर्मावच्छिद्धप्रतियोगिक इति शङ्कायां, प्रतियोग्यवृत्तिधर्मस्य प्रतियोगिना सह संबन्धविशेषरूपावच्छेदकत्वासंभवात् पर्वोक्लप्रतीतेः शृङ्गशशीयत्वाभावविषयत्वेनोपपत्तेः अभावे व्यधिकरणधर्मावच्छिद्धत्वस्यासंभवनिरूपणम् (पू.).	158	13
	प्रकारान्तरेण स्वानधिकरणानधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वलक्षणपरिष्करणम् —	159	
251	कल्पितप्रतियोगिकभावत्वानधिकरणाभावस्य पारमार्थिकत्वाभावः (मू.).	159	1
252	प्रातीतिकरजताभावस्य व्यावहारिकत्वनिषेधः (दी).	159	10
253	भावस्य स्वसमानसत्ताकधर्मावच्छिद्धाभावेनैकत्र वृत्त्यसंभवकथनम् (पू.).	159	18
254	संयोगत्वादिवत् अभावत्वमप्यखण्डमिति परमतखण्डनम् (मू.).	160	2
255	घटादिप्रत्यभिज्ञानुरोधेन मध्यकाले घटादिसत्त्ववत् तदिदं रजतमिति प्रत्यभिज्ञानुरोधेन मध्यकालेऽपि रजतसत्त्वात् प्रतीतिनियतसत्ताकस्य यावत्सत्त्वं प्रतीतिरिति नियमभङ्गमाशङ्क्य दोषादिविरह-	160	11

	विषयः	पु.	पं.
	घटितप्रत्यभिज्ञाविषयस्यैव अनुभवानु- रोधेन मध्ये स्थायित्वकथनम् (पू).		
256	भूतलं घटो नास्ति शुक्लं रजतं नास्तीस्यादौ कच्चिदभावस्य अधिकरणाद्वेदः कच्चिद्भे- त्यत्र नियामकतया अधिकरणभिज्ञ- सत्ताकप्रतियोगिकाभावस्य भेदे, तदभिज्ञ- सत्ताकप्रतियोगिकस्याभेदे च प्रयोज- कत्वनिरूपणम् (दी).	161	3
257	घटाधिकरणाभावप्रतीतेर्घटत्वादिवैशि - ष्टविषयत्वोपपादनम् (दी).	162	8
258	तत्सामानाधिकरण्येनाननुभूयमानत्वस्य तद्विज्ञसत्ताकत्वप्रयोजकत्वेन घटो वैशि- ष्टविषयत्वमिति सामानाधिकरण्याननुभवात् घटाधिकरणकघटाभावप्रतीतेः घटभिज्ञ- सत्ताकघटवैशिष्ट्याभावविषयत्वस्य यु- क्तवकथनम् (पू).	163	6
259	अभावानधिकरणस्य प्रतियोग्यधिकरण- वृत्तित्वनियमस्य परमते स्वानधिकरणस्यापि घटाभावस्य प्रतियोग्यनधिकरणत्वेन व्यापि- चारात् घटस्य स्ववृत्तित्वप्रसङ्गभञ्जनम् (पू).	163	10
260	घटस्य स्ववृत्तित्वेऽपि दोषाभावनिरूप- णम् (पू).	163	14
261	कल्पितप्रतियोगिकाभावस्य तद्विरहात्मत्व- मिति पक्षस्यापि तद्विरहात्मत्वस्य व्याव- हारिकत्वसमर्थनेन श्रेयस्त्वप्रतिपादनम् (दी).	163	21
262	उक्तकल्पे मुक्तौ तद्विरहात्मत्वधर्मोपलक्षि- तस्य, अधिष्ठानात्मकाभाववत् तद्विरह- रूपधर्मस्य वा सत्वेन धर्मनाशे विरहा- भावरूपानुपपत्यभावकथनम् (पू).	164	6

	विषयः	पु.	पं.
263	नेह नानास्तीत्यादिश्रुत्यनुरोधेनाद्वैतश्रुतेः भावाद्वैतपरत्वप्रतिपादनम् (पू).	164	12
264	घटादेः प्रमाणसिद्धभावस्वभावस्य घटा- भावो नेति प्रमितिविषयाभावात्मकत्ववत् भावरूपस्य ब्रह्मणः प्रपञ्चोपशममित्यादि- श्रुतिप्रमितनिषेधात्मकत्वेन ब्रह्मणो भाव- रूपत्वानुपपत्तेः प्रपञ्चाभावस्य शून्यता- पत्तेश्च वारणम् (दी).	166	3
265	भावस्याभावाभावात्मत्ववत् भावाभावा- त्मत्वस्याप्यविरोधोपपादनम् (दी).	166	9
266	अभावे घटतादात्म्यनिषेधप्रमायाः घटाद- सङ्कीर्णाभावव्यस्थापकत्ववत् सत्यादि- स्वरूपब्रह्मोधकश्रुतेः निर्विशेषव्यवस्था- पकत्वप्रतिपादनम् (दी).	166	20
267	अत्यन्ताभावस्य न तत्त्वेन प्रतियोगिसत्ता- विरोधित्वमपि तु प्रमाणसिद्धविरोधि- रूपेणत्युपपादनम् (पू).	167	19
268	स्वानधिकरणेत्याद्युक्तमिथ्यात्वस्य पञ्च- पादिकाचार्यसंमतानिर्वचनीयत्वकथनम् (मू).	168	1
269	प्रकारान्तरेणानिर्वचनीयलक्षणनिरूपणम् (मू).	168	2
270	सत्त्वनिर्वचनम् (मू).	6
271	प्रपञ्चनिषेधप्रमाविषये ब्रह्मणि वाधक- प्रमाऽविषयत्वरूपसत्त्वलक्षणस्यासंभव- वारणाय वाधायोग्यत्वरूपमित्यस्यार्थ- निर्वचनम् (दी).	168	14
272	असच्छब्देन प्रसिद्धपदार्थातिरिक्तस्य कस्य- चित्पदार्थस्य यावद्वाधं भ्रान्तिज्ञानसंभव- कथनम् (दी).	170	6

	विषयः	पु.	पं.
273	अनिर्वचनीये प्रत्यक्षप्रमाणनिरूपणम् (मू)	171	1
274	सदिदं रजतमिति ज्ञाने अधिष्ठानसत्तादा- त्म्यस्य विषयत्वनिरूपणम् (मू).	171	2
275	अनुमानप्रमाणनिरूपणम् (मू)	173	1
276	अधिष्ठानस्वरूपातिरिक्तात्यन्ताभावघटित- स्वसंसृज्यमानेत्यादिमिथ्यात्वलक्षणे अनु- माननिरूपणम् (मू).	173	3
277	अधिष्ठानरूपात्यन्ताभावघटितस्वानधि - करणेत्यादिलक्षणे अनुमाननिरूपणम् (मू).	174	1
278	घटादेरवृत्तिगगनादिरूपात्यन्ताभावप्रति - योगिन्वेनानुभवादिना अवृत्यत्यन्ताभाव- घटितसाध्ये तादशात्यन्ताभावप्रतियो- गित्वमादायार्थान्तरत्वनिराकरणम् (पू).	174	15
279	मिथ्यात्वे अपरोक्षभ्रान्तिज्ञानप्रसिद्ध्यन्य- थानुपपत्तिरूपप्रमाणकथनम् (मू).	175	1
280	तत्र ख्यातिबाधान्यथानुपपत्तिरूपप्रमाणा- न्तरकथनम् (मू).	175	2
281	लाघवेन बाधापरोक्षत्वाभावयोः सत्त्वा- सत्त्वप्रयोज्यत्वमाश्रित्य ख्यातिबाधान्य- थानुपपत्त्या प्रपञ्चस्य सदसदात्मकत्व- मेव न सदसदन्यत्वमित्याशङ्क्य, लघु- शरीरस्यान्यस्य प्रयोजकस्याभावेन गुरु- णोस्सदसदन्यत्वयोरेव प्रयोजकत्वेन सद- सदन्यत्वसमर्थनम् (पू).	176	1
282	अतिप्रसङ्गादिदोषोऽवनपूर्वकं सत्त्वस्या- परोक्षत्वे असत्त्वस्य बाध्यत्वे च प्रयोजक- त्वाभावकथनम् (मू).	176	2
283	अपरोक्षत्वे व्याप्तयसम्प्रतिष्ठेः सत्त्वस्य व्यापकतानिषेधः (मू).	177	3

	विषयः	पु.	पं.
284	यदसत्त्वापरोक्षमिति व्याप्तिग्रहस्य निर्विषयासज्जानेऽपरोक्षविषयकत्वनिषेधामिप्रायत्वकथनम् (मू.)	178	3
285	विरुद्धयोः सदसतोरेव तदन्यत्वयोरप्येकत्रासंभव इति शङ्कायां नियमस्य व्यमिचारोदाहरणप्रदर्शनम् (मू.)	178	5
286	सिद्धान्ते सदन्यत्वमात्रस्यानिर्वचनीयशब्दार्थत्वेन सदसदन्यत्वेकेः सत्त्वासत्त्वदुर्निरूपत्वप्रकटनपरत्वकथनम् (दी.)	179	5
287	सदसदन्यत्वत्य असत्वे काल्पनिकत्वे वा सदसदात्मकत्वप्रसङ्गेन, समानसत्त्वकत्वेन विरोधात्मा तदुभयान्यत्वं न संभवतीत्याशङ्क्य प्रतीतिबलात् काल्पनिकविरुद्धवस्तुसमावेशाभ्युपगमनिरूपणम् (पू.)	179	19
288	इदं रजतमित्यत्र सदसदन्यत्वयोर्मिथ्याभूतसामानाधिकरण्यस्य सत्त्वादिग्रयुक्तदोषेण निरसनपूर्वकं रजतस्यानिर्वचनीयत्वनिरूपणम् (दी-पू.)	180	1
289	प्रतियोगितदवच्छेदकमेदे अभावैक्यानुपपत्तिकथनम् (दी.)	181	5
290	शुक्लरजतादेवरनिर्वचनीयत्वोपसंहारः	182	
291	उत्पत्तिविनाशयोरन्यथोपपत्तिसंभवेन न ताभ्यामनिर्वचनीयत्वसिद्धिरित्याशङ्क्य सत्त्वासत्त्वरूपप्रकारद्रव्यस्यापि घटादिप्रपञ्चेऽवाच्यत्वेनानिर्वचनीयत्वसमर्थनम् (पू.)	182	20
292	अनिर्वचनीयत्वातौ अथ रथानित्यादिश्रुतिप्रमाणकथनम् .	183	9

	विषयः	पु.	पं.
293	परोक्षस्थले अन्यथाख्यातेरेवेष्टत्वेन तादृश- ख्यात्यैवापरोक्षस्थलेऽपि सर्वव्यवहारोप- पत्या अनिर्वचनीयार्थकल्पनाया वैयर्थ्य- माशङ्क्य, सयुक्तिं अनिर्वचनीयार्थो- त्पत्तिप्रतिपादकमतनिरूपणम् (पू.).	183	14
294	अपरोक्षविषये इन्द्रियसम्प्रयोगजन्यप्रत्यक्ष- प्रतीत्यनुपपत्त्या अनिर्वचनीयोत्पत्तिकल्प- नेऽपि परोक्षवह्यादिविषये लिङ्गपराम- र्शादिसामग्रयाः विषयं चिनापि संभवेन तत्र नानिर्वचनीयोत्पत्तिरिति तत्खण्ड- नम् (पू.).	184	6
295	परोक्षस्थले अनिर्वचनीयोत्पत्तिसामग्रय- भावनिरूपणम् (पू.).	184	17
296	परोक्षविषये प्रातिभासिकवह्याद्युत्पत्ति- हेतुभूताद्वानाभावनिरूपणम् (पू.).	185	8
297	परोक्षविषये अतीतधूमादिना अतीतवह्य- तुमितिवत् निर्विषयवह्यादिभ्रमस्याभ्युप- गमेन अन्यथाख्यातिनिरसनम् (पू.).	185	14
298	अतीतादिज्ञानस्य निर्विषयत्वेऽपि परोक्षे निर्विषयभ्रमस्त्रीकारे दोषोद्भावनपूर्वकं भासमानत्वलक्षणविषयत्वमात्रेण तद- भाववति तद्विषयत्वलक्षणान्यथाख्याते- र्दुर्वारत्वकथनम् (पू.).	185	20
299	अनिर्वचनीयोत्पत्तौ दोषादेनिमित्तत्वकथ- नम् (पू.).	186	1
300	दोषादेज्ञान एव, प्रमाणबलेनार्थं प्रत्यपि वा हेतुत्वमस्तु, नार्थं प्रत्येवेति शङ्कोपपाद- नम् (पू.).	186	23

	विषयः	पु.	पं.
301	रजताद्यपरोक्षभ्रमज्ञानस्य साक्षिरूपस्या जन्यत्वादिना दोषादेरर्थं प्रत्येव हेतुत्व-समर्थनम् (पू.) .	187	5
302	प्रातीतिकस्थले रजतादिना इन्द्रिय-सञ्चिकर्षभावेन ऐन्द्रियिकज्ञानान्तरस्य, प्रयोजनाभावेनाविद्यावृत्तेश्च निराकरणम् (पू.).	187	6
303	रजताद्यारोपे अधिष्ठानसामान्यवृत्तेहेतु-तया अन्धस्य तदभावेन त्वगिन्द्रियोपनीते शुक्तिकादौ रजतभ्रमनिराकरणम् (पू.).	187	14
304	नीरूपद्रव्यस्य रूपवत्प्रकाशाद्यवच्छेदेन चाक्षुषवृत्त्यभिव्यक्तसाक्षिवियत्वोपपाद-नम् (पू.).	187	22
305	मूर्तप्रत्यक्षतायामेवोद्भूतरूपवत्त्वस्य प्रयोज-कत्वेन नीरूपाकाशःसाक्षादेव चाक्षुषादि-वृत्तिगोचर इति सिद्धान्तप्रतिपाद-नम् (पू.).	188	5
306	अन्धादीनामुपनीते आकाशे नीलं नभ इति भ्रमप्रसङ्गवारणाय आकाशस्य साक्षिविद्यत्वमभ्युपगतव्यमिति मतमा-शङ्ख्य, नीलं नभ इति भ्रमस्यानुभूय-मानारोपत्वेन अन्धादीनामनुभवाभावेन तादृशभ्रमानुपपत्तिप्रतिपादनेन निरा-करणम् (पू.).	188	7
307	अहङ्काराध्यासे अनुमानप्रमाणकथनम् (मू.).	189	1
308	पूर्वपूर्वाहङ्काराध्यासप्रयुक्तस्य पराग्व्या-वृत्तप्रत्यक्स्वरूपाहमितिप्रतीतियोग्यत्व -स्यात्मनि संभवेन सादृश्याभावेऽपि अह-ङ्काराध्याससंभवकथनम् (दी).	189	7

309	आत्माहङ्कारयोरनुगतयोग्यतावच्छेदका - भावात्र पूर्वोक्तयोग्यत्वं साहश्यं किंत्विद- मितिप्रत्यक्षाविषयत्वमिति ज्ञानेन्द्रसर- स्वतीमतनिरूपणम् (पू.).	190	12
310	स्वप्रकाशस्याप्यात्मनोऽविद्याप्रतिबद्धप्रका- शत्वेनारोपसंभवात् पूर्वपूर्वोरोपजनित- संस्कारस्य सत्त्वेनाहङ्काराभ्यासोपपत्ति- कथनम् (मू.).	190	2
311	देहेन्द्रियाहङ्कारादिव्यतिरिक्ते आत्मनि प्रत्य- क्षादिप्रमाणाभावेन अहङ्कारस्यैवात्मत्वा- त्तस्य चानध्यस्तस्य कर्तृत्वादिमतस्त- द्विरुद्धब्रह्मेदासंभवात् तत्त्वमस्यादि- वाक्यमभेदोपासनापरमिति पूर्वपक्षोप- पादनम् (मू.).	191	5
312	जात्मावस्य स्तन्यपानादिप्रवृत्त्यनुपपत्त्या आत्मनोऽनादित्वनिरूपणम् (दी).	191	19
313	अहङ्कारातिरिक्तात्मनि अनुमानप्रमाण- निराकरणम् (मू.).	192	5
314	दृश्यत्वहेतोर्ब्रह्मणि व्यभिचारोपपादनम् (दी).	194	5
315	अहङ्कारस्यात्मत्वे अनुमानकथनम् (मू.).	195	1
316	श्रुतिप्रमाणेनाहङ्कारातिरिक्तात्मसाधनम् (मू.).	197	1
317	अथातोऽहङ्कारादेश इति श्रुतावहङ्कार- पदस्य अन्तःकरणावच्छिन्नात्मार्थत्वप्रति- पादनम् (दी).	197	6
318	जीवस्थस्त्वनिरुद्ध इति स्मृतौ अहङ्कार- पदस्यानिरुद्धपरत्वं, शोकहर्षेति स्मृतौ- चान्तःकरणावच्छिन्नात्मपरत्वमिति प्रसि- द्धितौल्येऽपि प्रवलाभेदसार्वात्म्यश्रुत्या अवच्छिन्नचैतन्यस्यैव ग्राह्यत्वकथनम् (पू.).	197	17

	विषयः	पु.	पं.
319	जीवब्रह्मभेदपरे वाक्ये प्रयुक्तस्याहङ्कार पदस्य केवलान्तःकरणे वृत्त्योगात्तदव- चिछन्नचैतन्यपरत्वनिरूपणम् (दी).	198	3
320	स्थूलासून्धतीन्यायेन सर्वगतत्वसर्वात्मत्वा- दीनां प्रथमं अहङ्कारावच्छिन्नचैतन्ये सत्त्व- मुपपाद्य अनन्तरं निष्कृष्ट आत्मा उपदिश्यत इति अहङ्कारादेशात्मादेशवाक्ययोस्ता- त्पर्यवर्णनम् (दी).	198	6
321	श्रुतावहङ्कारादात्मनः पृथङ्गिर्देशादहङ्कारा- दात्मनो भिन्नत्वे ब्रह्मण्यपि तत्प्रसङ्ग इति यथाश्रुतग्रहिणः शङ्कोपपादनम् (मू).	199	3
322	पृथङ्गिर्देशमात्रं न भेदे प्रयोजकं किञ्चवज्ञात- भेदवत्त्वे सनि पृथङ्गिर्दिश्यमानत्वम् , नाहमीश्वर इति भेदस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन उक्तप्रयोजकाभावात्रं व्यभिचार इति समाधाननिरूपणम् (मू)	200	1
323	तत्रैव — पृथङ्गिर्देशस्योभयत्र तौल्येऽपि अहङ्कारादात्मनः पृथङ्गिर्देशे श्रुते- स्तातपर्यम् , ब्रह्मणस्तु पृथङ्गिर्देशे न तातपर्यमिति न ब्रह्मणो भेद इति प्रकारा- न्तरेण समाधाननिरूपणम् (दी).	200	4
324	स एवेदं आत्मैवेदमिति जीवब्रह्मणोः सार्वात्म्योपदेशात्तयोरभेदोपपादनम् (दी).	201	2
325	स एवाधस्तादित्युपक्रमानुसारेणेयं श्रुतिः सर्वगतत्वमात्रपरेत्याशङ्कय सन्दर्भ- स्थले अक्ताधिकरणन्यायेन वाक्यशेष- बलेनैवार्थस्य निर्णयत्वात् , प्रकृते अभेदपरवाक्यवशेषबलेन उपक्रमस्यापि सार्वात्म्यपरत्वोपपादनम् (दी).	201	3

	विषयः	पु.	पं.
326	ब्रह्मणि कल्पितस्य जडप्रपञ्चस्याधिष्ठान- स्वरूपत्वेन तदभिन्नसत्त्वाकत्वरूपतदा- त्मकत्वोपपत्त्या 'विरोधात्कथं ब्रह्मणे जडाभेद' इति शङ्कायाः, कर्तृत्वभोकृत्वा- देरात्मनि कल्पितत्वेनावास्तवत्वाद्वा- स्तवस्वरूपाभेदोपपत्त्या 'कर्तृत्वाद्यव- च्छिन्नजीवस्य तद्विरुद्धब्रह्मणा कथमभेद' इति शङ्काया वा निराकरणम् (दी-पू).	202	2
327	अनधिगतावाधितार्थं एव श्रुतेस्तात्पर्यात् अहङ्कारब्रह्माभेदस्य वाधितत्वात् अहङ्कारे जीवाभेदवत् जीवाभिन्नब्रह्माभेदस्य ज्ञात- त्वाच्च अहङ्कारब्रह्मभेदे श्रुतेस्तात्पर्याभाव- कथनम् (पू).	202	13
328	आत्माहङ्कारभेदप्रतिपादकश्रुतेः सत्त्वानव- च्छेदभेदमात्रप्रतिपादकत्वकथनम् (दी-पू).	202	4
329	अहमेवेदं सर्वमिति श्रुतेः अहमवच्छिन्न- चैतन्यस्य ब्रह्मभिन्नतया तत्सार्वात्म्य- परत्वप्रतिपादनपरत्वम् (मू).	203	1
330	स एव इह प्रविष्ट इति श्रुतेरहङ्काराति- रिकात्मनि प्रमाणत्वेनोपन्यसनम् (मू).	203	2
331	श्रुतिघटकप्रवेशशब्दार्थवर्णनम् (दी).	203	9
332	अहङ्कारातिरिक्त आत्मनि अनुमानप्रमाण- निरूपणम् (मू).		
333	अहंपदार्थस्य चिदचित्संवलितत्वेन अह- मनुभवे चिदात्मनोऽपि प्रकाशमानतया अहर्थस्य स्वमुक्तर्थप्रवृत्त्युपपादनम् (मू).	209	4
334	नाशप्रतियोगित्वादहंकारस्यानात्मत्वसाध- नम् (मू).	211	2

	विषयः	पु.	पं.
335	जाग्रदत्वस्थायां द्रष्टृत्वेन कल्पस्य साक्षि- रूपप्रमाणस्य सुस्तौ सत्त्वेऽपि अहंकारानु- पलभात्तच तस्याभावनिरूपणम् (मू).	211	4
336	साक्षिशब्दार्थनिर्वचनम् (दी)	211	6
337	श्रुत्या आत्मन इन्द्रियजन्यज्ञानातिरिक्त- नित्यज्ञानस्वरूपत्वप्रतिज्ञानम् (मू).	212	2
338	स्वरूपज्ञानस्य इन्द्रियाजन्यत्वसमर्थनम् (दी). 213	2	
339	श्रुतिसिद्धस्य स्वरूपज्ञाननित्यत्वस्य युक्त्या संभावनम् (मू).	215	1
340	यद्वै तत्र पश्यति, न हि द्रष्टुरिति वाक्य- द्वयस्य तात्पर्यवर्णनम् (पू).	214	15
341	न हि द्रष्टुरिति ज्ञानानित्यत्वप्रतिषेधस्येश्वरे असंभवप्रतिपादनम् (दी).	214	6
342	सामान्यलक्षणानिरसनम् (दी)	216	4
343	महानसीयधूमादौ गृहीतवहिसंबन्धस्य धूमो वहिजन्यो न वेति संशयान्यथानुपपत्त्या सामान्यप्रत्यासत्तिमाशङ्क्य तादृशसंशय- स्यान्यथोपपत्तिकथनम् (दी).	216	8
344	अनागतपाकादेःकृतिसाध्यत्वज्ञानाय अतीत- पाकसामान्यापेक्षेति मतमाशङ्क्य अतीत- ज्ञानस्य आपवचनादिनापि संभवेन तदर्थं न सामान्यप्रत्यासत्तिरेषितव्येति दूषण- कथनम् (दी-पू).	217	8
345	ज्ञानेच्छाकृतीनां कार्यकारणभावग्रहार्थं सामान्यप्रत्यासत्तिरेषितव्येति मतमुप- पाद्य, कार्यकारणभावग्रहे समानप्रकार- कत्वस्यैवोपयोगेन समानविषयत्वस्या- नपेक्षणादिना निराकरणम् (दी).	219	4

	विषयः	पु.	पं.
346	यावत्तेजोविरहरूपान्धकारप्रतीत्यर्थं याव- त्तेजोज्ञानाय सामान्यमेषितव्यमित्या- शङ्क्य द्रव्यरूपान्धकारज्ञानार्थं आलोक- ज्ञानानपेक्षणात् तन्निरसनम् (दी).	221	2
347	एतावन्तं कालमिदमहमन्वभूवमिति ज्ञानस्य प्रत्यक्षानुमानयोरसंभवादनुभवत्वनिरस- नम् (मू.).	222	1
348	सुखादिसाक्षित्वेन अहंकारधर्मातिरिक्त- नित्यैकज्ञानसाधनम् (मू.).	223	3
349	सुखादिसाधकनित्यसाक्षिज्ञानानङ्गीकारे ज्ञानसुखादीनां कार्यकारणत्वग्राहका- संभवरूपबाधककथनम् (मू.).	224	1
350	प्रभाकरमतमादाय ज्ञानस्य स्वप्रकाशत्व- माशंक्य नित्यज्ञाने तत्संभवमङ्गीकृत्य जन्यज्ञानस्य कार्यत्वेन तदसंभवकथनम् (पू.).	225	1
351	स्वप्रकाशत्वनिर्वचनम् (पू.)	225	20
352	लाघवस्य तर्कात्मकतया तत्र अनात्मसमवे- त्तवरूपमुपाधिमाशंक्य इच्छादौ साध्या- व्यापकत्वादिना निराकरणम् (दी).	226	4
353	प्राभाकरमते सर्वं ज्ञानं मितिमात्रंशे प्रत्यक्ष- मिति तत्सद्बान्तविरोधोद्भाटतनम् (पू.).	226	17
354	ज्ञायमानज्ञानस्यैवार्थसत्त्वासाधकत्वेन जन्य- ज्ञानस्यापि स्वप्रकाशत्वमाशङ्क्य नित्य- साक्षिणैव सर्वव्यवहारोपपत्या जन्यज्ञाने स्वप्रकाशत्वकल्पकप्रमाणाभावेन च निराकरणम् (मू.).	227	1
355	मानसत्वचाक्षुषत्वयोः साङ्कर्यप्रसङ्गेन मनसः पृथक् प्रमाणत्वायोगात् एतावन्तं कालमहमिदभद्राक्षमितिज्ञानस्य मान- सत्वनिराकरणम् (मू.).	227	3

	विषयः	पु.	पं.
356	गुणगतजातौ जातिसाङ्गर्यस्यादोषत्वेऽपि अनुभवविरोधाद्ब्र मानसत्वमित्युपपाद- नम् (दी).	228	2
357	जन्यज्ञानस्य स्वप्रकाशत्वमभ्युपगम्य तद- तिरिक्तनित्यज्ञानसत्त्वे प्रमाणोपन्यस- नम् (मू).	230	2
358	अपरोक्षघटादेः कादाचित्काविद्यानिवृत्युप- पत्त्यर्थं जन्यज्ञानरूपवृत्तिकल्पनस्य आव- श्यकत्वकथनम् (मू).	231	1
359	विज्ञानमानन्दमित्यादिज्ञानपदवद्वाक्यार्थस्य स्वरूपज्ञानस्य ज्ञानपदवाच्यत्वायोगेन तद्वाच्यवृत्तेरावश्यकत्वनिरूपणम् (मू).	232	5
360	वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः इत्यादि- वाक्यात्, स्वरूपज्ञानातिरिक्तवृत्तिसाध- नम् (मू).	233	1
361	घटं जानामि घटः प्रकाशत इति सकर्मका- कर्मकानुभवद्वयानुरोधेन प्रकाशातिरिक्त- वृत्तिसाधनम् (पू).	234	1
362	चैतन्यस्फुरणस्य विषयगतत्वाध्यासेन घटः स्फुरतीति स्फुरणश्रयत्वेन घट- प्रतीत्युपपादनम् (पू).	234	12
363	घटं स्मरामीत्यादिघटादिगोचरस्मृत्यनुकू- लसंस्कारजनकत्वेन प्रकाशातिरिक्तवृत्ते- रावश्यकत्वप्रतिपादनम् (पू).	234	17
364	स्मृतेरनुभवजन्यत्वग्राहिप्रत्यक्षविरोधेन अनुभवनाशस्यैव स्मृतिहेतुत्वापत्तौ मध्ये संस्काराकल्पनमिति पक्षप्रतिक्षेपः (पू).	235	8
365	अनुभवनाशस्य संस्कारहेतुत्वेऽपि पूर्वसं- स्कारस्य सजातीयोत्तरसंस्कारोत्पाद-	235	15

विषयः

पु.

पं.

	विरोधितया प्रतिक्षणमनन्तसंस्कारोत्पाद प्रसङ्गवारणम् (पू).		
366	अनुभवनाशस्य स्वक्षण एव स्वोत्पत्त्यन- न्तरक्षण एव वा संस्कारोत्पादकत्वनिय- मेन प्रतिक्षणमनन्तसंस्कारोत्पत्तिवार - णम् (पू).	235	22
367	इन्द्रियसन्निकर्षनाशादीनां ज्ञाननाशकत्वे अननुगमादनुगतस्य संस्कारस्यैव ज्ञान- नाशकत्वम्, तथा च संस्कारो ज्ञानजन्य एवेति मतमाशंक्य, संस्कारजनकनिर्विं- कल्पकसंशयात्मकज्ञानस्य हेत्वन्तरान्ना- शेन तत्पक्षेऽपि अननुगमतौव्यात् निर- सनम् (पू).	236	6
368	वहिमनुमिनोमि घयं सरामीत्याद्यनुभवेन परोक्षस्थले अपरोक्षस्थले च जन्यानु भववृत्तेः जन्यज्ञानस्य चावश्यकत्वेन अनित्यसप्रकारकनिश्चयत्वस्य संस्कारज- नकतावच्छेदकत्वप्रतिपादनम् (पू).	237	9
369	घटपदस्य घटत्वविशिष्टार्थकत्वात्, स्वरूप- पदस्य व्यक्तिमात्रार्थकत्वात् उभयोरपर्या- यत्वेन, राहोः शिर इत्यादिवत् औपचारि- कव्यवहारमात्रत्वेन वा घटस्य स्वरूप- मिति प्रमित्युपपादनम् (मू).	238	1
370	वृत्तेरन्तःकरणधर्मत्वनिरूपणम् (मू)	239	2
371	अन्तःकरणातिरिक्तात्मनः परमतेऽप्रसिद्ध्या स्वमते च आत्मनो ज्ञानस्वरूपत्वेन ज्ञान- परिणामायोगाच्च, आत्मनो वृत्त्याद्या- श्यत्वनिराकरणम् (मू).	240	1
372	अहंकारातिरिक्तात्मनः परमतेऽप्रसिद्धेरिति मूलवाक्यस्य अहंकारानात्मत्वनिरू-	240	10

विषयः

पु.

पं.

	पणप्रकरणस्थवाक्येन सह विरोधपरि- हरणम् (दी).		
373	घटादिभेदबुद्धेरीप घटत्वाद्यभावविषय- त्वस्य वरुं शक्यत्वेन भेदप्रतीतिमात्रो- च्छेदप्रसङ्गात् मूले वृक्षः कपिसंयोगवा- चाग्र इति प्रतीतेः संयोगात्यन्ताभाव- विषयत्वनिराकरणम् (दी).	241	9
374	घटत्वाभावज्ञाने घटत्वत्वावच्छब्दानस्य हेतुत्वात् घटान्योन्याभावधीसमये तस्य नियमेनानुपास्थित्या अत्यन्ताभावान्यो- न्याभावप्रतीत्योर्भेदस्य विद्यमानत्वात्, भेदप्रतीतिमात्रोच्छेदप्रसङ्ग इत्युक्तेरापा- तत्वकथनम् (पू).	241	23
375	आत्माश्रयादिदोषेण घटत्वाभावज्ञानापे- क्षया घटान्योन्याभावस्यावश्यकत्वमुप- पाद्य, मूले वृक्षः कपिसंयोगवाचाग्र इत्य- त्रान्योन्याभावकल्पनानुदयकथनम् (पू).	241	25
376	भेदज्ञानं प्रति प्रतियोग्यवृत्त्यनुयोगिवृत्ति- संयोगभावत्वादिधर्मज्ञानस्यैव हेतुत्वेन तत्र च प्रथमप्रत्येतत्वसंयोगाद्यत्यन्ता- भावेनान्यथासिद्धेरन्योन्याभावकल्पनाव- श्यकत्वनिरूपणम् (पू).	242	14
377	युगपञ्चानाज्ञानानुत्पत्तिलिङ्गेन करणत्वेन गम्यस्य मनसो धर्मिग्राहकमानविरोधेन नोपादानत्वमित्याशङ्कोपपादनम् (पू).	242	3
378	मनसः साक्षिमात्रगम्यत्वेनार्थापत्त्यगम्य- त्वात् धर्मिग्राहकमानाविरोधेन, अहं जानामीति ज्ञानाश्रयत्वेनानुभूयमानस्य	243	1

विषयः

पु.

पे.

	मनसः करणत्वायोगेन, ज्ञानायौगपद्य- स्याद्गुदेवोपपत्तेश्च तच्चिराकरणम् (मू).		
379	वृत्तौ मनसः करणत्वप्रतिपादनम् (मू)	244	3
380	तमोनिवृत्तावेव आलोकान्वयव्यतिरेक- दर्शनेन, रूपादिज्ञाने तयोरदर्शनेन, आलोकस्य तमोनिवृत्तावेव कारणत्वप्रति- पादनम् (मू).	244	4
381	विषयासंबद्धालोकत्रयणुकादौ कारणत्वा- दर्शनेन व्यभिचारादालोकस्य चाक्षुष- ज्ञानकारणत्वनिरासः (मू). प्रतिबन्धकाभावस्य कारणत्वनिरासः—	245	4
382	अन्योन्याश्रयदोषदुष्टत्वात्प्रतिबन्धकाभाव- त्वेन रूपेण कारणत्वनिरासनम् (दी).	246	5
383	अन्वयव्यतिरेकवत्त्वान्मण्याद्यभावत्वेन का- रणत्वमाशङ्कय हेतोरन्यथासिद्ध्या निर- सनम् (दी).	246	7
384	मण्यादिविरेह दाहोत्पत्तौ वह्यादेः कार- णत्वसमर्थनम् (दी).	247	7
385	मण्यादिसमवधानकाले प्रतिबन्धकसा- मग्रया बलवत्त्वाद्विसत्त्वेऽपि दाहानु- त्पादसमर्थनम् (दी).	248	2
386	प्रायश्चित्तस्य दुःखानुत्पादप्रयोजकत्वेऽपि तदभावस्य दुःखाहेतुत्ववत् मणेः दाह- प्रतिबन्धकत्वेऽपि तदभावस्य दाहकार- णत्वनिरासनम् (दी).	248	4
387	प्रमाणबलेन गुरुभूतस्यापि दाहानुत्पादा- ग्रिमसमयसंबन्धाभावरूपस्य मण्याद्यभा- वजन्यतावच्छेदकस्य न्यायत्वोपपाद- नम् (दी).	248	7

	विषयः	पु.	पं.
388	उत्तेजकविशिष्टमणिसमवधानकाले दाह- दर्शनेन व्यतिरेकव्याप्तेव्यभिचारेण मण्य- भावस्य दाहकारणत्वनिरासः (दी).	249	2
389	वस्तुतस्थित्यादिना मणिकालीनकार्ये उत्ते- जकस्य कारणत्वसंभावनम् (दी).	249	7
390	वह्न्यभावाद्वाहाभावाद्वा दाहः प्रतिबद्ध- इति प्रसिद्ध्यभावात् वह्न्यभावस्य दाह- प्रतिबन्धकत्वनिरासः (दी).	249	9
391	लाघवात् मण्यादेरेव कार्योत्पादप्रयोजक- त्वेन तद्भावाभावस्यान्यथासिद्धत्वा- दपि मण्याद्यभावस्य दाहकारणत्व- निरासः (मू).	250	1
392	मणिरूपस्यापि तद्भावव्यतिरेकस्य कार्य- व्यतिरेकाप्रयोजकत्ववत् मण्यभावस्यापि कार्यप्रयोजकत्वप्रतिपादनम् (दी).	250	7
393	अभावाभावस्य भावाद्भेदमाश्रित्य मण्य- भावाभावरूपमणेः दाहानुत्पादप्रयोजक- त्ववत् मण्यभावोऽपि दाहे प्रयोजक इति शङ्कोपपादनम् (दी).	250	9
394	भेदपक्षमाश्रित्याप्रयोजकत्ववर्णनम् (दी).	250	11
395	मणित्वरूपकार्यव्यतिरेकप्रयोजकतावच्छेद- कपुरस्कारेणैव अन्वयव्यतिरेकग्रह इति मण्याद्यभावस्य अग्रिमसमयसंबन्धाभाव एव हेतुत्वमिति निष्कृष्टार्थकथनम् (पू).	250	17
396	प्रतिबन्धकाभाववदनुपलभस्याभावज्ञाना- नुत्पादकत्वमाशंक्य, तत्रानुपलभज्ञान- स्यैवाभावधीप्रयोजकत्वेनोक्तशङ्काया इ- ष्टापत्त्या परिहरणम् (दी).	251	7

	विषयः	पु.	पं.
397	स्वकाल इत्यादि भद्रवचनमनुसृत्य विहि- ताकरणकालीनं तद्विरुद्धं कायिकमानसि- कादि यत्किञ्चिदेव प्रत्यवायप्रयोजकं न विहिताकरणमित्युपपादनम् (दी).	252	9
398	न कलञ्जं भक्षयेदित्यादौ भक्षणाविरोधि- व्यापारस्य निषेधनियोगविषयत्वप्रति- पादनम् (दी).	252	15
399	तत्रैव धातूपात्तभक्षणादौ बलवदनिष्ठाननु- बन्धीष्टसाधनतानिवृत्तिर्वोध्यत इत्येक- देशिमतनिरूपणम् (दी).	252	18
400	संबन्धस्य दुर्निरूपत्वेन पूर्वोक्तपक्षस्यापा- तत्वकथनम् (पू).	252	21
401	प्रतिबन्धकाभावकूटस्य दाहं प्रति कारण- त्वाभ्युपगमेन मणिकालीनदाहविशेषे उत्तमभक्ष्य हेतुत्वनिरासः (पू).	253	21
402	मण्यादावनतिप्रसक्तप्रतिबन्धकव्यवहारा- न्यथानुपपत्तया शक्तिसाधनम् (पू).	254	15
403	चरमकारणकालीनकार्यानुत्पादप्रयोजक— त्वेन मण्यादेः प्रतिबन्धकत्वमाक्षिप्य दुरदृष्टस्य चरमकारणविघटकस्य प्रति- बन्धकत्वानापत्तया तन्निराकरणम् (पू).	254	24
404	अभावज्ञानं प्रति अनुपलम्भज्ञानस्य हेतु- त्वमाशंक्य स्वरूपसदनुपलम्भस्य हेतुत्व- समर्थनम् (पू).	255	14
405	अतिरिक्तशक्तिकल्पनपश्चे अनुपलम्भस्या- प्रमाणत्वमाशंक्य प्रतियोग्यनुपलम्भा- समवहिताधिकरणज्ञानस्यानुपलम्भिमा- नत्वकथनम् (पू).	255	21

	विषयः	पु.	पं.
406	भाववेदभावस्यापि कारणत्वे अन्वयव्यति- रेकतौल्येन अभावस्यापि कारणत्वकथ- नम् (पू.).	256	12
407	वस्तुतस्त्वत्यादिना अभावस्य कारणत्वा- नभ्युपगन्तुभद्रसिद्धान्तसूचनम् (पू.).	256	17
408	अपरोक्षत्वजातिनिराकरणम् (दी)	257	5
409	अविद्यातिरिक्तजातौ प्रमाणाभावेन सुखादौ अपरोक्षत्वजात्याश्रयाविद्यावृत्तिकल्पना - निरसनम् (दी).	257	9
410	बुद्धेरनुगतत्वं विकल्प्य दोषोऽद्वावनम् (दी)	258	4
411	घटत्वादिजातेरनित्यत्वप्रतिपादनम् (दी)	258	8
412	अयं घट इत्यादिबुद्धौ व्यक्तिविशेषस्यापि हेतुत्वेन पटादौ तादशबुद्धिप्रसङ्ग- वारणम् (दी).	258	12
413	व्यक्तिविशेषालिङ्गितजातेरेव धीव्यावर्त- कत्वम् (दी).	259	4
414	जाँ वैलक्षण्यस्य व्यक्तिवैलक्षण्याधीनत्वे घटेष्वपि परस्परं विलक्षणबुद्धिं प्रसञ्ज्य एकाकारबुद्धिजननस्वरूपयोग्यतासत्त्वा - त्तद्वारणम् (पू.).	259	24
415	अन्योन्याश्रयनिरासपूर्वकं ज्ञानापरोक्षत्व- निरूपणम् (मू.).	260	1
416	चैतन्यमेवानुगतव्यवहारविषय इति पक्षे अस्वरसकथनम् (पू.).	260	22
417	अर्थस्य स्वतोऽपरोक्षत्वे अतीतव्यवहिता- र्थस्याप्यपरोक्षत्वप्रसङ्गेन तन्निराकर- णम् (मू.).	261	1
418	संविदः स्वतोऽपरोक्षत्वस्य न्याय्यत्वकथ- नम् (दी).	262	2

	विषयः	पु.	पं.
419	ज्ञानापरोक्षार्थापरोक्षत्वयोः परस्पराश्रय- त्वमाशङ्क्य समाधानकथनम् (पू.).	262	25
420	विषयान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्ययोरभेद - सिद्धयर्थं वृत्तिनिर्गमनोपसंहारः (मू.).	263	1
421	चैतन्यस्यैकत्वेऽपि उपाधिभेदेन प्रमात्रा- दिव्यवस्थापनम् (दी).	264	11
422	विम्बत्वप्रतिविम्बत्वप्रयोजकाविद्याया विद्य- मानत्वाचैतन्ययोरभेदमाश्चिप्य विशिष्ट- रूपेण भेदेऽपि स्वरूपेणाभेदसंभवाद्विरो- धपरिहरणम् (दी).	264	13
423	विषयचैतन्याश्रयमज्ञानमिति मतेऽपि तादशचैतन्यावरणनिवृत्त्यर्थं वृत्तिनिर्गम- नस्यावश्यकत्वम् (मू.).	265	1
424	उक्तमते एकापरोक्षज्ञानादपराज्ञाननि- वृत्तिप्रसक्तया वृत्तिनिर्गमनस्य वैयर्थ्यमा. शङ्क्य, तादशप्रसङ्गवारणपूर्वकं वृत्ति- निर्गमनावश्यकत्वसमर्थनम् (दी).	266	11
425	परोक्षस्थलेऽपि विषयेण सह स्वरूपसंबन्ध- मप्युपगम्य वृत्तिनिर्गमनेन अपरोक्षत्व- मापाद्य स्वरूपस्य संबन्धत्वनिराकर- णम् (दी).	269	14
426	स्वरूपातिरिक्तधर्मस्य स्वरूपसंबन्धत्व- माशंक्य तस्य भावाभावस्वरूपत्वनिरा- करणपूर्वकं तञ्चिरसनम् (दी).	272	3
427	स्वरूपातिरिक्तत्वानतिरिक्तत्वादिदोषाति- देशपूर्वकं संबन्धान्तरमन्तरा विशिष्ट- प्रतीतिजननयोग्यत्वं स्वरूपसंबन्ध इति मतनिराकरणम् (दी).	272	10

	विषयः	पु.	प.
428	संयोगातिरिक्तस्वरूपसंबन्धनिराकरणपूर्वकं परोक्षस्थलेऽपि वृत्तिनिर्गमशंकोपसंहारः (दी).	273	9
429	सिद्धान्ते स्वरूपस्यैव परोक्षस्थले विशिष्टधीनियामकत्वस्य वाच्यतया अत्र तन्निराकरणस्य स्वरूपस्य संबन्धव्यवहारमात्रनिराकरणे तात्पर्यवर्णनम् (पू).	273	20
430	अन्धादीनां रूपाद्यापरोक्ष्यप्रसङ्गवारणाय चक्षुरादिसहकृतस्य मनसो बहिर्निर्गमनस्य वक्तव्यत्वेन परोक्षे सहकारिविरहात्ववृत्तिनिर्गमनम् (दी).	274	5
431	वह्निःस्फुरतीत्याद्यनुभवेन परोक्षेऽपि वृत्तिनिर्गममशंक्य आसधाक्यावगतचन्द्रपरिमाणादौ भ्रमदर्शनादीना तन्निराकरणम् (मू).	275	4
432	परोक्षे वृत्तेर्विषयसंबन्धाभावेऽपि वह्निज्ञानमित्यादिव्यवहारस्य मायाधीनत्वकथनम् (दी).	276	9
433	व्यावहारिकप्रातीतिकादिसकलसंबन्धापलाप्त्रसङ्गदोषेण मायाधीनत्वपक्षेऽस्वारस्यकथनपूर्वकं वस्तुतस्त्वत्यादिना आन्तरचैतन्यसंबन्धात्सर्वव्यवहारसमर्थनम् (दी)	276	14
434	चैतन्यावच्छेदकतया परंपरासंबन्धेन वृत्तिस्ततद्विषयेणीत्युक्तौ अन्योन्याश्रयमाशंक्य वृत्तेस्तद्विषयत्वव्यवहारे स्वरूपविशेषस्यैव नियामकत्वादन्योन्याश्रयपरिहरणम् (पू).	277	12
435	घटपटादिस्फुरणस्यौपाधिकभेदे सत्यपि चैतन्यात्मकस्फुरणस्यैकत्वसमर्थनम् (मू).	278	7

	विषयः	पु.	पं.
436	स्फुरणवदिच्छाया अप्येकत्वमाशंक्य बैषम्यकथनम् (दी).	278	14
437	चाक्षुषादिवृत्यतिरिक्तायां संविदि भेद- ग्राहकमानाभावात् संवित्संविदित्येकाका- रबुद्धेः संविदैक्यसाधकत्वम् (दी).	279	11
438	स्फुरणैक्यसाधकानुमानं तत्र पक्षान्तरं च (मू.)	280	3
439	समभिव्याहृतार्थसमानसत्ताकतया भेद- प्रसिद्धिर्वक्तव्या, प्रकृते स्वसमानसत्ताक- संविदन्तराभावेन तादृशभेदाप्रसिद्धेः पूर्वोक्तानुमाने बाधमाशंक्य विशेषणा- भावप्रयुक्तविशिष्टाभास्यावाधान्न दोष इति समाधानकथनम् (दी).	280	15
440	विशेषणाभावप्रयुक्तविशिष्टाभावप्रसिद्धि- र्वर्णनस्य स्वमतेऽयुक्तत्वात्तादृशवर्णनस्य पराभिमतत्वकथनम् (पू.).	281	16
441	स्वमते स्फुरणभेदसाधकानुमानकथ- नम् (पू.).	281	22
442	स्फुरणसामान्यभेदाभावस्य विशेषभेदा- भावस्य वा साधने सिद्धसाध्यत्वमाशंक्य संविद्विरुपितनिखिलभेदाभास्य साध्यत्व- कथनम् (दी).	282	10
443	संविद्वप्स्फुरणस्य अनाद्यनन्तत्वप्रतिपाद- नम् (मू.).	283	1
444	स्फुरणस्य कार्यत्वे स्फुरणतादात्म्येन घटा- द्यनुभवानुपपत्त्यादिदोषकथनम् (पू.).	283	20
445	स्वप्रस्य स्मृतित्वादिनिराकरणम्, स्फुरणस्य स्वप्रसाधकत्वं च (मू.).	284	1
446	स्वाप्नपदार्थस्य साक्षिण्यध्यासनिरूपणम् (मू.).	285	1

	विषयः	पृ.	पं.
447	उपाधिविशेषणयोर्लक्षणकथनम् (दी).	285	11
448	अन्तःकरणोपहितसाक्षिणि स्वाम्भगजादे- रध्यासात् अहं गज इत्यादिप्रतीत्यभाव- वत् इदमंशोपहितचैतन्ये रजतस्याध्या- सादिदं रजतमिति प्रतीत्यभावमाशंक्य तत्र इदंरजतमित्यादिप्रतीतौ भेदाग्रहस्य प्रयोजकत्वकथनम् (दी).	285	16
449	सुस्रोतिथतस्य सुषुप्तिकालीनसुखस्मरणेन सुषुप्तौ साक्षिनिरूपणम् (दी).	287	12
450	सुषुप्तौ चैतन्यस्यैकत्वेन सुखविभाजको- पादेविलीनतया च सुस्रोतिथतस्य पुरुषा- न्तरीयसुखानुसन्धानप्रसङ्गमापाद्य तदा सूक्ष्मरूपान्तःकरणस्य विभाजकोपादेः सत्त्वान्नोक्तदोष इति समाधानकथनम् (दी).	288	14
451	मुक्तौ स्वातिरिक्तविषयाभावेन निर्विषय- ज्ञानायोगाच्च अनुभवस्य सविषयत्वनि- र्विषयत्वाभ्यां दुर्निरूपत्वमाशंक्य अव- स्थाभेदेन सविषयत्वनिर्विषयत्वकथनम् (मू.).	289	3
452	मुक्तौ प्रपञ्चविषयकभानमाशंक्य नित्य- ज्ञानस्य वर्तमानमात्रविषयत्वेन तन्निरा- करणम् (पू.).	289	16
453	मुक्तावर्थप्रकाशभावे ज्ञानस्यार्थप्रकाशक- त्वरूपलक्षणासंभवमाशंक्य अविद्यानिवृ- त्यनुकूलस्वरूपविशेषस्य तल्लक्षणत्वेन कदाचिदर्थप्रकाशकत्वेन वा तदाशंका- निराकरणम् (मू.).	290	1
454	इच्छायाः ज्ञानाधीनं सविषयत्वमाशंक्य अव्याप्तिविद्यासिप्रदर्शनपूर्वक मिच्छायाः पृथक् सविषयत्वनिरूपणम् (दी).	290	11

	विषयः	पु.	पं.
455	प्रसङ्गात् स्वरूपतटस्थलक्षणनिर्वचनम् (पू).	291	16
456	ज्ञानस्य प्रमात्वे अप्रमात्वे च दोषमुद्भाव्य तस्य प्रमाप्रमावहिभवि उभयरूपत्वे वा निर्दुष्टत्वकथनम् (दी).	292	8
457	श्रुत्यनुमानाभ्यां अनुभवात्मनोरेकत्वनिरूप- णम् (मू).	294	1
458	संविदात्मनोरैकये अनुमानप्रदर्शनम् (मू).	294	4
459	अनुमानेऽतिव्याप्तयादिदोषनिरासः (दी).	294	14
460	संविदात्माभेदसिद्धौ भेदानुभवस्य कल्पि- तभेदविषयत्वं, भेदानुभवस्य तत्वे संवि- दात्माभेदसिद्धिरित्यन्योन्याश्रयमाशंक्य भेदस्य कल्पितत्वनिश्चयमन्तरेणापि संवि- दात्माभेदानुमितावविरोधोपपादनम् (पू).	295	18
461	अहं जानामीति प्रत्ययस्य वृत्तिविषयत्वेन आत्मनो ज्ञानेन संबन्धानिरूपणाच्च आ- त्मनो जानानाश्रयत्वम् (मू).	296	2
462	आत्मनो ज्ञानेन जन्यसमवायसंबन्धाभ्यु- पगन्तुप्राभाकरमतनिराकरणम् (मू).	297	2
463	नित्यसमवायाभ्युपगन्तुवैशेषिकमतनिरा- करणम् (मू).	297	4
464	समवायस्य नित्यत्वे प्रमाणाभावकथनम् (मू).	301	1
465	स्वरूपतादात्म्यसंबन्धनिराकरणम् (मू)	302	2
466	भिन्नत्वे सत्यभिन्नसत्ताकत्वरूपतादात्म्यस्य गुणगुणिसंबन्धत्वकथनम् (मू).	304	1
467	एकप्रतियोगिकानन्तभेदानुपपत्तया कपा- लपटवृत्तिघटभेदः सत्तावच्छेदक इत्या- शङ्कामभ्युपेत्य अवच्छेदकभेदेन भेदस्य सत्तावच्छेदकत्वानवच्छेदकत्वकथनम् (मू).	305	1

	विषयः	पु.	पं.
468	उक्ताशंकातसमाधानयोराशयाविष्कर— णम् (पू).	305	16
469	सत्तावच्छेदभेदाभावरूपस्य तदनवच्छेद- दकभेदरूपस्य वा तादात्म्यस्य संबन्धत्वं न संभवतीत्याशंक्य पृथक्सत्वाप्रयोजक- भेदरूपतादात्म्यस्य संबन्धत्वोपपादनम् (पू).	306	16
470	श्रुतिप्रतिपाद्यत्वाविशेषेण मृत्तिकादिवत् ज्ञानात्मनोरपारमार्थिकत्वमाशंक्य तात्प- र्येण श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेन ज्ञानात्मनोः पार- मार्थिकत्वसमर्थनम् (पू).	307	19
471	मिथ्यावस्त्वसंबन्धैकस्त्रभावतया श्रुतिता- त्पर्यविषयत्वस्य सत्यताप्रयोजकत्वेन कर्मश्रुतिप्रतिपाद्यस्वार्दिरपारमार्थिकत्व- कथनम् (पू).	308	18
472	जीवसंविज्ञीवात्मनोः सत्यत्वेन श्रुतिता- त्पर्यविषयत्वप्रतिपादनम् (पू).	309	6
473	संविज्ञीवात्मनोभेदस्य सत्तानवच्छेदकत्व- लक्षणमिथ्यात्वेन वास्तवाभेदालभेदपि अनिर्वचनीयभेदविशेषलक्षणतादात्म्यसं- बन्धाभ्युपगमाद्वास्तवाभेदनिरूपणम् (पू).	310	11
474	संविज्ञीवात्मवत् घटरूपादेरव्यभेदं घटस्य निर्गुणत्वं चाशंक्य वैषम्यकथनम् (मू).	311	1
475	निरवयव आत्मनि अवच्छेदभेदेन संयो- गतदभावयोरसंभवनिरूपणम् (मू).	312	4
476	ज्ञानस्य गुणत्वनिराकरणपर्वकं संविदात्मै- क्योपसंहारः (मू).	313	4
477	कूटस्थत्वश्रुतिविरोधादपि आत्मनो वा- स्तवगुणवत्वनिराकरणम् (पू).	314	13

	विषयः	पु.	पं.
478	निरवयवत्वहेतुना असङ्गो ह्यमित्यादि- श्रुत्या चात्मनोऽसङ्गत्वनिरूपणम् (मू).	315	2
479	अहमर्थस्य चिदचिद्विषयत्वनिरूपणम् (मू).	319	2
480	अन्तःकरणपरिणामरूपदुःखदशायामप्या-- त्मनि परमप्रेमास्पदत्वाविरोधोपपादनम् (पू).	319	16
481	दुःखदशायामपि सुखरूपात्मप्रकाशोपपा- दनम् (पू).	319	20
482	व्याधिपीडितानामात्मनाशार्थप्रवृत्तिर्दर्श-- नेन तस्य प्रेमास्पदत्वमाक्षिप्य तादृशप्र- वृत्तेः शारीरविषयत्वप्रतिपादनम् (पू.).	320	13
483	आनन्दरूपे आत्मनि प्रतीयमानकर्तृत्वादी- नामवास्तवत्वप्रतिपादनम् (मू.).	321	2
484	आत्मन्यहंकारस्याध्यासं देहस्य भेदेना- ध्यासं च प्रतिपाद्य अहमनुभवस्यान्तः- करणतादात्म्यापन्नालम्बनत्वोपसंहारः (पू.).	325	2
485	मनोऽणुत्वनिराकरणम् (पू)	325	16
486	मनसो विभुत्वनिरसनपर्वकं मध्यमपरिमा- णत्वोपसंहारः (मू.).	326	3
487	अनुभूयमानानामन्तःकरणधर्माणां दुःखा- दीनामात्मन्यारोपात् तेषां विशिष्टाश्रय- त्वप्रतिपादनम् (पू.).	326	10
488	दुःखादिविशिष्टाहंकारस्यात्मन्यभेदेनाध्या- साद्वा विशिष्टाश्रयत्वप्रतिपादनम् (पू.).	327	20
489	आत्मनि कर्तृत्वादेवास्तवत्वे कर्तृत्वादि- प्रतिपादकश्रुत्या कर्मकाण्डेन च विरोध- माशंक्य श्रुतेः प्रत्यक्षसिद्धकर्तृत्वाद्यनु- वादकत्वेन कर्मकाण्डस्यान्यतोऽवगत- साधनत्वादिमात्रे तात्पर्येण च विरोध- निराकरणम् (मू.).	327	1

	विषयः	पु.	रं.
490	ज्ञानमज्ञाननिवृत्तिद्वारा अध्यस्तं निवर्तय- तीति नियमस्य अनन्तरोत्पन्नदण्डभ्रमेण पूर्वोत्पन्नसर्पभ्रमस्य निवृत्तिदर्शनेन तत्र व्यभिचारमाशंक्य तञ्जिरसनम् (दी).	330	8
491	ज्ञानैकनिवर्त्यस्य मिथ्यात्वेन कर्तुत्वादेरपि तथात्वादवास्तवत्वोपपादनम् (मू.)	331	1
492	ज्ञानमज्ञाननिवृत्तिद्वारा मिथ्याभूतवस्तु निवर्तकमिति नियमास्यात्यन्तिकनिवृत्ति- विषयत्वम् (पू.).	333	5
493	निवर्त्यतिरिक्तानपेक्षज्ञानं मिथ्याभूतमेव निवर्तयतीति नियमसमर्थनम् (पू.).	333	9
494	अग्निचित्कपिला सत्रीत्यादौ अग्निचिदादि- दर्शनानुकूलचक्षुरादिव्यापारस्यैव विधे- यत्वेन तस्यैव पापनिवर्तकत्वात् न पूर्वोक्तियमभङ्ग इति स्वमतनिरूपणम् (पू.).	333	16
495	चक्षुरादिव्यापारद्वारा दर्शनस्य विधेयत्वा- भ्युपगमेऽपि विहितजन्यवृत्तीतरस्वरूप- ज्ञानस्य पापनिवर्तकत्वाभावान्न दोष इत्युपपादनम् (पू.).	333	25
496	उत्पत्तिमत्त्वावच्छेदेन कालादेहेतुत्वेना- विद्यानिवृत्तावपि तस्य हेतुत्वमाशंड्य अविद्याकार्यस्य कालादेस्तञ्जिवृत्त्यनधि- करणत्वेन तञ्जिराकरणम् (दी).	334	2
497	स्वाधेयकार्यत्वावच्छेदेन कालादेहेतुत्वेना- विद्यानिवृत्तौ व्यभिचारो न दोष इत्या- शंक्य मिथ्यात्वनियमपरिष्करणम् (दी).	335	5
498	आत्मनः सुखरूपत्वसाधनम् (मू.)	336	7
499	केवलसुखस्येच्छाविषयत्वम् (दी)	336	9
500	आत्मनः सुखरूपत्वे अनुमानप्रदर्शनम् (पू.)	336	13

	विषयः	पु.	प.
501	उक्तानुमाने सुखत्ववैशिष्टस्य सुखपादवा- च्यभेदस्य वा साध्यत्वे बाधमादांक्य सुखपदवाच्यधर्म्यभेदस्य साध्यत्वेन तत्त्वि- रसनम् (पू.)	336	14
502	अन्यप्रयुक्तेच्छाविषयत्वरूपहेतोर्दुः स्वभावे व्यभिचारवारणम् ().	336	21
503	आत्मनोऽनुपाधिप्रेमगोचरत्वे सुखाभिन्न- त्वस्य प्रयोजकत्वोपादनम् (दी).	337	6
504	सुखसमवायित्वेनात्मनः प्रेमगोचरत्वे अन्यो- न्याश्रयकथनम् (मू.).	338	1
505	सिद्धान्तेऽपि परस्पराश्रयदोषतौल्यमा- शक्य तत्त्विराकरणम् (पू.).	339	9
506	दुःखानुत्पादस्य सुखशेषतया कामना- विषयत्वेन स्वतः पुरुषार्थत्वाभावात् दुःखप्रागभाववत्वेनात्मनः प्रेमगोचरत्व- मिति मतं निराकृत्य सयुक्तिं सुखस्य दुःखाभावदुःखध्वंसशेषत्वनिराकरणम् (दी).	340	2
507	सिद्धस्याप्यात्मस्वरूपसुखस्य अत्रिम- समयसंबन्धित्वेन कामनाविषयत्वं प्रसाध्य आत्मनोऽनन्यनिमित्तप्रीतिविषय- त्वप्रतिपादनम् (दी).	341	7
508	दुःखध्वंसस्य पुरुषार्थत्वनिराकरणम् (पू.)	342	6
509	सुखोत्पत्तिविनाशप्रतीतेः सुखपदवाच्य- वृत्तिविषयत्वम् (मू.).	343	1
510	सुखमहस्वाप्समिति परमर्शादप्यात्मनः सुखरूपत्वम् (मू.).	344	8
511	सुसिकालीनाविद्यावृत्तेः पारमार्थिकसुख- विषयत्वसमर्थनम् (पू.).	345	15

	विषयः	पु.	पं.
512	श्रुत्यनुमानप्रमाणाभ्यामात्मनः स्वप्रकाशत्व- साधनम् (पू.)	346	1
513	लक्षणादोषप्रसङ्गेन ज्येतिःपदस्य ज्ञान- साधनपरत्वैनिरासः (पू.)	346	4
514	अत्रायमिति अतिस्थपुरुषपदस्य जीव- परत्वम् (पू.)	347	11
515	आत्मनः स्वप्रकाशत्वे चित्सुखाचार्योक्ता- नुमानप्रदर्शनम् (मू.)	348	3
516	आक्षेपसमाधानाभ्यां स्वप्रकाशपदार्थवर्ण- नम् (मू.)	348	4
517	आत्मनश्चैतन्यागोचरत्वरूपस्वप्रकाशत्वे तद्यवहारासंभवमाशंक्य समाधानकथ- नम् (मू.)	351	1
518	चित्सुखाचार्योक्त स्वप्रकाशत्वलक्षणकथ- नम् (मू.)	353	3
519	अवेद्यत्वे सति अपरोक्षव्यवहारयोग्यतात्य- न्तात्यताभावानधिकरणत्वमिति लक्षण- वाक्यस्यैकदेशानुवदने अव्यासिमाशंक्य- तच्चिराकरणम् (दी.)	353	11
520	अन्तःकरणादौ अपरोक्षप्रमितियोग्यत्वा- भावेऽपि तद्योग्याधिष्ठानामेदादपरोक्ष- व्यवहारोपपादनम् (मू.)	354	3
521	अपरोक्षव्यवहारे स्वरूपयोग्यतया नियाम- कत्वनिरसनम् (पू.)	355	15
522	अपरोक्षव्यवहारशब्दार्थर्निनच्चनम् (दी.)	355	5
523	चित्सुखाचार्यानुमाने साध्याप्रसिध्या- शंका तच्चिराकरणं च (मू.)	357	1
524	उपायान्तरेणात्मासिद्धिप्रपञ्चनम् (दी)	359	6
525	अनुव्यवसायभङ्गः	360	1

	विषयः	पु.	पं.
526	एकास्मादेवात्ममनः संयोगात् घटादिज्ञानं तदनुव्यवसायश्च जायत इते मतनिराकरणम् (मू.).	360	4
527	अनिष्टज्ञाने व्यभिचारेण अन्योन्याश्रयाच्च जिज्ञासाया ज्ञानमात्राहेतुत्वम् (दी).	361	12
528	सामान्यलक्षणप्रत्यासच्चिनिरसनादिना परस्पराश्रयाभावशङ्कावारणम् ().	361	15
529	अदृष्टादिप्रतिवन्धकसमाग्रथसंभवात् तनि- मित्तकः क्वचिदनुव्यवसायाभाव इति मतनिराकरणम् (दी).	362	7
530	व्यासङ्के मनसः सामग्रीत्वकल्पनानुपपत्त्या स्मृत्यनुभवसामग्रयोः स्वेच्छया प्राबल्य- दौर्बल्यकल्पनानिरसनम् (दी).	362	12
531	आत्ममनःसंयोगजन्यज्ञानानन्तरं संयोग- न्तरेणानुव्यवसायोत्पत्तिनिराकरणम् (मू.).	363	1
532	ज्ञानस्य स्वयंप्रकाशत्वानभ्युपगमे जगदा- न्ध्यप्रसञ्जनम् (दी).	363	10
533	जीवपरमेदस्यौपाधिकत्वनिरूपणम् (मू.)	365	3
534	तत्त्वमस्यादिश्रुतेरूपासनापरत्वात् अन्यो- न्याश्रयाच्च जीवब्रह्मेदस्यौपाधि- कत्वाक्षेपः (पू.).	366	17
535	भेदप्रतीयोगिब्रह्मणोऽयोग्यत्वेन भेदप्रत्यक्षा- संभवमाशंक्य सर्वज्ञत्वोपाधेयोग्यतया- तत्प्रतियोगिभेदप्रत्यक्षसंभवोपपादनम् (पू.).	367	5
536	भेदखलपस्याप्रामाणिकत्वमाशंक्य सार्व- जनिकभेदानुभवालम्बनतया भेदसिद्धयु- पपादनम् (पू.).	368	10
537	जीवब्रह्मभेदे अनुमानप्रमाणमुपन्यस्य भेदस्य प्रमाणसिद्धत्वेन सत्यत्वपूर्वपक्षोपसंहारः (पू.).		

	विषयः	पु.	पं.
538	जीवेब्रह्मभेदे प्रत्यक्षनिराकरणम् (पू.)	369	13
539	अभेदप्रतिपादकश्रुतिविरोधेन प्रतीयमानभेदस्यौपाधिकत्वप्रतिपादनम्, प्रत्यक्षाविरोधेन श्रतेरनुवादकत्वनिराकरणं च (पू.).	369	19
540	प्रतीयमानभेदस्यासत्यत्वशंकायां तत्त्विराकरणार्थं श्रुत्यानुवाद इति शंकानिराकरणम् (पू.).	370	9
541	षोडशिग्रहणवत् भेदाभेदयोर्विकल्पमाशङ्कय समसत्ताकभेदाभेदयोर्विरोधादसंभवकथनम् (पू.).	370	16
542	भेदश्रुतौ कपि न ज्ञोऽश्रवणान्नाभेदनिषेधपरतया अभेदश्रुतीनां भेदश्रुतिशेषत्वम् (पू.).	371	5
543	नान्योऽतोऽस्तीति श्रुतेरीश्वरावधिकजीवभेदनिषेधपरत्वसमर्थनम् (पू.).	371	20
544	भेदप्रत्यक्षभेदश्रुत्योरविरोधकथनम् (पू.).	372	8
545	सत्यंभिदेतिश्रुत्यर्थनिरूपणम् (पू.)	372	18
546	प्रतिविम्बजीवानां विम्बभूतब्रह्माभिन्नत्वेन तदभिन्नाभिन्नस्य तदभिन्नत्वमिति न्यायेनाभेदात् प्रतीयमानभेदस्यौपाधिकत्वनिरूपणम् (मू.).	374	1
547	एषोऽपुरात्मा, अणोरणीयानित्याद्युपुत्वप्रतिपादकश्रुतीनामर्थान्तरवर्णनपूर्वकं जीवाणुत्वनिराकरणम् (दी).	375	4
548	आविद्यकजीवभेदाक्षेपस्तत्समाधानं च (मू.).	381	1
549	चैत्रस्य मैत्रात्मगतसुस्वाद्यनुसन्धाने शरीरोपाधिप्रयुक्तभेदस्य प्रयोजकत्वमाशंक्यबाल्यद्वयस्थासु जातिस्मृतिमति च शरीर-	384	13

	भेदे सत्यप्यनुसन्धानदर्शनेन अविद्या- प्रयुक्तभेदस्याननुसन्धानप्रयोजकत्वसम- रथनम् (दी).		
550	विवेकिनां श्रवणादावप्रवृत्तिप्रसङ्गादिदोषेण तद्यो य इति श्रुतेर्थवादत्वमभ्युपगम्य एकमुक्तौ सर्वमुक्तिप्रसञ्जने इष्टापत्ति- निराकरणम् (मू).	385	1
551	इन्द्रो मायाभिरिति श्रुतौ मायाभिरिति बहुवचनेन जीवप्रतिबिम्बहेत्वज्ञानस्य बहुत्वप्रतिपादनम् (मू).	385	6
552	एकजीववादमते अनुमानोपन्यसनम् (मू).	388	9
553	पूर्वोक्तानुमाने वाधादिदोषनिरसनम् (दी).	389	2
554	एकजीववादे अनुमानान्तरकथनम् (पू).	390	1
555	उक्तानुमाने साध्यपरिष्करणेनाप्रतिद्वयादि- निराकरणम् (दी).	390	9
556	प्रकारान्तरेण साध्यप्रसिद्धयुपपादनम् (दी).	391	8
557	अनुमानेन जीवभेदवत् मनसोऽप्यभेद- साधनसंभवादाभाससाम्यमाशंक्य धर्मि- श्राहकमानादिना मनोऽभेदसाधनस्य वाधितत्वकथनम् (दी)	392	6
558	अज्ञानभेदवादिनः शंकामनूद्य—ब्रह्माज्ञान- भेदसाधनस्य जीवभेदसिद्धयनन्तरका- लीनत्वेन घटाद्यज्ञानभेदसाधनस्येष्टत्वेन च तत्त्विराकरणम् (मू).	393	6
559	माययाह्यन्यदिवेत्यादिशुतीनां तात्पर्यवर्णन- पूर्वकमज्ञानैकत्वसमर्थनम् (मू).	394	4
560	कार्योपाधिरयं जीव इत्यादिशुतीनां प्रमा- त्रुपाधिभेदाभिप्रायत्ववर्णनमुखेन अन्तः- करणस्य जीवभेदकत्वनिराकरणम् (मू).	396	6

	विषयः	पु.	पै.
561	जीवाभेदश्रुतीनां चैत्रात्मा न भवनि मैत्रा- त्मेत्यादिप्रत्यक्षप्रमाणविरोधपरिहारः (मू.).	399	8
562	जीवैक्ये अन्तःकरणान्तरोपहितस्याप्येत- द्वन्तःकरणोपहितत्वेन साक्ष्यैक्यात् शरी- रान्तरसंबन्धादिकं स्यादित्याशंक्य अन्तः- करणोपाधिकप्रमातृत्वादिविशिष्टजीवभे- दाभ्युपगमेन तत्त्विराकरणम् (पू.).	400	16
563	योगिनां कायव्यूहादौ अन्तःकरणभेदेन जीवानां भेदात् व्यूहशरीरावच्छेदेन उप- भोगे सत्यपि पूर्वशरीरे कर्मक्षयानुपपत्ति- माशंक्य, व्यूहशरीराणामपि तत्कर्मा- र्जितत्वेन जीवैक्यात्, योगप्रभावेन विपुलस्यान्तःकरणस्य तत्तच्छरीरेषु भोगोपादानत्वेन अन्तःकरणभेदाभावाद्वा- तत्त्विराकरणम् (पू.).	400	21
564	दहनतुहिनवद्विरुद्धधर्माधिकरणत्वलिङ्गक- जीवभेदसाधकानुमानविरोधमुद्भाव्य परिहरणम् (मू.).	401	1
565	कर्मकाण्डस्य अन्तःकरणभेदप्रयुक्तकर्त्रादि- भेदसाधकत्वेऽपि अविद्याप्रयुक्तजीवभेदे उदासीनत्वकथनम् (मू.).	403	1
566	चैत्रमैत्रादीनां परस्परं शरीरभेदेन सुखा- चननुसन्धानमुपपाद्य बालादिशरीरेषु अवस्थाभेदेऽपि शरीरभेदाभावात्सुखा- चनुसन्धानसमर्थनम् (मू.).	403	5
567	अदृष्टविशेषरहितशरीरभेदस्याननुसन्धान- प्रयोजकत्वेन जातिस्मरस्य जन्मान्तरी- यानुसन्धानसमर्थनम् (मू.).	404	1

	विषयः	पु.	पं.
568	जीवाभेदे बहूनां युगपच्छ्रवणादौ प्रवृत्ति- रनुपपञ्चत्याशंक्य एकस्यैव जीवस्याने- कान्तःकरणरूपावच्छेदकभेदेन भिन्नस्य युगपत्रवृत्तौ बाधकाभावादिना तत्स- माधानकथनम् (मू.).	405	1
569	एकाङ्गानवाहे एकस्य शुकादर्मुक्तौ इदार्नीं संसारानुपलम्भपूर्वपक्षनिरूपणम् (मू.).	407	9
570	तत्र आदित्यादिमार्गश्रवणेन शुकस्य ब्रह्म- लोकवास एव न परममुक्तिरित्याशंक्य समाधानकथनम् (मू.).	408	1
571	आत्मसाक्षात्काराङ्गाननिवृत्योरन्तरालाव - स्थां परिकल्प्य शुकादेस्तदशावस्थि- तत्वेन दुःखाभावप्रतिपादनपरा तरति शोकमित्यादिशुतिरिति प्रकारान्तरेणा- शंक्य समाधानकथनम् (मू.).	408	10
572	अङ्गाने अंशकल्पनापूर्वकं यदन्तःकरणाव- च्छेदेन साक्षात्कार उत्पन्नः तावशासाक्षिणं प्रत्यज्ञानमंशातो निर्वर्तते, इतरान्प्रति तथै- वावतिष्ठत इति तृतीयप्रकारेणाशंक्य समाधानकथनम् (मू.).	410	3
573	मुक्तदृष्ट्या न कोऽपि भेदो विषयीक्रियत इत्येको जीवः एकमुक्तया सर्वमुक्तिरित्य- स्याभिप्राय इत्येकदेशिमतसुपवर्ण्य नाना- जीववादाविशेषप्रसङ्गेन तञ्चिराकर- णम् (मू.).	411	1
574	शुकादिमुक्तिप्रतिपादकशास्त्रस्यार्थवादत्वेन प्रमाणान्तरस्यचाभावेन संसारोपलम्भा - विरोधोपपादनम् (मू.).	411	4

	विषयः	पु.	पं.
575	शुकादीनां भगवदंशावतारत्वमभ्युपगम्य स्वमताविरोधेन प्रपञ्चानुभवविरोधपरिहरणम् (मू).	412	1
576	शुकादीनां भगवदंशावतारत्वप्रतिपादक-प्रमाणकथनम् (दी).	412	4
577	रुद्रशब्दस्य ईश्वरपरत्वप्रतिपापनम् (पू).	412	16
578	विष्णुशिवयोरुभयोरपीश्वरत्वसमर्थनंपूर्वकं शंकरावतारशुकादीनां परमात्मत्वकथनम् (पू).	414	9
579	पुराणवाक्यानां शुकादीश्वरत्वप्रतिपादने प्रयोजनाभावात् तादृशवाक्यानां व्यासादिप्रवर्तितपुराणादौ विश्वासजननार्थं तेषां भगवत्स्वरूपाभिज्ञत्वमात्रप्रदर्शनपरत्वकथनम् (पू).	414	17
580	गुरोर्विद्यया सर्वेषां मुक्तौ विद्यार्थं शिष्य-प्रवृत्तिरनुपपन्नेत्याशंक्य धर्माद्युपदेश-साधारण्येन उपदेशे तत्त्वनिर्णयस्यैवापेक्षितत्वेन परोक्षतत्त्वनिर्णयवतो गुरोरूपदेष्ट्वेऽपि तज्ज्ञानेन निखिलमुक्तेरभावेन विद्यार्थशिष्यप्रवृत्त्युपपत्तिकथनम् (मू).	415	13
581	अनयैव युक्त्या अनुत्पन्नतत्त्वज्ञानो गुरुः शिष्याविद्यया विद्वत्त्वेन कल्पितः शिष्य-मुपदिशतीति केषांचित्पक्षनिराकरणम् (मू).	416	12
582	सर्वगतत्वसर्वज्ञत्वाद्यनुपपत्त्या अवच्छिन्नानवच्छिन्नपक्षयोरसाङ्गत्यप्रदर्शनपूर्वकं जीवेश्वरयोर्विम्ब प्रतिविम्ब भावसर्थनम् (मू).	419	2
583	जीवेश्वरयोर्नियम्यनियन्त्रत्वरूपेण एक-शरीरेऽन्तःकरणावस्थानोपपादनम् (पू).	420	12

	विषयः	पु.	पं.
584	बिम्बत्वस्य व्याप्यवृक्तित्वप्रतिपादनम् (दी).	420	10
585	रूपं रूपमितश्रुत्या आकाशादिवष्टान्तेन च नीरूपस्यापि ब्रह्मणः प्रतिविम्बसंभवोप- पादनम् (दी).	421	7
586	प्रतिविम्बजीवस्य ब्रह्मणो भेदमाशंक्य सयुक्तिकमभेदसाधनम् (मू).	421	1
587	अनादिप्रतिफलने रूपवत्त्वस्याप्रयोजक- त्वम् (मू).	422	13
588	नीरूपेष्यज्ञाने सत्त्वगुणप्रधाने चिदभिव्यक्ति- योग्यरूपस्वच्छतायाः सत्त्वात् चित्प्रति- फलनसंभावनम् (पू).	422	15
589	दर्पणादौ मुखादिप्रतिविम्बरूपवस्त्वन्त- रोत्पत्तिमतनिरसनम् (दी).	423	12
590	दर्पणाद्युपाध्यवयवानां मुखाद्यात्मना परि- णाम इति मतनिरसनम् (पू).	423	20
591	दर्पणाद्युपाध्यन्तरदेशस्येन्द्रियसञ्जिकर्षाद्य- भावेन भ्रमरूपोऽपि तदान्तरत्वानुभवो न स्यादित्याशंक्य उपाध्युपरिप्रेदशे तदान्त- रत्वारोपादान्तरत्वानुभवसमर्थनम् (पू).	424	22
592	प्रतिविम्बे प्रसिद्धच्छायावैलक्षण्यानुभवेन प्रसिद्धच्छायात्वस्य तद्विशेषत्वस्य च निरसनम् (पू).	425	21
593	साधर्म्याभावाच्च प्रतिविम्बस्य च्छायाया- मनन्तर्भावनिरूपणम् (पू).	426	16
594	साधकाभावात् बाधकसत्त्वाच्च शुक्रौ रजतवदर्पणे मुखान्तरोत्पत्तिः स्यादिति - शंकानिराकरणम् (मू).	426	3
595	बाधकाभावादर्पणे अनिवचनीयमुखान्तरो- त्पत्तिसंभव इति पूर्वपक्षवर्णनम् (पू).	427	18

	विषयः	पु.	पं.
596	दर्पणे मुखमिति मुखस्य विशेष्यतया भानेन मुखस्यारोपे दर्पणं मुखवदिति विशेषण- तया भानप्रसङ्गरूपवाधकसत्त्वान्वानिर्वच- नीयमुखोत्पत्तिरिति सिद्धान्तवर्णनम् (पू.).	429	2
597	अनिर्वचनीयमुखोत्पत्तौ यथाह्ययमित्याद्यायाः 429 एकस्यैवादित्यस्य विम्बप्रतिविम्बभावेन भेदबोधिकायाः श्रुतेरसामञ्जस्यप्रसङ्गादि- रूपवाधकनिरूपणम् (पू.).	16	
598	परावृत्तनायनरश्मीनां विम्बमुखेन संबन्धेऽपि 430 अतिसामीप्यस्य प्रतिबन्धकत्वात् स्वनय- नाग्रहादिपूर्वपक्षं कृत्वा फलबलात्परावृत्त- नायनरश्मीनां मुखमात्रग्राहकत्वाभ्युप- गमादिना तत्समाधानकथनम् (पू.).	8	
599	विम्बप्रतिविम्बयोरभेदोपसंहारः (मू.)	431	3
600	भावरूपाङ्गानस्वरूपाक्षेपः (मू.)	432	2
601	अज्ञाने प्रत्यक्षानुमानप्रमाणासंभवकथ- नम् (मू.).	433	3
602	अव्यासधादिदोषनिरसनपूर्वकं अज्ञानेऽनु- माननिरूपणम् (मू.).	434	1
603	मिथ्याभूतस्याप्यज्ञानस्यानादित्वसर्मथ - नम् (मू.).	435	1
604	अज्ञानस्य प्रपञ्चोपादानत्वेनाकार्यत्वे स्थिते प्रलयप्राक्काले लीनावस्थाज्ञानजनितेन अज्ञानान्तरेण प्रलयकालावस्थायिना प्रपञ्चोपादानोपपत्तेः अज्ञानस्य प्रवाहाना- दित्वं कार्यत्वं चेति शंकायाः एतादृश- कल्पनायां मानाभावादिना निराकरणम् (पू.).	435	12
605	ज्ञानत्वेन स्वजन्यानपेक्षज्ञाननिवर्त्यमज्ञान- मिति मूलवाक्यविवरणम् (दी).	436	7

	विषयः	पु.	पं.
606	अज्ञाने निवर्त्यतावच्छेदकनिरूपणम् (पू).	436	25
607	अज्ञानस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वसमर्थनम् (पू.).	437	4
608	ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणीत्यत्र सर्वकर्मशब्दस्य सञ्चितकर्मविषयत्वप्रतिपादनपूर्वकं तस्य तावदेवेति श्रुत्यर्थवर्णनम् (पू.).	437	9
609	तस्य तावदेवत्यादिश्रुतिविरोधेन ब्रह्म- साक्षात्कारे सति अविद्यादिनिवृत्तौ सद्य एव मुक्तिरिति मतनिराकरणम् (पू.).	437	19
610	सञ्चितकर्मणां तत्त्वसाक्षात्कारनिवर्त्यत्व- कथनम् (पू.).	438	3
611	तत्त्वज्ञानस्य संचितकर्मनाशकत्वे पक्धा भवतीत्यादिकायव्यूहशास्त्रप्रामाण्यसमर्थ- नम् (पू.).	438	15
612	ज्ञानमज्ञानमात्रं निवर्तयति अज्ञाननिवृत्ति- द्वारा तत्कार्यनिवृत्तिरिति निरूपणम् (दी).	439	4
613	उत्पन्नसाक्षात्कारस्य प्रारब्धकर्मदशायाम- ज्ञानानिवर्तकत्वेऽपि वृत्यभिव्यक्तचैतन्य- प्रकाशस्य विद्यमानत्वेन प्रारब्धकर्मोप- भोगानन्तरमविद्यानिवृत्या मोक्षसंभव इत्युपपादनम् (पू.).	439	11
614	अविद्याप्रयुक्तावरणांशस्यापरोक्षवृत्तिनि - वर्त्यतया परोक्षवृत्या अविद्यानिवृत्ति- प्रसङ्गनिरसनं ज्ञानत्वेन तस्य निवर्तकत्व- समर्थनं च (मू.).	441	1
615	अपरोक्षवृत्तेरज्ञाननिवर्तकत्वमित्यत्र अप- रोक्षवृत्तिनिवर्तितावरणचैतन्यस्यैवावि - द्यानिवर्तकत्वमिति तात्पर्यवर्णनम् (दी).	441	13
616	संशयस्य लिङ्गाद्यजन्यत्वेन ज्ञानाभासत्व- कथनम् (पू.).	441	24

	विषयः	पु.	पं.
617	इदं रजतमित्याद्यनुभवस्य चाक्षुषवृत्त्यभि- व्यक्तचैतन्यालभ्वनत्वम् (पू).	442	11
618	संशयस्थले अविद्यावृत्तिकल्पनावश्यकत्वं तस्याश्र स्थाणुपुरुषोभयगोचरत्वम् (पू).	442	16
619	संशयस्य ज्ञानानात्मकत्वेऽपि पुरोवर्तिनि प्रवृत्तिजनकत्वसमर्थनम् (पू).	443	9
620	एकस्यैव चितः आवृतचित्त्वानावृतचित्त्व- रूपावच्छेदकभेदेन भ्रमादिभासकत्व- निवर्तकत्वोपादनम् (पू).	443	23
621	वस्तुतस्त्वत्यादिना आवश्यकोपजीव्य- प्रथमोपस्थितापरोक्षवृत्तेरेवावरणाज्ञानो- भयनिवर्तकत्वमिति स्वमतस्पष्टीकर- णम् (पू).	444	22
622	निर्णीतेऽर्थं न जानामीत्यनुभवापादनादिना परोक्षवृत्तेरप्यज्ञाननिवर्तकत्वशंका, तत्त- द्विषयाकारवृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिणस्तत्तद- ज्ञाननिवर्तकत्वेनोक्तशंकानिराकरणं च (पू).	447	2
623	अज्ञानस्य ज्ञानविस्फङ्गस्वरूपविशेषेण निव- र्त्यत्वानुभवात् तस्य च वृत्तावपि सम- त्वेनापरोक्षवृत्तेनिवर्तकत्वपक्षस्य सम्यक्क- निरूपणम् (पू).	448	2
624	अतिव्याप्त्यादिदोषनिराकरणपूर्वकं अज्ञान- स्य निवर्त्यत्वे लक्षणान्तरनिरूपणम् (पू).	448	8
625	न जानामीत्यनुभवस्य परिशेषादज्ञान- विषयत्वसाधनम् (मू).	449	1
626	प्रपञ्चनिवर्त्यतायां निष्कृष्टलक्षणकथनम् (पू).	439	6
627	प्रागभावसाधकप्रमाणाभावात् शास्त्राना- रम्भप्रसङ्गादिरूपबाधकसत्त्वाच्च प्राग- भावनिराकरणम् (दी).	452	2

	विषयः	पृ.	पं.
628	दुःखं मे मा भूदित्यादिकामनायाः प्रागभावे मानत्वमाशंक्य तादृशकामनायाः उत्तर- समयविशेषावच्छेदेन स्वात्मसंबन्धितया दुःखात्यन्ताभावविषयत्वकथनम् (पू.)	457	2
629	उपादानत्वव्यवस्थासिद्धयर्थं प्रागभावा- भ्युपगमनावश्यकत्वं सामयिकात्यन्ता- भावनिराकरणं च (पू.)	457	14
630	प्रागभावाभ्युपगमे दुःखप्रागभावसत्त्वा- सत्त्वाभ्यां प्रायश्चित्तस्य, तत्परिमितत्वा- परिमितत्वाभ्यां तत्त्वज्ञानाय शास्त्रा- रस्मस्य च वैयर्थ्यमाशंक्य समाधानकथ- नम् (पू.)	459	6
631	न जानामीत्यनुभवे ज्ञानविशेषाभावस्य ज्ञानसामान्याभावस्य वा विषयत्वनिरस- नम् (दी.)	460	7
632	न जानामीति ज्ञानसामान्यविरोध्यनु- भवानुरोधेन ज्ञानविरुद्धस्य ज्ञानसामान्या- भावस्य वक्तव्यत्वेऽपि आत्मन्यज्ञानानु- भवकाले तस्यानुभवाविषयत्वकथनम् (मू.)	462	1
633	घटादिवृत्तिविरुद्धतया घटाद्यवच्छिन्न चैतन्यविरुद्धतया वा अज्ञानानुभवस्य घटोपश्चितिमन्तरा अनुपपत्तिमाशंक्य न जानामीति ज्ञानविरुद्धतया अनुभूय- मानस्य वस्तुनः ज्ञाननिवर्त्यज्ञानरूपत्व- समर्थनम् (पू.)	463	9
634	न जानामीति न चः ज्ञानविरुद्धार्थकत्व- कथनम् (पू.)	463	21
635	मयि ज्ञानं नास्तीति प्रतीत्यवैलक्षण्यान्न जानामीति प्रतीतिरपि ज्ञानाभावविषये-	464	11

	त्याशंक्य धर्मो नास्तीति (अहमधार्मिक इति) प्रतीतिवत् ज्ञानविरुद्धज्ञानसमर्थ- नम् (पू.).		
636	ज्ञानेनाज्ञानं नष्टमित्यनुभवबलादज्ञानसाध- नम् (पू.).	464	19
637	अज्ञाने अनुमानप्रमाणनिरूपणम् (मू.)	465	1
638	उक्तानुमानस्याचस्थाज्ञानरूपार्थान्तरविषय- यत्वं निराकृत्य भावरूपाज्ञानविषयत्व- समर्थनम् (पू.).	465	20
639	अर्थान्तरत्वस्य हेतोर्वर्यर्थविशेषणत्वस्य च परिहाराय पक्षहेत्वोर्विशेषणप्रक्षेप- णम् (मू.).	467	1
640	ज्ञानस्यैकस्यापि यावद्विनाशकसमवधानं स्थित्यभ्युपगमेन द्वितीयादिज्ञाने प्रमाणा- भावेन धारावाहिकबुद्धिनिराकरणम् (मू.).	469	1
641	धारावाहिकबुद्धिनिराकरणस्य आपातत्व- कथनपूर्वकं सयुक्तिकं तत्साधनं तत्रोक्ता- नुमानस्य व्यभिचारादिवारणं च (पू.).	471	12
642	जडस्य मृदादेः सांख्याभिमतप्रकृतेवा उपादानत्वासंभवकथनपूर्वकं भावरूपा- ज्ञानेऽनुमानान्तरनिरूपणम् (मू.).	472	1
643	अज्ञाने अध्यासानुपत्तिप्रमाणकथनम् (मू.)	473	4
644	अज्ञानस्य प्रपञ्चोपादानत्वसाधकानुमान- निरूपणम् (दी).	474	9
645	वृत्त्या विना प्रातिभासिकस्य प्रकाशा- संभवमाशंक्य, प्रतिभासात्पूर्वं प्रातिभा- सिकपदार्थासत्वेन तदाकारान्तःकरण- वृत्त्यसंभवकथनम् (दी).	477	16

	विषयः	पु.	पं.
646	प्रातिभासिकस्य साक्षिंसंबन्धायाविद्या- वृत्त्यपेक्षेति शंकानिराकरणम् (दी).	478	1
947	आवरणभज्जाय तदपेक्षेति शंकानिराकर- णम् (दी).	481	4
648	प्रातिभासिकपदार्थव्यवहाराय तदपेक्षेति शंकानिराकरणम् (दी).	481	9
649	तत्संस्काराय अविद्यावृत्त्यपेक्षेति शंका- निराकरणम् (दी).	481	11
650	अनित्यसप्रकारकज्ञानस्यैव संस्कारहेतुत्वेन तदर्थसत्त्वानिश्चयात्मकचैतन्यतादात्म्या - पञ्चवृत्तिनाशादेव संस्कार इति मतोप- पादनम् (पू).	481	20
651	तत्त्वाकारवृत्त्यैव बाह्यवस्तुप्रकाश इति नियमात् प्रातिभासिकस्थले अन्तःकरण- वृत्त्यसंभवेऽपि अविद्यावृत्तिरङ्गीकरणी- येति तत्त्वदीपनकृन्मातानुमोदनम् (मू).	484	1
652	अहंकाराध्यासानुपपत्त्या मूलज्ञानसाध- नम् (मू).	484	1
653	अविद्याप्रतिबिम्बितचैतन्यं साक्षी, अन्तः- करणोपहिचैतन्यं साक्षीति पक्षमेदेन वृत्त्यपेक्षानपेक्षे इति व्यवस्थोपपादनम् (पू).	484	16
654	हृदयस्य अज्ञानाश्रयत्वायोगेन स्वतो जड- तया अज्ञानविषयत्वे प्रमाणप्रयोजनयोर- भावाच्च चैतन्यस्याज्ञानाश्रयविषयत्व- निरूपणम् (मू).	484	4
655	स्वप्रकाशस्यापि चैतन्यस्य अज्ञानाश्रयत्व- विषयत्वयोरुपपादनम् (मू).	486	1
656	प्रमेयत्वेन ज्ञायमाने घटादौ घटादि- विशेषाप्रकारकत्वादिना सत्त्वानवधारणा-	487	15

	त्मकत्वात्त्राज्ञानमविरुद्धं, चैतन्यस्य त्वेनेवं विघ्टत्वात् तत्राज्ञानासंभवमाशंक्य इदानीमखण्डानन्दादिस्वरूपानालम्ब- नत्वेन चैतन्यप्रकाशस्यापि सत्तान- वधारणत्वादज्ञानमविरुद्धमिति तत्समा- धानकथनम् (पू.) .		
657	प्रकाशमानेऽपि चैतन्ये अनभिव्यक्तिरूपा- ज्ञानकार्यनिरूपणं तस्य चास्ति प्रकाशत इति व्यवहारयोग्यताऽविरोधश्च (मू.).	488	2
658	एकस्यैव ब्रह्मणः आवृतत्वानावृतत्वकथ- नम् (मू.).	490	3
659	अज्ञानस्य विषयश्चैतन्यमात्रं, आश्रयस्तु जीव इति शंका, तन्निरसनपूर्वकं चैतन्या- श्रयत्वेऽनुमानकथनम् (दी).	492	4
660	ब्रह्मणोऽज्ञानाश्रयत्वेऽप्यज्ञत्वनिराकर- णम् (मू.).	494	1
661	जीवब्रह्मातिरिक्तस्यापि चैतन्यस्य उभ- यानुगतस्वरूपेणैवाज्ञानाश्रयत्वम् (पू.).	495	9
662	अज्ञानस्य उभयानुगतचैतन्यमात्राश्रयत्वे ब्रह्मणोऽप्यज्ञत्वानुभवापादनादिदोषकथ- नम् (पू.).	495	14
663	चैतन्यमाश्रयः आनन्दस्तद्विषय इत्येक- देशिमतमाशंक्य पूर्वपक्षिणा तन्निरस- नम् (पू.).	495	21
664	ब्रह्मणोऽज्ञत्वानुभवापादनादिदोषनिराकर- णपूर्वकमज्ञानस्य उभयानुगतस्वरूपव्या- पित्वसमर्थनम् (पू.).	496	14
665	शुद्धचैतन्यविषयस्याव्यज्ञानस्य घटाद्य- वच्छिन्नचैतन्ये आवरणान्तराभ्युपगमात्	497	1

	विषयः	पु.	पं.
	घटं न जानामीत्यनुभूयमानमप्यज्ञानं मूलाज्ञानमेवेत्युपपादनम् (मू).		
666	घटादिज्ञानेन घटाद्यज्ञानं निवृत्तमित्यनु- भवस्य मूलाज्ञानावरणान्तरविषयत्वानु- पत्तेः मूलाज्ञानस्यैव धर्मरूपावस्था- ज्ञानान्तरकल्पनेन पूर्वोक्तानुभवसमर्थ- नम् (मू).	498	1
667	अनेकजीववादे एकजीववादे च सर्वज्ञं विस्मितचैतन्यं जगदुपादानमिति पक्षे अभिन्नं चैतन्यमुपादानमिति पक्षे च मूलाज्ञानावरणान्तरकल्पनयैव घटमहं न जानामीत्यादिव्यवहारोपपत्तेनार्ववस्था- ज्ञानान्तरकल्पनमिति शंकोपपादनम् (पू).	498	15
668	सर्वमतेऽप्यवस्थाज्ञानकल्पनावश्यकत्वोप- पादनम् (पू).	499	4
669	अवस्थाज्ञानानां चैतन्यमात्रविषयत्व- शुक्तयाद्यवच्छिन्नचैतन्यविषयत्वरूपवि- कल्पासहिष्णुत्वात्तानि न कल्पनीयानीत्या- शंक्य समाधानकथनम् (पू).	499	17
670	मूलाज्ञानस्याश्रयो विषयश्च चिन्मात्र- मस्तु, अवस्थाज्ञानानां चाहंकाराव- च्छिन्नचैतन्यमाश्रयः शुक्तयाद्यवच्छिन्नं बाह्यचैतन्यं विषय इति पक्षान्तरोपन्य- सनम् (मू).	502	4
671	संभावितदोषनिरासपूर्वकं घटादिविषया- वारकनानावस्थाज्ञानसमर्थनम् (दी).	503	12
672	मूलाज्ञानमपि जीवाश्रयं ब्रह्मविषयमिति मिश्रमतोपन्यसनम् (मू).	505	4

	विषयः	पु.	पं.
673	असाधारणप्रपञ्चे प्रत्येकाहानानामुपादा- नत्वं साधारणे मिलितानामिति प्रपञ्चद्वै- विद्यमभ्युपगच्छतां मतोपपादनम् (पू).	506	10
674	त्वंपदार्थनिरूपणपरग्रथमपरिच्छेदोपसं -- हारः (मू).	508	3

द्वितीयः परिच्छेदः

675	पूर्वोत्तरपरिच्छेदयोः सङ्गतिनिरूपणम् (दी)	509	8
676	तटस्थलक्षणनिरूपणम् (मू)	510	2
677	जन्मादिसूत्रार्थकथनम् (मू)	511	1
678	सूत्रे ब्रह्मशब्दाभावात् इदं ब्रह्मलक्षणं न भवतीत्याशंक्य यतो वेत्यादिलक्षणवा- क्यैकार्थ्यादस्य तलुक्षणत्वसंभव इति तत्समाधानकथनम् (दी).	511	11
679	यतो वेत्यादिवाक्येन प्रतिपादितं लक्षण- मेकमिति पक्षनिरूपणम् (दी).	514	2
680	जन्मादिकारणत्वस्य प्रत्येकलक्षणत्वेऽपि- परस्परसमानाधिकरणस्यैव लक्षणत्व- कथनम् (दी).	515	6
681	पक्षद्वयस्याशायाविष्करणम् (पू).		
682	ब्रह्मणो जगत्कारणत्वस्यानुमानादेव सिद्धे- रुक्तवाक्यं ब्रह्मसंज्ञाविधिपरमित्याशंक्य अनुमानेन ब्रह्मनिर्णयासंभवात्प्रयोजना- भावाच्च तन्निराकरणम् (दी).	515	10
683	लक्ष्यस्य सर्वात्मतायोग्यस्वरूपोपचयपर्य- वसन्नब्रह्मशब्दादद्वयत्वप्रतिपादनम् (मू).	517	1
684	लक्ष्यस्य आकाशव्यावृत्तोपचितस्वरूपत्व- कथनम् (मू).	518	3

	विषयः	पु.	पं.
685	जिज्ञासासूत्रे प्रतिपाद्यत्वेनोक्तब्रह्मण एवा- स्मिन् सूत्रे लक्षणकथनादपि लक्ष्यस्या- द्यत्वसाधनम् (मू.).	521	3
686	जिज्ञासासूत्रे जीवभिन्नेश्वरस्य जिज्ञासा- प्रतिज्ञास्तिवत्याशंक्य मोक्षरूपप्रयोजना- संभवादिदोषापादनेन तच्चिराकरणम् (दी).	521	14
687	जीवभिन्नस्यापीश्वरस्योपासनासिद्ध्यर्थं प्रथमसूत्रे तद्विचार इत्याशंक्य तत्र प्रमाणाभावात्तच्चिराकरणम् (मू.).	523	1
688	जीवगतकर्तृत्वादिभ्रमनिवृत्यर्थं भिन्नब्रह्म- जिज्ञासेति, जीवस्यैव वा जिज्ञासेति, चाशङ्क्य अन्यज्ञानादन्यध्रमानिवृत्तेः, ब्रह्मशब्दविरोधाद्वा तच्चिराकरणपूर्वकं जीवाभिन्नब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वेन तस्यैवेदं लक्षणमित्युपसंहारः (मू.).	525	1
689	सिद्धान्तेऽपि जिज्ञास्यलक्ष्यब्रह्मस्वरूपयो- र्भेदात् द्वितीयादिसूत्रानानुगुण्यमाशंक्य तदानुगुण्यसम्पादनम् (पू.).	525	23
690	अद्वितीयस्य ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं उपादानत्वं उभयं वा लक्षणं न संभवतीत्याक्षेपोप- पादनम् (मू.).	526	1
691	चिकीषाप्रयत्नयोरनादित्वनिरसनम् (दी)	527	4
692	चिकीषाप्रयत्नयोरनादित्वाभ्युपगमे तद्वो- चराङ्गुरादीनामपि दृष्टादृष्टसामग्रीसत्त्वा- दनादित्वप्रसञ्जनरूपदोषोङ्गावनम् (दी).	527	9
693	उपादानगोचरज्ञानवत्त्वमात्रस्य कारणत्व- निराकरणम् (मू.).	529	1
694	ईश्वरः स्वतन्त्रः कर्तृत्युक्तौ अन्याप्रयुक्तत्वं वा स्वेतरकारकप्रयोकृत्वं वा स्वातन्त्र्य-	529	11

विषयः

पु. पं.

	मिति विकल्प्य उभयविधस्याप्यसंभवोप-		
	पादनम् (दी).		
695	ईश्वरे घटादिकर्तृत्वे भूतकर्तृत्वे वा प्रत्यक्ष-	530	2
	प्रमाणासंभवः (मू).		
696	तत्रैव अनुमाननिराकरणम् (मू)	530	4
697	प्रयत्नस्य घटादिकारणत्वोपस्थितिमन्तरेणौव-	531	5
	चेष्टायाः कारणत्वेन कारणकरणत्वेन		
	वा कल्पत्वेन तस्याः प्रयत्नव्यापारत्व-		
	निराकरणम् (दी).		
698	चेष्टादिकं प्रयत्नः जनयित्वा घटादिकं जन-	531	9
	यतीत्येवं चेष्टा प्रयत्नव्यापार इति शंका-		
	निराकरणम् (दी).		
699	ईश्वरस्य जगत्कर्तृत्वे श्रुतेःप्रामाण्यनिरा-	532	5
	करणम् (मू).		
700	जगदुपादानत्वरूपलक्षणासंभवकथनम् (मू)	532	6
701	जगदुपादानत्वरूपलक्षणे मायादावतिव्याप्तया-	533	6
	दिदोषकथनम् (मू).		
702	अप्रसिद्धधा उभयकारणत्वरूपलक्षणनिरा-	534	2
	करणम् (मू).		
703	पूर्वोक्तदोषनिरसनपूर्वकं उभयकारणत्व-	534	3
	समर्थनम् (मू).		
704	अतिव्याप्तयादिदोषनिराकरणपूर्वकं अदृष्टा-	534	14
	द्वारककार्यानुकूलज्ञानत्वत्वं कर्तृत्वमिति		
	मूलवाक्यविवरणम् (दी).		
705	कार्यानुकूलज्ञानान्तराप्रयोजकत्वे सति	536	6
	कार्यानुकूलज्ञानवत्वरूपकर्तृत्वस्य लक्ष-		
	णत्वे ब्रह्मणो घटादिकर्तृत्वस्य कार्यानु-		
	कूलकूलालज्ञानप्रयोजकत्वेनासंभवमा-		
	शंक्य तञ्चिराकरणम् (पू).		

	विषयः	पु.	पं.
706	लोकव्यवहारानुसारेण कार्यानुकूलज्ञाने- च्छाकृतिमत्त्वं कर्तृत्वमिति सिद्धान्तकथ- नम् (पू).	536	10
707	ब्रह्मणो जगदुपादानत्वं अनुमाननिरूप- णम् (मू).	539	1
708	उपादाननिष्ठधर्मस्यैव कार्यं उपलभ्य इति नियममञ्जनम् (मू).	540	1
709	आंकाशादीनां कार्यत्वसाधकानुमानकथ- नम् (मू).	541	1
710	उक्तानुमाने हेतोरात्माविद्यादौ व्यभिचार- वारणम् (दी).	541	5
711	निरवयवस्याप्याकाशस्य घटादिवत्कार्यत्व- समर्थनम् (मू).	542	1
712	निरवयवानां परमाणूनां परस्परसंयोगसंभ- वेन जगदुपादानत्वनिराकरणम् (मू).	545	1
713	संयोगस्य व्याप्यवृत्तित्वे दोषकथनपूर्वक- मव्याप्यवृत्तित्वनिरूपणम् (मू).	545	5
714	जडोपादानानुमानस्याज्ञानविषयत्वेन कार्य- स्यानेकावयवारभ्यत्वनियमस्य कार्य- मात्रेऽप्रयोजकत्वाच्च परमाणुसद्भावे प्रमाणासत्त्वकथनम् (मू).	547	1
715	कार्यस्य स्वन्यूनपरिमाणवद्व्यारव्यधत्वनिय- मस्याप्रयोजकत्वकथनम् (दी).	548	9
716	पञ्चीकरणप्रक्रिया तत्र प्रमाणं च (दी)	550	1
717	त्रिवृत्करणश्रुतेऽपञ्चीकरणाविरोधोपपादनम्	551	
718	जडकार्यस्य माययैवोपपत्तेः चेतनोपादा- नत्वश्रुतिविरोधाच्च सांख्याभिमतप्रकृ- त्युपादानत्वभञ्जनम् (मू).	552	1

	विषयः	पु.	पं.
719	महतःपरमित्यादिश्रुतिसिद्धत्वेन प्रधान- स्यापि श्रौतत्वमाशंक्य श्रुतिगताव्यक्त- शब्दस्य शरीरपरत्वकथनम् (पू.).	552	18
720	देवात्मशक्तिमिति श्रुत्युपक्रान्तेश्वरशक्तिरेव अज्ञानविलक्षणा उपादानमिति केषां- चिन्मतनिराकरणम् (दी).	553	5
721	सिद्धान्त्यभिमताज्ञानोपादानत्वनिराकरण- पूर्वकं ब्रह्मण एवोभयविधकारणत्वोप- संहारः (मू.).	556	5
722	निष्कृष्टब्रह्मलक्षणकथनम् (मू.)	557	1
723	अज्ञानोपादानत्वप्रतिपादकमतनिरूपणम् (मू.).	557	7
724	ब्रह्मैवोपादानं, अज्ञानं तु तदुपादानत्व- निर्वाहिका शक्तिरिति मतान्तरोपपादनम् (मू.).	558	3
725	लोकप्रसिद्धयनुसारेण कर्त्रुपादानयोर्भेदमा- शंक्य तन्निराकरणम् (मू.).	558	6
726	ब्रह्मणो जगदुपादानत्वे विकारित्वमाशंक्य सयुक्तिकं तन्निराकरणम् (मू.).	559	5
727	अतिव्याप्तियादिदोषनिराकरणपूर्वकं मिथ्या- त्वानुमानकथनम् (मू.).	560	9
728	बाध्यत्वं निरुच्य तस्य प्रकृतहेताबुपाधित्व- निरसनम् (मू.).	561	2
729	दोषजन्यत्वस्योपाधित्वनिरसनम् (मू.)	562	4
730	सयुक्तिकं ज्ञानस्य ज्ञेयेन सह स्वरूप- संबन्धनिरसनम् (दी).	563	10
731	मिथ्यात्वानुमानस्य अर्थक्रियायोग्यत्वरूप- सत्त्वग्राहकप्रत्यक्षस्य च भिन्नविषयत्वेना- विरोधोपपादनम् (मू.).	566	12
732	दृश्यत्वस्य मिथ्यात्वप्रयोजकत्वोपसंहारः(मू.).	567	2

	विषयः	पु.	प.
733	मिथ्यात्वलक्षणघटकात्यन्ताभावस्य तत्त्वेन रूपेण तत्प्रतियोगित्वाभावमात्रावगाह- नात् प्रतियोगितावच्छेदकावच्छिन्नय- तिकच्चित्प्रतियोगिज्ञानस्याभावधीहेतुतया यत्किंचिदत्यन्ताभावज्ञानेऽपि तत्प्रति- योगिमात्रनिषेधोपपत्तौ अत्यन्ताभावे व्यावहारिकत्वपारमार्थिकत्वभेदकल्पना मुधेत्याशंक्य तदावश्यकत्वसमर्थनम् (पू).	568	8
734	मिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे सत्यत्वे वा दोषमा- शंक्यैतादशिकव्यपस्यानवकाशत्वकथ - नम् (पू).	568	20
735	मिथ्यात्वानुमानस्यौपाधिकभेदेन तेनैव तद्विषयीकरणोपपादनम् (पू.).	568	24
736	अचिन्त्यशक्तेरविद्यायाः परोक्षविषये संबन्धं विनैव व्यवहारजनकत्वम् (मू.).	569	1
737	परोक्षेऽपि तत्तदाकाखृत्तेरेव विषय- चैतन्यावच्छेदकतया परंपरया सविषय- त्वोपपादनम् (दी).	569	8
738	प्रागुत्पत्तेः सतोऽसतो वा उत्पत्त्ययोगात् कार्यस्य मिथ्यात्वकथनम् (मू.).	570	2
739	अनुउत्पन्नघटस्य असञ्चरश्टङ्गाद्वैलक्षण्या- भावेनासत उत्पत्त्यसंभवकथनम् (दी).	570	9
740	उत्पत्तेः पूर्वं कार्यस्य सूक्ष्मरूपेण स्थिर्ति निराकृत्य सदसद्विलक्षणग्रपञ्चस्य कार्यः त्वानुपपत्त्या मिथ्यात्वसमर्थनम् (मू.).	571	3
741	अनिर्बचनीयत्वस्यापि असत्त्वतौल्यमाशक्यं तन्निराकरणपूर्वकमुभयविलक्षणत्वसमर्थ- नम् (पू.).	571	18

	विषयः	पु.	पं.
742	नाशानुपपत्तेरपि मिथ्यात्वे प्रमाणत्वकथ- नम् (दी).	572	7
743	ब्रह्मणः सावयवजडप्रश्नेन समानसत्ता- कस्य विषमसत्ताकस्य वा तादात्म्यस्या- संभवेन ब्रह्म परिणमत इति केषांचिन्मत- निराकरणम् (मू.)	573	1
744	संग्रहेण परिणामविवर्तलक्षणनिरूपणम् (दी).	573	4
745	सत्कार्यवादभङ्गप्रसङ्गेन कार्यस्य उत्पत्तेः पूर्वं सूक्ष्मरूपेणावस्थानमाशंक्य कारण- रूपस्य प्रागपि सत्त्वेन सत्कार्यवादोपपत्त्या सूक्ष्मरूपेण स्थितिनिराकरणम् (पू.).	573	13
746	अविद्यायाः प्रपञ्चात्मना परिणामे पूर्वा- वस्थानाशादिदोत्तौत्यमाशंक्य अविद्यायाः परिणामसंभवं ब्रह्मणस्तदसंभवं चोपाद्य उक्ताशंकानिराकारणम् (पू.).	573	20
747	जडाजडयोः प्रपञ्चब्रह्मणोस्तादात्म्यं प्रमाण- सिद्धमिति परिणामवादिमतमाशंक्य समानसत्ताकभेदाभेदयोर्विरोधावश्य -- कत्वप्रतिपादनपूर्वकं विवर्तपक्षद्विधी- करणम् (मू.).	574	3
748	भेदभेदयोर्विरोधे प्रमाणकथनम् (दी)	575	8
749	सृष्टिश्रुतीनामन्यत्रदृष्टसृष्ट्यनुवादेनाद्वैत - ब्रह्मपरत्वं, तावतैव कर्मकाण्डप्रामाण्य- समर्थनं च (मू.).	576	2
750	जगत्कारणत्वलक्षणस्य उपलक्षणत्वम् (मू.).	578	1
751	आनन्दादीनां ब्रह्मलक्षणत्वाय तद्वृणत्वमा- शंक्य आनन्दाद्वृत्तोत्पत्तिश्रुतिविरोधेन तन्निरसनम् (दी).	578	12

	विषयः	पु.	पं.
752	प्रबलेन कार्यलिङ्गानुमानेन जगत्कारणत्व- विशिष्टस्यैव ब्रह्मणः सिद्धिमाशंक्य शास्त्रैकसमधिगम्ये तस्मिन् अनुमाना- प्रवृत्तिकथनम् (दी)	579	1
753	शास्त्रयोनित्वाधिकरणप्रथमवर्णकार्थ - संग्रहः (मू.)	580	1
754	द्वितीयवर्णकार्थसंग्रहः (पू.)	581	16
755	निर्णुणस्य सगुणस्य वा ब्रह्मणः शास्त्रयो- नित्वं न संभवतीत्याक्षिप्य शुद्धस्यैप- निषदत्वसाधनम् (मू.).	582	1
756	अहमनुभवे चैतन्यांशमात्रस्य निश्चयसत्त्वेऽपि अद्वितीयब्रह्मगोचरसंशयस्यानिवर्तितत्वात् तत्र शास्त्रस्यैव प्रामाण्यसमर्थनम् (पू.).	583	6
757	सगुणब्रह्माणोऽपि कार्यलिङ्गानुमानगम्यत्वं निराकृत्य शास्त्रैकसमधिगम्यत्वकथनम् (मू.).	584	1
758	कार्यलिङ्गानुमानेनश्वरस्य नित्यज्ञानसिद्धि- माशंक्य तत्त्विराकरणम् (दी).	588	10
759	कृतेस्तस्मानाधिकरणज्ञानविषयविषय - कत्वनियमेन अनुमानेन नित्यज्ञानसिद्धिमा- शंक्य कृतेरपि स्वत एव सविषयत्वसंभ- वादिदोषेन तत्त्विराकरणम् (दी).	589	11
760	कथंचित्कर्तुरनुमानेन सिद्धावपि न तेन तस्य सार्वश्यसिद्धिरित्युपपादनम् (मू.).	590	3
761	कालिदासादिवदीश्वरस्य थोतुरर्थज्ञान- मुहिश्य वेदवाक्यरचयितृत्वाभावान्न वाक्य- त्वलिङ्गेनश्वरस्य शोरीरसिद्धिरित्युपपादनम् (मू.).	592	3
762	ईश्वरस्य श्रुत्यादिसिद्धलीलाविग्रहसंभवेन वेदवाक्यानामुहिश्य रचना उपप्रत्या- शंक्य सयुक्तिकं तत्त्विराकरणम् (पू.).	593	2

	विषयः	पु.	पं.
763	वेदाक्यानामुहित्य रचितत्वे दोषो- द्भावनपूर्वक स्वमते वेदाध्ययनस्याक्षरा- वस्त्रिफलकत्वोपपादनम् (पू.).	593	17
764	अध्ययनस्याचिवक्षितार्थत्वं निराकृत्य वेदा- पौरुषेयत्वोपसंहारः (पू.).	594	9
765	वेदस्य पराभिमतपौरुषेयत्वं निराकृत्यापौ- रुषेयत्वस्थापतम् (पू.).	594	21
766	धाता यथापूर्वमित्यादिश्रुत्या अनुमानेन च वैदिकक्रमादिरचनाया अनादित्वमुप- पाद्य अनुमानात्सर्वशसिद्धिनिराकरणोप- संहारः (मू.).	595	1
767	सिद्धान्ते वेद्योनित्वात्सर्वज्ञत्वनिरूप- णम् (मू.).	596	6
768	शक्तेरेकत्वेन कारणवेदगताया अपि तस्याः कर्तृनिष्ठत्वकथनम् (दी).	598	
769	अनन्तशाखाभेदभिशाखकर्तृत्वेन ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वसाधनरूपस्य शाख्योनित्वाधि- करणद्वितीयवर्णकार्थस्य निरूपणम् (मू.).	599	4
770	शाखापदस्य जगन्मात्रोपलक्षणत्वमङ्गीकृत्य जगत्कर्तृतया तन्नियन्त्रूतया च सर्वज्ञत्व- साधनम् (पू.).	599	18
771	वेदान्तवाक्यानां त्रिविधानामपि साक्षात्प- रम्परया वाहौतपरत्वसुपपाद्य, सर्वज्ञत्वा- दिगुणविशिष्टस्यापि तद्विषयत्वस्य, वैशिष्ठ्यस्योपनिषत्तात्पर्यविषयत्वेऽपि सत्यत्वाभावस्य चोपपादनम् (पू.).	601	14
772	वेदान्तानां सिद्धवस्तुबोधने प्रयोजना- भावन्न ब्रह्मणि तात्पर्यं, किं तूपासना- परा वेदान्ता इति समन्वयसूत्रप्रथमवर्ण- कपूर्वपक्षप्रतिपादनम् (मू.).	602	1

	विषयः	पु.	पं.
773	अहंप्रत्ययविषये वेदान्तानां तात्पर्यस्य निपिद्धत्वेऽपि निरतिशयानन्दात्मनि प्रामाण्योपपादनम् (मू.).	603	4
774	वेदान्तानां सिद्धवस्तुबोधने मानान्तर- सापेक्षतया स्वतः प्रामाण्यहानिरिति पूर्व- पक्ष्याशयवर्णनम् (मू.).	604	8
775	शानप्रामाण्यपरतस्त्ववादिमतनिराकर- णम् (दी).	605	1
776	दोषासहकृतयावज्ञानग्राहकसामग्रीमात्र - ग्राह्यत्वं स्वतस्त्वमित्यत्र अदृष्टादिदोषाणां दुर्निरूपत्वात् तद्वितिस्वतस्त्वं प्रामा- ण्यस्य न संभवतीत्याशंक्य अपरोक्षवृत्ति- ज्ञाने, साक्षिज्ञाने च क्वचित् महमरीचि- कादौ जलभ्रमे दूरस्थत्वादीनां दोषत्व- कल्पनसंभवात्तद्वितिस्वतस्त्वनिर्वचन— संभवेनोक्ताशंकानिराकरणम् (पू.).	606	15
777	मनादिग्राहकान्तरनिरासपूर्वकं परि- शेषाद्वाह्याः स्वतोग्राह्यत्वसमर्थनम् (दी).	608	6
778	अप्रमायाः प्रमात्वापादाननिरसनपूर्वकं ज्ञानसामान्यतद्विशेषप्रमात्वरूपकार्यवैजा- त्येऽपि सामान्यसामग्र्या एव विशेष- जनकत्वसमर्थनम् (दी).	609	6
779	प्रकारान्तरेण प्रमापरतस्त्वमाशंक्य निरा- करणम् (पू.).	610	16
780	अप्रमात्वस्य परतस्त्वोपपादनम् (दी).	611	2
781	वेदान्तानां मानान्तरायोग्यार्थकत्वादपौरु- षेयत्वाच्च मानान्तरसापेक्षत्वरूपपरतस्त्व- निराकरणम् (मू.).	613	1
782	ब्रह्मज्ञानेन संसारनिवृत्तिरूपप्रयोजनवत्वा- वेदान्तानां ब्रह्मणि तात्पर्यकथनम् (मू.).	613	2

	विषयः	पु.	पं.
783	हष्टो हि तस्यार्थः कर्माविवोधनमितिशब्द- स्वामिवचनस्य कर्मकाण्डपरत्वकथनम् (दी).	614	4
784	तात्पर्यस्य उपक्रमाद्यवगतफलवत्प्रतीत्यनु- कूलत्वरूपशब्दधर्मत्वकथनम् (मू).	615	1
785	तात्पर्यज्ञानस्य वाक्यार्थज्ञानहेतुत्वनिरा- करणम् (मू).	616	3
786	कचिदेकवाक्यस्थपदानामाकांक्षादिप्रति - सन्धाने सत्यपि तात्पर्यविपर्यासादिदोषे- ण वाक्यार्थसंशय इति निरूपणम् (मू).	617	1
787	एकवाक्यताया एकार्थतात्पर्यक्त्वरूपत्वेन तात्पर्यज्ञानस्य वाक्यार्थधीहेतुत्वमाग- तमित्याशंक्य पदानां प्रकृतान्वयप्रति- योग्युपस्थापकसमाहारात्मकासत्तिरूपैक- वाक्यतानिर्णयस्य शाब्दधीहेतुत्वोपपाद- नेनोक्तशंकानिराकरणम् (पू).	617	12
788	तात्पर्यज्ञानादिदोषाप्रतिबद्धाच्छब्दा- च्छाब्दवोधोपपादनम् (दी).	618	2
789	अवधारणात्मशाब्दवोधे तात्पर्यज्ञानस्य हेतुत्वमाशंक्य दोषापगमे शब्दादेव तावशब्दोधोपपादनम् (पू).	618	17
790	अनेकार्थप्रयोगेऽपि यत्किञ्चित्पदार्थस्मरण- स्यैव हेतुत्वेन तात्पर्यज्ञानहेतुत्वनिराकर- णम् (मू).	619	1
791	वेदान्तानां ज्ञानविधिशेषत्वेन तेषां न केवले ब्रह्मणि समन्वय इति पूर्वपक्षोप- पादनम् (मू).	621	1
792	श्रवणानन्तरं मननादिविधानादपि फलस्य प्रवृत्त्यधीनत्वेन वेदान्तानां विधिपरत्व- शंकोपपादनम् (मू).	623	1

	विषयः	पु.	पं.
793	कार्यत्वस्य दुर्निरूपत्वादिना वेदान्तानां सिद्धब्रह्मपरत्वसमर्थनम् (मू).	623	3
794	भावनाया लिङ्गर्थत्वं निरस्य कृतिसाध्यत्वविशिष्टसाधनत्वस्य लिङ्गर्थत्वकथनम् (मू).	625	5
795	रागादिनां लिङ्गर्थत्वे नानार्थतापत्त्यादिदोषकथनम् (दी).	625	14
796	वस्तुतः प्रतीतितो वा विरोधाभावेन एकत्र ज्ञाने कृतिसाध्यत्वफलसाधनत्वयोरुपादनम् (मू).	627	2
797	लिङ्गादीनां ज्ञानद्वारैव प्रवर्तकत्वेन प्रवर्तनानुकूलशक्तिर्लिङ्गर्थत्वनिराकरणम् (दी).	627	5
798	एककालावच्छेदेन कृतिसाध्यज्ञाने कृतिसाध्यत्वफलसाधनत्वरूपवैशिष्ट्यबोधने विरोधमाशंक्य एकेन लिङ्गादिना उभयसामानाधिकरण्यबोधनेन तन्निराकरणम् (मू).	628	3
799	अत्र वाजयेयाधिकरणसिद्धान्तविरोधमाशंक्य वैषम्यकथनम् (दी).	629	9
800	शब्दशक्तया पूर्वमनुपस्थितमपि कृतिसाध्यत्वं शब्दजन्यज्ञाने प्रकार इति मतान्तरप्रतिपादनम् (मू).	631	1
801	कृतिसाध्यत्वस्यैव लिङ्गर्थत्वे न हन्यादित्यादौ हननादीनां कृतियोग्यत्वात् तत्र नजर्थानन्वयदोषकथनम् (मू).	633	2
802	बलदनिष्ठासाधनेष्टसाधनत्वस्य लिङ्गर्थत्वे निषेधस्थले विशेषणांशाभावात् नजर्थन्वयसाधनम् (दी).	633	10
803	श्येनादाद्युक्तलिङ्गर्थान्वयसमर्थनम् (दी)	634	3

	विषयः	पु.	पं.
804	बलवद्दनिष्टासाधनत्वज्ञानस्य प्रवृत्तौ प्रति- बन्धकाभावविधया अपेक्षितत्वेऽपि इष्ट- साधनत्वमेव लिङ्गर्थं इति स्वमतनिरूप- णम् (दी).	635	1
805	यागादाववगतस्य बलवद्दनिष्टाननुबन्धित्व- विशिष्टेष्टसाधनताज्ञानस्य निषेधे लिङ्गा लक्षणयाऽनूदितस्य नजर्थेनान्वयकथनम् (दी).	636	3
806	प्रधानलिङ्गपदानुरोधेन नजपद एव निवृत्ति- लक्षणास्त्वत्याशङ्का सयुक्तिकं तन्निरा- करणं च (दी).	636	8
807	निषेधस्यले लक्षणां विनैव वाक्यार्थनिर्वा- हस्य कलञ्जनयसिद्धस्यानुवदनम् (पू).	636	18
808	नेहोपविशेदित्यासोपदिष्टलौकिकवाक्यसा- -फल्याय नजर्थलक्षणानाश्रयणवद्वेदेऽपि तथात्वप्रतिपादनम् (दी).	637	6
809	प्रबलाया अपि श्रुतेरानुमानिकहनन- कार्यताज्ञानस्य बाधितुमशक्यत्वेन श्रुते- निषेध्यानभिमुखनियोज्यान्तरविषयत्व - निरूपणम् (दी).	638	4
810	आत्यन्तिकपुरुषार्थबोधकत्वेन श्रुतेरेव प्रबल- त्वात् निषेध्यनिवृत्तिरेव नजा लक्षणया बोध्यत इत्याशङ्कानिराकरणपूर्वकं इष्टसाधन- त्वस्य लिङ्गर्थत्वोपसंहारः (दी).	640	7
811	क्षणिकस्यापि यागस्य कालान्तरभाविश्रेय- स्साधनत्वनिरूपणम् (मू).	642	1
812	यत्र निषेधे निन्दार्थवादः श्रूयते तत्र साक्षा- देव निषेधस्य दुःखसाधनत्वबोधः, यत्र तु न श्रूयते तत्र निषेधानुपपत्त्या	642	19

	विषयः	पु.	प.
	निषेधस्य नरकसाधनत्ववोध इति व्यव- स्थापनम् (पू).		
813	लौकिकव्यवहारानुरोधेन वैदिकनिषेध- स्थलेऽपि निवृत्तीष्वसाधनताज्ञानादेव निवृत्तिरिति तदेव लिङ्गर्थोऽस्तिवत्या- शंक्य अन्वयव्यतिरेककल्पेष्टसाधनता- ज्ञानस्य लिङ्गर्थत्वसमर्थनम् (पू).	643	13
814	प्रागभावप्रतियोगित्वेन यागे सकारणकत्वं प्रसाध्य क्षणिकत्वेन सर्वसाधनत्वं प्रति- षिद्धयत इत्याशङ्क्य अनुमानाच्छुतेवलीय- स्त्वेन सर्वसाधनत्वसमर्थनम् (दी).	644	5
815	यागस्यापूर्वद्वारा फलसाधनत्वे कारण- करणतैव स्यादित्याशंक्य व्यापारस्या- व्यवधायकत्वेन सिद्धान्ते अपूर्वानभ्युप- गमेन च तच्चिराकरणम् (दी).	644	9
816	इतरकारणसमवधाने विनष्टाद्विष्टो- त्पत्तिमाशंक्य अन्वयव्यतिरेकादितद्राहक- मानाभावेन तदसंभवकथनम् (मू).	645	1
817	यागेन सर्वाद्युत्पत्तौ प्रारब्धकर्मार्जितशरीर- पातस्य हेतुत्वकथनम् (पू).	645	20
818	सर्वादिकं प्रति यागस्य प्रवर्तकज्ञानविषय- साधनत्वरूपकारणकथनम् (मू).	646	1
819	ईश्वरस्य स्वरूपज्ञानेन अविद्यावृत्तिविशेषेण वा चिरातीतकर्मानुष्टानावगतिसमर्थनम्(पू).	646	12
820	कार्यं लिङ्गं इति मतेऽन्यपूर्वस्य कृति- साध्यत्वाभावात् यागकार्यताया एव श्रुतिप्रतिपाद्यत्वकथनम् (मू).	647	1
821	अखण्डार्थवाक्यातिरिक्तवाक्यानां अनिवित एव शक्तिरिति देवधा प्रतिपाद्य उभयथापि	648	1

	विषयः	पु.	पं.
	कार्यस्य वाक्यार्थत्वनिराकरणम् (मू.).		
822	अतिव्याप्त्यादिनिराकरणपूर्वकमभिधा- लक्षणकथनम् (दी).	649	3
823	प्रतिव्यक्ति सङ्केतग्रहापेक्षानुरोधेन देव- दंत्तादिपदेषु साङ्केतिकशक्तिकथनम् (दी).	650	3
824	कर्मवाक्यानां कार्यपरत्वमुपेत्यापि ब्रह्मण- स्तच्छेषत्वनिराकरणम् (मू.).	652	7
825	शक्तिलक्षणान्यतरवृत्त्या विनापि आका- ङ्कादिमहिम्नैव पदानां संसर्गबोधकत्वं निराकृत्य वृत्तेरावश्यकत्वसमर्थनम् (पू.).	652	18
826	शब्दजन्यपदार्थोपस्थितित्वेन रूपेण पदार्थो- पस्थितेःशब्दबोधहेतुत्वकथनम् (पू.).	653	4
827	पदसमुदायवाच्यार्थस्य कस्यचिद्भावेऽपि प्रत्येकपदसंबन्धादेव लक्षणोपपादनम् (पू.).	653	10
828	अनुपत्तिमात्रस्य लक्षणावीजत्वेन मुख्या- नुपपत्त्यभावेऽपि लक्षणासंभवकथनम् (पू.).	653	13
829	प्रत्येकसमुदायरूपेण शक्तिलक्षणोभयसमर्थ- नम् (पू.).	653	16
830	मानाभावादभेदध्युतिविरोधाच्च विधि- पराद्वेदान्तादद्वैतब्रह्मणो जीवातिरिक्त- ब्रह्मणो वा असिद्धिकथनम् (मू.).	652	7
831	अविद्यानिवृत्त्यादिरूपप्रयोजनाभावाद्वेदा- न्तानां जीवातिरिक्तब्रह्मोपासनापरत्व- निराकरणम् (मू.).	654	6
832	शब्दज्ञानस्य वाक्यार्थज्ञानाभ्यासस्य वा अविधेयत्वेन विधीयमानज्ञानान्मोक्ष इति मतनिराकरणम् (मू.).	654	8
833	साक्षात्कारस्य विधेयत्वनिराकरणम् (मू.)	656	3
834	वेदान्तानामखण्डब्रह्मनिष्ठत्वोपसंहारः (मू.)	659	3

	विषयः	पु.	पं.
835	अन्यूनानतिरेकेण तच्चुसमन्वयादिति सूत्रा- र्थवर्णनम् (दी).	659	10
836	विवक्षिताखण्डार्थलक्षणकथनम् (दी)	661	1
837	लक्षणवाक्यघटकपदानां प्रयोजनवर्ण- नम् (पू).	661	4
838	समभिव्याहृतेत्याद्यखण्डार्थलक्षणस्य विषं भुक्त्वा दिवाक्येऽतिव्याप्तिमाशङ्क्य तत्रापि पत्येकपदलक्षणोपस्थापितपदार्थानां संस- र्गबोधकत्वेन साध्यस्यापि सत्त्वेन तन्निरा- करणम् (पू).	662	18
839	वेदान्तवाक्यानामेकप्रतिकामात्रार्थत्वे सत्यादिपदानां पर्यायत्वापत्यादिना ज्योति- ष्टोमादिवाक्यवच्चेषां विशिष्टार्थकत्वाक्षेप- निरूपणम् (मू).	663	1
840	वाक्यत्वेन वेदान्तवाक्यानां विशिष्टार्थ- कत्वसाधने प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इति वाक्ये (प्रश्नोत्तरवाक्यार्थविवेचनपूर्वकं) व्यभि- चारादिदोषेण पूर्वोक्ताक्षेपं निरस्यैक- प्रातिपदिकमात्रार्थकत्वसमर्थनम् (मू).	664	1
841	प्रकृष्टप्रकाशवाक्ये चन्द्रत्ववैशिष्ट्यस्य वाक्यार्थत्वेऽपि प्रातिपदिकमात्रार्थनिरू- पितसंसर्गागोचरप्रमाजनकत्ववत् सत्या- दिवाक्येऽपि बुभुत्सितैकव्यक्तेरेव वाक्या- र्थत्वसमर्थनम् (मू).	670	1
842	नीलसुत्पलमित्यादाखुत्पले नैत्यवैशिष्ट्यस्य समानाधिकरणपदद्वयसमाहारलभ्यत्वेन प्रातिपदिकार्थान्तर्भावकथनम् (पू).	670	17
843	सत्यादिवाक्यस्याखण्डब्रह्मपरत्वे लक्षण- वाक्यत्वासंभवेनासिद्धि लक्ष्यलक्षण-	673	1

	संसर्गमेयत्वेन विरुद्धत्वं चाशंक्य असा-		
	धारणस्वरूपस्यापि लक्षणत्वेन लक्ष्य-		
	स्वरूपमात्रमेयत्वेन च तन्निराकरणम् (दी).		
844	गन्धवती पृथिवीत्यादौ गन्धवद्यक्तिनाना-	673	14
	त्वेन गन्धवत्वलक्ष्यतावच्छेदकत्वेऽपि		
	एकव्यक्तिलक्षणवाक्यस्य स्वरूपविशेष-		
	मात्रलक्षकत्वसमर्थनम् (मू).		
845	सत्यादिवाक्येषु लक्ष्यव्यक्तेरेकत्वेऽपि	674	1
	वाच्यभेदसत्वातपदानामपर्यायत्वसमर्थ -		
	नम् (मू).		
846	सत्यादिवाक्यजन्यज्ञानस्य व्यक्तिमात्र-	674	8
	विषयत्वेऽपि समानविषयत्वेनाज्ञान-		
	निवर्तकत्वोपपादनम् (दी).		
847	नेह नानेत्यादिनिषेधवाक्यस्य अधिष्ठान-	676	1
	ब्रह्मात्रमेयत्वकथनम् (दी).		
848	निषेधवाक्यस्य वेदान्तप्रतिपाद्यप्रपञ्चोप-	676	4
	शमरूपब्रह्मविषयत्वेन प्रपञ्चनिराकरणो-		
	पपादनम् (दी).		
849	प्रपञ्चाभावस्यातिरिक्तत्वेऽपि नेहनानेति	676	21
	वाक्यस्य समुदायलक्षणया प्रपञ्चाभाव-		
	विशिष्टब्रह्मस्वरूपबोधकत्वेन भिन्नपदो-		
	पस्थापितपदार्थनिरूपितसंसर्गागोचर -		
	प्रमाजनकत्वरूपाखण्डार्थत्वसमर्थनम् (मू).		
850	सत्यादिपदानां लक्षणया अर्थप्रतिपादकत्वे	680	1
	वाक्यार्थस्यासत्यत्वप्रसक्त्या मुख्यार्था-		
	न्वयानुपपत्तिरूपलक्षणावीजाभावाच्च		
	मुख्यवृत्त्यैव प्रतिपादकत्वेन वाक्यस्य		
	संसृष्टार्थत्वं प्रसन्न्य पूर्णब्रह्मस्वरूप-		
	लक्षणया ज्ञानादिपदेन ब्रह्मप्रातिपदिक-		

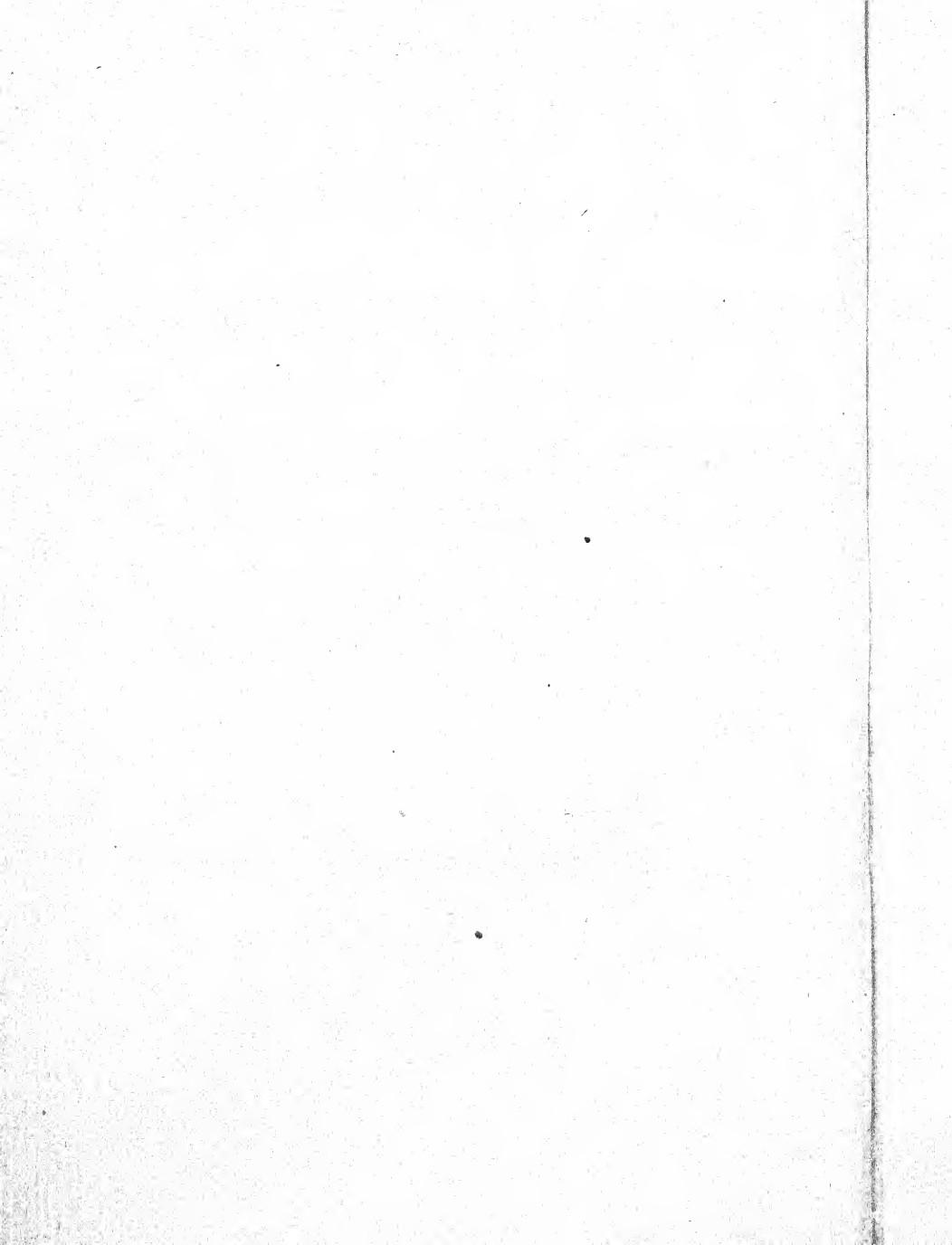
	विषयः	पु.	पं.
	मात्रस्य प्रतिपादनेन उक्तप्रसङ्गवार- णम् (मू).		
851	ज्ञानादिपदलक्ष्यब्रह्मणः ज्ञानाद्यन्यत्वप्रसङ्ग- वरणम् (मू).	682	4
852	ज्ञानानन्दादिपदानां तत्तदुपहितस्वरूपस्य वाच्यत्वेऽपि वाच्यार्थानाममेदार्थं पूर्ण- चैतन्यानन्दब्रह्मवस्तुनि सर्वपदलक्षणाया आश्रयणीयत्वकथनम् (मू).	686	1
853	सर्वपदलक्षणायां यावज्जीवाधिकरणन्या- येन सत्यादिपदनाममेदान्वयादोधकत्व- माशंक्य मुख्यार्थपदानामेवान्वयानुभाव- कत्वमिति नियमानादरेण तन्निराकर- णम् (पू).	688	11
854	पदानामन्वयानुभावकत्वे वृत्तिमत्त्वस्यैवा- वच्छेदकत्वेन लाक्षणिकपदानामप्यन्वया- नुभावकत्वनिरूपणम् (पू).	689	5
855	ज्ञानानन्दादिसर्वपदलक्षणायां अन- वस्थादिदोषमाशंक्य तत्तदाशंकानिरा- करणपूर्वकं लक्षणया अखण्डब्रह्मप्रति- पादकत्वसमर्थनम् (मू).	690	1
856	सर्वपदलक्ष्यब्रह्मणः सत्यादिपदवाच्य- संबन्धित्वेऽपि सत्यत्वादिविशिष्टस्यैव लक्ष्यपदाभिदेयत्वेन शुद्धस्वरूपस्य लक्ष्य- पदाभिधेयत्वादिदोषनिराकरणम् (दी).	694	4
857	पूर्वोक्तार्थे असिद्ध्यादिदोषनिराकरणपूर्व- कमनुमानकथनम् (दी).	694	8
858	ज्ञानानन्दादिरूपेण प्रत्येकपदलक्ष्यस्य ब्रह्मणः ज्ञानाद्यभिन्नरूपेण वाक्यार्थत्व- कथनम् (पू).	695	18

	विषयः	पु.	पं.
859	जीवब्रह्मभेदस्य प्रमाणसिद्धत्वेन तयोर- भेदांयोगादखण्डस्य वाक्यार्थत्वमनुप- पन्नमित्याश्रक्य प्रत्यक्षानुमानागमानां प्रमाणानां तत्रासंभवेनाखण्डस्य वाक्यार्थ- त्वसमर्थनम् (दी).	696	10
860	द्वा सुपर्णेति श्रुतेः जीवब्रह्मभेदपरतया व्याख्यानम् (पू.).	697	22
861	श्रुत्यनुग्राहकजीवब्रह्मभेदसाधकानुमान - कथनम् (मू.).	700	1
862	सोयं देवदत्त इति वाक्यदृष्टान्तेन तत्त्व- मस्यादिवाक्यानामप्यखण्डार्थत्वसाध - नम् (दी).	702	7
863	तत्त्वमस्यादिवाक्यानां राजपुरुष इति वाक्यवत्त्वामिभृत्यभावप्रतिपादकत्वस्य, मृद्घट इति वाक्यवत् तादात्म्यप्रतिपाद- कत्वस्य, अभेदोपासनापरत्वस्य च निरा- करणम् (दी).	702	10
864	तत्त्वमसीत्यत्र गुरुभूताया अपि पदद्वय- लक्षणायाः श्रुत्यनुमतत्वेन लक्ष्या एक- पदलक्षणाया त्वं तन्नियम्योऽसीत्यर्थकल्प- नाया अयुक्तत्वकथनम् (दी).	703	6
865	तत्त्वमसीतिवाक्यघटितप्रकरणार्थविवरण- पूर्वकं भेदघटितनियम्यनियामकभाव- बोधस्यावाक्यार्थत्वनिरूपणम् (दी).	703	11
866	व्याकरणसमृतेरेव प्राकृतादिशब्दानां सादित्वस्य संस्कृतशब्दानामनादित्वस्य निश्चितत्वेन वाचारम्भणश्रुत्या पुनस्त- प्रतिपादनस्य वैयर्थ्यकथनम् (पू.).	706	12

	विषयः	पु.	पं.
867	तत्त्वमस्यादिवाक्यानां नियम्यनियामक- भावरूपार्थवर्णनस्याविवेकिबुद्धिकल्प्यत्व- कथनम् (दी)	706	4
868	सदेवेत्यादिश्रुतेर्ब्रह्माभेदपरत्ववर्णनम् (दी).	706	9
869	अनेन जीवेनेत्यादिश्रुतेरभेदपरत्ववर्णनम् (दी).	707	6
870	यत्रैतत्पुरुष इत्यादिश्रुतेरभेदपरत्ववर्णनम् (दी)	707	13
871	उक्तश्रुतीनां जीवब्रह्माभेदपरत्वे व्यासयाज्ञ- वल्क्यसंमितिप्रदर्शनम् (दी).	708	2
872	जीवब्रह्माभेदस्य तत्त्वमस्यादिवाक्यमुख्या- र्थत्वानुरोधेन पदद्वयलक्षणाया औचित्य- निगमनम् (दी).	708	17
873	वेदान्तानामेकप्रातिपदिकार्थमात्रपरत्वाद- खण्डार्थत्वमित्यत्र हेतोरासिद्धिनिराकर- णोपसंहारः (दी).	710	3
874	कल्पितस्य भेदस्य तत्त्वावेदकश्रुतिप्रति- पादत्वायोगात्, भिन्नाभिन्नं ब्रह्मव वाक्यार्थः, तेन सर्वपदानामर्थवत्वं सिद्धथति लक्षणा च परिहृता भवतीति केषां- चिन्मतनिराकरणम् (मू).	712	1
875	भेदस्य मिथ्यात्वेन तत्त्वावेदकप्रमाणा- गम्यत्वकथनम् (मू).	713	8
876	मुक्तौ ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नोभयरूपतापत्यापि भिन्नाभिन्नस्वरूपस्य ब्रह्मणस्तत्त्वमस्या दिवाक्यतात्पर्यविषयत्वनिराकरणम् (मू).	714	1
877	जीवाभेदांशस्य ब्रह्मधर्मत्वासंभवनिरूप- णम् (मू).	717	1
878	भेदधर्मिणो जीवस्यासंसारिब्रह्मणो भेदस्य सत्वेऽसत्वे च दोषकथनपूर्वकं अभेदां- शस्य ब्रह्मस्वरूपत्वनिराकरणम् (मू).	718	1

	विषयः	पु.	पं.
879	संसाराविशेषप्रसङ्गेन श्रुतिविरोधाच्च मुक्तौ ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नस्वरूपत्वनिराकरणम् (मू).	719	4
880	ज्ञानानन्दादीनामपि अत्यन्ताभेदस्य भेदा- भेदयोर्वा असंभवेन शुद्धाद्वैतवादस्यैवा- दरणीयत्वोपसंहारः (मू).	719	8
881	निर्विशेषब्रह्मसाक्षात्कारस्याविद्यानिवृत्ति - रूपप्रयोजनवत्त्वात् तदपरोक्षे इन्द्रियाणा- मप्रवृत्तावपि शब्दात्तदपरोक्षसंभाव- नम् (मू.):	721	1
882	इन्द्रियाज्ञन्यत्वादपरोक्षत्वं न स्यादित्या- शंक्य अपरोक्षत्वस्य जातित्वनिराकर- करणपूर्वकमपरोक्षार्थविषयकत्वेन ज्ञाना- परोक्षत्वसमर्थनम् (दी).	721	13
883	अन्यूनानतिरिक्तार्थापरोक्ष्यकथनम् (मू.).	724	2
884	सार्वज्ञत्वादिगुणविशिष्टस्य अपरोक्षत्वा- भावेन ज्ञानापरोक्षलक्षणस्यासंभवमा- शंक्य शुद्धस्य नित्यापरोक्षत्वेन तद्विषय- कापरोक्षशब्दज्ञानसंभावनेनोक्तदोषनिरा- करणम् (दी).	726	8
885	अहंकारातिरिक्तात्मगोचरानुमितेरपरोक्षत्व- माशंक्य तादृशानुमितेरपरोक्षार्थविष- यत्वापादनस्य अनुमितिविषयस्य तादृशा- त्वमः साक्षात्कारोमीत्यनुभवविषयत्वा- पादनस्य चाङ्गीकरणम् (दी).	726	12
886	देहातिरिक्तसाक्षिविषयानुमितिगोचरा - ज्ञानाभावेन पूर्णब्रह्मविषयस्याज्ञानस्य भिन्नविषयिण्या तया निवृत्ययोगेन च अहंकारातिरिक्तात्मगोचरानुमित्या अज्ञा- ननिवृत्तिप्रसङ्गनिराकरणम् (दी).	727	5

	विषयः	पु.	पं.
887	वेदान्तवाक्यजन्यज्ञानस्यैव मोक्षसाधन- त्वकथनम् (दी).	727	8
888	संविदः स्वत एवापरोक्षत्वेन वेदान्तवाक्य- जन्यतदाकारवृत्तेस्तदपरोक्षतानिमित्तत्वा- भावाच्चत्करणवेदान्तवाक्यानां प्रत्यक्ष- प्रमाणत्वं न स्यादित्याशंक्य वृत्तेरपरोक्ष- त्वप्रतिपादनपूर्वकं वेदान्तवाक्यानां प्रत्यक्षमानत्वसमर्थनम् (पू).	729	9
889	तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यज्ञानस्यापरोक्षत्व - साधकहेतोरिन्द्रियजन्यत्वोपाधिमाशंक्य साध्याव्यापकत्वरूपदोषोऽज्ञावेनेन तञ्चि- राकरणम् (दी).	730	3
890	वेदान्तवाक्यजन्यतत्त्वसाक्षात्कारादेव निखिलानर्थनिवृत्तिः, ब्रह्मात्माभेदसिद्धि- श्रेति वेदान्ताच्चत्त्वसाक्षात्कारसमर्थन- फलकथनम् (मू).	733	1
891	अविद्यानिवृत्तेर्ब्रह्मातिरिक्तत्वमतोपपाद- नम् (मू).	734	1
892	सकलश्रुत्याचार्यसंमतं अविद्यानिवृत्तेरात्म- स्वरूपत्वं सप्रपञ्चमुपपाद्य जीवस्याद्वैत- ब्रह्मसाक्षात्काराद्वेदनिवृत्त्या सच्चिदानन्दा- वात्सरूपफलकथनेन प्रकरणार्थोपसंहर- णम् (मू).	736	1

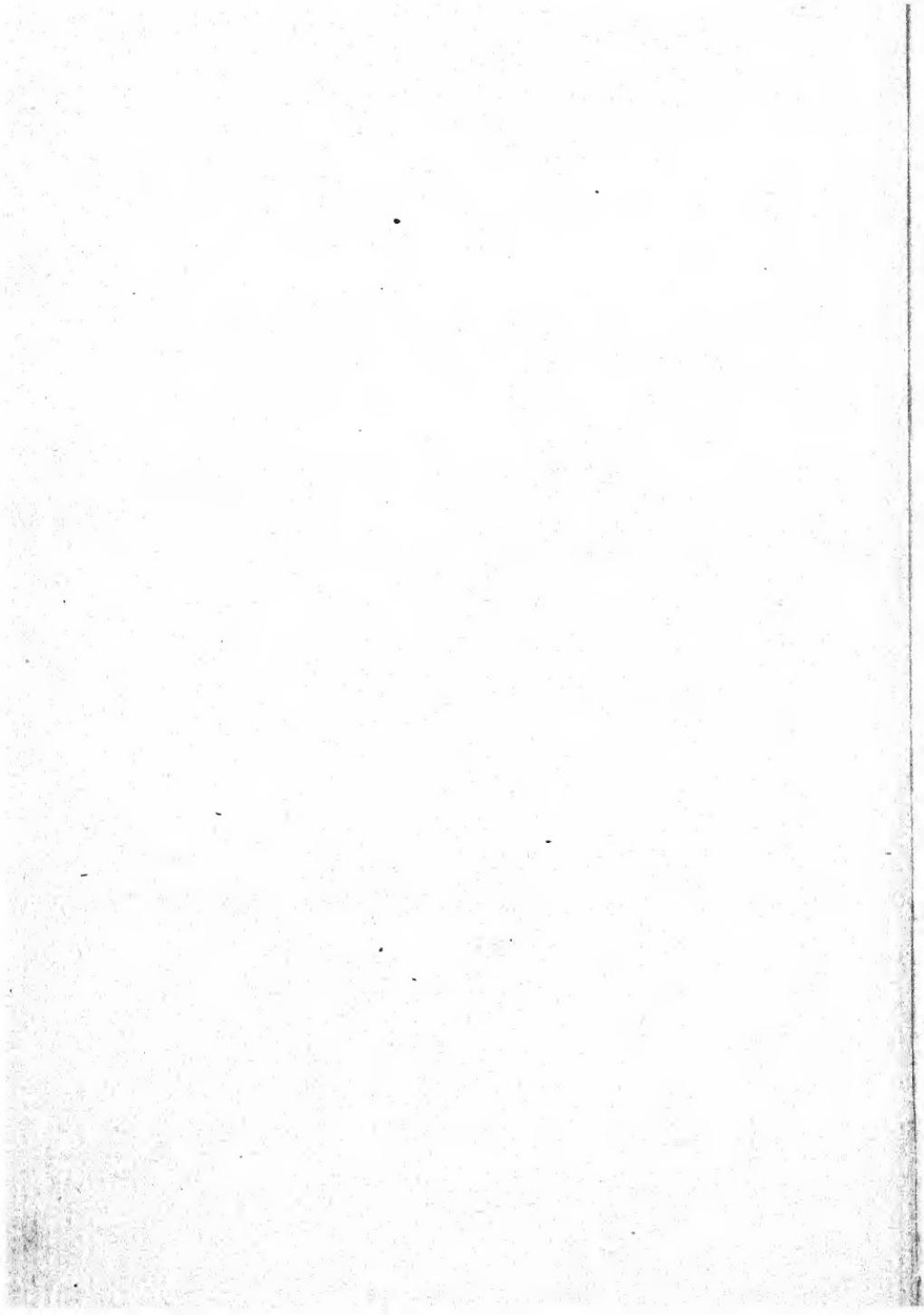


शुद्धाशुद्धपत्रिका

पुटे	पञ्चौ	अशुद्धम्	शुद्धम्
3	3	कुरुस्थो	कूठस्थो
7	15	जनकत्वेऽति	जनकत्वेऽपि
11	3	कर्मकृत्	कर्मकृत्
37	9	तत्त्वेऽता	तत्त्वेऽपि
61	8	नपायात्	नपायात्
"	11	प्युपपत्तेः	प्युपपत्तेः
"	20	श्रवणादौ	श्रवणादौ
"	21	त्वप्तेऽपि	त्वप्तेऽपि
65	20	कवयो	कवयो
72	3	मर्था	मर्था
83	12	सावधा	सविधा
91	15	वपरात्य	वैपरीत्य
103	19	तद्वशि	तद्वैशि
106	4	रजतत्वामति	रजतत्वमिति
111	15	भाव	भावा
114	9	प्रमातृ	प्रमातृ
119	8	तद्वला	तद्वला
"	15	स्तभावो	स्तदभावो
124	2	वोत्पञ्च	वोत्पञ्च
129	2	सर्पादभ्रा	सर्पादेभ्रा
144	24	योगास्य	योगस्य
152	11	घटादौ	घटादौ
158	19	च्छनि	च्छब्लनि
175	2	यागोदस	योगादस
176	13	योगिनो	योगिनोः

पुस्ते	पञ्चौ	अशुद्धम्	शुद्धम्
202	14	भेदेव	भेदव
202	14	कर्तृ	कर्तुं
210	5	कारन्त	कारान्त
212	8	आत्मानो	अत्मनो
213	11	शानं	ज्ञानं
224	6	सुखन्थी	सुखार्थी
227	20	चक्षुष	चाक्षुष
234	15	दर्शनेन वि	दर्शनेन न वि
257	2	मुक्तै	मुक्तौ
259	15	धीनया	धीनतया
262	24	परोक्ष	परोक्ष्य
264	20	विषयिणे	विषयिण्ये
276	12	सर्वस्य	सर्वस्य
278	4	तद्रिक्तं	तदतिरिक्तं
280	23	भेदाऽप्र	भेदोऽप्र
283	13	पराविष	परविष
285	8	राजा	गजा
287	11	जाग्रस्वम्	जाग्रत्स्वम्
326	16	वत्त्रापि	वत्त्रापि
342	4	रिति	रिति ।
„	19	दशनात्	दर्शनात्
344	10	विषयत्वे	विषयत्वे
357	16	अन्तो	अन्ततो
371	6	निषेध	निषेध
384	14	हेतु	हेतुः
402	8	सिद्धिविंच	सिद्धिविंच
„	17	एतन	एतेन
404	7	शरीरं विना विनष्टु	शरीरं विनष्टु
„	19	परिणामान्तर	परिणामान्तर

पुटे	पञ्चौ	अशुद्धम्	शुद्धम्
412	18	प्रयोगनियमात्	प्रयोगनियमः
426	7	चैवमत्रो	चैवमत्रे
426	10	सुखतया	सुखतया
429	4	प्रातीतिः	प्रतीतिः
429	3	यरजतो	यमुखो
447	19	धर्मयोरय	धर्मयोरयोरय
472	20	तकर्थिः	तकर्थिः
483	10	न्यायन	न्यायेन
488	14	सत्तानवधा	सत्तानवधा
499	2	जावस्य	जीवस्यापि
505	19	त्वादित	त्वादिति
531	8	चेष्टाप्रयत्न	चेष्टा प्रयत्न
567	12	प्रतियागेतिरूप	प्रतियोगिता रूप
578	13	तद्गणत्व	तद्गुणत्व
592	8	प्रमाणमास्त	प्रमाणमस्ति
622	21	द्वेदान्तानां	द्वेदान्तानां
639	21	प्रमाणाधीना	प्रमाणाधीना
643	11	कथमुपपत्तिगम्येति	कथमनुपपत्तिगम्यतेति
643	11	वस्तुतदभाव	अस्तुतस्तदिभाव
651	23	मिदानं	मिधानं
663	5	प्रतिपादयन्ति	प्रतिपादयति
672	19	दामोति	दामोति
685	1	तदर्थात्सामेद	तदर्थात्सामेद



॥ श्रीः ॥

श्रीनृसिंहाश्रमिणा विरचितो वेदान्ततत्त्वविवेकः

आभिहोत्रयज्ञकृताटिष्पणीभूषितया
स्वोपज्ञदीपिनाख्यव्याख्यया समलङ्घन्तः

—♦—♦—♦—♦—

॥ श्रीः ॥

विश्वस्य योनिं विश्वेशं विज्ञानानन्दविग्रहम् ।
नरकेसरिणं वन्दे प्रत्यञ्चं पुरुषोत्तमम् ॥ १ ॥

॥ श्रीः ॥

तत्त्वविवेकदीपनम्

यदालिङ्ग-च प्रमाणानि बोधयन्त्यात्मनः स्फुटम् ।

प्रमेयं प्रचुरानन्दं तं वन्दे नृहरिं गुरुम् ॥

प्रेक्षाव^१त्प्रवृत्त्यर्थमभिधेयादि दर्शयन्नेव निर्विपरिसमासिका-
मनया कृतं मङ्गलं शिष्यशिक्षायै ग्रन्थतो निबध्नाति—विश्वस्येति ।
प्रत्यञ्चं पुरुषोत्तमं वन्दे इत्यनेन जीवब्रह्मभेदस्तत्त्वमसीति^२ वाक्यार्थः
प्रकरणप्रतिपाद्यो दर्शितः । प्रतीपं जडानृताहङ्कारादिभ्यः प्रातिकूल्येन
सत्यज्ञानानन्दस्वरूपतया अञ्चति प्रकाशत इति निष्कृष्टाहङ्कारचैतन्यं

¹ प्रवृत्त्यङ्ग-च. ² तत्त्वमस्थादि-च.

दीपनम्

प्रत्यक् । अनेन शोधितस्त्वं पदार्थं उक्तः । पुरुषोत्तमम् परमात्मानं नीलगिरीशं “उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मे” त्यादिस्मृतेः । अनेन शोधितस्तत्पदार्थं उक्तः । अनयोः सामानाधिकरण्याच्चाभेदः ।

॥ श्रीः ॥

पूरणी

वन्देऽहं वन्दनीयानां वन्द्यां वाचामधीश्वरीम् ।
कामिताशेषकल्याणकलनाकल्पवालिकाम् ॥ १ ॥
यद्वीक्षा जगदुत्पत्तिस्थितिसंहारकारणम् ।
यदात्मकमिदं वन्दे श्रीरामं तं पतञ्जलिम् ॥ २ ॥
ज्ञानेन्द्रापरनामानं दक्षिणामूर्तिदैवतम् ।
वासुदेवादिसच्छिष्यं नमामि परमं गुरुम् ॥ ३ ॥
भक्तभीतिकरं रूपं त्यक्ता रूपान्तरं श्रितम् ।
वासुदेवाभिघं श्रीमत्पतञ्जलिमहं भजे ॥ ४ ॥
श्रीज्ञानेन्द्रकृपापात्रं कृत्स्नतन्त्रविवेचकम् ।
श्रीमद्भूषणदृसिंहाख्यं सूरिं संकलये गुरुम् ॥ ५ ॥
नत्वा गुरुन् नयस्मर्तृन् द्वादशाहेज्वसूनुना ।
विविच्यतेऽस्मिहोत्रेण टीका तत्त्वविवेचनी ॥ ६ ॥

नृहरिमिति विग्रहविशेषोपहितस्वेष्टदेवतावाचकपदेन जगत्कारणं ब्रह्म लक्षयति । गुरुं नृहरित्वेनोपास्त इत्यर्थः । गुरौ देवतात्वभावनायाः कल्वत्वेन श्रवणात् । यद्वा नृशब्देन पुरुषवाचिना सर्वभूतान्युच्यन्ते । तानि हरतीति नृहरिशब्देन ब्रह्माभिधीयते ।

¹ स्यमित्यर्थः—ज्ञ.

पूरणी

“द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च ।

क्षरः सर्वाणि भूतानि कुटस्थोऽक्षर उच्यते” ॥

इति स्मृतेः । गुरुशब्देनापि शास्त्रयोनितया तदेवाभिधीयते । वस्तु-
तस्तु नृहरिशब्देन लक्षणया विम्बत्वाश्रयस्वरूपचैतन्यं निर्दिशति ।
गुरुमित्यपि स्वगुरुवाचकेन लक्षणया प्रत्यगात्मस्वरूपम् । तेन
चाद्वितीयं ब्रह्म लक्ष्यते । न च तस्य वन्दनान्वयानुपपत्तिः, विम्ब-
ब्रह्मण एव नमस्कार्यत्वात्, अत एव ‘विम्बत्वाक्रान्तं ब्रह्म नमस्कार्य’-
मित्याचार्यैरुक्तमिति वाच्यम् ; अत्र वन्दतेरनुसन्धानार्थत्वात् । तेन
परमतत्त्वानुस्मरणात्मकं मङ्गलमत्र निबद्धम् । तस्य स्वरूपलक्षण-
माह—प्रचुरानन्दमिति । अखण्डानन्दमित्यर्थः । ‘प्राचुर्यस्य
किंचिद्दुःखसंभेदरूपस्य ब्रह्मण्यसंभवा’ दित्यानन्दमयाधिकरणे दर्शि-
तत्वात् । तटस्थलक्षणमाह—प्रमाणानीति । चक्षुरादिप्रमाणानि
यद्ब्रह्म आलिङ्गय संबद्धय यदुपादानतयेति यावत्, स्वप्र-
मेयं घटादिकं स्फुटं प्रकाशयन्ति । शास्त्रयोनित्वाभिकरणन्याये-
नोपादेयचक्षुरादिप्रमाणगतार्थप्रकाशनशक्तेरुपादानब्रह्मगतत्वात्तेन कृत्स्न-
प्रमेयप्रकाशनशक्तिपत्त्वं लक्षणमुक्तम् । यद्यपीदं “जन्माद्यस्य यत”
इति न सूत्रितं तथापि तस्य संभाविततटस्थलक्षणमात्रोपलक्षण-
तयेदं लक्षणमुपन्यस्तम् । केचित्तु प्रमाणोपादानत्वादिमुखेन जगदुपा-
दानत्वं सौत्रलक्षणमेवानेनोपन्यस्तमित्याहुः । यद्वा प्रमाणानि चक्षु-
रादिजन्यप्रमावृत्तयः यदालिङ्गय यसंबन्धितयार्थं प्रकाशयन्ति, वृत्तीद्वो
बोधो बोधेद्वा वा वृत्तिः प्रमेत्यभ्युपगमात् । ततश्च कृत्स्नप्रमापदाभि-
धेयत्वं लक्षणम् । प्रत्येकवृत्तिप्रमायाः कृत्स्नतत्पदानभिधेयत्वाच्चाति-
प्रसङ्गः । प्रमापदलक्ष्यत्वं वा लक्षणम् ; सत्यादिपदवत्प्रमापदेवि

पूरणी

तलक्षणात् । यद्वा प्रमावृत्तयो यद्विषयीकृत्य स्वप्रमेयं घटादिकं तद-
वच्छेदकतया प्रकाशयन्तीति सकल¹प्रमाणवेद्यत्वं लक्षणम् । न च
नीरूपब्रह्मणश्चाक्षवृत्तिविषयत्वासंभवः ; रूपवद्विषयावच्छिन्नतया तदुप-
पत्तेः । अन्यथा घटादिवृत्तेः समानविषयत्वाभावेन तदज्ञाननिवर्त-
कत्वानुपपत्तेः । नीरूपस्यापि चैतन्यस्य चाक्षुषत्वं ²वक्ष्यति । वस्तु-
तस्तु आत्मनः प्रमाणानि वेदान्तवाक्यानि यत्र ब्रह्मणि तात्पर्यं ³निधाय
स्पष्टं दृश्यं प्रमेयं सृष्ट्यादिरूपमभिदधति कृत्स्नवेदान्ततात्पर्यविषयत्वं
लक्षणम् । यदिति वस्तुसामान्यापेक्षया क्लीबनिर्देशः । तत्पदे तु नृहरि-
पदविशेषसामानाधिकरण्यात्पुलिङ्गनिर्देशः । विधेयप्राधान्या⁴त्पुलिङ्ग-
निर्देश इति केचित् । प्रकरणप्रतिपाद्य इति । अत्रापि शुद्धैतन्य-
स्यानमस्कार्यत्वाद्वन्दतेरनुसन्धानार्थत्वं मन्तव्यम् । न च शुद्धस्य
जगदभिन्नानिमित्तोपादानत्वाभावात्तटस्थलक्षणान्वयानुपत्तिः ; पुरुषोत्तम-
शब्दवाच्यविम्बत्वोपहितब्रह्मण्येव तदन्वयात् । नचैव पुरुषोत्तमपदे
वृत्तिद्रव्यापत्तिः ; सत्यादि⁵पदवदिष्टत्वात् । यद्वा परिणममानाविद्याधि-
ष्ठानतया शुद्धैतन्यमेव जगदुपादानं जगत्ता⁶दात्म्यात्तसर्वज्ञं
जगत्कर्तृ च । न च जीवेश्वरानुस्यूत्तैतन्यस्यैव जगदुपादनत्वे मयि
सुखादिरितिवत् मयि घटादिरित्यनुभवप्रसङ्गः ; ⁷विभिन्नदेशत्वानुभवानु
पत्तिश्वेति वाच्यम् ; सर्वतः प्रसृतैतन्यस्यैकदेशेऽध्यस्तान्तः करणोप-
हितसाक्षिणस्तद्वाहिःप्रदेशाध्यस्तघटादिना संबन्धाभावेन तथानुभव-
विरहोपपत्तेः । अत एव विभिन्नदेशत्वानुभवोऽपीति । ⁸तेनाद्वितीयब्रह्मण

¹ प्रमावेद्य-द्वा. ² वक्ष्यते-न्. ³ विधाय-द्वा. ⁴ न्यात्तचिन्देश-द्वा.

⁵ शब्द-द्वा. ⁶ दात्म्यात्तसर्वज्ञ-य. ⁷ विच्छिन्न-द्वा. ⁸ मतेऽद्वि-द्वा.

साक्षात्कृतब्रह्मभासा¹ प्रहसन्मुखपङ्कजम् ।
महीयांसमहं वन्दे गरीयांसं जगत्पतिम् ॥ २ ॥

दीपनम्

नरकेसरिणमिति स्वेष्टदेवतावाचकपदेन लक्षणया तन्निर्दिशति । अथ वा जीवपरयोरभेदे प्रमाणसिद्धे विरोधबुद्धया नासंभावनादिशङ्का² कार्या नर्संहयोरिवेत्याह—नरकेसरिणमिति । तस्य तटस्थलक्षणमाहाऽश्विशेषणद्वयेन । योनिमुपादानम् । विशेषं विश्वकर्ताम् । विज्ञानेत्यादिना स्वरूपलक्षणम्³ । अनेनानन्दावासिरूपं प्रयोजनमुक्तम् । अर्थाच्चानर्थनिवृत्तिः । तत्कामोऽधिकारी । संबन्धश्च प्रतिपादप्रतिपादकभावः । ब्रह्मभासा आनन्दात्मकब्रह्मप्रकाशेन । महीयांसं महान्तम् । गरीयांसं गुरुम् । जगत्पतिं

पूरणी

एवेदं लक्षणम् । वस्तुतस्तु विभृत्वोपहितरूपेण जगदभिन्ननिमित्तोपादानत्वं तदर्थः । तच्चाद्वितीयब्रह्मान्वयेवेति तत्त्वम् ॥

स्वेष्टदेवतेति । स्वेष्टदेवतास्मरणात्मकमपि मङ्गलं सूचयितुमिति भावः । नरसिंहयोरिवेति । तथा च नरसिंहवद्विरुद्धधर्माक्रान्तमिति तदर्थः । यदि च तत्र मुखाद्यवच्छेदकभेदेन काल्पनिकतद्धर्मभेदेन वा तदुभयसत्त्वाविरोधः तत्पृकृतेऽपि समानमिति भावः । साक्षात्कृतेति मूलम् । नन्वत्राप्रतिबद्धापरोक्षज्ञानवत्त्वं विवक्षितं प्रतिबद्धापरोक्षज्ञानवत्त्वं वा । नाद्यः; असंभवात्? अन्यथा इदानीं

¹ चिलसन्मुख-का. ² संभवशङ्का—च. ³ णमुक्तम्—ख.

गुरुणा करुणा^१ पूर्वमुपादिष्टाद्ययात्मनः ।

कुर्वे तत्त्वाविवेकं तं वीक्षतां नरकेसरी ॥ ३ ॥

इह स्वलु कश्चित्कुतश्चिज्ञाग्योदयान्विर्वर्थकीर्तं नित्यादिभि-
राराधिताराध्यपादभगवदनुग्रहवशादतिविमलमानसः स्वयमेवेत्यं
जगत्तत्त्वमालोचयति । ननु कर्मणां स्वतन्त्रफलसाधनानां कथं
मनोवैमल्यहेतुत्वम्, तथा च संस्कारकर्मतापाचारिति चेत्, न

दीपनम्

जगत्त्राथाश्रमम् । “अथातो ब्रह्मजिज्ञासे” ति सूत्रस्थाथशब्दोपात्त-
साधनचतुष्टयसम्पन्नाधिकारिणो गुरुपदिष्टवाक्यर्थे मननात्मकमिदं
प्रकरणं कर्तुं विशिष्टाविकारिसिध्यर्थं सोपायां चित्तशुद्धिमाह— इहेति ।
कुतश्चिदित्यादिना निष्कामनया कर्मानुष्ठानमपि पृथग्जनदुष्प्रा^२पेश्वर-
प्रसादायत्तमिति कैमुतिकन्यायेन तदतिदुर्लभत्वं दर्शयति ॥

इत्थं वक्ष्यमाणरीत्या नित्यादिभिरश्वरप्रसादद्वारा चित्तशुद्धि-
र्भवतीत्युक्तमाक्षिपति— नन्विति । अन्यहेतोरन्यत्राहेतुत्वादिति भावः ।
दोषान्तरमाह— तथा चेति । गुणकर्मतापत्तिश्वेत्यर्थः । कर्मणां शुद्धि-
हेतुत्वे किमर्थविरोधः प्रमाणाभावो वा । आद्य आह— नेति । अर्थः

पूरणी

सर्वमुक्तिप्रसङ्गात्, न द्वितीयः; तस्य सर्वसाधारणत्वात्, तादृशानु-
भवस्य मुखविकासहेतुत्वायोगच्छति चेत्त्र; प्रतिबद्धापरोक्षज्ञानविषयी-
भूतानन्दात्मकब्रह्माध्यानहेतुकमुखविकासस्य विवक्षितत्वात् । उपदिष्टेति
मूलम् । श्रुतात्मनि मननात्मकमिदं प्रकरणं क्रियत इत्यर्थः । जैमि-
न्यभिमतकर्मप्राधान्यनिरासार्थमाह मूले—भगवदनुग्रहवशादिति ।

¹ पूर्ण—छ. ² पपरमश्वर—क.

तावदर्थविरोधः; नित्यादीनां पापनिवर्तकस्वभावत्वात्, ब्रह्म-
ज्ञानोपकारकत्वेऽपि गुणकर्मतानङ्गीकारेण “कर्मणा पितृलोक”
इति श्रुत्यवगतस्वतन्त्रफलसाधनत्वाविरोधाच्च । नापि प्रमाणा-
भावः; “धर्मेण पापमपनुदति” ।

“योगिनः कर्म कुर्वन्ति सङ्गं त्यक्तात्मशुद्धये”

दीपनस्

फलम् । किं शुद्धिहेतुत्वे स्वातन्त्र्येण ¹ फलसाधनत्वमनुपपन्नम्;
अन्यहेतोरन्यत्र फलहेतुत्वायोगात्, उत गुणकर्मतापत्तेः संस्कारकर्मणः
फलान्तरभावाद्वा । आद्य आह—नित्यादीनामिति । वक्ष्यमाण-
प्रमाणेन पापनिवृत्तिस्वभावोऽवगम्यते । तत्रिवृत्तिश्च स्वर्गाद्यनुकूलेति न
फलविरोध इति भावः । कर्मणां ब्रह्मज्ञान²कारकमनोनिष्ठवैमल्यहेतुत्वे
कारकसमवेतातिशयजनकतया प्रोक्षणादिवद्गुणकर्मतापत्तिरिति द्वितीयं
दूषयति—ब्रह्मेति । शुद्धिद्वारेति शेषः । गुणेति । यज्ञादीनामन्तः-
करणे श्रुत्यादिविनियोजकप्रमाणाभावेन कर्मणां ब्रह्मज्ञानानुकूलसंस्कार-
जनकत्वेऽपि न गुणकर्मत्वम्, येन पृथक्फलं न स्यात्, यथा
आधानस्यामिद्वारा दर्शाद्युपकारकत्वेऽपि नाज्ञत्वम्, एवमिहापीति
भावः । द्वितीय आह—नापीति ।

पूर्णी

स्वर्गादीत्यादिपदेन पितृलोकसङ्ग्रहः । तेनातद्गुणसंविज्ञानबहुत्रीहिणा
पितृलोकानुकूलत्वमेवोक्तमिति नित्यकर्मणां स्वर्गजनकत्वाभावेऽपि न
विरोधः । यद्वा स्वर्गः पितृलोकः । आदिपदेन ब्रह्मज्ञानं गट्यते ।
यथा आधानस्येति । न च तद्वत्स्वतन्त्रफलसाधनत्वमपि न स्यादिति

1 फलहेतुत्वम्—ख. 2 नोपकारक—ख.

इत्यादिश्रुतिस्मृत्योः सत्वात् । अथवा “तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेने” ति वाक्येन “खादिरं वीर्यकामस्ये” ति नित्यमित्र खादिरत्वं

दीपनम्

एवं तावद्यावज्जीवादिविधिप्रयुक्तव्यानुष्ठिताभिहोत्रादेः पापनिवृत्तिश्चित्संस्कारो जायते, स च देवदेहभोग्ये पितृलोकादौ श्रवणादौ सति ज्ञाने चोपकरोतीति संस्कारकर्मत्वमुक्तं यज्ञादीनाम् । इदानीं ‘तमेत’मिति ^१ वाक्यसामर्थ्यात् ब्रह्मज्ञानोद्देशेन तदिच्छोद्देशेन वा यज्ञादिकमनुष्ठेयम्, स्वर्गकामादिवाक्यादिव स्वर्गोद्देशेन । ^२ तत्र स्वर्ग इवोद्देश्यतया ज्ञानादिकमपि ब्रह्मार्पणबुद्ध्यानुष्ठितकर्मणोऽवश्यंभावीति पक्षभेदमभिप्रेत्याह —अथवेति । वेदानुवचनं ब्रह्मचर्याङ्गकाध्ययनम् ! कृच्छ्राचान्द्रायणादिव्यावृत्त्यर्थमनाशकेनेति तपोविशेषणम् । हितमितमेध्याशनरूपेणत्यर्थः । नन्वधिकारान्तरसंबद्धाभिहोत्रादेः कथं ज्ञानाधिकारसंवन्धः, विनियुक्तविनियोगविरोधादित्यत आह— खादिरमिति । “अभिहोत्रं जुहोती” त्याद्युत्पत्तिमात्रसिद्धाभिहोत्रादेः स्वर्गार्थत्ववत् ज्ञानार्थत्वेऽप्यविरोधः । यथा हि पशुप्रकरणे पठितात् “खादिरो यूपो भवती” ति वाक्यात् कत्वर्थमपि खादिरत्वं “खादिरं वीर्यकामस्ये” ति वचनेन वीर्यशेषत्वेन विनियुज्यते, एवमाभिहोत्रादेवेचनवलादुभयार्थत्वमविरुद्धमित्यर्थः । नित्यमावश्यकम् । दृष्टान्तवैषम्य-

पूरणी

वाच्यम्; तत्र स्वतन्त्रफलाश्रुतेः । अत्र तु “कर्मणा पितृलोक” इति फलश्रुतेरिति भावः । नन्वेवं नित्यकर्मणामपि स्वतन्त्रफलसाधनत्वे काम्यत्वापत्तौ नित्यकाम्यविवेकोच्छेदः स्यादिति चेत्र, फलकामनानि-

¹ विविदिषावाक्य-ख. ² तत्र च-ख. ³ ति भावः—क.

वीर्याग्निहोत्रादयो ज्ञानाय विधीयन्ते । न च व्यवहिताग्नि-
होत्रादयः प्रकरणान्तरन्यायेन यज्ञश्रुत्या पराम्रष्टुं न शक्यन्त
इति वाच्यम्; आरव्यातासामानाधिकरणस्य स्वातन्त्र्येण
सुबन्तस्य व्यवहितपरामर्शित्वसंभवात् । अन्यथा “एष वा व

दीपनम्

माशङ्कग्राह—न चेति । प्रकरणान्तरेति । तत्र हि वाक्यद्वयमे-
कस्मिन्प्रकरणे श्रूयेत नैवमत्र । तथा च “प्रकरणान्तरे प्रयोजनान्यत्व”-
मित्यत्र यथा कुण्डपायिनामयेने “मासमग्निहोत्रं जुहोती” त्यनेन
प्रसिद्धाग्निहोत्रसुहित्य न मासगुणो विधीयते, व्यवहितत्वेन तत्प्रत्य-
भिज्ञानासंभवात्, किं तु मासगुणविशिष्टं तत्सदृशं कर्मान्तरमिति
^१व्यवस्थापितम्, तद्वदत्रापीत्यर्थः । यज्ञोति । यज्ञादिश्रुत्या । तत्र हि न
तावज्जुहोतिना तस्य परामर्शः, साध्यावस्थकर्मबोधकतया व्यक्तिवचन-
त्वेन सन्निहितार्थत्वेन च तस्य सिद्धव्यवहितपरामर्शित्वायोगात् ।
अनुपादेयगुणसमाभिव्याहारादहवनीये जुहोतीतिवत्कथंचिद्व्यवहितपरा-
मर्शित्वकल्पनायोगाच्च । नाप्यग्निहोत्रनाश्च, तस्य धातुसमानाधिकरणस्य
तदर्थवच्छेदकत्वेन पर्यगर्थ्यायोगात्, होमसुहित्यैकस्मिन्वाक्ये
उपसदानन्तर्याद्यनेकगुणविधानसंभवात्, पूर्वकर्मासन्निधानाच्च कर्मा-
न्तरमिति स्थितम् । न चेदं बाधकमत्रास्तीत्याह—आरव्यातेति ।
सिद्धसाध्या^२र्थत्यैकार्थ्याभिवादनयो^३रसामानाधिकरण्यमित्यर्थः । अत
एव प्रवृत्तिनिमित्ताभावाच्च यज्ञादिशब्दस्य विविदिषानामत्वासंभवात्स्वा
तन्यमुक्तम् । सुबन्तस्य सिद्धावस्थार्थबोधकसुबन्तस्य । एषः

पूर्णी

मित्रकानुष्ठानविषयत्वाविषयत्वाभ्यां तद्विवेकोपपत्तेरिति द्रष्टव्यम् ।
सुबन्तस्य व्यवहितपरामर्शित्वे हेतुं सूचयति—सिद्धावस्थेति ।

¹ स्थापितम्-ख. ² र्थकत्वै-ख. ³ योर्न सामा-च.

पूरणी

आस्थ्यातपदस्य जुहोत्यादेः साध्यावस्थबोधकतया व्यवहितपरामार्शित्वाभावेऽपि सुबन्तस्य सिद्धावस्थबोधकतया तत्स्यादित्यर्थः । यद्वा ननु “पञ्चदशान्याज्यानी” त्यादौ सुबन्तेनाज्यपदेन न व्यवहित^१घृतादिपरामर्शः, किं त्वव्यवहितस्तोत्रस्येति न सुबन्तत्वं तत्परामार्शित्वे हेतुरित्याशङ्कयाह — सिद्धावस्थेति ! आज्यपदस्य लक्षणया साध्यावस्थबोधकत्वान्नोक्तदोष इति भावः । ननु मा भूत्प्रकरणान्तरन्यायात्कर्मभेदः, “आगेयमष्टाकपालं निर्बपेद्गुक्काम” इतिवत् “फलं चार्कर्मसाच्चिदा” विति न्यायेन कर्मभेदः स्यात्, तथा च “यज्ञो यज्ञाना” मिति व्यवहितपरामर्शो युक्तः, प्रकृतपरत्वेऽनन्वयात्, प्रकृते तु न तथानन्वय^२ इति चेत्, तत्र द्रव्यदेवतारव्यरूपलाभात्तुल्यवत्कर्मावगमेन विहितकर्माप्रत्यभिज्ञानात्कर्मान्तरावीर्धियुक्तः । न च प्रकृते द्रव्यवेदताश्रुतिः, येन कर्मान्तरता स्यात् । रूपाभोवेन कर्मान्तरत्वानिर्वाहाच्च । न चाव्यक्तवेन सौमिकधर्मलाभात्तच्चिर्वाहः, गुणान्तराश्रुतेः सोमयागभेदानिर्वाहात् । यज्ञश्रुतेः क्रतुमात्रपरतया प्रकृतक्रतुप्रत्यभिज्ञानाच्चेति दिक् ।

ननु ज्ञाटिति प्रकरणावगतस्वर्गाधिकारान्तरान्वये तदवरोधान्नज्ञानकामाधिकारान्तरनिवेशः स्यादिति चेत्र ; गुणस्य गुणान्तरावरोधकत्वं युक्तम्, पक्षप्राप्तस्य नियमनात्, अधिकारान्तरसंबन्धस्य त्वत्यन्ताप्राप्तत्वात् नाधिकारान्तरावरोधकत्वम् । अन्यथा कामपदसंबन्धेन ज्ञाटित्यवगतस्वर्गाधिकारान्वये तदवरोधेन जीवनाधिकारान्वयोऽपि^३ न स्यादिति न काप्यनुपपत्तिरिति स्मर्तव्यम् ।

^१ घृतादेः प-ट. ^२ इति तज्ज-ज्ञ. ^३ यो न-ट.

प्रथमो यज्ञो यज्ञाना”¹ मित्यत्रापि तन्म स्यात् । अत्र च—
एकवाक्यगतत्वेन वेदानुवचनादिकम् ।
समुच्चितं तथापीह फलैक्यान्वैकं कर्मकृत् ॥

दीपनम्

प्रकृतोऽग्निष्टोमः यज्ञानां अभिष्टोमातिरिक्तयज्ञानाम् । न च “फलं चाकर्मसम्बिधावि” ति न्यायेन कर्मान्तरत्वम्, प्रकृतिविकृतित्वासंभवेनोपदेशादिना रूपालाभात्, उत्पत्त्यादेश्च कल्पनीयतया गौरवात् । आहवेनीयादिवदगत्या व्यवहितपरामर्शाऽश्रयणमिति भावः । ननु वेदानुवचनादीनां ज्ञानादौ समुच्चयो विकल्पो वा । नाद्यः; अग्नेयादिवदैककर्म्यप्रसङ्गात् । नान्त्यः; नित्यवच्छवणविरोधेनाष्टदोषदुष्टविकल्पानुपपत्ते⁴स्त्यत्राह—एकेति । श्लोके अपेक्षितार्थपूरणार्थं अत्र चेति । आरुण्यादिवदेवदानुवचनादिकं समुच्चितम्, न चैकर्कर्मतापत्तिः, न चैकफलत्वरूपं तदिष्टमिति वाच्यम्, तथा सत्याग्नेयादिवदैकप्रयोगतारुपस्यापि तस्य⁵ प्रसङ्गादिति वाच्यमित्याह—तथापीति । “पौर्णमास्यां

पूरणी

अष्टदोषेति । ज्ञानार्थं वेदानुवचनप्रयोगे यज्ञादेः श्रुतानुष्ठानत्यागः, अश्रुतानुष्ठानस्वीकारः, यज्ञप्रयोगे त्यक्तानुष्ठानस्वीकारः, स्वीकृतानुष्ठानत्याग इत्येकत्र चत्वारो दोषाः । एवमपरत्र वेदानुवचनपक्षेऽपीत्यष्टदोषदुष्टता विकल्पस्येत्यर्थः । फलैक्यादिति मूले । एकफले समुच्चितसाधनं⁶त्वाद्वेतोरेकप्रयोगत्वलक्षणैककर्मतापाचिनार्स्ति ।

¹ मित्यदावपि—क. छ. ² कै तत्—क. छ. ³ श्रयणात् साध्यावर्त्थार्थं—विरोध्यर्थोपस्थापकरणविभक्त्यविरुद्धत्वाच्च । तत्र चातथावादिति भावः—ख. ⁴ रिति तत्रा—ख. ⁵ प्रसङ्गः स्यात्—च. ⁶ त्वादेकप्र—झ.

दर्शादिवत्फलैक्येऽपि प्रयोगस्य भिदाश्रुतेः ।

भिन्नकालप्रयोगस्थमेवात्राप्युपतिष्ठते ॥

अपरे तु विविदिषा कर्मसाध्येत्याहुः । तदुक्तम्—

“ यज्ञेनेत्यादिवाक्यं शतपथविहितं कर्मबृन्दं गृहीत्वा

स्वोत्पत्त्याम्नानसिद्धं पुरुषविविदिषामात्रसाध्ये ^१व्यनक्ति ॥ ”

इति ।

तस्या अप्याख्यातान्तपदाभिधेयतया साध्यत्वावगमात् ^२ ।

दीपनम्

पौर्णमास्या यजेत्, अमावास्यायाममावास्यया यजेते”ति प्रयोगभेदश्रुति-स्तत्र, न चात्र भेदश्रुतिः^३, तत्राह—भिन्नेति ॥

आवश्यकत्वाद्विधिप्रत्यासन्तत्वाच्च विविदिषैव कर्मसाध्येति मतान्तरमाह—अपरे त्विति । विविदिषायामेव विविपर्यवसानार्थं तस्याः स्वर्गकामादेविशेषमाह—तस्या इति । अथ वा इच्छासाध्यतया प्रधानेनैव ज्ञानेन अप्रधानानां यज्ञादीनां संबन्धो वक्तव्यः, नोपसर्जनेच्छयेत्यत आह—तस्या इति । यदप्यौपगवादिवत्सनर्थस्यान्यत्र न प्राधान्यं तथापीह तदभ्युपेयम्, विविदिषा हि वेच्चुमिच्छेति शब्देन प्राधान्येन प्रतीयत इति सा विविदिषन्तीति ^४ प्रत्ययाभिधेयमावनया समभिव्याहृतयज्ञादिनिवृत्तकरणाकाङ्क्षया साध्यविशेषमाकङ्क्षमाणया

पूरणी

दर्शादौ तत्सत्वेऽप्यविच्छिन्नप्रयोगाभावेन व्यभिचारादित्थः भिन्नकालेति मूलम् । “ अष्टवर्षं ब्राह्मणमुपनयीत, तमध्यापयीत, ” ।

^१ युनक्ति—क. छ. ^२ दिति—क. छ. ^३ श्रुतिवदत्रापि प्रयोगभेदश्रुतिरस्तु—

च. ^४ श्रुतिरिति—च. ^५ न्तीत्यत्र—ख.

पूरणी

“ जातपुत्रः कृष्णकेशोऽग्नीनादधीते ” त्यादिश्रुत्यवगतभिन्नकालप्रयोगा-
वच्छिन्नं वेदानुवचनादिकं ज्ञानाय विधीयत इत्यर्थः ।

ननु कथेमेकवाक्यत्वम् , इष्यमाणज्ञानोद्देशेन वेदानुवचनादी
नां विधौ विधेयमेदेन वाक्यमेदात् , न चैकविधिपदसंबिधत्वैनक-
वाक्यत्वम् ; विधेयान्वयमेदे वाक्यमेदस्य दुष्परि^१हारत्वात् , अन्यथा
“ वसन्ताय कपिञ्जलानालमेत ग्रीष्माय कलविङ्गानि ”त्यादावप्येक-
वाक्यतापत्तेः , यत्तु भावनाविधिपक्षे आस्थ्यातेन तन्त्रेण भावनाचतुष्का-
भिधानात्स्य च विधेयत्वात् वाक्यमेदः , विधेयभावनास्वरूपमेदेऽपि
“ दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत् ” , “ राजा राजसूयेन यजेते ”
त्यादौ तन्त्रेण यज्यास्थ्यातो^२पात्तानेकयागभावनानामेकवाक्यगततया
विधानदर्शनेन वाक्यमेदालाभात् , ताश्च भावना वेदानुवचनादिगोचराः
प्रकरणान्तरन्यायेनापूर्वाः प्रकृतपरामर्शेन पूर्वसिद्धा वा ज्ञानफलसं-
बन्धाय विधीयन्ते , उभयथापि न वाक्यमेद इति , तच्चिन्त्यम् ; भाव-
नाया विध्यर्हत्वात् । किंच “ षडहसुपयन्ती ”त्यादौ यज्यश्रुत्या शब्द-
बलमतेन श्रुतभावनायाः कथंचिद्विधेयत्वाभ्युपगमेऽपि नात्र श्रुतविध्यर्ह-
वेदानुवचनादिपरित्यागेन भावनाविधिर्युक्तः । अन्यथा सर्वत्र तथात्वे
कर्मविधिव्याकोपात् । अस्तु वात्र भावनाविधिः , तथापि वाक्यमेदो
दुरुद्धरः । तथा हि न भावनामात्रं वाक्यार्थः , किं तु यज्ञदानादिविधिया-
वच्छिन्ना भावना । यज्ञादनिं च न मिलितरूपेण भावनावच्छेदकत्वम् ,
निरपेक्षतृतीयान्तपदैः परस्परनैरपक्ष्येणैव ^३भावनान्वयित्वात्सापेक्षत्वे
मानाभावात् । दर्शपूर्णमासाभ्यामित्यत्र तु इतरेतरयोगद्वन्द्वमहिम्ना
नामद्रयावच्छिन्नषड्यागानां परस्परसापेक्षत्यैवावच्छेदकत्वेन भावना-

^१ हारात-ज्ञ.

^२ तोक्तानेक-ट.

^३ भावनान्वयात्सा-ज्ञ.

पूरणी

न्वयः । “राजा राजसूयेन यजेते” त्यत्रापि तन्त्रेण यज्यर्पितानेकेष्ठि-
पशुसोमयागसमुदायस्यैकराजसूयनामपदसंबन्धान्मिलितरूपेण भावना-
न्वय इति न विधेयान्वयभेदः । तद्वदिह सापेक्षत्वोपस्थापकाभावाद्वेदानु-
वचनेन ज्ञानं भावयेद्यज्ञेन ज्ञानं भावयेदित्येवं विधेयान्वयभेदे वाक्यभेदं
को वारयेत् । न चात्रापि लक्षणया सापेक्षतोपस्थितिः ; मुख्यार्थानुपपत्ते-
भावात्, नानापदलक्षणाया जघन्यत्वाच्च । न चैकवाक्यतासंरक्षणाय
तलक्षणा, वृत्तेः प्रयोजनानुरोधित्वाभावात् । अन्यथा “वसन्ताय
कपिञ्जलानालभेदं ग्रीष्माय कलविङ्गा” नित्यादावप्येकविधिपदसंबन्धेन
प्रतीतैकवाक्यतासंरक्षणाय कपिञ्जलकलविङ्गद्रव्यक्यागसमुच्चयलक्षणा-
पत्तेः । तत्र विधिपदे तत्रावृत्तिकल्पनाया वाक्यभेदसिद्ध्युत्तरभावित्वात् ।
किं चैवं नानागुणविधौ वाक्यभेदः क्वापि न स्यात्, तन्त्रेणास्यातो-
पात्तनानागुणभावनानां विधेयत्वाऽदितीयं दिक् । प्रकरणान्तरन्यायेना-
पूर्वभावनान्तरविधिरित्यपि न सम्यक्’ सिद्धावस्थबोधकसुवन्तयज्ञादि-
पदेन प्रकृतप्रत्यभिज्ञानात् । यज्ञादेः प्रकृतत्वेऽपि भावनाया अपूर्वत्वमिति
तु साहसम् । अवच्छेदक^१विषयावैलक्षण्ये भावनावैलक्षण्यानुपपत्तेरित्यलं
पल्लवितेन । तस्मात्कथमत्रैकवाक्यतेति ॥

अत्र प्रतिभाति—नात्र विधेयान्वयैक्यादेकवाक्यत्वम् । किं
त्वेकास्यातेन तन्त्रेणावृत्या वा उपस्थितेष्टसाधनत्वस्य प्रत्येकं वेदानु-
वचनादिनान्वयादेकविधिपदबोध्यान्वयित्वरूपं तदिहाभिमतम् । यद्य-
प्येवंविधैकवाक्यत्वं न समुच्चयापादकम् ; “जर्तिलयवाग्वा वा जुहुयाद्वी-
धुक्यवाग्वे” त्यादावेकविधिपदबोध्यान्वयपरत्वे सत्यपि समुच्चयाभावात्
तथापि वेदानुवचनादेज्ञाने समुच्चयो विकल्पो वेति विचारे उक्तैक-

¹ त्वादिति दिक्-ज्ञ. ² विधेयावै-ज्ञ.

पूरणी

वाक्यत्वमसति विकल्पापादके बलवति प्रमाणे समुच्चयानुग्राहकं भवति । विकल्पे फलीभूतज्ञानव्यक्तिभेदापत्त्या तन्निरूपितेष्टसाधनत्वभेदेनैक-विधिपदस्यानेकार्थाभिधानकल्पनाप्रसङ्गात् । समुच्चये तदभावात् । जर्तिलयवाग्वादौ निरपेक्षतयावगतैकद्रव्येण दृष्ट्वोमनिर्वृत्तिरूपकार्य-सम्भवरूपं¹ विकल्पोपपादकं मानमस्ति । प्रकृते हु नैवम् । यज्ञा-देरदृष्टद्वारा ज्ञानार्थत्वात् । अदृष्टद्वारकफलसिद्धौ च साधनेयत्तानिश्चय-संभवात् । प्रत्युतादृष्टार्थदैक्षिण्याकृतवैकृतमन्त्रवत्प्रयाजानूयाजादिवच्च समुच्चयस्यैव युक्तत्वात् । किं च सम्भावितानेकप्रतिबन्धकक्षयाय दुरितनिवृत्तिद्वारकयज्ञादेः समुच्चयो युक्तः । अपि च “ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेद्गृही भूत्वा वनी भवेद्गृनी भूत्वा प्रव्रजेदि”ति क्रम-सन्ध्यासविधानादपि वेदानुवचनादेः समुच्चयो गम्यते । स्वाश्रमाचार-निरतानां वैराग्यादिमतां तद्विधानात् ॥

“अधीत्य विधिवद्वान् पुत्रानुत्पाद्य धर्मतः ।

इष्टा च शक्तिर्थो यज्ञर्मनो मोक्षे निवेशयेत्” ॥

इति स्मृतेश्च । न चैव “यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजे” दिति व्युत्कमसन्ध्यासविधानविरोधः, तत्र यज्ञादिसमुच्चयासंभवादिति वाच्यम्; उक्तन्यायेन समुच्चये सिद्धे तत्र जन्मान्तरीययज्ञादिना समुच्चयोपपत्तेः । न च व्युत्कमसन्ध्यासविधानबलेन विकल्प एवाद्रिय-तामिति वाच्यम्; तथा सति क्रमसन्ध्यासविधायकवचनस्य² सर्वथानन्वयप्रसङ्गात् । व्युत्कमसन्ध्यासवचनस्य तूक्तरीत्योपपत्तेः । उपनीति-मात्रस्य भाग्योदयेन विरक्तस्य “यदहरेव विरजेत्तदहरेव प्रव्रजे” दिति

¹ विकल्पापादकं-इति. ² सर्वार्था-ट.

पूरणी

वचनबलेन वेदानुवचनमन्तरापि सन्नयासे जन्मान्तरीयतदनुसरण^१स्यावश्यवाच्यत्वाच्चेति संक्षेपः ।

वस्तुतस्तु तृतीयाश्रुत्या यज्ञादेविरपेक्षसाधनत्वावगमात् त्रीह्यादेरिव विकल्पो न समुच्चयः, अवगतनैरपेक्ष्यवाधापत्तेः । तथा च परस्परनैरपेक्ष्येण साधनतयान्वयो विकल्पबीजम्, न त्वैककसाधनात्कार्यसंभवरूपम्, “दधि मधु पयो धृतं धाना उदकं तण्डुलास्तत्संसृष्टं प्राजापत्य” मिति श्रुतचित्रायागहविषामपि नैरपेक्ष्येण कार्यजननसमर्थानां विकल्पापत्तेः । प्रबलभगवदुपासनादितपसा निखिलदुरितक्षयद्वारा ज्ञानोत्पादसंभवाच्च । अत एव विवरणाचार्यैः वाचस्पत्यन्यायसङ्ग्रहे “विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापी” त्यत्र वेदानुवचनादेविर्विकल्प उक्तः । वेदान्तकल्पतरापापि “अन्तरा चापि तु तद्दृष्टे” रित्युत्तराधिकरणे विधुराधिकारसिद्धये विकल्पो दर्शितः । तदेवं न्यायतः सिद्धे विकल्पे यथाधिकारं यथासंभवं च क्वचित्समुच्चयः क्वचिद्विकल्प इति व्यवस्था आश्रीयते, उभयत्र प्रमाणसङ्घावात् । तथाहि क्रमसन्नयासवचनमविरक्ताधिकारिविषये समुच्चयमवगमयति व्युत्क्रमसन्नयासवचनं च तद्विकल्पम् । न चात्रापि जन्मान्तरीयसमुच्चयकल्पनम्; मानाभावात् । उक्तरीत्या विविदिषावाक्यस्य^२ समुच्चयाबोधकत्वात् । अतो यथाधिकारं व्यवस्था । एवं यथासंभवमपि । अनन्तवेदोक्तेष्टिपशुसोमादिकर्मराशेरनुष्ठानुमशक्यत्वात् यज्ञत्वादिसामान्यरूपेण यज्ञादीनां ज्ञानफलसंबन्धविधानात् सामस्त्यस्य विध्यननुप्रवेशात् “सर्वं पाप्मानं तरति तरति बह्यहृत्यां योऽश्वमेघेन यजत्” इत्यध्वमेघादेः कृत्स्नदुरितनिवृत्तिसामर्थ्यावगमात् भगवदुपासनारूपतपोमात्रेणापि तत्संभवात् “तद्यथेषीकातूल-

¹ स्यावश्यकत्वा—ट्. ² समुच्चयबोधकत्वासम्भवात्—झ्.

पूरणी

ममौ प्रोतं प्रदूयेतैवमेवास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्त ” इति भगवदुपासकस्य कृत्स्नदुरितनिवृतिश्रुतेरिति सर्वे सुस्थम् ।

सनर्थस्येति । अन्यत्र लोके । अश्वेन जिगमिषतीत्यादा-विष्यमाणगमने अश्वस्य करणत्वाच्चेच्छायाः¹ कार्यान्वयत्वलक्षणं प्राधान्य-मित्यर्थः । तथापीति । इह वेदे । लोकवाक्यानां विवक्षापरतन्त्रतया तत्र तथात्वेऽपि वेदेऽपौरुषेये यथाशब्दार्थप्रतीति कार्यान्वयो युक्त हस्यर्थः । तदुपपादयति—विविदिषेति । तथा च विविदिषाकामन-यानुष्ठितकर्मभिर्विविदिषोत्पत्तावनन्तरमिष्यमाणज्ञानसम्पत्तये श्रवणादौ प्रवृत्तेस्तलाभ इति भावः । न चेच्छाया इच्छाविषयत्वासंभवः ; यागादिकृतेवीश्वादिकृत्यन्तरसाध्यत्ववदिच्छान्तरविषयत्वोपपत्तेः । यद्वा दृढविविदिषायाः काम्यतादार्ढं च फलजननौन्मुख्यम्, अतो ज्ञानो-त्पादनगोचरा कामना पर्यवस्थतीति न काचिदनुपत्तिः ।

वस्तुतस्तु अन्यत्र अर्थविषये । इह शब्दविषये । अर्थतः प्राधा-न्याभावेऽपि शब्दतो विशेष्यतया प्रतीतेः शाब्दं प्राधान्यमस्तीत्यर्थः । तथा च शब्दत इच्छायाः कर्मसाध्यतयान्वयोऽपीष्यमाणज्ञान एव पर्यवस्थति गुरुनये शब्दबलमते फलापूर्वमावनाकरणत्वमिव फलापूर्वयोः । न च पूर्वाभेदः ; शब्दान्वयप्रकारभेदमादाय तदुपपत्तेरिति ध्येयम् । ननु वेदानुवचनांदर्जानोद्देशेन विधिपक्षे श्रवणेन साकं विकल्पः स्थात् , निरपेक्षतया त्रीहियववत्साधनत्वावगतेरिति चेत्र ; त्रीहियववनिरपेक्ष-² कार्यकत्वाभावात् । ज्ञानं प्रमाणाधीनं, अतः प्रमाणकोटिनिक्षिप्त-श्रवणेन विना न कर्मणां ज्ञानफलसाधनत्वं न वा कर्मभिश्चित्शुद्धिं विना श्रवणं हेतुरिति न विकल्प इति सर्वमवदातम् ॥

¹ कारकान्वयत्वरूपं—ज्ञ. ² कार्यत्वा—ट.

न तु मुक्तिसाधनस्य कर्थं विविदिषासंबन्धः, न कर्थंचित् । कर्थं तर्हि कर्माणि विविदिषाहेतव इति, श्रुणु—कर्मणां ब्रह्मा-त्मैक्येऽविद्यानिवृत्तौ वाऽसमर्थत्वेन चित्तशुद्धिद्वारा विविदिषा-यामिष्यमाणज्ञाने वा श्रुत्यादिभिर्हेतुत्वावगमात् । प्रमाणा-भावादपि न कर्मणां मुक्तिहेतुत्वम्, विविदिषावाक्यस्योक्त-विधया तत्राप्रमाणत्वात् । “विद्यां चाविद्यां च” इतिवाक्य-स्यांपि शुद्धिमात्रहेतुत्वपरत्वात् । “नान्यः पन्था” इत्यादिना प्रतिषेधाच्च ।

दीपनम्

(इच्छैव) सन्निधानादेः स्वर्गादिवद्वाव्यतया संबध्यत इति प्रधानम् । तथा च न राजवदर्थतः प्रधानेन ज्ञानेन यज्ञादीनामन्वयः, किं तु पुरुषेणवानयनस्येच्छयेत्यर्थः ।

एकदेशिमतं शङ्कते—नन्विति । नेति । ज्ञानस्य विवि-दिषाहेतुत्वाभावादिति भावः । अभिप्रायमजानानश्चोदयति—कथ-मिति । ब्रह्मेति । जीवब्रह्मभावस्य स्वाभाविकतयाऽनादित्वादविद्या-याश्च शुक्तिकादर्जनैकनिरस्यत्वावगमात्तत्र तदसमर्थमित्यर्थः । यथा अऽवेन जिगमिषतीत्यत्राश्वस्य ग्रामप्राप्त्युपायत्वम्, तथा विविदि-षन्तीत्यत्र ज्ञानद्वारा मुक्तयुपायत्वं कर्मणां प्रतीयत इत्याशङ्कयाह—विविदिषेति । लोकेऽपि द्वैश्वस्य गमनं प्रत्येवोपायत्वं शब्दार्थः । ग्रामप्राप्तिस्तु गमनस्यान्वयव्यतिरेकसिद्धं फलं न शब्दार्थः । अन्य-थातिप्रसङ्गात् । एवमुक्तविधया ज्ञानादिकमेव यज्ञादिफलमित्यर्थः । अविद्यापदवेदनीयकर्मणां “अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा” इति वाक्यशेषेण चित्तशोधकत्वमेवावगम्यत इत्याह—शुद्धीति ।

ननु जगत्तत्त्वमालोचयतीत्युक्तम् । किं तत्, उच्यते—आ मनुष्यादा ब्रह्मलोकं पुण्यकार्यं, “कर्मणा पितॄलोको विद्यया देवलोक” इति श्रुतेः । विद्या चात्रोपासना । सा च विहिततया कर्तृपरतन्ना क्रियेत् । कर्तृकार्यं च सर्वमनित्यमेव, घटादिवत् । “तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयते एव-मेवामुञ्च पुण्यचितो लोकः क्षीयत” इति श्रुतेश्च ।

आत्मा च नित्यो मोक्षवादिभिः सर्वैरभ्युपेयः । स च परमप्रेमास्पदत्वात् “एषोऽस्य परम आनन्द” इति श्रुतेश्चानन्दः ।

दीपनम्

वैराग्यार्थं हि विवेकोऽपेक्ष्यते, तत्त्वं पापफलात्पुरुषस्य स्वतः सिद्धमिति पुण्यफलात्तसिद्ध्यर्थमाह—आ मनुष्यादिति । कर्मणेत्यतत् “उभाभ्यामेव मनुष्यलोक” इत्यस्याप्युपलक्षणम् । ननु मुक्ति-साधनं विद्या कथं देवलोकसाधनम्, तथात्वे वा कथं तस्य कर्मफलत्वम्, तत्राह—विद्या चेति । उपास्तौ बहुलं वेदेति पदश्रवणात्सापि विद्येत्युच्यत इत्यर्थः । विषयवैराग्यसिद्ध्यर्थमात्मनो नित्यपुरुषार्थतामाह—आत्मेति । नित्यपुरुषार्थमनाश्रित्य विषयत्यागानुपपत्तेरित्यर्थः । मोक्षेति । आत्मनो नित्यत्वाभावे कस्य मोक्षः स्यात् । विज्ञानवादिभिरपि सन्ताननित्यताया अभ्युपगमादात्मा नित्य इत्यर्थः ।

पूरणी

ननु वेत्तेज्ञानार्थत्वात्कथं विद्यापदेनोपासनार्थलाभ इत्यत्राह—उपास्ताविति । उपासनावाक्येषूपासनार्थविषये “य एवं वेद” इति

नन्वेवं स्वयमेव^१ कश्चिन्न्यायं श्रुत्यर्थं वा नानुसन्धते, अन्यथा एवमितरोऽपि न्यायः श्रुत्यर्थश्च किमिति नानुसन्धीयेत् । किं च “अक्षयं ह वै चातुर्मास्ययाजिनः सुकृतं भवति” इति चातुर्मास्यफलविशेषस्याक्षययत्वश्रवणाच्च नैकान्ततः कर्मफलस्यानित्यत्वमिति, मैवम् ; पापशताकुलमानसस्य तव नैतत्प्रतिसन्धानमिति किं नीलगिरिशिखरशिरासि विद्योतमानतेजः पुञ्जस्य श्रीभगवतः श्रीनृसिंहस्य निस्मीमकरुणाकटाक्षेऽक्षितस्य पुरुषधौरेयस्यापि तत्र संभवेत् । न वा येनैकं ज्ञायते तेनेतरदर्पि ज्ञातव्यमिति नियमः । एवं सति धूमाग्नियमविदा सर्वोऽपि नियमोऽवगत एवेति न तदर्थं वैशेषिकादिरारभ्येत^३ । कर्मफले चाक्षययत्वश्रुतिर्विध्यनपेक्षितत्वात्पू-

दीपनम्

इतरः ब्रह्माद्वैतविषयः । नैकान्तत इति । “तद्यथेह” इत्यादिश्रुतिः सामान्यविषया, तदितरविषयेत्यर्थः । कर्मफले अक्षययत्ववचनं न विशेषश्रुतिः ; अर्थवादनया अतत्परत्वात्, न च सा स्वर्गार्थवादवाद्विध्यपेक्षितार्थतया तत्परेति वाच्यम् ; अक्षययत्वाभावे^४ विध्यन्यानुपपत्तेरभावादित्याह—कर्मफले चेति ।

“विरोधे गुणवादः स्यादनुवादोऽवधारिते ।

भूतार्थवादस्तद्वानादर्थवादस्त्रिधा मतः ॥ ”

पूरणी

बहुशो दर्शनात् अनन्यथासिद्धप्रचुरप्रयोगस्य शक्तिकल्पकत्वादस्योपासनार्थत्वमपीति भावः । तद्वानादिति । तयोः मानान्तरविरोधाव-

^१ कविदपिन्या क. च. ^२ क्षवीक्षितस्य क. च. ^३ आरभ्येत क. ख. छ.

^४ विध्यनुपपत्ते ख.

र्णाहुत्या सर्वका^१भावासिवचनवद्गुणार्थवाद एवेति न सा विशेष श्रुतिः । “एवमेवामुत्र पुण्य” इत्यादि तु श्रवणविध्यपेक्षितार्थतया स्वर्गार्थवादवञ्चूतार्थवाद एवेति ततस्तत्सिद्ध्यति । यत्कृतकं तदनित्यमिति^२ न्यायानुग्रहादपीयं श्रुतिर्बलवती । ततः कर्मफलेभ्यो विरज्यते ॥

ननु प्रथममेव वैराग्यसिद्धौ किं रहतिपादारम्भेण । तस्य हि वैराग्यं फलं “तस्माज्जुगुप्सेत्” इति तत्संबन्धिश्रुतेरिति चेन्न हि तत्रानित्य^३त्वकृतविवेककृतं वैराग्यं जुगुप्सावाक्यार्थः, किं तु^४ कर्मफलगत्यागतिविवेकफलम् । तच्चैतद्वादर्थ्यायेति न पुतरुक्ति-

दीपनम्

इत्यमियुक्तवचनादर्थवादस्त्रिप्रकारः । यथा “आदित्यो यूः, यजमानः प्रस्तरः, अस्मिर्हिमस्य भेषजम्,” यथा वा स्वर्गार्थवादः “यन्म दुःखेन संभिन्नम्” । एवं च “पूर्णाहुत्या सर्वान्कामानवामोति” इति वचनवदक्षयमितिवचनमपि न विवक्षितार्थम् । परं तु तदन्यानर्थक्यात्, इदं तु ब्रलवद्वचनविरोधात् । अत्रापि वहायाससाध्यज्ञानाद्यानर्थक्यसाम्यादित्यर्थः । श्रवणेति । विवेकवैराग्यादिमदविकारिणः श्रवणविध्यपेक्षितस्य तदधीनित्यादित्यर्थः । ततः^५ तद्यथेह त्यादिश्रुतिः । तत् कर्मफलानित्यत्वम् । ततः अनित्यत्वदोषदर्शनात् ॥

“रहति सम्परिष्वक्त” इति सूत्रावयवेनोपलक्ष्यं तृतीयप्रथमपादमाह—रहतीति । एतद्वादर्थ्यायेति । आद्यसूत्रस्थाथज्ञब्दसूचि-

^१ मप्राप्ति छ. ^२ न्यायादपीयं—ग. ^३ त्वविवेककृत—ग. छ. ^४ कर्मफलपरलोकगत्यागतिविवेककृतम्—छ. ^५ अक्षय्यवचनमविवक्षितार्थम् ख. ^६ दिति-भावः—ख. ^७ एवमेवेत्यादिश्रुतेः—ख.

वैयर्थ्यं वा । श्रुतिरपि प्रथमं ^१ वैराग्यं दर्शयति “परीक्ष्य लोकान्कर्मचितान्ब्राह्मणो निर्वेदमायात्” इति । ततः शरीरेन्द्रिय-चेष्टाया मनोरथादिवृत्तेश्च निमित्ताभावाच्चित्तेन्द्रिययोव्यापारोपरमरूपौ शमदमौ भवतः । ततस्तितिक्षादि । ततोऽविक्षिप्तचित्तो निरस्तानर्थत्रातानतिशयानन्दगलिताखिलभेदमात्मानं वेदान्तवाक्येभ्योऽवगत्य मुमुक्षुः “ब्रह्मविदाग्नोति परम्” “तरति शोकमात्मावेत्” इत्यादिश्रुत्यवष्टम्भेन जिज्ञासते ॥

दीपनम्

तानित्यत्वदोषर्दशनजैरैराग्यदादर्थाय । दुःखबाहुल्यज्ञाने हि चित्तं सर्वात्मना ततो निर्वर्तत इति भावः । प्रथमं गुरुप्रसदनात् पूर्वम् । ततः वैराग्यात् । चित्तेति । वैराग्यहेतुको मनोविजयः शमः, विजितस्य तत्त्वप्रतिपत्तियोग्यता दम इत्यन्ये । ततः शमदमाभ्यां तितिक्षा द्वन्द्वसहनम् । आदिपदात् “अद्वावित्” इत्यादिश्रुत्युक्तश्रद्धा । ततः शान्त इत्यादिवाक्यस्थसाधनसम्पत्तेः । अविक्षिप्तेति च्छेदः । मोक्षे आध्यात्मिकादितापत्रयं निरस्यति—निरस्तेति । न विद्यते अतिशयो यस्मान्मोक्षरूपानन्दादन्यस्येति स्वर्गादिवैषम्यमुक्तम् । गलितः सजातीयादिभिदो यस्मिन् । मुमुक्षुः सञ्चिति शेषः । मुमुक्षाख्येच्छाया धर्मज्ञानसाध्यत्वाद्वर्मिज्ञानस्य चान्यतोऽभावात्कथं सेत्यत आह—वेदान्तेति । श्रुत्यवष्टम्भेनेत्यादि । श्रुतिरो ज्ञानस्य मोक्षहेतुतां निश्चित्यत्यर्थः ॥

पूरणी

धारणयोरभावादित्यर्थः । मुमुक्षायाः शमदमादिसाध्यतालाभार्थमाह—सञ्चिति शेष इति ॥

^१ समेव—ग. छ.

न तु किं जिज्ञासया, वेदान्तवाक्योदवावगतत्वात् । न च सावगतिरापातरुपैव न निश्चय इनि वाच्यम्; निस्सामान्य-विशेषब्रह्मबोधे सामान्यविषयतालक्षणापातताया असंभवात् । 'वेदवाक्यात्संशयासंभवात्' अपरोक्षे ब्रह्मणि परोक्षज्ञानासंभवाच्च । तस्मा^१प्रथमं ज्ञानं वेदान्तादुत्पन्नं चेदपरोक्षनिर्णय^२ एवेति न चेन्न मुमुक्षा जिज्ञासा वा, धर्मिज्ञानाभावादिति चेत्, सत्यम्, यद्यपि प्रथमं निर्विशेषब्रह्मसाक्षात्कारः 'शब्दान्निष्पन्नस्तथापि

दीपनम्

ज्ञाने आपातत्वं किं सामान्यविषयत्वं उत संशयत्वं परोक्षत्वं वा । आद्य आह — निस्सामान्येति । द्वितीय आह—वेदेति । तृतीय आह—अपरोक्ष इति । "यत्साक्षादपरोक्षात्" इति श्रुतेर्ब्रह्म नित्यापरोक्षमित्यर्थः । विचारादिसहकार्यभावे ज्ञानमेव नोदेतीत्याह—न चेदिति । विचारात्प्रागपि सत्यादिवाक्यानां सामानाधिकरण्येनैकार्थतात्पर्यज्ञानसंभवात्तदनुरोधेन लक्षणया निर्विशेषब्रह्मज्ञानं संभवतीति नोक्तदोष इत्याह—यद्यपीति । अहं ब्रह्म न वेत्यादिद्विकोटिकसं-

पूरणी

अपरोक्ष इतीति । "यत्साक्षादपरोक्षात्" इति श्रुतौ अपरोक्षमित्यर्थे अपरोक्षादिति छान्दसः सुप आदादेशः विभक्तिव्यत्ययो वा । वेदान्तवाक्यानां परोक्षज्ञानजनकत्वेन न^३ तदपरोक्ष-ब्रह्मविषयम्, किं तु तद्यातिरिक्तविषयमिति ब्रह्मव्यतिरिक्तोर्थे सत्यादिवोधकानां^४ तिषामप्रामाण्यं स्यादित्यर्थः । यद्वा वेदान्तवाक्यानां परोक्ष-

¹ वेदान्त-ख.

² प्रथमं वेदान्तादुत्पन्नं चेच्ज्ञानमपरोक्ष-ख. ग. छ.

³ एव-ग. छ. ⁴ शब्दादुत्पन्नः-ख. ⁵ तदपरोक्षज्ञानविषयम-झ. ⁶ तथास्यादिति तेषामप्रा-ट.

सोऽनवधारण एव, अग्रे संशय^१दर्शनात् । नन्वेककोटिज्ञानमात्रं निश्चय एवेति न संशयः स्यादिति चेत्, न तावन्निश्चयत्वं जातिः; चाक्षुषत्वादिना साङ्कर्यात् । त्वन्मते^२ धर्मज्ञाने तदभावप्रसङ्गाच्च । अत एव न संशयान्यज्ञानत्वम् । नापि संशयत्वानधिकरणज्ञानत्वम् । धर्मज्ञानस्य संशयाभिन्नत्वेन

दीपनम्

शयदर्शनादित्याह— अग्र इति । न संशय इति । अग्र इति शेषः । तदेवेति शेषः । संशयविरोधज्ञानस्वरूपत्वं निश्चयत्वम्, तस्यैव जिज्ञासाविरोधित्वात्, अनेवंरूपेमककोटिकमपि^३ ज्ञानमनिश्चय इत्यभिप्रेत्य निश्चयत्वं विवेचयति— न तावदिति । त्वन्मत इति । परमते व्याप्यवृत्तित्वं जातेः, एतस्य चाव्याप्यवृत्तित्वादित्यर्थः । अत एवेति । पूर्वहेतुत इत्यर्थः । न संशयेति । ज्ञानस्यैकत्वादित्यर्थः । अत्यन्ताभावस्याव्याप्यवृत्तित्वात्तद्विटिं लक्षणं धर्मज्ञानेऽप्यविरुद्धमित्याशङ्कयाहनापीति । संशयत्वेति । तद्विटि तदभावस्यानुपपेत्तर्नोक्तदोष^४निस्तार इत्यर्थः । एकस्मिन्नेवावयविन्यंशभेदेन संयोगतदभाववत् ज्ञाने संशयत्वं तदभावाविरुद्धावित्याशङ्कय वैषम्येणोत्तरमाह— धर्मात्यादिना ।

पूरणी

ज्ञानजननस्वभावत्वे चरममपि तथा प्रसङ्गेनापरोक्षधीजनकत्वलक्षणमपरोक्षप्रमाणत्वं त्वदभ्युपगतं न स्यादित्यर्थः । नन्वग्रेतनसंशयस्य सकलानुभवसिद्धतया तदपलापो न युक्त इत्यपरितोषादाह— तदे-

¹ यादिदर्श—छ. ² धर्मज्ञानांशे—ग. ³ ज्ञानं न निश्चयः—ख. ⁴ निरासः—च.

⁵ बावपि न वि—ख.

तदभावात् । अत एव न संशयत्वाभाववत्त्वम् । धर्मज्ञानंशे
तदुभय^१मस्तीति चेत् न ; ज्ञानेऽशाभावात् । नच धर्मविषयता-
वच्छेदेन तदस्तिता, ज्ञानस्वरूपविषयत्वस्य ज्ञानमात्रतया
विरुद्धधर्मद्वयासंभवात् । अन्यथा संशयेऽप्येकको^२व्यंशे विरुद्धोभय-
प्रकारत्वलक्षणसंशयत्वाभावेन निश्चयत्वापत्तेः । नच स्वप्रकारी-

दीपनम्

ज्ञानस्य गुणतया निरंशत्वादित्यर्थः । यत्त्ववच्छेदकभेद सति निरशेऽपि
भावाभावावविरुद्धाविति धर्मविषयत्वावच्छेदेन संशयत्वाद्यभावः स्थाणु-
त्वादिविषयत्वावच्छेदेन संशयत्वादिरिति, तदनूद्य निराकरोति—नचेति ।
स्थादेवं यदि विषयत्वं ज्ञानस्वरूपातिरिक्तं स्थात्, न हु तव तत्सम्प्रति-
पन्नम्, न वा तत्संभवतीति वक्ष्यते । ज्ञानस्वरूपं तु विषयता अभिन्ने
ज्ञाने अभिन्नैवेति नैकत्र भावाभावाविति भावः । ज्ञानेऽप्यंशाभ्युपगमे
दण्डमाह—अन्यथेति ।

संशयत्वे सिद्धे तद्विज्ञत्वं ज्ञाने^३ निश्चयत्वमायास्याति, तदेव
न सिद्धयत्तियाशयेन संशयत्वं दूषयति—न च स्वप्रकारीति । अथवा

पूर्णी

वेति । अत एव न संशयत्वेति मूलम् । न च पूर्वभेदः, पूर्वत्र
संशयत्वाधिकरणत्वाभावघटितस्योक्तत्वादिति भावः । नन्वेवं स्वाका-
रेत्यादिना संशयत्वे निरुक्ते निश्चयत्वं सिद्धमित्यग्रे तत्समर्थनमयुक्तं
स्यादित्यपरितोषादाह—अथ वेति । एकविशेष्येति । घटपटाविति
समूहालभ्बने स्वाकारघटत्वविरुद्धपटत्वप्रकारकज्ञानाभिन्ने पटत्वविरुद्ध-
प्रकारकेऽतिप्रसङ्गवारणाय एकविशेष्यकत्वविशेषणमपि देयभिति भावः ।

मस्ती -क. ग. छ. २ कैकको—ख. छ. ३ निश्चयमा—ख.

भवद्वर्मविरुद्धप्रकारकज्ञानाभिन्नत्वं संशयत्वं, तच्च तत्राप्यस्तीति वाच्यम्, संशयाभिन्नधर्म्यशः¹ज्ञानस्यापि तत्सच्चात् । न च तद्विरुद्धप्रकारकज्ञानत्वे सतीति विशेषणाब्रातिप्रसङ्गं इति वाच्यम् ; लाघवेन स्वाकारविरुद्धाकारसम्बलज्ञानाविरो²-धित्वस्यैव संशयशब्दार्थत्वात् ॥

दीपनम्

न विरुद्धानेककोटिकज्ञानत्वं संशयत्वम्, यैनैककोट्यंशे तदभावः स्यात्, किं त्वन्यदेवेति न तत्र तदभाव इत्याशङ्क्याह—न च स्वप्रकारीभवदिति । स्वस्य संशयत्वेनाभिमतस्य यो धर्मः प्रकारीभवति स्थाणुत्वादि तद्विरुद्धं यत्पुरुषत्वादि³ तत्प्रकारकज्ञानाभिन्नत्वं संशयत्वम् । तच्चैककोट्यंशेऽप्यस्तीत्यर्थः । येषां मते धर्मज्ञानं संशयाभिन्नं तेषां धर्म्यशेऽपि तदस्तीति दूषयति—संशयाभिन्नेति । न चेति । तथा चेदंत्वं न कस्यापि विरुद्धमिति तत्प्रकारकज्ञाने न संशयत्वमिति भावः । एकविशेष्यकत्वे सति स्वप्रकारभिवद्वर्मविरुद्धप्रकारज्ञानाभेदे सति तद्विरुद्धप्रकारकज्ञानत्वापेक्षया इदं लघुशरीरमित्येतदेव संशयस्वरूपमित्याह—लाघवेनेति । सोपाधिकअभिमाविरोधिनि शङ्खः श्वेत इत्यादि-ज्ञाने अतिप्रसङ्गपौर्हाराय—सम्बलेति । एवं च स्वविषये स्वाकार-विरुद्धद्वयैश्चिद्यावगहिज्ञानाविरुद्धत्वं संशयत्वं विवक्षितमिति नोक्तदोषः । एवं चैककोटिकज्ञानमपि संशयः स्यादिति भावः । न चैव धर्म्यशज्ञानस्यापि संशयत्वापत्तिः, तस्यापि स्थाणुत्वादिप्रकारकज्ञानाभिन्नत्वाचदाविरोधित्वाचेति वाच्यम् ; धर्म्यशज्ञानस्यान्तःकरणवृत्तिरूपस्थाविद्यावृत्तिरूपसंशयादन्यत्वादिति ॥

पूरणी

नन्वयं घट इति निश्चये स्वाकारघटत्वविरुद्धपटत्वाकारभिन्नविशेष्यकपट-

¹ ज्ञानेऽपि—ख. ग. छ. ² विज्ञानत्वस्यैव-ग. छ. ³ तस्प्रकारकं ज्ञानं

तदभिन्नत्वं—ख.

⁴ निरासाय—ख.

पूरणी

निश्चयाविरोधिन्यतिव्यासिः, किं च समबलत्वं किमप्रामाण्यशङ्काशून्यत्वेनाप्रामाण्यशङ्कास्कन्दितत्वेन वा, नादः; असंभवात् संशयज्ञाने अप्रामाण्यशङ्काशून्यत्वाभावात्, न द्वितीयः; पीतअमस्यापि तादृशत्वेन श्रेतनिश्चयेऽतिव्यासेरित्याशङ्क्याह — स्वविधय इति । स्वपदं लक्ष्यत्वेनाभिमतज्ञानपरम् । तद्विशेष्ये स्वाकारस्ताद्विरुद्धाकारश्चेति यद्वयं तद्विशिष्ट्यावगाहीत्यर्थः । घटनिश्चयविषये पटत्वानवगाहित्वात्पटानिश्चयस्य न तदविरुद्धघटनिश्चयेऽतिव्यासिः । न च पटनिश्चयस्य विरुद्धघटपटत्वोभयैशिष्ट्यानवगाहितया तत एव घटनिश्चयेऽतिप्रसङ्गवारणात्स्वविषयपदं व्यर्थमिति वाच्यम्, स्थाणुपुरुषसंशयाविरोधिन्यं पुरुषविषयनिश्चयेऽतिप्रसङ्गवारकत्वात् । पीतअमस्य वक्ष्यमाणरीत्या श्रेतनिश्चयाकारश्चेत्यपीतत्वोभयैशिष्ट्यानवगाहित्वात् तदविरुद्धश्रेतनिश्चयेऽतिप्रसङ्गः । अविरुद्धविशेषणाच्चैककोच्चयंशे नाव्यासिः । नचैवं घटपटाविति समूहालम्बनेऽतिव्यासिः, ¹ एकविशेष्यकत्वावच्छेदेन विरुद्धोभयैशिष्ट्यावगाहित्वस्य विवक्षितत्वात् । नाप्येते आग्रा वा पनसा वेति बहुविशेष्यकसंशयेऽव्यासिः, तस्य प्रत्येकधार्मिणि तदुभयैशिष्ट्यावगाहिसमूहालम्बनसंशयरूपतया उक्तार्थस्य तत्रापि सत्वात् । फलितमाह — एवं चेति । नचैव वेदान्तवाक्यानां संशायकत्वापातः, एतादृशसंशयजनकत्वस्येष्टत्वादिति भावः । तदविरोधित्वादिति । इतिहेतौ । यतस्तदभिन्नत्वं ततस्तदविरोधित्वमित्यर्थः । सिद्धान्तमवलम्ब्याह — अन्यत्वादिति । ततश्चेदमाकारान्तःकरणवृत्तौ स्थाणुत्वादेरप्रकारतया नान्तःकरणवृत्तिरूपधार्मिज्ञाने स्वाकारविरुद्धाकारज्ञानाविरुद्धत्वलक्षणार्थत्वसंभवः । यन्मते तु धर्मिज्ञानस्य संशयाभिन्नत्वं तत्रापि स्वांशाकारविरुद्धाकारज्ञानाविरुद्धत्वं विवक्षितमिति

¹ स्वैक-ज्ञ.

यत्तु स्वसमानप्रकारकसंशयत्वं धर्म्येश नास्तीति स निश्चय इति, तत्र ; परमते इदंत्वस्य केवलान्वयितया तत्प्रकार-कसंश^१याप्रासिद्धेः । नाप्येकविशेष्यैकप्रकारकज्ञानत्वम्, अयं^२ पटो द्रव्यमित्यादिज्ञाने तदभावात् । स्थाणुत्वस्याप्येकत्वात् ।

दीपनम्

स्वशब्दस्य^३ प्रकृतमात्रपरत्वमेवेति दूषयति—परमत इति । नापीति । निश्चयत्वमिति शेषः । स्थाणुत्वस्येति ।^४ तथापि तदंशेऽपि

पूरणी

धर्म्येशाकारेदन्त्वविशुद्धाकारत्वाभावातदंशस्य नातिप्रसङ्ग इति भावः । नन्वेवं पीतः शङ्ख इति सोपाधिकअभेऽप्तिव्यासिः, तस्य अमविषये पीतत्वशङ्खत्वोभयाकारवैशिष्ट्यावगाहित्वात् तस्य तदविरोधित्वादिति चेत्त्र ; शङ्खत्वस्यान्तःकरणवृत्त्याकारतया पीतत्वस्याविद्यावृत्त्याकारतयोभयाकारवैशिष्ट्यावगाद्येकज्ञानाभावात् । नन्वेवमपि पीतत्वशङ्खत्वोभयारोपेऽप्तिव्यासिः, तत्र विवक्षितार्थसत्त्वादिति चेत्त्र ; विशुद्धपदेन स्वप्रयोज्यैकप्रवृत्तिविषयतानवच्छेदकत्वलक्षणविरोधस्य विवक्षितत्वात् । स्थाणुत्वपुरुषत्वप्रकारकप्रवृत्तेरेकत्रभावेन स्थाणुत्वादौ तथाविधिविरोधसत्त्वात् । पीतार्थिनः शङ्ख प्रवृत्तिदर्शनेन पीतत्वशङ्खत्वयोस्तथा विरोधाभावादित्यवधेयम् ॥

केचिच्चु संशयत्वानधिकरणज्ञानत्वं निश्चयत्वमिति पूर्वशङ्खितलक्षणे उक्तधर्म्येशाव्यासिवारणाय स्वसमानप्रकारकेति विशेषणं दधुः, तदनूद्य दूषयति—यत्तु स्वसमानेति मूले । प्रकृतमात्रेति । समभिव्याहृतपरत्वे तु प्रतियोगितदभावयोरेकत्रावृत्तेरुक्त एव दोष इति भावः । नाप्येकविशेष्येति मूले । एकप्रकारकत्वं घटपटाविति समूदालम्बनेऽ-

^१ यासिद्धेः—क.

^२ षटो—ग. छ.

^३ प्रकृतपरामशित्व—ख.

^४ तथा च—ख.

एकमात्रप्रकारत्वं तु धर्मज्ञानेऽपि नास्त्येव । तस्माद्यज्ञानं यत्संशयनिवृत्यनुकूलस्वरूपविशेषवत् तत्तचित्रयः, इतरतु न तथेति एककोटिकमपि किंचित्पुरुष¹दोषादनवधारणं किंचित्तु तर्कादिकारणमहिमा तदनतिरिक्तविषयमपि निश्चय इत्यनवद्यम् । नन्वेवं संशयनिवृत्तावननुगतो हेतुः स्यादिति चेत्, न ; अनुगता-भावे तस्याध्याश्रयणीयत्वात् । समानप्रकारकल्पस्यापि ज्ञानविशेषस्वरूपातिरिक्तस्यानुगतस्यासंभवात् । संशयनिवृत्तेरन्यतोऽपि संभवेन तन्मात्रेऽनुगतकारणाभावाच्च ॥

दीपनम्

निश्चयत्वं स्यादिति भावः । ननु संशयजनकज्ञानातचिर्वर्तकज्ञानस्य विषयविशेषो वक्तव्य इति निर्विशेषज्ञानस्य न कथमपि निश्चयत्वमिति शङ्कासुपसंहारव्याजेन निरस्यति — तस्मादिति । समानप्रकारकल्प-स्येति । स्वरूपसंबन्धविशेषस्यैव पैरः प्रकारत्वाभ्युपगमात् तस्य तज्ज्ञानस्वरूपतयाऽननुगतत्वादित्यर्थः । अन्यतोऽपीति । यदि निवृतिरनु-त्पादः तदा सामग्र्यन्तरप्रतिबन्धादपि तसंभवः ; यदि ध्वंसः तदा विरोधिगुणान्तरादित्यर्थः ॥

पूरणी

नेकप्रकारेऽव्यासमतः एकविशेष्यकेति विशेषणम् । तेनैकविशेष्यावच्छेदेनैकप्रकारकल्पमर्थो लभ्यत इति विशेष्यभेदेनानेकप्रकारकस्यापि समूहालम्बनस्यैकघटविशेष्याद्यवच्छेदेन एकघटत्वादिप्रकारकल्पान्वाव्यासिरिति भावः । अतिव्यासिमप्याह — स्थाणुत्वस्यापीति मूले ।

¹ दोषवशादनव-छ.

² तासंभवे—ख. ग. छ.

पूरणी

धर्मज्ञानेऽपीति मूले । स्थाणुत्वादेरपि प्रकारत्वात्तज्ज्ञानस्यैकत्वादित्यर्थः ।

ननु ज्ञानवैलक्षण्यस्य विषयतत्त्वाधीनत्वात्तेन विना तदनुपपत्तिः । किं चानेककोटिज्ञान एव संशयव्यवहारान्वैककोटिज्ञाने संशयत्वम् । अपि चैककोटिज्ञानस्य संशयत्वं किं प्रमाणबलादभ्युपेयते उक्तलक्षणेऽविरुद्धविशेषणेन तत्सङ्ग्रहकरणशक्तेवा । नाद्यः ; असिद्धेः । न द्वितीयः ; तस्य लक्ष्यान्तर्भावे प्रमाणमन्तरा लक्षणे विशेषणान्तरदानेन तत्सङ्ग्रहकरणस्यानुचितत्वात् । अन्यथा पृथिव्यादिलक्षणे अविरुद्धविशेषणानेन वाच्चादिसङ्ग्रहस्यापि वक्तुं शक्यतया पदार्थव्यवस्थोच्छेदापत्तेः । न चानभ्यासदशापन्नज्ञानस्य संशयत्ववन्निश्चयकार्यकरत्वेन निश्चयत्वमपि नेति वाच्यम् ; तथापि तृतीयप्रकारकल्पनापत्तेः परमते निर्विकल्पकेश्वरज्ञानयोः प्रमाप्रमाबहिर्भवित् । किंच संशयनिवृत्यनुकूलस्वरूपविशेष इत्यत्र अनुकूलत्वं फलोपहितत्वं योग्यत्वं वा । आदे अनुत्पन्नसंशयस्थलीयनिश्चयेऽन्यासिः । द्वितीयेऽनभ्यासदशापन्नैककोटिज्ञानस्यापि निश्चयत्वं स्यात्, तस्यापि तद्योग्यत्वात् । न चैवं ¹ततः संशयनिवृत्यापत्तिः ; अप्रामाण्यशङ्काविरहलक्षणसहकारीविरहात्तन्निवृत्यभावोपपत्तेरित्याशङ्कयाह — इत्यनवद्यमिति मूलम् । अयं भावः— न तावज्ञानवैलक्षण्यं विषयवैलक्षण्यनिमित्तम् ; स्मृत्यनुभवयोः समानविषयप्रत्यक्षानुमित्योश्च व्यभिचारात् । किं तु तत्सामाग्रीवैलक्षण्याधीनम् । तच्चेहाप्यस्ति ; विशेषादर्शनतद्वानघटितसामग्रयोर्वैलक्षण्यात् । तथा अनभ्यासदशापन्नैककोटिज्ञानस्य संशयत्वे निश्चयकार्यकरत्वं

¹ तत्संशय—ट्.

पूर्णी

लिङ्गविधया मानम् । अतः प्रमाणबलालङ्घ्यान्तर्भावे तलक्षणेन तत्सङ्गो युक्तः । अत एव कलृपान्तर्भावे सति न तृतीयप्रकारकल्पनापि युक्ता । तथानुकूलत्वं तद्योग्यत्वमेव । न चैककोटिज्ञानेऽतिप्रसङ्गः ; तादृशैककोटिज्ञानात्कदाचिदपि संशयनिवृत्यदर्शनेन तस्य तदयोग्यत्वात् । न चाप्रामाण्यशङ्कानिवृत्तेः सहकारित्वम् ; तत्कल्पनायां मानाभावदिति । ननु कोऽसौ स्वरूपविशेषः, व्यक्तजन्यत्वं विशेषदर्शनादिजन्यत्वं वा । नादः ; अतिप्रसङ्गात् । न द्वितीयः ; निकटस्थघटज्ञानादेरनिश्चयत्वापत्तेः ; तस्य विशेषदर्शनजन्यत्वाभावादिति चेच्चः ; कचिद्विशेषदर्शनजन्यत्वं कचिच्च भूयोवयवेन्द्रियसन्निर्कषजन्यत्वमित्यस्यैव स्वरूपविशेषत्वात् । नचैवमनुगमेऽनुगतनिश्चयव्यवहारोच्छेदः ; संशयनिवृत्यनुकूलस्वरूपविशेषत्वेन तद्यवहारोपचरेति दिक् ।

वस्तुतस्तु एककोटिक्ज्ञानं न संशयः, तत्त्वे मानाभावेन¹ लक्षणे अविरुद्धविशेषेण तत्सङ्गहायोगात्, न चैककोट्योरोऽव्यासिवारणाय तद्विशेषणमावश्यकमिति वाच्यम् ; एकघर्म्यवच्छेदेन स्वाकारविरुद्धाकारावगाहित्वेन सर्वसामञ्जस्यात् । किं तूक्तसंशयत्वानधिकरणज्ञानत्वेन निश्चय एव । नच निश्चयकार्यत्वात्र निश्चयत्वमिति वाच्यम् ; तादृशज्ञाने सर्वेषां संशयविलक्षणनिश्चयव्यवहारदर्शनेन तद्व्यवहारात्मकनिश्चयकार्यत्वस्य तत्रापि सत्त्वात् । लाघवेन यत्किञ्चिन्निश्चयकार्यकारित्वस्य तत्रापि प्रयोजकत्वात् । अन्यथा प्रातिभासिकरजतस्य रजतत्वं न स्यात् । कूपनिक्षिप्तकुण्डलादिवत्तत्कार्याकरत्वेऽपि तलक्षणलक्षितत्वेन तत्त्वस्यावश्यकत्वाच्च । न च संशय-

¹ लक्षणेन तत्सङ्गहायोगात्-ङ्ग.

पूरणी

निवृत्त्यनुकूलेत्युक्तं लक्षणं तत्र नास्ति, तज्ज्ञानस्य संशयानिवर्त-
कत्वादिति वाच्यम् ; विशेषदर्शनप्रभवत्वादेस्तज्जन्यतावच्छेदकविशेष-
ग्रहाधनिग्रहत्वेन तत्र तादृशविशेषावच्छेदकविशेषाभावेन तलक्षणस्या-
संभव^१दुस्थित्वात् । अवच्छेदकान्तरसत्त्वे वा तस्यैव लक्षणत्वैनैतल-
क्षणवैयर्थ्यात् । अतः संशयत्वानधिकरणज्ञानत्वं तलक्षणत्वं वाच्यम् ।
न च धर्म्यशेऽव्याप्तिः ; अस्मन्मते धर्मज्ञानस्य संशयमिन्नत्वात् ।
परमतेऽवच्छेदकभेदेन संशयत्वतदभावयोरेकत्र सत्वात् । न च धर्मि-
विषयत्वादेज्ञानस्वरूपतया न प्रतियोगितदभाववृत्त्यवच्छेदकत्वमिति
वाच्यम् ; स्वरूपत्वेन तेन रूपेण तदवच्छेदकत्वोपपत्तेः । त्वयापि
प्रत्यभिज्ञायां तत्तेदंताविषयत्वाद्यवच्छेदेन स्मृत्यनुभवत्वस्वीकारात् ।
एकत्र साक्षिणि शुक्तिरजताद्यवच्छेदकभेदेन प्रमाणान्तित्वाभ्युपगमाच्च ।
इदंविषयत्वस्य विशेषदर्शनानपेक्षितत्वेन विशेषदर्शनादिप्रभवत्वलक्षण-
स्वरूपविशेषस्यापि रजतत्वाविषयत्वाद्यवच्छेदकभेदेन वृत्तेरभ्युपगन्तव्य-
त्वाच्च । किं चैककोटिकज्ञानस्य संशयत्वे वेदान्तवाक्यानां संशायकत्वं
निश्चायकत्वं चेति वैरूप्यं स्यात् । सर्वतन्त्रविरोधश्च स्यादित्यलमधि-
केन । न चैव प्रथमतो वेदान्तवाक्यजन्यज्ञानं निश्चयरूपमिति तत्सं-
शयनिवृत्यापत्तिरिति वाच्यम् ; तज्ज्ञानस्याप्रामाण्यशङ्कास्कन्दितत्वेन
तत्रिवर्तनाक्षमत्वात् । तच्छङ्काशून्यत्वेन तत्रिवर्तकत्वस्वीकारात् ।
अत एव तज्ज्ञाने आपातत्वमप्रामाण्यशङ्कास्कन्दितत्वम् ; तच्छङ्का-
शून्यनिर्णयगोचरेच्छास्मिका जिज्ञासापीति सर्वं सुस्थम् ॥

संशयनिवृत्ताविति मूले । विशेषदर्शनप्रभवत्वादिस्वरूपवि-
शेषस्य निवर्तकतावच्छेदकस्याननुगतत्वादिति भावः । सामग्र्यन्तरेति ।
व्याप्यदर्शनादिधटितनिश्चयसामग्रीप्रतिबन्धादित्यर्थः ।

^१ दुस्थितत्वात्—इ.

निर्विकल्पकवादः

नन्वेवमपि न निर्विशेषब्रह्मजिज्ञासा भवितुर्मर्हति । संशयविरोधज्ञानं हीष्यते । तच्च संशयसमानप्रकारकम्, निर्विकल्पकादिदमिति ज्ञानाच्च संशयानिवृत्तेः । निर्विशेष च ब्रह्मणि तदभावात् । न च कल्पितः प्रकारोऽस्तीति वाच्यम्; तत्त्वावेदकथुतिजन्यज्ञानस्य तदविषयत्वादिति, मैत्रम्; ज्ञानं हि समानविषयतयाऽवधारणात्मकं संशयं निर्वर्तयति ^१ न तु तत्समानप्रकारतया, अन्यविषयात्तददर्शनात् । समानविषयत्वमप्य^२ पेक्षितमिति चेत्, संशयादपि ^३ प्रसङ्गः । निश्चयत्वमप्यपेक्षितमिति चेत्, तार्हि समानविषयो

दीपनम्

एवं वेदान्तवाक्यादुत्पन्ननिर्विशेषज्ञानस्याप्यनवधारणत्वप्रतिपादनेन धर्मज्ञानाभावप्रयुक्तो जिज्ञासाक्षेपोऽपास्तः । इदानी प्रयोजनाभावेन निर्विशेष^४ज्ञाने इष्टसाधनताज्ञानाभावात्तदिन्छामाक्षिपति—नन्वेवमपीति ॥ ततः किम्? तत्राह—तच्चेति । निर्विकल्पकात् ^५निष्प्रकारकादपि, परमत एव । संशयेति । घट्त्वादिग्रकारकेत्यर्थः । तदभावात् प्रकाराभावेन समानप्रकारकत्वाभावात् । तत्त्वभवाधितमर्शमावेदयतीति तत्त्वावेदिका श्रुतिः । किं ज्ञानस्य संशयानिवृत्तौ तत्समानप्रकारकत्वमात्रं तन्त्रम्, उत समानविषयत्वसहितम्, अथवा उभयविज्ञाष्टमवधारणत्वम् । आद्य आह—अन्येति । द्वितीयमाशङ्क्यप्रत्याह—समानेत्यादिना । प्रसङ्गः संशयानिवृत्तिप्रसङ्गः । तृतीय-

पूरणी

इष्टसाधनतेति । स्वविषयाज्ञानसंशयनिवृत्तिर्णिर्णयफलम्, तच्च प्रकृते न संभवतीति ब्रह्मनिर्णयगोचरेच्छास्मिका जिज्ञासा न-

¹ न तु समानप्रकारत्वम्-छ. ² पेक्षणीयः-ख. ³ प्रसङ्गात्-ग. ⁴ ज्ञानस्य-च.

⁵ विष्प्रकारकादिति

निश्चयो निवर्तको लाघवात् । निर्विकल्पकं तु नास्त्येव ।

दीपनम्.

माशङ्क घृत्याह—निश्चयत्वमपीत्यादिना । नन्वेवं परमिमतानिर्विकल्प-
कादपि संशयनिवृत्तिप्रसङ्ग इत्यत आह—निर्विकल्पकं त्विति । नाध्यक्षेण
तज्ज्ञानं नापि विशिष्टज्ञानबलाचत्कल्प्यम्, विशिष्टज्ञानस्य विशेषण-

पूरणी

संभवतीत्यर्थः । नाध्यक्षेणत्यनन्तरमतीन्द्रियत्वाभ्युपगमादिति शेषः ।
नापि विशिष्टेति । जागराद्यसविकल्पकं विशेषणज्ञानजन्यम्, विशि-
ष्टज्ञानत्वात्, दण्डीति ज्ञानवदित्यनुमानादपि न सिद्धयतीत्यर्थः ।
विशेषणसाक्षिकर्त्तेति । तथा च विपक्षे बाधकाभावेन हेतोरप्रयोज-
कत्वमित्यर्थः ॥

ननु विशेषणविशेष्यव्यवस्थानुपपत्त्या विशेषणज्ञानस्य विशिष्ट-
धीहेतुत्वसिद्धावाद्यसविकल्पकानुरोधेन निर्विकल्पकसिद्धिः; जनकी-
भूतज्ञानविषयत्वातिरिक्तस्य प्रकारतानियामकस्याभावात् । न च निर्वि-
कल्पकस्य विशेष्यविशेषणोभय¹विषयतया जनकीभूतज्ञानविषयत्वं विशे-
ष्येऽपि गतम्, अतः कथं तज्ज्ञानविषयत्वाविषयत्वाभ्यां प्रकारप्रकारि-
त्यवस्थेति वाच्यम्; यद्विषयत्वेन ज्ञानं जनकं तस्य प्रकारस्त्वम्,
अतथाभूतस्य प्रकारित्वमित्यभ्युपगमात् । न च पक्षविषयतयानु-
मितिजनकज्ञानविषये पक्षे पक्षविशेष्यकानुमित्यप्रकारभूते व्यामि-
चाराचार्यं नियम इति वाच्यम्; विशिष्टज्ञानत्वावच्छेदेन जनकी-
भूतधीविषयतावच्छेदकस्य प्रकारस्त्वमिति नियमात् । अत एव न
विशेष्यज्ञानं विशिष्टधीहेतुः । अन्यथा तस्य प्रकारस्त्वापातात् । न च
जनकीभूतज्ञानविषयः प्रकारी तदविषयः प्रकार इति वैपरत्यिं किं न

¹ विषयकत्या—ट.

पूरणी

स्यादिति वाच्यम् ; अभावविशेष्यकबुद्धौ व्यभिचारेण तथा नियमासंभवात् । न च तत्राप्यभावनिर्विकल्पकं प्रथममास्तामिति वाच्यम् ; प्रतियोगिज्ञानादिविशिष्टधीसामग्रीसत्वेन तदसंभवात् । न चाभावांशे तत्त्विर्विकल्पकम् ; तत्र¹ पूर्वाननुभवस्याप्यभावस्वरूपस्य प्रकारत्वेन तदसंभवात् । प्रतियोगिज्ञानादिपूर्वं चाभावनिर्विकल्पकाभ्युपगमे तस्य प्रतियोगिस्मृत्यनन्तरभाविप्रतियोग्यारोपसमये विनष्टतया तदनन्तरभाविसक्विकल्पकानुपर्यत्तिः । किं च घटत्वसामान्यलक्षणया सकलघटविशेष्यकज्ञानोदयस्थले व्यभिचारान्व विशेष्यज्ञानं तद्वेतुः । न च लाघवेन यर्त्किंचिद्विशेष्यज्ञानं कारणम् , तत्राप्यस्तीति वाच्यम् ; यर्त्किंचित्त्वयावत्त्वाप्रवेशेन विशेष्यज्ञानत्वरूपेणैव हेतुत्वे यावद्विशेष्यं तावज्ञानस्यापि हेतुत्वलाभात् । अन्यथा घटज्ञाने घटपटोभयविशेष्यकसमूहालम्बनोपर्यत्तेः² । न च विशेष्यान्तरगोचरं भगवज्ञानं तत्राप्यस्तीति वाच्यम् ; भगवज्ञानस्यास्मद्वृष्टसामग्रीनिर्वाहकत्वाभावात् । अन्यथा प्रामाण्यादिगोचरभगवज्ञान³महिम्नास्मदज्ञातप्रामाण्यादिविशिष्टज्ञानापर्यत्तौ संशयाद्यनुपर्यत्तेः । न च वैदिकशब्दप्रमाकूटलिङ्गजवहिप्रमानुमित्यादौ भगवज्ञानस्यापि गुणविधया दृष्टसामग्रीनिर्वाहकत्वमभ्युपेतमिति वाच्यम् ; तत्र योग्यताप्रमादेरेव गुणत्वेन तदनपेक्षणात् विधान्तेरणापि भगवत्सिद्धेः । अत एव विशेष्यविशेषणोभयज्ञानमपि विशिष्टधीहेतुरिति प्रस्तुक्तम् । प्रकारप्रकारभावव्यवस्थानुपर्यत्तेश्चत्यलमतिकथ्या । एवं च जनकधीविषयः प्रकार इति प्रकारव्यवस्थानुपर्यत्तिर्विकल्पके मानमिति चेत् ।

मैवम् ; यस्य वैशिष्ट्यप्रतियोगित्वं भासते स प्रकारः । यस्य तु तदनुयोगित्वं स प्रकारिति व्यवस्थायाः विशिष्टधीयो विशेषणधी-

¹ पूर्वानुपर्यत्तत्व-ज्ञ. ² पर्यत्तः-ज्ञ. ³ नमादावास्मदावैरज्ञात-ज्ञ. ⁴ इवहि-ज्ञ.

पूरणी

जन्यत्वमन्तरापि संभवात् । न च प्रतियोगिताभानेऽपि तद्विषयज्ञान-
जन्यत्वमेव नियामकमिति वाच्यम्; घटघटत्वोभयगोचरनिर्विकल्प-
कानन्तरं कदाचिद्विषयत्वप्रतियोगितागोचरं ज्ञानं अन्यदा तु घटप्रति-
योगितागोचरमित्यत्रापि नियामकाभावात् । तद्विषयत्वेन ज्ञानजनकत्व-
कल्पनाया अपि तज्ज्ञानाधीनित्वात् । अद्विषयशार्दर्शियामकत्वे तु स
एव साक्षात्प्रतियोगिताभानेऽपि नियामकोऽस्तु किमन्तर्गद्वना विशेषण-
ज्ञानेन ॥

¹ यच्चूक्तं समूहालम्बनव्यावृत्तानुगतहेत्वन्तरस्य विशिष्टज्ञानेऽ-
संभवाद्विशेषणज्ञानमेव तद्वेतुर्वाच्य इति, तन्मन्दम्; विशेषणा-
संसर्गाग्रहस्यैव तद्वेतोः संभवात् । असंयुक्तघटपटयोरपि समूहालम्बन-
दर्शनेन तत्र तस्याहेतुत्वात् । यदपि विशिष्टज्ञानं वैशिष्ट्यगोचरज्ञानम्,
वैशिष्ट्यं च संबन्धः, संबन्धज्ञाने च प्रतियोगिज्ञानं कारणमिति तेन
रूपेण विशेषणज्ञानं हेतुः, न चानुयोगिज्ञानमपि तत्र हेतुरिति
विशेष्यज्ञानःपि तद्वेतुः स्यादिति वाच्यम्; दण्डज्ञानमात्रेणापि दण्ड-
प्रतियोगिकसंयोगग्रहदर्शनादनुयोगिज्ञानस्य नियमेन तत्राहेतुत्वात् ।
यत्किंचित्संबन्धज्ञानमात्रेण संबन्धिकपदार्थग्रहोपपत्तेश्चेति. तदपि न
² मनोरमम्; संबन्धतावच्छेदकप्रकारकृसंबन्धसविकल्पकस्यैव प्रति-
योगिज्ञानापेक्षणात् । अन्यथा संयोगनिर्विकल्पके⁴ तदपेक्षापत्तेः ।
नचेष्टापत्तिः, तथा सति विशिष्टवीसामग्रीसत्त्वे नियमेन समवाया-
भाववत् संयोगस्यापि सविकल्पकैवेद्यत्वापातात् । किं च लाघवेन
संबन्धज्ञानत्वेन संबन्धधीहेतुतेति विशेष्यज्ञानमपि तद्वेतुः स्यात् ।

¹ वस्तुनीति-ज्ञ.

² मनोरम-ज्ञ.

³ संबन्ध-ज्ञ.

पत्तिः-ज्ञ.

⁴ केऽपि तदपेक्षा-

पूरणी

दण्डपुरुषोभयअहानन्तरमेव तत्संयोगग्रह इति वक्तुं शक्यत्वेन तत्रोक्त-
व्यभिचारासंभवात् । पुरुषत्वैशिष्ट्यावगाहिज्ञानानुरोधेन पुरुषावगाहि-
निर्विकल्पकस्यावश्यवाच्यत्वाच्च । अपि चाभावस्वरूपसंबन्धगोचरा-
भावत्वप्रकारकज्ञानेऽपि प्रतियोगिज्ञानतया तदपेक्षापत्तिः । न च
स्वरूपसंबन्धज्ञानेऽपि न प्रतियोगिज्ञानापेक्षेति वाच्यम् । तथा सति
घटाभावविशिष्टभृतलज्ञानादावपि तदनपेक्षापत्तेरिति दिक् ॥

यत्तूपनीतसौरभादिविशिष्टप्रत्यक्षे विशेषणज्ञानस्य हेतुत्वकल्पना
दन्वत्रापि विशेषणधीर्हेतुरिति, तत्र; तत्रोपनयस्य सविकर्षतयापेक्षितत्वेऽर्था
विशेषणज्ञानतया तद्वेतुत्वासिद्धेः । यदप्यारोपे आरोप्योपस्थितिर्हेतुः
अज्ञातरजतस्य¹ पुंमस्तथारोपादर्शनात्, तत्र चारोप्यज्ञानत्वेनारोपज्ञान-
त्वेन च न हेतुहेतुमझावः; किं तु लाघवाद्विशिष्टज्ञानत्वेन विशेषणज्ञान-
त्वेन चेति विशिष्टधीमात्रे विशेषणज्ञानं हेतुरिति, तदपि न सम्यक्; रजत-
निर्विकल्पकादपि तदारोपप्रसङ्गेनारोप्यज्ञानस्य विशेषणज्ञानमात्रतया-
रोपहेतुत्वासिद्धेः । किं त्वारोप्यसविकल्पत्वेन पृथगेव तत्र हेतुत्वमिति
विशिष्टधीमात्रे विशेषणज्ञानसामान्यहेतुत्वासिद्धेः । न च विशिष्ट-
धीविशेषारोपे विशेषणधीविशेषारोप्यसविकल्पकस्य हेतुत्वे यद्विशेष-
न्यायेन विशिष्टधीमात्रे विशेषणज्ञानं हेतुरिति वाच्यम्; विपक्षे
बाधकाभावेन विशेषहेतुहेतुमझावस्य सामान्यहेतुतानियमासिद्धेः सह-
चारदर्शनमात्रस्याप्रयोजकत्वात् ॥

केचित्तु दण्डीति विशिष्टैवैशिष्ट्यावगाहिज्ञानेऽस्ति विशेषण-
तावच्छेदकप्रकारकज्ञानापेक्षा, तत्र विशेषणतावच्छेदक²प्रकारज्ञानत्वेन
विशिष्टैवैशिष्ट्यावगाहिज्ञानत्वेन च न हेतुहेतुमत्ता; गौरवात्, किं तु

¹ पुनर्स्तदारोप-ज्ञा. ² प्रकारकज्ञान-ज्ञा.

पूरणी

तच्छ्रद्धेषणज्ञानत्वेन तच्छ्रद्धेषिष्ठज्ञानत्वेन चेति विशेषणघीर्विशि ष्ट-
घीमात्रहेतुरित्याहुः, तच्चिन्त्यम्; विशेषणद्रव्यसविकर्षादेव विशिष्ट-
वैशिष्ट्यावगाहिज्ञानोपपत्तौ तत्र विशेषणतावच्छेदकप्रकारकज्ञानपेक्षाया
असिद्धेः। अपेक्षायामपि भूतलस्थदण्डे दण्डत्वेन ज्ञाते देवदृतस्थदण्डे
प्रमेयत्वादिना ज्ञातेऽपि दण्डी देवदृत इति प्रत्यक्षापन्त्या विशेषणताव-
च्छेदकप्रकारकज्ञानत्वेन विशेषणवृत्तिविशेषणतावच्छेदकज्ञानत्वेन वा
पृथगेव तत्र हेतुताया वाच्यत्वेन सामान्यहेतुत्वाः^१सिद्धिरित्यलभित्कथया ॥

वस्तुतस्तु विशिष्टज्ञाने विशेषणघीहेतुत्वे क्षणिकसुखादीनाम-
प्रत्यक्षतापातः; निर्विकल्पकस्य विषयजन्यतया सुखाद्युत्पत्तिद्वितीयक्षणे
निर्विकल्पकोत्पत्तावनन्तरं सुखादिनाशेन तद्वोचरसविकल्पप्रत्यक्षासम्भ-
वात्। न च पूर्वक्षणे सुखादिरूपविषयसत्त्वेनानन्तरं तद्वोचरसविकल्प-
कोत्पत्तौ न किञ्चिद्वाधकमिति वाच्यम्; विषयस्य कार्यसहभावेनैव
प्रत्यक्षहेतुत्वात्। अन्यथा विषयप्रत्यक्षाच्चिष्कम्पप्रवृत्त्यनापत्तेः, विषयस्य
प्रत्यक्षसमयसत्त्वानियमात् वर्तमानतावगाहिप्रत्यक्षानुपपत्तेश्च । न च
तत्क्षणसंबन्धो न प्रत्यक्षगोचरः; क्षणभेदस्य प्रत्यक्षेण ग्रहासंभवात् ।
किं तु स्थलोपाधिसंबन्धः; न च तदन्तर्गतपूर्वक्षणवर्तमान-
सुखादेरप्यस्त्वेवेति वाच्यम्; स्थूलोपाध्यवच्छेदरूपवर्तमानताया अपि
तत्क्षणसंबन्धपर्यवसायितया प्रत्यक्षस^२मयसत्त्व एव वर्तमानतावगमनिय-
मात्। अन्यथा अततिघटादावपि यत्किञ्चित्स्थूलोपाधिना वर्तमानतावगम-
प्रसङ्गात्। विषयस्य प्रत्यक्ष^३समयसत्त्वानियमे निष्कम्पप्रवृत्त्यनापत्तेश्च ।

किंचैवमपि क्षणिकान्त्यशब्दप्रत्यक्षानुपपत्तिः, निर्विकल्पकसमय
एव तत्त्वाशेन पूर्वसत्त्वयापि तदनन्तरसविकल्पकं प्रति हेतुत्वासंभवात्,
न च तस्यातीन्दियत्वम्, तथा सति तत्र मानाभावेनासिद्धिप्रसङ्गात् । न

^१ सिद्धेरि—दृ. ^२ समये सत्येव—द्वा. ^३ समयासत्वे—दृ,

अनवधारणत्वादपि न तन्निवर्तकम् । इदमिति ज्ञानं तु
दीपनम्

सन्निकर्षादिमात्रजन्यत्वा¹दित्यर्थः । अभ्युपगमेऽपि तदनिश्चयत्वा-
 देव नातिप्रसङ्ग इत्याह—अनवधारणेति । नन्विदमिति ज्ञाना-
 ङ्गटत्वादिसंशयनिवृत्तिप्रसङ्ग इत्यत आह—इदमिति । समानविषय-

पूरणी

च सुखादीनां त्रिक्षणावस्थायित्वपक्षे नायं दोषः, द्वितीयक्षणे निर्विकल्प-
 कानन्तरं तृतीयक्षणे वर्तमानसुखादिप्रत्यक्षसंभवादिति वाच्यम् ;
 सुखाद्युत्पत्तिद्वितीयक्षणोत्पन्ननिर्विकल्पकादेस्तन्नाशकत्वेन विरोधितया
 विरोधिनोः सहावस्थानासंभवेनानन्तरमेव नाशस्यावश्यकतया तत्पक्षस्य
 मन्दत्वात् । अन्यथानन्तरमपि नाशानुपपत्तेः । त्रिक्षणावस्थायित्वेऽपि
 तृतीयक्षणे सुखत्वप्रकारक्षुखविशेष्यकसविकल्पकसंभवेऽपि अहं
 सुखीत्यात्मविशेष्यकसुखविशेषणप्रत्यक्षानुपपत्तेः, चतुर्थक्षणे तदसत्त्वात् ।
 विशेषैषिष्ठावगाहिज्ञाने विशेषणतावच्छेदकप्रकारक्षानस्य हेतु-
 तया सुखत्वप्रकारक्षुखसविकल्पकमन्तरा तदसंभवात् । न च विशेष्ये
 विशेषणं तत्र च विशेषणान्तरमिति न्यायेन द्वितीयक्षणे सुखसुखत्व-
 गोचरनिर्विकल्पकानन्तरं तृतीयक्षणं एव सुखत्वविशेषसुखवैशिष्ठाव-
 गाहिप्रत्यक्षमस्त्वति वाच्यम्, एवमपि शिरसि सुखी पादे दुःखीति
 क्रमोत्पन्नसुखदुःखाभयवैशिष्ठावगाहिप्रत्यक्षानुपपत्तेः सुखद्वितीयक्षणो-
 पन्नदुःखस्य तृतीयक्षणे निर्विकल्पके सति चतुर्थक्षणे सुखनाशात् ।
 अपि च प्रतियोग्यभावत्वविशेषणविशिष्ठज्ञाने न तद्विशेषणज्ञाने हेतुरिति
 अन्यत्रापि न विशेषणज्ञानपेक्षा, स्वरूपविशेषणस्येवातिरिक्तविशेषण-
 स्यापि पूर्वानुपस्थितस्यैव वैशिष्ठावभानसंभवादिति संक्षेपः ॥

अनवधारणत्वादिति मूले । वैशिष्ठावभानवगाहित्वादिति भावः ।
 समानविषयत्वमिति संशयैककोट्यन्यूनविषयत्वमभिप्रेतम् । तच्चेद-

¹ दिति भावः च ।

घटत्वादिवैशिष्ट्याविषयत्वात् तत्संशयं निर्वर्तयति । अन्यथा

दीपनम्

त्वमेव नास्तीति भावः । अन्यथा समानप्रकारकत्वेन तत्त्वे । न च तदनन्तरभाविसमानप्रकारकज्ञानादेव तन्निवृत्तिरिति वाच्यम् ; तादृशज्ञानान्तरानुपलम्भात् । अन्यथा प्रागपि तत्सामग्रीसित्वेन तत्क्रमानुप-

पूरणी

ज्ञाने नास्तीति भावः । तद्वोचर इति मूले । अत्र घटत्वं न वेति
¹घटप्रकारकघटत्वविशेष्यकसंशयस्य घटत्वप्रकारकनिश्चयान्निवृत्तिर्नैस्यात्, भिन्नप्रकारकत्वादित्यर्थः । यथाश्रुते इदं घटत्वं न वेति संशयस्य घटत्वस्वरूपप्रकारकत्वे समानप्रकारकत्वात्संशयनिवृत्तिः स्यात् । अतिरिक्तघटत्वप्रकारकत्वे तु समानविषयत्वाभावात् स्वमतेऽपि न घटनिश्चयात्संशय निवृत्तिरित्यसाङ्गत्याप्तेऽप्तेऽप्तिव्यवधेयम् । तस्मिन्निति मूले । घटनिश्चये घटस्याप्रकारत्वादित्यर्थः । तादृशज्ञानेति । उत्तरकालमपि घटविशेष्यकनिश्चयसामग्र्याः सत्त्वेन तस्यैवोपत्पत्या घटप्रकारकघटत्वविशेष्यकनिश्चयान्तरोत्पादायोगादित्यर्थः । ननु सामग्र्यास्तुत्यत्वात्कदाचित्तादृशमपि ज्ञानं स्यादित्याशङ्कयाह—अन्यथेति । तथा सति प्रथमेव तादृशज्ञानद्वयं स्यात् परस्परविरोधान्नैकमपि वा स्यादित्यर्थः । अत्रैककोट्यन्यूनविषयत्वं तदेककोट्यैशिष्ट्यावगाहित्वेन, तथा च समानप्रकारकत्वमेव लभ्यते, भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगिनः प्रकारत्वात्, अतस्त्वदभिमतसमानविषयत्वं समानप्रकारकत्वे पर्यवसितमिति वृथायं

¹ घटास्तित्वादिप्रकारक-ज्ञ.

² पांच-ज्ञ.

³ तप्त्यापत्या-ट.

घट इति ज्ञानात्तद्वोचरे घटत्वे इदं घटत्वं न वेति संशयो
न निवर्तेत । तस्मिन् घटत्वातिरिक्त¹ प्रकारकत्वाभावात् ।

दीपनम्

पत्तेरिति भावः । अत एव समानप्रकारकत्वाभावे कथं समानविषय-
निश्चयत्वमिति निरस्तम् । प्रागुक्तनिश्चयत्वस्य तेन विनाप्युपत्तेश्च ।
किंच यद्यस्मदुक्तं निश्चयत्वं न भवेत्, किं तु समानप्रकारकसमान-
विषयकज्ञानत्वमेव, तर्हि सन्निकृष्टे घटे घटत्वसामान्यलक्षणप्रत्यास-
त्त्वोत्पन्नज्ञानेन घटान्तरेऽपि तत्संशयो निवर्तेत । तत्रापि त्वदभिमत-

पूरणी

अम इति कैश्चिद्दूषणमुक्तं तन्निरस्तमित्याह—अत एवेति । घटनिश्च-
यस्य घटत्वसंशयभिन्नप्रकारस्याप्युक्तरीत्या समानविषयकत्वादित्यर्थः ।
² समानविषयत्वं तद्वर्तितेककोटिनिरूपितवैशिष्ठावगाहित्वम्, तच्च
भिन्नप्रकारकस्याप्यस्तीति न समानप्रकारकत्वपर्यवसानसिति भावः ।
ननु समानविषयत्वं नाम संशयविषयीभूतर्धमसत्तावधारणत्वम् । तच्च
तत्प्रकारकत्वे सत्येवेत्युक्तसमानप्रकारत्वपर्यवसानमपत्याशङ्क्याह—
प्रागुक्तेति । यद्वा ननु निर्विकल्पकस्यानिश्चयरूपत्वेऽनवधारणत्वेहतुं
ब्रुवता वैशिष्ठावगाहित्वं निश्चयत्वमित्युक्तम् । तच्चोक्तरीत्या समान-
प्रकारकत्वपर्यवसायीत्यत आह—प्रागुक्तेति । तद्वोचरसंशयनि-
वर्तकत्वात्मकनिश्चयत्वस्योक्तरीत्या भिन्नप्रकारकत्वेऽपि संभवादित्यर्थः ।
समानप्रकारकेति । यद्यपीदं संशयेऽतिप्रसक्तम्, तथापि ज्ञानत्वं
संशयत्वानधिकरणज्ञानत्वम् । न च तावतैव सामज्ञस्ये आद्यविशेष-
णद्वयवैयर्थ्यम्, संशयविरोधिरूपनिश्चयत्वस्य निर्बाच्यत्वात् । तत्र
तद्वयस्य भिन्नप्रकारके भिन्नविशेष्यके चातिप्रसङ्गवारकत्वेन सार्थक्यात् ।
सन्निकृष्ट इति । सन्निकृष्टघटे यथा तादृशज्ञानात्संशयनिवृत्तिस्तथा

¹ प्रकाराभावात्-ग. छ.

² एककोट्यान्यूनविषयत्वं-ट.

अनभ्यासदशायां जले जलत्ववैशिष्ट्यविषयप्रामाण्यसंशयो¹ न स्यात्, जलज्ञानस्य निकटस्थजलज्ञानवत्तत्सत्तानिश्चयरूपत्वात्। किं चैवं प्रमेयवानिति ज्ञानादपि त्वदाभिमतनिश्चयाद्घटत्वादि-

दीपनम्

संशयनिवर्तकसत्त्वात्। अत्र विपक्षे बाधकान्तरमप्याह—अनभ्या-सेति। ननु प्रागनवगतप्रामाण्यसंशये नानुपपत्तिरित्यत आह—जलेति। तत्सत्ता जलत्ववैशिष्ट्यसत्ता। जलत्वप्रकारकमिदं ज्ञानं जलत्ववति तदभाववति वा तद्वैशिष्ट्यवगाहत इत्येवंरूपप्रामा-ण्यसंशयस्य जलत्वाधिकरणे तद्वैशिष्ट्यनिश्चयत्वे व्यवसायस्यानुपपत्तेः। न च तद्विद्विशेष्यकत्वस्य तदविषयतया तत्संशय इति वाच्यम्; तस्यापि स्वरूपतया तदनुपपत्तेः। न च तन्निश्चये² तद्वैशिष्ट्यप्रकार-कत्वाभावात्तसंशय इति वाच्यम्; संशयसाधारणसमानप्रकारकत्वस्य संशयनिवृत्तावप्योजकत्वेन लाघवेन समानविषयत्वस्यैव तत्प्रयोजकत्वे³ सिद्धे तदनुपपत्तेः। अन्यथा निकटस्थजलज्ञानेऽपि सः स्यादित्यर्थः। समानप्रकारक⁴मपि निश्चयसुदाहरति—किं चेति। एवं समानप्रकार-

पूरणी

असञ्चिकृष्टघटेऽपि स्यात्। ज्ञानस्योभयत्रापि त्वदाभिमतनिश्चयरूपत्वादि-त्यर्थः। वक्ष्यमाणदूषणस्य समानप्रकारकत्वविषयेऽलग्नत्वान्निश्चयत्वपरतया योजयति—अत्रेति। संशयत्वानधिकरणज्ञानत्वस्यैव निश्चयत्व इत्यर्थः। तस्यापीति। तद्विद्विशेष्यकत्वस्य ज्ञानस्वरूपत्वात्स्य च धर्मज्ञानानु-रोधेन संशयात्पूर्वं गृहीतत्वेन तत्संशयानुपपत्तेरित्यर्थः। ननु ज्ञानस्व-रूपनिश्चयेऽपि तद्विद्विशेष्यकत्वप्रकारेण तन्निश्चयाभावात्तसंशयः स्यादि-त्याशङ्कय निषेधति—न च तन्निश्चयेति। ननु समानप्रकारनिश्चय-त्वेन निवर्तकतास्त्वत्यत्राह—लाघवेनेति। एवमपि समानविशेष्य-

¹ योऽपि न—क. ख. च.

² तत्प्रकारकत्वा—च.

³ स्थिते—ख. च.

⁴ प्राप्तिशास्त्रमिति व्यामिळान्नभाषी पाठः। प्रकारकं परामिमतं संशयनिवर्तकनिश्चय—श्व

प्रकारकात्संशयनिवृत्यापत्तिः । तत्र सामान्यधर्मप्रकारकत्वं चेदि-
दमिति ज्ञानेऽपि तथा भविष्यतीति समानप्रकारकत्वं व्यर्थम् ।
अशब्दनिष्ठकारकज्ञानस्याप्रमाणत्वात् । तस्माच्छाब्दनिष्ठ-
कारकज्ञानात्संशयनिवृत्तिरूपपत्रेति न ^१ निर्विशेषब्रह्मजिज्ञासा-
नुपपत्तिः ॥

दीपनम्

कत्वमेव चेत्संशयविरोधीत्यर्थः । प्रमेयवानिति ज्ञानं प्रमेयप्रकारकम्-
^२ घटत्वादिकमपि प्रमेयमिति भवति तज्ज्ञानं घटत्वादिप्रकारकम् ।
न च संशयस्ततो निर्वर्तते । न च घटत्वत्वेन रूपेण तत्र प्रकार
इति वाच्यम् ; तथापि समानप्रकारकत्वानपायात् । ^३निर्विकल्प-
कजन्यघटज्ञानादौ तज्ज्ञानाभवेन तत्संशयानिवृत्तिप्रसङ्गाचेत्यर्थः ।
अखण्डविषयशाब्दसाक्षात्कारस्य पराभिमतनिर्विकल्पकसद्वशतया तत्त्वा-
वृत्तय आह—अशब्देति । अप्रमाणत्वात् ^४अप्रमाणकत्वादित्यर्थः ।
तथा च प्रागुक्तस्वरूपविशेष एव निश्चयत्वमिति समानविषयनि-
श्चयोदेवाविद्यानिवृत्तिरिति प्रतिपादनफलमुपसंहरति—तस्मादिति ॥

पूरणी

कत्वं प्रवेश्यम् । भिन्नविशेष्यकज्ञानात्संशयानिवृत्तेः । तथाच
लाघवेन समानविषयकत्वेनैव तत्त्वमित्यर्थः । समानप्रकारकत्वेन तत्त्वे
दोषान्तरमाह—अन्यथेति । तद्विशेष्यकत्वप्रकारकनिश्चयस्य तत्रा-
प्यभावादित्यर्थः । अनिश्चयमिति । संशयानिवर्तकमित्यर्थः ।
निश्चयत्वविषय एवेदं दोषान्तरमित्यर्थः । ननु संशये घटत्वत्वस्यापि
प्रकारत्वसंभवेन न समानप्रकारकत्वमित्यत्राह—निर्विकल्पकेति ।

^१ निर्विशेषे ब्रह्मणि जि-रा. ^२ घटत्वादि-च्च, ख. ^३ निर्विकल्पकान्यघट-च.

⁴ अप्रमाणिकत्वादिति न्याय्यानुसारी पाठः ।

पूरणी

षटत्त्वत्वस्य निर्विकल्पकानुपास्थिततया तन्मते तत्पकारत्वासंभवेन ताहशज्ञानाचन्निवृत्तिर्न स्यादित्यर्थः । तथा भविष्यतीति मूलम् । केवलं समान^१विषयत्वविशेषणादेव नेदंज्ञानस्य व्यावृत्तिः, अपि तु त्वदभिमतविशेषणादपीत्यर्थः । ननु निष्पकारकं ज्ञानं तव नाभिमतमिति कथं तत्स्वीकार इत्यत आह—अशाब्देति मूले । यद्वा ननु नेदंज्ञानव्यावृत्तये समानप्रकारकत्वं विशेषणं, किं तु निर्विकल्पकव्यावृत्तय इत्यत आह—अशाब्देति मूले । तस्याप्रामाण्येऽपि तस्वरूपव्यावृत्तिर्न लभ्यत इत्यत्राह—अप्रामाणिकत्वादिति । ननु न समानप्रकारकज्ञानत्वं निश्चयत्वमतो निष्पकारकं ज्ञानं न निश्चय इत्याशङ्क्याह--- तथा पूर्वोक्तेति । समानविषयत्वं च वृत्त्यभिप्रायेण । शुद्धचैतन्यज्ञानसंशयादिनिवर्तकस्वरूपज्ञाने तदभावात् । तस्य स्वाविषयत्वादिति घ्येयम् ॥

ननु समानविषयत्वं तद्विषयविषयत्वम्, तदन्यूनानतिरिक्तविषयत्वं वा । नाद्यः; इदमिति ज्ञाने अतिप्रसङ्गात् । न च तस्य सामान्यप्रकारकत्वात् दोष इति वाच्यम् ; तथापि तद्वक्त्वन्यान्यत्वेन तज्ज्ञानेऽतिप्रसङ्गात् । न द्वितीयः; स्थाणुपुरुषसंशयादेः केवलस्थाणुनिश्चयादनिवृत्त्यापत्तेः । न च संशयप्रकारीभूतधर्मवैशिष्ट्यावगाहित्वं तदर्थः; अहं पुरुष इति ज्ञानादपि उच्चिवृत्त्यापत्तेः, भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगिनः प्रकारतया फलतस्तत्पकारत्वलाभाच्चेति चेत्, अत्र स्फुरति ; संशयैककोष्ठन्यूनविषयत्वं समानविषयत्वम्, अतो नेदंज्ञानादावतिप्रसङ्गः । न चाहं पुरुष इति ज्ञानेऽतिप्रसङ्गः, अविद्यावृत्तिरूपसंशयस्य पुरुषत्वादिवैशिष्ट्यमात्रविषयतया तद्वर्म्यविषयत्वादिति

^१ विषयवि—ज्ञ.

पूरणी

वाच्यम् ; तद्वर्मिनिरूपितत्वेन पुरुषत्वादिवैशिष्ट्यत्वं संशयविषयत्वात् । अन्यथा तद्वर्मिणि तत्संशयात्पृच्छनुपपत्तेः । भेदाग्रहस्यास्मन्मते प्रवर्तकत्वानभ्युपगमात् । अत एव स्वविषये स्वाकारेत्यादिसंशयलक्षणमुक्तम् । एवं चाहं पुरुष इति ज्ञानस्य तद्वर्म्यविषयतया तन्न्यूनविषयत्वान्नायं प्रसङ्गः । न च फलतस्तत्समानप्रकारत्वलाभः ; अत्र पुरुषत्वमिति धर्मिप्रकारकज्ञानस्यापि धर्मिनिरूपितधर्मवैशिष्ट्यावगाहित्वेन उक्तस्य समानप्रकारत्वार्थवसानात् । न च भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगित्वं प्रकारत्वम् , तच तद्वैशिष्ट्यभाने न क्षतमिति वाच्यम् ; भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगिताकस्य प्रकारत्वात् , तत्प्रतियोगितायाश्च क्वचिदेव भानात् । न च विशिष्टज्ञाने वैशिष्ट्यप्रतियोगिताभाने मानाभावः ; दण्डीति विशिष्टज्ञानस्य दण्डपुरुपसंयोगा इति समूहालम्बनाद्वेदानुपपत्त्या तद्वानसिद्धेः ॥

न तु संबन्धितावच्छेदकविषयत्वाविषयत्वाभ्यामेव तदुभयमेदसिद्धेः । न च विषयमेदादेव ज्ञानमेदः, अतः कथं प्रकारमेदमात्राद्वेद इति वाच्यम् ; संबन्धितावच्छेदकसंयोगत्वादिरतिरिक्तस्य समूहालम्बनविषयतया विषयमेदस्यैव लाभादिति चेत्त्र ; दण्डसंयोगी पुरुष इत्यस्याविशिष्टज्ञानत्वापत्तेः । न च तस्य न पुरुषांशे दण्डविशिष्टज्ञानत्वम् , किं तु संयोगांशे, तत्र प्रतियोग्यनुयोगितालक्षणवैशिष्ट्यं स्वरूपेणैव भासत इति नाव्यासिदोष इति वाच्यम् ; तज्ज्ञानात्पुरुषेऽप्य¹दण्डिव्यावृत्तिवोधादिविशिष्टवैशिष्ट्याकार्यकरणेन पुरुषांशेऽपि दण्डविशिष्टज्ञानत्वरूपताया वाच्यत्वात् । अन्यथा पुरुषनिष्ठतया दण्डसंबन्धावगाहिज्ञानस्य दण्डतसंबन्धाविशेष्यकतया समूहालम्बनेऽप्य-

¹ दण्डव्यावृत्ति-ट.

पूरणी

नन्तर्भावेन तृतीयप्रकारतापत्तेः । किं च दण्डीति शाब्दज्ञानस्याविशिष्टज्ञानत्वापत्तिः, तत्र संबन्धस्य मतुपा संबन्धतावच्छेदकरूपेणोपस्थितेः । न च स्वरूपेण घटत्वैशिष्टयबोधकधटादिपदवत्स्वरूपेण¹ दण्डैशिष्टयबोधकमपि किञ्चित्पदमस्ति, येन तत्पदजनितमेवेदं दण्डीति विशिष्टज्ञानम्, न तु दण्डपदजनितमिति वक्तुं शब्दयेतापीतीयं दिक् ॥

न च वैशिष्ट्यप्रतियोगित्वं विषयतया न ज्ञानभेदकम्, दण्डपुरुषतदुभयानु²योगिप्रतियांगिकसंबन्धा इति समूहालम्बनेऽतिप्रसक्तत्वादिति वाच्यम्; समूहालम्बनस्य स्वातन्त्र्येणोभयावगाहिज्ञानरूपतया परस्परधर्मधर्मभावगोचरैतादृशसमूहालम्बनासंभवात् । सत्वेऽपि भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगित्वेन रूपेण दण्डस्य प्रकारत्वमपीति तस्य दण्डैविशिष्टज्ञानात्मकत्वात् । अत एव ततोऽप्यदण्डव्यावृत्तिबोधादिविशिष्टकार्यमिति दिक् ॥

न चैवं निष्प्रकारकब्रह्मज्ञानस्य तत्कोटिवैशिष्ट्यानवगाहनेन तन्निवर्तकता न स्यादिति वाच्यम्; अं ह ब्रह्म न वेति संशये स्वरूपस्यैव कोटितया तदन्यूनविषयत्वस्य तन्निश्चयेऽपि सत्त्वात् । यद्वा संशयकारणीभूताज्ञानान्यूनविषयत्वं विवाक्षितम् । तत्र चाज्ञानस्य शुद्धचित्स्वरूपविषयतया तदन्यूनविषयत्वं तन्निश्चयेऽप्यस्तीति न काप्यनुपपत्तिः । स्थाप्तादिसंशयविषये तद्वत्तुभूताज्ञानस्य तद्वर्मिनिरूपिततद्वर्मवैशिष्ट्यगोचरतया तद्वर्मिणोऽपि विषयतान्तर्भावादहं पुरुष इत्यादिभिन्नविशेष्यकज्ञानस्य तन्यूनविषयत्वाज्ञातिप्रसङ्गः । न च स्थाप्तौ वस्मीकरमस्य स्थाप्तुवैशिष्ट्यज्ञानसमानविषयत्वाभावेन तत्संशय-

¹ दण्डविशिष्ट ट. ² योगिकप्र इ. ³ वैशिष्ट्यवा इ.

पूरणी

निवर्तकतानापत्तिरिति वाच्यम् , तत्र तत्संशयस्य ¹ तात्कालिकोपेशम-
मात्रं न सर्वथा निवृत्तिरिति सर्वैरभ्युपगमात् । तस्य विरोधनिश्चयत्वेन
पृथगेव तत्त्विवर्तकत्वाच्च । नच स्थाणुपुरुषैयोरिमौ स्थाणु पुरुषौ वेति
संशयस्यैकांशे स्थाणुत्वनिश्चयान्विवृतिर्न स्यात् , स्थाणुत्वपुरुषत्वाज्ञान-
न्यूनविषयत्वादिति वाच्यम् , तद्भव्येषो तदन्यूनविषयत्वस्य तत्र सत्त्वात् ।
यद्वा तत्राज्ञानद्वयस्वीकारात् । न चैवं तदुपादेयसंशयभेदापत्तिः ; इष्ट-
त्वात् । धर्मिणोर्भिन्नत्वेन तत्र तद्भार्माकाराविद्यावृत्तिरूपसंशययोरपि भिन्न-
त्वात् । न चैवमपि स्थाणावपुरुष इति निश्चयात्संशयनिवृत्तिर्न स्यात् ,
तस्य स्थाणुत्ववैशिष्ट्याज्ञानन्यूनविषयत्वादिति वाच्यम् ; अपुरुषत्वाज्ञान-
स्यापि तत्संशयेहेतुत्वात् प्रकृते च लाघवेन संशयकारणीभूतयर्त्तित्वचि-
दज्ञानान्यूनविषयत्वस्य विवक्षितत्वादिति न किंचिदनुपपत्तम् ॥

केचित्तु समानप्रकारकत्वमेव निवर्तकतावच्छेदकं लाघवात् । न
तु समानविषयत्वं, गौरवात् । न च प्रकारताया विषयताविशेषरूप-
त्वेन विपरीतं गौरवमिति वाच्यम् ; समानविषयत्वं हि संशयहेतुभूता-
ज्ञानान्यूनविषयत्वमित्यतेनकपदार्थविटितया गुरुत्वात् । न चैवमहं पुरुष
इति ज्ञानात्तत्त्विवृत्त्यापत्तिः ; धर्मिरूपसंबन्धिभेदेन प्रतिधर्मि वैशिष्ट्य-
भेदात् । तद्विटिप्रकारभेदेनाहं पुरुष इति ज्ञानस्य भिन्नप्रकारकत्वात् ।
नच समवायरूपवैशिष्ट्यस्यैकत्वात् भेद इति वाच्यम् ; स्वरूपसंबन्ध-
विशेषलक्षणवैशिष्ट्यस्य विशिष्टधीनियामकस्य प्रतिव्यक्तिः भिन्नत्वात् ।
तस्मात्समानप्रकारकनिश्चयत्वमेव संशयविरोधरूपमिति कल्पयन्ति,
तत्त्विन्यून्यम् , वैशिष्ट्यभेदेन प्रकारत्वमेदेऽपि प्रकारस्वरूपस्यैकयेनाहं पुरुष
इति ज्ञानस्य समानप्रकारतया आतिप्रसङ्गतादवस्थयात् । किं च समान-

¹ उत्कालिको-टृ. ² वोरेज-टृ.

पूरणी

विषयकत्वस्य गुरुत्वेऽपि भिन्नप्रकारकस्याप्युक्तरित्या समानविषयकत्वेन सामान्यरूपतया गुरोरपि तस्यादेयत्वात् सामान्यपक्षपातित्वात्प्रमाणप्रवृत्तेः । न चैव यत्नत्वमपहाय व्यापकत्वमास्थातवाच्यतावच्छेदकं स्यात्, सामान्यरूपत्वादिति वाच्यम्; तत्र जातिरूपतया अखण्डयत्नत्वस्य सखण्डव्यापकत्वापेक्षया अत्यन्तलघुत्वात् प्रकृते चोभयोः सखण्डत्वात् । अपि च समानप्रकारकत्वेन¹ निर्वर्तकत्वे भूतले घट इति भिन्नप्रकारकघटज्ञानानन्तरं भूतलं घटवन्न वेति संशयनिवृत्यर्थं तत्समानप्रकारकज्ञानान्तरं पूर्वज्ञानस्य निश्चयसामग्रीत्वेन विरोधित्वं वा कल्प्यमिति गौरवम् । किं च विशेष्यभेदेन वैशिष्ट्यभेदमभ्युपगम्य समानप्रकारकत्वस्य नियमाकत्वाभ्युपगमे फलतः समानविशेष्यकत्वमपि लब्धमिति शिष्यदण्डनमात्रमितीयं दिक् ॥

ननु समानविषयनिश्चयत्वं न संशयनिर्वर्तकतावच्छेदकम्; निश्चयत्वस्य त्वन्मते संशयनिर्वर्तकतात्मकत्वेन अभेदे अवच्छेद्यावच्छेदकत्वानुपपत्तिरिति चेत्त; समानविषयविशेषदर्शनप्रभवज्ञानत्वादेव तदवच्छेदकत्वादिति संक्षेपः ॥

वस्तुतस्तु समानविषयनिश्चयत्वं न विरोधितावच्छेदकम्, पर्वतेतरवहिः पर्वते नास्तीति निश्चये वहिशून्य एव पर्वते वहिसंशयानापत्तेः । पर्वतेतरवहित्वेन रूपेण वहिमात्राभावस्य तत्र निश्चित्त्वात् । न च वहित्वेन रूपेण वहिभावानिश्चयेन संशय इति वाच्यन्; आगतं तर्हि समानप्रकारकत्वेन निर्वर्तकत्वम् । न च तत्र पर्वतवृत्तिधर्मे वहित्वारोपात्तद्वर्मगोचरः संशयो न प्रसिद्धगोचर इति वाच्यम्; पर्वतवृत्तिधर्मे पर्वतेतरवहित्वं नास्तीति समानविषयविरोधि-

¹ तत्त्वे-ट. ² शून्ये पर्वते-झ.

पूरणी

निश्चये सति तदारोपस्याप्यनुपपत्तेः । न च तत्रानिर्वचनीयवह्यन्तरगोचर एव स इति वाच्यम्; संशयस्थले अनिर्वचनीयोत्पत्तेनिरकरिष्यमाणत्वात् । तावन्मात्रं भिन्नविशेष्यकेऽतिप्रसक्तमिति समानविषयकत्वमपि प्रवेश्यम्, तदर्थस्तु समानविशेष्यकत्वम् । निश्चयत्वं तु यथोक्ताप्रामाण्यशङ्कानास्कन्दितसंशयत्वानघिकरणज्ञानत्वम् । अतः समानविषयत्वापेक्षया गुरु¹विशेषरूपमपि तदेव प्रयोजकम्, अनतिप्रसङ्गकत्वात् । न चैव निर्विशेषब्रह्मज्ञानात्संशयनिवृत्यनुपपत्तिः, तस्य निष्प्रपञ्चत्वप्रकारकत्वात् । न च तस्य ब्रह्मस्वरूपतया न तत्प्रकारकत्वमिति वाच्यम्; अभावबुद्धावभावस्वरूपस्येव प्रकारत्वोपपत्तेः । न च स्वरूपस्य स्वैशिष्ट्याभावेन तद्विट्ठं प्रकारत्वं कथमिति वाच्यम्; प्रतीत्यनुरोधेन कथंचित्स्वमिन्नपि स्ववृत्यभ्युपगमेन स्वात्मकैशिष्ट्यप्रतियोगित्वेन तदुपपत्तेः । न चैव भिन्नप्रकारकवटज्ञानादिना संशयनिवृत्यनुपपत्तिः; उक्तन्यायेनोक्तरूपेण विरोधित्वे स्थिते तत्र तादृशज्ञानान्तरस्य पूर्वज्ञानस्य तादृशनिश्चयसामग्रीत्वेन विरोधित्वस्य वा कल्प्यत्वात् । न च सामान्यप्रत्यासत्तिजन्यज्ञानेऽतिप्रसङ्गः; लौकिकत्वेन तद्विशेषणात्, तदनभ्युपगमाच्च, सामान्याप्रकारकत्वविशेषणाच्च न प्रमेयवानयमिति ज्ञानेऽतिप्रसङ्ग इत्यस्मत्परमगुरुचरणमत्मेव सम्यक् ॥

1 विशेषणल-ट.

2 भावात-झ.

अधिकारिनिरूपणम्

अत्र चाधिकारिविशेषणं सुमुक्षैव । कामाधिकारे कामनाया एव पुष्कलाधिकारनिमित्तत्वात् । विवेकवैराग्यादिकं तु तद्देतुतयापेक्ष्यते । न च सर्वेषां श्रुतौ सङ्कीर्तनादधिकारिनिमित्तत्वम्, सुमुक्षानु^१माने सङ्कीर्तनस्यार्थवच्चात् । दृष्ट्वारा हेतुत्वे

दीपनम्

अत्र विवेकादिषु । श्रवणादिकर्तव्यताप्रतिपातिनिमित्तं पुरुषविशेषणं पुष्कलं निरपेक्षम् । तत्किं विवेकादिकं नापेक्षणीयमेव, नेत्याह—विवेकेति । तथा च तदन्वयाद्यनुविधानस्यान्यथासिद्धेरिति भावः । सुमुक्षेति । “ब्रह्मवेद ब्रह्मैव भवति” इत्यादिफलवचनान्मुक्षा तावत्सर्वत्र कल्पनीया । अन्यथा फलवचनवैयर्थ्यात् । कल्पसायाश्च तस्या निरपेक्षायाः प्रवृत्तिसमर्थत्वात् विवेकादेरप्यधिकारिविशेषणत्वं कल्प्यम् । विवेकादेश्वान्वयव्यतिरेकाभ्यां तद्देतुत्वमेव । तथा च सुमुक्षा न सर्वत्र श्रूयत इति विवेकादिकं तां लक्ष्यतीति न तत्कीर्तनवैयर्थ्यम्, न वा प्रवृत्तिः^२हेतुत्वमित्यर्थः । विपक्षे गौरवमाह—हृष्टेति । दृष्टं विवेकादेरुत्तरोत्तरहेतुत्वम् । अदृष्टं साक्षाच्छ्रूत्वाहे-

पूरणी

ननु विवेकादिमदधिकारिकं श्रवणं नित्यम्, सुमुक्षवधिकारिकं च तत्काम्यमस्त्वत्यत्राह—ब्रह्मवेदेति । श्रुतिबलेन ज्ञानस्य मोक्षसाधनतावगम्यते, ज्ञानं च विचारसाध्यमिति ज्ञानसाधनीभूतविचारमात्रे सुमुक्षाया अधिकारिविशेषणत्वमवश्यकल्प्यमित्यर्थः । फलवचनेति । नित्यवत्फलश्रुत्यनुपपत्तेरित्यर्थः । ननु तर्हि समुच्चितानामधिकारिविशेषणतास्त्वत्यत्राह—कल्पसायाश्चेति । अदृष्टमिति ।

संभवत्यहृष्टकल्पनाया अन्याय्यत्वात् । अन्यथा सर्वविशेषणा-
नामेकवाक्यस्थत्वासंभवेन प्रसज्ज्यप्रतिषेधप्रसङ्गात् ॥

एवं साधनचतुष्टयसम्पन्नो जिज्ञासुः सन्न्यासस्य ज्ञान-
साधनत्वमुपश्रुत्य नित्यादीनि कर्माणि सन्न्यस्यति । स च

दीपनम्

तुत्वम् । एकवाक्येति । विवेकादि सर्वमेकत्र वाक्ये न श्रूयते, किं
तु क्वचित्किंचित् । न च वाक्यस्य स्वार्थप्रतिपादने वाक्यान्तरापेक्षा ।
तथा च तच्छ्रावयैकैकविशेषणविशिष्टस्य श्रवणकर्तव्यताप्रतीतिपूर्वकं
सर्ववेदान्तप्रत्ययन्योयेन विशेषणान्युपसंहृत्य विशिष्टाधिकारिश्वरवण-
कर्तव्यताप्रतिपत्तिर्वक्तव्या । तथा चैकैकवाक्यात्प्रसक्ता धीर्घायेतेति
विधिव्यापारगौरवम् । मुमुक्षानुमाने तु सर्वत्र मुमुक्षारेव श्रवणकर्तव्य-
ताप्रतिपत्तिरिति नाथं दोष ^१ इत्यर्थः ॥

साधनेति । नित्यानित्यवस्तुविवेकः, इहामुत्रार्थफलभोग-
विरागः, शमादिसम्पत्, मुमुक्षा चेत्यर्थः । उपश्रुत्य “एतमेव

पूरणी

विवेकादेः साक्षाद्विचारहेतुत्वस्यान्वयव्यतीते^२ रेकागम्यत्वादेति भावः ।
ननु कृत्स्नं श्रवणविधिवाक्यजातं मिलित्वा प्रथमत एव विशिष्टाधिक-
कारिकर्तव्यताप्रतिपादकमस्त्वत्याशङ्कय निषेधति—न च वाक्यस्येति ।
एकैकविशेषणेति । निरपेक्षैकैकविशेषणविशिष्टाधिकारिण इत्यर्थः ।
प्रसक्तेति । नैरपेक्ष्यधीवाधः स्यादित्यर्थः । दोषान्तरमाह—इति
विधीति । पूर्वं निरपेक्षतया बोधकत्वं पश्चाच्च सापेक्षतयेति विधि-
व्यापारवैषम्यं च स्यादित्यर्थः । यद्वा समुच्चितविशेषणविशिष्टाधिका-
रिकर्तव्यताबोधकत्वे तद्वैरवं स्यादित्यर्थः । मुमुक्षानुमान इति ।
विवेकादिपदैर्मुक्षालक्षणायामित्यर्थः । न च मुख्यार्थानुपपत्त्यभावात्

^१ इति भावः—स्व.

^२ रेकागम्यत्वाभावादेति—स्व.

पूरणी

लक्षणेति वाच्यम् ; उक्तरीत्या साक्षाद्विवेकादेरषिकारिविशेषणत्वेनान्वयायोग्यत्वादिति भावः ।

नित्यानित्येति । ननु विचारात्पूर्वं नैतद्विवेकसंभवः, तस्य “नित्यं,” “विज्ञानमानन्दं ब्रह्म,” “तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत” इत्यादिश्रुतितात्पर्यविधारणाधीनत्वात्, तदवधारणस्यैतच्छास्त्रसाध्यत्वात्, अत एव न प्रथमतस्तद्वेतुकं वैराग्यादिकमिति चेत्र, वैशेषिकादिशास्त्राभ्यासिनोऽधीतस्वाध्यायस्याद्वैतविचारशास्त्रप्रवृत्तिमन्तरेणापि तच्छ्रुतितात्पर्यविधारणेन तद्विवेकोपपत्तेः । श्रुतितात्पर्यनिर्णयकन्यायपरिज्ञानाय मननोपयोगितया च वैशेषिकशास्त्राभ्यासस्य प्रथममावश्यकत्वात् । अतस्तद्वेतुकं वैराग्यमपि प्रथमतः रंहातिपादारम्भश्च तद्वाढर्यायेत्युक्तम् । ननु तथापि न सुमुक्षातः पूर्वं शमदमादिसम्पत्तिः, शमदमादेरज्जत्वेनाधिकार्यनुष्ठेयतया सुमुक्षाधिकारानन्तरभावित्वादिति चेत्र ; शमदमादेरज्जत्वे मानाभावात् । “शान्तो दान्त” इत्यादिवाक्यस्य¹ सन्न्यासे शान्त्यादिमत्कर्तकविचारसमुच्चयविधायकत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् । अस्तु वा शमदमादेरज्जत्वम्, तथापि तस्य द्वैरूप्यम्, तथाहि—वैराग्ये सति रागद्वेषयोरभावात् स्वत एवान्तःकरणबाह्येन्द्रियव्यापारानुत्पत्तिलक्षणशमदमादि²सम्पत् । न चैताहशशमदमादेरज्जत्वम् ; अननुष्ठेयत्वात् । किं तु सुमुक्षानन्तरं विषयचिन्तासञ्चिधानादिना चित्तेन्द्रियविक्षेपादिप्रसक्तौ यस्तन्निग्रहो यत्नेन क्रियते विचारोपयोगितया ताहकशमदमादेर्यत्साध्यतयाज्जत्वम् । अतो द्वैविध्याच्छमदमादेर्मुमुक्षातः पूर्वता अनन्तरता च सिद्धा । नन्वेवमपि न विकवेकादेर्मुमुक्षायामुपयोगः, तस्याः स्वर्गकामनादिवदानन्दात्मकमोक्षज्ञानसाध्य-

¹ सन्न्यासशान्त्यादि-ट.

² सम्पत्ते-ट.

सन्न्यासः “अथ परिव्राङ्गेकशाटी^१परिवृतो मुण्डोदरपात्रयरण्य-
नित्यो भिक्षार्थं ग्रामं प्रविशेदासायं प्रदक्षिणेनाविचिकित्सन्सार्व-
वार्णिकं भैक्ष्यचर्यमभिशस्तपतितवर्जमयज्ञोपवीती शौचनिष्ठः
काममेकं वैणवं दण्डमाददीत” इति भैत्रायणीश्वत्या “अत

दीपनम्

प्रब्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रब्राजन्ति,” “त्यजैतैव हि तज्ज्ञेयं त्यक्तुः
प्रत्यक्पदं परं”^२ इत्यादिवाक्याज्ञात्वेत्यर्थः । अत एव न सन्न्यासस्य
श्रवणाङ्गत्वमिति भावः । ननु प्रमाणफलज्ञाने कथं सन्न्यासस्या-

पूरणी

त्वादिति चेन्न , स्वर्गादावव्यायासासाध्ये^३ तदुत्पादेऽप्यनित्यत्वादिदोष-
दर्शनेन वैराग्यं विना बह्यायाससाध्यमोक्षेच्छाया अनुत्पसेः । स्वर्गादि-
४ साधारण्येन तदुत्पत्तावपि नियतमुमुक्षाया अनुत्पत्तेः । तस्याश्र
विचारहेतुत्वात् । केचिच्चु वैराग्यानन्तरमेव मुमुक्षा, तदनन्तरं शम-
दमादिसम्पत्, मुमुक्षां विना तदयोगादित्याहुः ।

प्रब्राजिन इति । भविष्यदर्थे णिनिः । लोकमिति ।
लोक्यते ज्ञायत इति लोकं ब्रह्म । लोकु दर्शन इत्यस्माद्वा^५ घञ्नततया
दर्शनं वा । अत एवेति । स्वातन्त्र्येण ज्ञानसाधनत्वावगमादित्यर्थः ।
मुण्डोदरपात्रीति मूलम् । न विद्यते दरं भयं यस्मात्तददरं मृणमयं पात्रं
तद्वान्, दरं दारुमयं विकारश्छान्दसो वा । केचिच्चूदरपात्रीति छेदः ।
गुणश्छान्दसः । तेन उदरमेव पात्रं यस्येति पात्रान्तरसङ्गहनिषेषः । अत
एव बोधायनस्मृतौ ‘कमण्डलुं पात्रं’ इति सामान्यनिषेष इत्याहुः ।

^१ परिहितो—ग^२ इत्येवमांदिवाक्या—च्च.^३ तदुत्पत्तावप्य—ट.^४ साधा-

रण्वेन—ट.

^५ घञ्नतस्तथा च दर्शनं वा—झ.

ऊर्ध्वं यज्ञोपवीतमासनं शिखां यष्टयः शिक्यं जलपवित्रं कमण्डलुं पात्रमित्येतानि वर्जयित्वा^१ अथ दण्डमादते सखा^२ मे गोपाय” इति बौधायनस्मृत्या च विहितः परमहंस एव न त्रिदण्डः। अकर्मफलमोक्षैषिणः^३ सकर्मके तस्मिन्नधिकारात् तस्यागस्यापि विहितत्वाच्च। तदुक्तं, सुरश्वराचार्यैः—

“ सर्वकर्मपरित्यागात्सन्त्यक्ताशेषसाधनः ।

शुत्युक्तोऽत्र परिव्राद् स्यादैकात्म्यज्ञानजन्मने ॥

मुण्डोऽपरिग्रहश्चेति प्रत्यक्षश्रुतिवाक्यतः ।

तद्विरुद्धं स्मृतेर्वाक्यं नापेक्ष्यं दुर्बलत्वतः ॥ इति ॥

सन्न्यासश्च ज्ञानप्रतिबन्धककल्मषनिवृत्तिद्वारा भवति ज्ञान-

दीपनम्

प्रमाणस्य साधनतेत्यत आह— सन्न्यासश्चेति । तस्य ज्ञान-साधनत्वेन श्रवणात्प्रतिबन्धक^१कल्मषनिवृत्तिरेव द्वारा, न तु यज्ञादिवत्कल्मषनिवृत्तिमात्रमित्यर्थः ननु शान्त्यादिवाक्ये श्रवणं न श्रूयत

पूरणी

तस्यागस्यापीति मूलम् । कर्ममात्रत्यागस्य विहिततया सकर्मकसन्न्यासस्यासंभावादित्यर्थः । यद्वा तत्सन्न्यासाङ्गमूतशिखादित्यागस्यापि श्रुतिविहितत्वादित्यर्थः । सर्वकर्मेति मूले । सर्वकर्मणामननुष्ठयत्वेन हेतुना त्यक्तकर्मकसाधनशिखायज्ञोपवीतादिरित्यर्थः । मुस्त्यार्थस्य लक्ष्यार्थसं-

^१ अथेकं वैणवे दण्ड-स्त्र. ग. ^२ मा गोपाय-ग. ^३ केऽस्मिन्न-ग.

^४ कल्मषादिनि-स्त्र.

साधनम् । स च श्रवणेन समुच्चीयते, “शान्तो दान्त”
 १ इति वाक्येन तयोः समुच्चयविधानात् । शान्त्यादिपदैरेव
 तद्वत्कर्तृकविचारस्योपस्थितत्वात् । “वेदानिमं च लोकममुं च
 परित्यज्यात्मानमान्विच्छेत्” इति क्रमविधानात्प्राञ्जिचारा-
 त्कर्तव्य इति—

दीपनम्

इत्यत आह—शान्त्यादीति । यथा “यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति”
 इत्यनारभ्याधीतवाक्याज्जुहूद्वारोपस्थितकतुसंबन्धः पर्णतायाः प्रतिपाद्यते
 एवं शान्त्यादिपदोपस्थापितश्रवणेनोपरतिपदाभिषेयसन्न्यासस्य ज्ञाने समु-
 च्चयः प्रतिपाद्यते । ज्ञानेऽदेशेनैकवाक्ये श्रवणात् । शान्त्याद्यनेकगुण-
 विधाने वाक्यभेदप्रसङ्गात् । नच शान्त्यादिविशेषज्ञानविधिः संभवति;
 २ फलभूते ज्ञाने विध्यसंभवात् । अर्थप्राप्तत्वात्समुच्चयोऽपि सन्न्यासस्य न
 शान्त्यादिनेति भावः । ननु वाजपेयब्रह्मस्पतिसवादिवत्सन्न्यासश्रवणयो-
 रङ्गाङ्गिभाव एवात्स्वित्याशङ्क्य दर्शपूर्णमाससोमयागवदन्योन्यानपेक्ष-
 वाक्यान्तरोप्तत्वान्नैव३मित्याह—क्रमेति । कर्तव्य इत्यत्र स चेत्यनुषङ्गः ।

पूर्णी

बन्धविधौ दृष्टान्तमाह—यथा यस्येति । तत्र जुहूपदलक्ष्यनियोगी
 यजुहूसंबन्धवत् शान्तादिपदलक्ष्यविचारसमुच्चयः सन्न्यासस्य विधीयत
 इत्यर्थः । ननु मुख्यार्थस्य शान्त्यादिविधर्थहृतया अन्वयानुपपत्तेभावान्न
 लक्षणेत्यत आह—शान्त्यादीति । सकृदुच्चरितविधिपदेन शान्त्या-
 द्यनेकगुणानामन्वयानुपपत्तेर्युक्ता लक्षणेत्यर्थः । ननु सन्न्यासस्य
 शान्त्यादिसमुच्चयविधिरास्त्वित्यत आह—अर्थप्राप्तत्वादिति । सन्न्या-

¹ इत्यादि-ग. ल. ² फलीभूते-ख. च. ³ मित्याह-ख.

“त्यक्ताशेषाक्रियस्यैव संसारं प्रजिहासतः ।

जिज्ञासोरेव चैकात्म्यं त्रय्यन्तेष्वधिकारिता” ॥

इति वार्तिकं क्रमपरं न विरुद्ध्यते ।

स च जन्मान्तरकृतोऽपि ज्ञान उपकरोति । तद्वारस्य ज्ञान-
प्रतिबन्धककल्पणनिवृत्तेस्ततोऽपि संभवात् । “यद्यातुरः
स्मान्मनसा वाचा वा सन्न्यसेत्” इति श्रुत्या ^१आपत्सन्न्यास-
विधानाच्च । नचार्यं सन्न्यासो ज्ञानार्थो न भवतीति वाच्यम् ;

दीपनम्

ननु सन्न्यासस्य श्रवणवत्पाधान्याभ्युपगमे तस्याधिकारिविशेषणत्व-
प्रान्तिपादकवार्तिकविरोध इत्यत आह—त्यक्तेति । नन्वेवं जनका-
दीनां कथं ज्ञानम्, सन्न्यासाभावादित्यत आह—स चेति । न
केवलं सामर्थ्यरूपलिङ्गादेव जन्मान्तरे तस्य विनियोगः, अपि तु
विध्यन्तरानुपपत्त्यापीत्याह—यदीति । न चायमिति । “सन्न्यासा-
द्वाष्णः स्थानं” इति स्मृतेर्ब्रह्मलोकार्थो न ज्ञानार्थः, तत्साधना-

पूरणी

सस्याङ्गत्वप्रधानत्वाभ्यामुभयथापि श्रवणाङ्गभूतशान्त्यादिना ससुच्य-
सिद्धोरित्यर्थः । त्यक्ताशेषेति मूलं, संसारं प्रजिहासतः ततस्य-
काशेषकर्मण इत्यर्थः । वैराग्यहेतुकत्वात्कर्मत्यागस्येति मन्तव्यम् ।
विध्यन्तरेति । जन्मान्तरसन्न्यासस्य ज्ञानोपयोगं विना आतुर
विधिवैर्यर्थादित्यर्थः । तत्साधनेति । ज्ञानसाधनश्रवणस्याभावादित्यर्थः ।
ननु “सन्न्यासाद्वाष्णः स्थानं” इति स्मृतेः सामान्यविषयत्वेन
कथमातुरसन्न्यासपर्यवसानमिति चेत्त ; अनातुरसन्न्यासस्य ज्ञानार्थ-

^१ आप्तुरस—द्वाष्ण.

दीपनम्

नुष्ठानाभावादिति भावः । अत्र हि “यदहरेव विरजेतदहरेव प्रब्रजेत्” इति सन्न्यासः प्रकृतः । स च ज्ञानसाधनम्, फलान्तरस्याश्रवणात् । “विवर्णवासा मुण्डोऽयरिग्रहः शुचिरद्रोही भैक्षणो ब्रह्मभूयाय भवति” इति सन्न्यासिनो धर्मान्विधाय¹ ब्रह्मभावापार्तिं च फलं श्रावयति । अतस्तदेव सन्न्यासस्यापि फलम् । श्रुत्यन्तरे च स्पष्टमेव ज्ञानं सन्न्यासस्य फलम् । अतो यद्यातुरवाक्येन स एवं परामृश्यते, आतुरस्यापि विरक्तस्यैवाधिकारात् । दधा जुहोति” इत्यत्रेव विहितप्रत्यभिज्ञाने सति आर्थान्तरकल्पनायोगात् । एवं सन्न्याससाधनत्वेन सिद्धयोर्वाङ्मनसयोः पुनरत्र परामर्शेनतरङ्गव्यावृतिः प्रतीयते ।

पूरणी

त्वेन प्रत्यक्षश्रुतिचोदिततया स्मृतेस्तद्विषयत्वानर्हत्वात् । न चैवं प्रत्यक्षश्रुतिविरोधे स्मृतेदीनामिति वाच्यम् ; आतुरसन्न्यासषियत्वे संभवति सर्वथा तद्वाधायोगादिति भावः । ननु न फलान्तरश्रवणमात्रेण ज्ञानसाधनत्वम् ; विश्वजिदादावतिप्रसङ्गादिस्यंत आह—विवर्णेति । अतस्तदेवेति । ब्रह्मभावस्य ज्ञानाधीनत्वात् ज्ञानमेव सन्न्यासस्य फलमित्यर्थः । श्रुत्यन्तर इति । “त्यजतैव हि तज्जेयं” इत्यादावपीत्यर्थः ! स एव ज्ञानार्थसन्न्यास एव । कर्मफलविषयवैराग्यहेतुकत्वादपि न तस्य ब्रह्मलोकफलकत्वमित्याह—आतुरस्यापीति । नन्विरक्तस्यैतत्सन्न्यासविधिरस्त्वित्यत आह—दधेति । वैराग्यहेतुकत्वेन प्रत्यभिज्ञायमानत्वादित्यर्थः । नन्वेवं पृथिविघ्नैवैयर्थ्यं स्यादित्यत्राह—एवं सन्न्यास इति । ननु गृहमेधीयस्य दर्शपूर्णमासविकृतितयातिदेशतः सर्वाङ्गप्राप्तावितराङ्-

¹ ब्रह्मभावं—च.

दीपनम्

“ आतुराणां च सन्न्यासे न विधिर्नैव च क्रिया ।

प्रैषमात्रं समुच्चार्य सन्न्यासं तत्र पूरयेत् ॥

इति स्मृतेश्च । यथा गृहमेधिये विकृतौ प्रकृतेरतिदेशेन प्राप्तयो-
राज्यभागयोः “ आज्यभागौ यजति ” इति पुनर्वचनादितराङ्गसाध्यो-
पकारस्याज्यभागावच्छेदादर्थात्तद्यावृत्तिरेवमिहापि । अत्र चोपकारा-
वच्छेदकत्वमात्रे इदं निर्दर्शनम् । अत एव सन्न्यासकर्मण एकत्वे
कथं तस्य स्वस्थैरनुष्टीय¹मानस्योपकाराय सर्वाङ्गापेक्षा, आतुरै-
रनुष्टीयमानस्य नेति अपेक्षातदभावयोरेकत्र विरोधादिति प्रत्युक्तम् ।
यथा स्वस्थैरनुष्टीयमानस्य नित्यस्य सर्वाङ्गापेक्षायामप्यशक्तौ
यत्किञ्चिद्भैरवोपकारः, एवमिहाप्यातुराविविसामर्थ्यात्कल्पनयिम्² ।

पूरणी

व्यावृत्तिविधिर्युक्तः ; इह तु सन्न्यासस्यैकत्वेन प्रकृतिविकृतिभावविरहा-
न्नातिदेशतः कृत्स्नाङ्गप्राप्तिः, येन तराङ्गव्यावृत्तिविधिः स्यादित्यत्राह—
अत्र चेति । अत्रोपदेशप्राप्ताङ्गसाध्योपकारस्याधिकारिपुरुषभेदेन
वाङ्मनसाभ्यामवच्छेदेन तराङ्गव्यावृत्तिर्विधीयते । एवं चोभयत्र
प्रापकभेदेऽपि उपकारावच्छेदस्योभयत्र तुल्यत्वात्त्रिदर्शनं युक्तमित्यर्थः ।
³एककर्मण्युपकारस्याधिकारिभेदेनानियताङ्गसाध्यत्वमयुक्तमिति कैश्चि-
हृषणमापादितं, तदपि नित्यर्कमनिर्दर्शनेन निरस्तमित्याह—अत
एवेति । ननु काम्यसन्न्यासस्य नाङ्गविकलता युक्ता ; साङ्गकर्मण
एव फलोत्पादकत्वादित्यत्राह—आतुराविधीति । अविकलाङ्गा-

¹ मानस्य नित्यस्योप-ख.

² यः ख-च.

³ एककरणोप-ट.

प्रसिद्धस्यैव सन्न्यासस्य दशाविशेषे “आज्यभागौ यजति”¹
इतिवादितराङ्गब्यावृच्यमिप्रायेण विधानात् । “एष पन्था ब्रह्मणा
हातुवित्त” इत्युत्तरवाक्येन तस्यापि परामृष्टत्वाच्च ॥

दीपनम्

उक्तस्मृतिश्च नान्तरीयकफलविषया, अन्यथा सञ्चिहितिपरित्यागोऽ-
श्रुतकल्पना च स्यादित्यमिप्रेत्याह—प्रसिद्धस्यैवेति । पन्थाः
मोक्षोपायः । अतोऽपि सन्न्यासो न श्रवणाङ्गमिति भावः ॥

पूर्णी

त्काम्यात्फलसिद्धिरिति न्यायलब्धस्यार्थस्यैतद्वचनसामर्थ्यद्वाध एवे-
त्यर्थः । उक्तस्मृतिरिति । ब्रह्मलोके गत्वा ब्रह्मणा सहात्मविचारं
हृषीकृत्य तत्साक्षात्कारान्मुच्यत इत्येवं परेत्यर्थः । सञ्चिहितेति ।
बलूसज्जनफलपरित्यागेनाकलूसब्रह्मलोकफलकल्पना स्यादित्यर्थः ।
ब्रह्मणेति श्रुतौ ब्रह्मणा वेदेनेत्यर्थः । चतुर्मुखब्रह्मणेत्यपरे । अतोऽपि—
स्वातन्त्र्येण मोक्षोपायत्वप्रतिपादकैतच्छुतितोऽपीत्यर्थः ॥

सन्न्यासप्राधान्यप्रतिपादनम्

ननु सन्न्यासस्य प्रधानत्वेन निरपेक्षतया भिन्नवाक्यचोदितत्वेन
श्रीहियववद्विकल्पः स्यत् । न च शान्तादिवाक्येनैतत्समुच्चयविधेनैवमिति
वाच्यम् ; तत्र तद्विचारोपस्थापकपदाभावात् । न च शान्तादिपदै-
र्लक्षणया तदुपस्थितिः ; अनुपपत्तेरभावात् । न च शान्ताद्यनेकपदानामेक-
विधिपदेनान्वयानुपपत्तिः ; आवृत्त्यात्यन्वयोपपत्त्या तदोपयतानुपपत्तेर-

¹ वाक्ये—द्वा.

² रवाचक-द्वा.

पूरणी

भावात् । एकवाक्यथत्वासंभवे वाक्यमेदस्यादोषत्वात् । यद्वा शान्त्यादि-
गुणविशेषश्रवणस्यैवात्र विधिः । नच श्रोतव्य इति विविवैयर्थ्यम् ;
अस्योत्पत्तिविधित्वात् तस्य त्वधिकारिविधित्वात् । अपि च सन्न्यासस्य
प्रधानत्वे ¹(“सन्न्यस्य श्रवणं कुर्यात्” इति श्रुतिविरोधः, “वाज-
पेयेनेष्टा”इत्यादौ तस्या अङ्गत्वबोधकत्वदर्शनात्) किं च “इन्द्रो यतन्सा-
लावृकेभ्यः प्रायच्छत्” इति सन्न्यासिनः श्रवणाकरणप्रत्यवायोऽपि
सन्न्यासस्याङ्गत्वं साधयति । तथा हि—नेयं श्रुतिः सन्ध्यावन्दनादि-
वत् श्रवणनित्यत्वपरा ; श्रवणस्य काम्यत्वात्, किं त्वारम्भा-
दूर्ध्वं नित्यतापरा । सा चैव यदि सन्न्यासिनः श्रवणारम्भः स्यात् ।
स च सन्न्यासाङ्गत्वे, अङ्गारम्भस्यैवाङ्गिनोऽप्यारम्भरूपत्वात् । ततः
प्रत्यवायश्रुत्यनुरोधेनाप्यङ्गत्वम् । न च “एतमेव प्रवाजिन” इति श्रुत्या
ज्ञानफलकत्वावगमात्प्राधान्यम् ; तत्र सत्यलोकस्यैव काम्यत्वात्,
योगपेक्षया रूढेवलवत्वेन लोकशब्दस्य स्थानपरत्वात् । न च
आत्मायं लोक इति पूर्ववाक्योपदिष्टात्मरूपलोकस्यैव तच्छब्देन
परामर्शं इति न लोकपदस्य स्थानपरतेति वाच्यम् ; तत्रापि किं
प्रजया धनेन करिष्यामो येषां नोऽयमात्मा लोक इत्यात्मनः पुत्रसाध्य-
लोकरूपत्वोक्तथा । लोकशब्दस्य स्थानपरत्वात्, “सन्न्यासाद्विष्णःस्थानं-”
इति स्मृतेश्च सत्यलोकरूपविशेषपर्यवसानात् । न चाङ्गस्य प्राधान्य-
विरोधः ; बृहस्पतिसवादिवदुभयरूपत्वाङ्गीकारात् । यदपि जन्मान्तर-
सन्न्यासस्याप्युपयोग इति, तदपि न ; सम्यक्पूर्वजन्मनि तदनुष्ठान-
संशयेन श्रवणादौ निष्कम्पप्रवृत्त्यनुपपत्तेरिति ॥

¹ कुण्डलितवाक्यस्थाने मातृकान्तरे—परित्यज्येति क्वाश्रुतिविरुद्धयते । न चानन्त-
र्यपरत्वम् ; संभवस्समानकर्तृकल्क्षणमुख्यार्थस्य त्वागायोगात् । इत्यस्ति ।

पूरणी

अत्र प्रतिभाति—सन्न्यासस्य प्रधानत्वेऽपि न विकल्पः; शान्तादिवाक्येन समुच्चयविधानात् । शान्त्यादीनामेकस्मिन्वाक्ये विघ्नयनुपत्त्या तत्पूर्वकलक्षणया विचारेपस्थानात् । न च वाक्यभेदेनापि विघ्नयुपत्तेन लक्षणेति वाच्यम्; ¹ लक्षणामङ्गक्षियैकवाक्यताया बलवत्त्वात् । अत एव प्रकरणान्तरनेऽग्निहोत्रपदलक्षणायाप्येकवाक्यतोक्ता । न च समुच्चयपरचकारादेरश्रवणात्र तद्विविरिति वाच्यम्; श्रोतकचकारादिविरहेऽपि उक्ततात्पर्यलभ्यद्योत्यर्थस्येतरयोगद्वन्द्वादाविवानापायात् । नापि शान्त्यादिविशिष्टविचारविधिः; विचारपदाश्रुतेः । न च पश्येदित्येनेन तलक्षणाः अनुपत्तेरभावात्, वाक्यस्य समुच्चयविधायकत्वेनाप्युपत्तेः, विधिपदलक्षणाया अयुक्तत्वाच्च । किं च श्रोतव्य इति विधिवैयर्थ्यम् । न चास्योत्पत्तित्वं तस्यात्मज्ञानफलसंबन्धादधिकारपत्त्वं चाङ्गीकार्यम्; शान्त्याद्यधिकारविशिष्टतयात्र वाक्ये विचारविधावधिकारान्तराकाङ्क्षाविरहात्तदन्वयार्थं श्रोतव्यविधेरानर्थक्यस्य दुर्वारत्वात् । न चैव क्वाश्रुतिविरोधः; “त्यजतैव हि तज्ज्ञेय” इत्यादिश्रुत्या स्वातन्त्र्येण ज्ञानसाधनत्वावगमात्, “दर्शपूर्णमासाभ्यामिष्ठा” इतिवत् क्वाश्रुतेः क्रमात्रपरत्वात् । नापि प्रत्यवायश्रुतिबलादञ्जत्वम्; सन्न्यासश्रवणयोराभ्योदादिवत्समुच्चितप्रधानत्वेन पूर्णमासारम्भस्य दर्शारम्भतावत् सन्न्यासारम्भस्य श्रवणारम्भरूपतया तदुपत्तेः । यच्चोक्तं जन्मान्तरसन्न्यासस्योपकारकत्वे श्रवणदौ निष्कम्पप्रवृत्तिर्न स्यादिति, तदपि चिन्त्यम्; अङ्गत्वक्षेऽपि जनकादीनां ज्ञानानुरोधेन पूर्वजन्मसन्न्यासोपयोगस्यावश्यवाच्यत्वादिति संक्षेपः ॥

1 लक्षणपेक्षयैक-ज्ञ.

पूरणी
सन्न्यासप्राधान्यखण्डनम्

वस्तुतस्तु सन्न्यासो न प्रधानम्, ज्ञानकारणस्य सन्न्यासस्य
ज्ञानकरणविचारेण समुच्चयानुपपत्तेः । न च सन्न्यासोऽपि कल्मषनि-
वृत्तिव्यापारवत्तया ज्ञानकरणमिति वाच्यम्; तथा सति प्रमाणत्वेन
व्यपदेशापत्तेः । किंच स्वातन्त्र्येण पृथक्तज्ञातीयकायज्ञननसमर्थानां
तत्कार्ये समुच्चयः, यथा प्रत्येकमुत्पत्त्यपूर्वजनकानामाग्नेयादीनां पर-
मापूर्वे । न चात्र सन्न्यासात्पृथक्किञ्चिदर्थप्रमितिरस्ति, येनात्मप्रमितौ
समुच्चयः स्यात् । अन्यथा कर्मणामपि कल्मषनिवृत्तिद्वारा ज्ञानोपयो-
गित्वेन समुच्चयप्रसङ्गात् । न च तेषां कल्मषनिवृत्तिमात्रं द्वारं न ज्ञान-
प्रतिबन्धककल्मषनिवृत्तिरिति वाच्यम्; विविदिषावाक्येनेष्यमाण-
ज्ञानोद्देशेन कर्मविधिपक्षे ज्ञानप्रतिबन्धककल्मषनिवृत्तेरेव द्वारत्वात् ।
यदि च तेषां ज्ञानोद्देशेन विधावपि ज्ञानकरणत्वायोग्यतया न प्राधा-
न्यम्, तदा सन्न्यासेऽपि तुल्यम् । न चैवं सन्न्यासवत्तेषां श्रवणाङ्ग-
त्वापातः ; विनियोजकश्रुत्यभावेनाधानवदुपकारकत्वेऽप्यनङ्गत्वात्
सन्न्यासे त्वङ्गत्वबोधकक्षाश्रुतेः सत्त्वात् । न च कथं प्रतियोगि-
तदभावयोरेकद्वारतेति वाच्यम्; कर्मकालीनज्ञानप्रतिबन्धककल्मष-
निवृत्तेः कर्मसाध्यत्वात् । अत एव सन्न्यासोत्तरकालीनकल्मषनिवृत्त्य-
र्थमेकशाटीपरिधानादिनियमविधिः । अतोऽवान्तररूपभेदान्वैकद्वारते-
तीयं दिक् ॥

किं बहुना मननादेरप्येवं समुच्चयः स्यात्, तस्याप्यसंभावनानि-
वृत्तिद्वारा ज्ञानोपयोगित्वात् । न च “त्यजतैव हि तज्ज्ञेयं” इत्या-
दिश्रुत्या सन्न्यासस्य ज्ञानसाधनत्वावगमात्प्राधान्यमिति वाच्यम्;

पूरणी

कृष्णा^१ जीवनमित्यादाविव तृतीयायाः प्रयोजकत्वमात्रार्थत्वात् । नन्व-
ज्ञत्वे सिद्धे श्रुतेरन्यथा वर्णनम्, तत्सिद्धिश्च^२ क्वचाश्रुत्या, तस्याश्रैत-
च्छ्रुतितुल्यतया विनिगमनाविरहेण नार्थनिर्धारकत्वम्, एतच्छ्रुत्यनुरो-
धेन तस्याः क्रमपरत्वस्यापि वक्तुं शक्यत्वादिति चेत्, उक्तन्याया-
नुगृहीतत्वेन तच्छ्रुतेबलवत्त्वात् । वस्तुतो ज्ञानाकरणस्य सन्न्यासस्य-
ज्ञानोद्देशेन स्वातन्त्र्येण विधानानर्हत्वात् श्रवणविधिमपेक्ष्य तत्सहका-
रितया तद्विधिर्वाच्यः । ततश्च तद्विधिकारपत्यभिज्ञानात् “समिधो
यज्ञति” इत्यादाविव न प्रधानविध्यन्तरावगम इति तदङ्गतैव । ज्ञान-
फलश्रुतिश्च “अङ्गेषु कलश्रुतिरर्थवादः स्यात्” इति न्यायेन पर्ण-
तादौ दुष्कीर्तिश्रवणनिवृत्तिफलश्रुतिवत् लाङ्गोलेन वयं जीवाम इतिवच्च
प्राशस्त्यपरा विहिताधिकारप्रत्यभिज्ञानद्वारा “समिधो यज्ञति”
इत्यादिवाक्यगतविधिप्रत्ययवदङ्गत्वपैव वा । अन्यथा—

“ कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः ”
इत्यागमात्कर्मणामपि श्रवणसमुच्चयापत्तिरतीयं दिक् ॥

अपि च सन्न्यासस्य पृथक् ज्ञानोद्देशेन विधौ व्रीहियवव-
द्विकल्पः स्यात् । न च शान्तादिवाक्येन तत्समुच्चयविधिः ; शान्तादि-
पदैः प्रत्येकं विचारलक्षणायां दान्तादिपदवैयर्थ्यपत्तेः । न चार्थवाद-
न्यायेन पदसमुदाये तलक्षणा ; समुदायलक्षणाया अत्यन्तं जघन्य-
त्वात् । अर्थवादस्थले प्रत्येकपदैरुणानवभासेन तदालम्बनप्राशस्त्या-
प्रतीत्या अगत्या तथा स्वीकारात् । न च प्रकृतेऽपि शान्त्याद्यनेकगुणविधौ
वाक्यभेदापत्तेरस्त्यगतिरिति वाच्यम् ; शान्त्यादिगुणविशिष्टविचार-

^१ जीवनमित्यादौ कृषिक्षियाया इव प्रयो-ग्रा.

^२ श्रुत्या-ग्रा.

पूरणी

विधाना^१तदुपपत्तेः । न च विचारपदाश्रुतैर्वभिति वाच्यम् ; भूत्वेति समानकर्तृकक्रियावाचकत्वाश्रुत्या तद्विशिष्टक्रियान्तरप्रतीतेः । तस्याश्च योग्यतया वाक्यान्तरपर्यालोचनया च विचारपर्यवसानात् । अतस्तद्विशिष्टविचारस्य “आत्मानं पश्येत्” इति विधिसमानपदोपात्-तया साध्यतयावगम्यमानज्ञानेहेशेन तद्विधिपदसंबन्धाद्विवेयता । यद्वा पश्येदिति विचारलक्षणा, अनेकपदलक्षणपेक्षया एकपदलक्षणाया युक्तत्वात् । न च श्रोतव्य इति विशिष्टविध्यर्थ्यम् ; तस्य “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति”, “तरति योक्तमात्मवित्” इत्यर्थवादावगतमोक्षफल-साधनद्रष्टव्यपदानुदितात्मसाक्षात्कारफलसंबन्धार्थत्वात् । न च शान्त्याद्यधिकारावगमेनाधिकारान्तरैरपेक्ष्यम् ; शान्त्यादेराहवनीयादि-वदधिकारान्तरपरतन्त्रत्वेन स्वतन्त्राधिकारान्वयाविरोधात् । श्रोतव्य-श्रुतेर्मननाद्यज्ञविध्यर्थत्वाच्च । न च तत्र मनननिदिध्यासनात्मकगुण-द्रव्यश्रुतेर्वाक्यभेदापत्तितौल्येनात्र गुणविशिष्टविधिस्तत्र तदुहेशेन गुणद्रव्यविधिरस्त्यत्र विनिगमनाविरहेण तत्रैव गुणद्रव्यविशिष्टविचार-विध्यापत्तेनात्र विशिष्टविधिनिर्वाह इति वाच्यम् ; अत्र गुणचतुष्टय-श्रुतेरनेकवाक्यभेदापत्तेस्तदपेक्षया वाक्यभेदद्रव्यस्य तत्र युक्तत्वात् । पृथग्विध्यर्थकत्वश्रुतेश्च तत्र पृथग्गुणद्रव्यविधिरत्र तु विशिष्टविधि-रित्यस्मत्परमगुरुचरणमतमेव सारम् ॥

न तु सन्न्यासस्याङ्गत्वे तस्य प्रधानश्रवणादिसमयकर्तव्यतया जन्मान्तरसन्न्यासस्योपयोगाभावात् जनकादीनां न ज्ञानं स्यादिति चेत्त; आहवनीयादिवद्विप्रकर्षानुष्ठितस्यापि सन्न्यासस्याङ्गत्वाविरोधात् । किं च प्रधानत्वेऽपि सञ्चिकर्षानुष्ठानं वाचकं विना न्यायमिति जन्मान्तर-

^१ तदनु-ट.

पूरणी

सन्न्यासस्य नोपयोगसंभवः । यदि जनकादीनां ज्ञानप्रतिपादकागमानु-
रोधात्, तदा प्रकृतेऽपि तुल्यम् । वस्तुतस्तु नोभयथापि जन्मान्तर-
सन्न्यास उपयुज्यते, तज्जाने मानाभावात् श्रवणादौ प्रवृत्त्यनुपत्तेः ।
न च चित्तशुद्धया तदनुमानम्; तस्या दुरितनिवृत्तिरूपत्वेनातीनिद्र-
यत्वात् कर्मभिरपि तत्संभवाच्च । तज्जनितशुद्धैवैलक्षण्यस्य प्रत्यक्षेण
ज्ञातुमशक्यत्वाच्च । न चैवं जनकादीनां ज्ञानप्रतिपादकागमविरोधः;
तस्य तेषां ज्ञानोद्देशेन कर्मानुष्टानपरत्वात् । अन्यथा सन्न्यासिनः
कर्मानघिकारादीर्घसत्रादिदर्शनविरोधापत्तेः । अतस्तेषामपि ज्ञानो-
द्देशेन सत्कर्मानुष्टानानन्तरं तत्यागात्मकसन्न्यासपूर्वकविचारादेव
ज्ञानम् । तन्नेत्रु जन्मान्तरसन्न्यासस्योपयोगकथनं ततोऽपि कल्पमष-
निवृत्युपपादनपरम्, न त्वैहिकसन्न्यासनैरपेक्ष्येण श्रवणानुष्टानपरम् ।
न चैवं काशीमिरणादिना गृहस्थानां श्रुतिसिद्धमुक्तयनुपत्तिः; तत्र
भगवदुपदेशस्य मनननिदिध्यासनाङ्गनैरपेक्ष्यवदेतत्त्वैरपेक्ष्येणापि श्रुति-
प्रमाणबलेन ज्ञानफलसाधनत्वोपपत्तेरिति युक्तमुत्पश्यामः ।

अथ वा सन्न्यासो द्विविधः काम्यकर्मफलत्यागात्मकः सर्व-
फलत्यागात्मकश्च । तत्र द्वितीयो “मुण्डोऽपरिग्रह” इत्यदिश्रुत्युक्तनि-
यमोपेतः आश्रमरूपः । आद्यस्तु निष्कामं ज्ञानोद्देशेन वा नित्य-
कर्मानुष्टानसंयुतः । तदुक्तम्—

“ काम्यानां कर्मणां न्यासं सन्न्यासं कवायो विदुः ।

सर्वकर्मफलत्यागं प्राहुस्त्यागं विचक्षणाः ॥

त्याज्यं दोषवदित्येके कर्म प्राहुर्मनीषिणः ।

यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यमिति चापेरे ॥ ” इति ॥

अयं च द्विविधोऽपि सन्न्यासः श्रवणाङ्गम् ; “ सन्न्यस्य

पूरणी

श्रवणं कुर्यात्” इति सामान्यतो विधानात् । तत्र जनकादीनां द्वितीयाभावेऽपि प्रथमसन्न्यासात् श्रवणादिकं युक्तमिति सर्वं इमण्णियम् ॥

न चैव मातुरसन्न्यासविध्यनुपपत्तिः ; तस्य पृथक् ब्रह्मलोकफलक्त्वेन काम्यत्वात् “सन्न्यासाद्ब्रह्मणः स्थानं” इति स्मृतेः । न च तस्या नान्तरीयकफलविषयत्वम् ; ब्रह्मलोकपर्यन्तकर्मफलत्यागिनो मुमुक्षो ब्रह्मलोकस्यानपेक्षितत्वेन तत्रान्तरीयकफलविषयत्वस्याप्यनुपपत्तेः । न च विचारदार्ढ्यं तलोकगमनपेक्षा, अत एव “ते ब्रह्मलोक” इति श्रुतिस्तदर्थमाहेति वाच्यम् ; ब्रह्मणो बहुव्यसनितया तन्निकटे तद्वादर्ढ्यानुपपत्तेः । ब्रह्मविद्वुर्वन्तरसन्निधेरपि तल्लभसंभवेन तदर्थं तत्पार्थ्यतानुपपत्तेश्च । अत एवोक्तश्रुतिरपि नोक्तमिप्राया । “एतमेव प्रवाजिनो लोकमिच्छन्तः प्रब्रजन्ति” इति श्रुत्या साक्षाद्ब्रह्मलोकफलक्त्वश्रुतेश्च । न च तत्र यौगिकं लोकपदं ज्ञानार्थकमिति वाच्यम् ; योगद्रूढेर्बलवत्त्वात् । न च तस्य लोकमात्रपरत्वेन कथं ब्रह्मलोकपरत्वमिति वाच्यम् ; “सन्न्यासाद्ब्रह्मणः स्थानं” इत्यादितो विशेषोपसंहारात् । नचेयं स्मृतिर्जिज्ञासासन्न्यासानन्तरमपि बाधिर्यादिदोषेण ॥ श्रवणाभावविषयेति वाच्यम् ; तत्सन्न्यासस्यातुरसन्न्यासतुल्यत्वात् , तदेकविषयत्वेनियामकाभावात् , तत्सन्न्याससमये ब्रह्मलोकस्यानाकाङ्क्षितत्वाच्च । “ते ब्रह्मलोके” इति श्रुतिरंपि ब्रह्मलोकेच्छया सन्न्यस्तानां तलोकगतानामर्थाच्छ्रवणलभेऽन्यस्य वा कस्यचिद्ब्रह्मसाक्षात्कारोदये मुक्तिपरा । अत एव—

“ सन्न्यस्तोऽहमिति ब्रूयात्प्राणैः कण्ठगतैरपि ।

स भित्वा मण्डलं भानो ब्रह्मलोकमवामुयात् ” ॥

एवं साधनचतुष्टयसम्पन्नो जिज्ञासुः कृतसन्न्यासः
“अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” इति सूत्रेण “आत्मा वाऽरे द्रष्टव्यः
श्रोतव्यो मन्तव्य” दृत्यादिवाक्यार्थमद्वैतात्मज्ञानसाधनवेदान्त-

दीपनस्

अद्वैतात्मज्ञानसाधनेति । उक्तसूत्रे कर्तव्येति पदमध्याहर्तव्यम् ।
अन्यथा सूत्रस्य निरर्थकानुवादत्वप्रसङ्गात् । ननु ब्रह्मणो जिज्ञास्य-
त्वोपदेशेन सन्दिग्धत्वसप्तयोजनत्वे सूचिते इति न निरर्थकानुवाद
इति चेत्, किं ततः? मुमुक्षुप्रवृत्तिरिति चेत्,¹ एतस्य नियम-
विध्येषितन्यायसूचकत्वाभावे वक्ष्यमाणविध्या मुमुक्षोरन्यत्रापि
प्रवृत्तिप्रसङ्गात् । अतः श्रोतव्यादिविधिसमानार्थत्वाय कर्तव्यपद-
मध्याहर्तव्यमेव । एवं च प्रकृतिप्रत्यार्थयोज्ञानेच्छयोः कर्तव्यत्वा-
संभावात्प्रकृत्यर्थसामान्यस्य च विचारानन्वयात् पदोपस्थापितस्यैव

पूर्णी

इति स्मृत्यन्तरे आत्मसन्न्यासस्य ब्रह्मलोकफलक्त्वं स्पष्टमिति न किंचि-
दनुपपन्नमिति संक्षेपः ॥

अन्यत्रापीति । द्वैतात्मविचारेऽपीत्यर्थः । ननु कर्तव्यपदा-
भावेऽपीदं सूत्रं न्यायसूचकमस्तिवत्यत आह—अत इति । तत्समा-
नार्थत्वं विना तत्रायायसूचकत्वापरिज्ञानात् । अन्यथा ब्रह्मज्ञानफलत्व-
विषयन्यायमात्रसूचकमिदमित्यवधार्येतोति भावः । अथशब्दोपात्ताधि-
कार्यन्वयार्थमपि तत्पदमध्याहर्तव्यम्, विषेयान्वयित्वात्तस्येत्यपि द्रष्ट-
व्यम् । ननु प्रकृतौ किमिति साध्यज्ञानलक्षणेत्यत आह—प्रकृत्य-
र्थेति । ज्ञानसामान्यस्य विचारपूर्वं सिद्धत्वेन तत्साध्यत्वेनान्वयायो-
ग्यत्वादित्यर्थः । ननु तदन्वययोग्यतावशान्निर्णयात्मकं तज्ज्ञानं लभ्यत
इति किं लक्षणयेत्यत आह—पदोपस्थापितेति । पदवृत्त्युपस्थापिते-

¹ ऋ वेदश्रुतस्य नियम-ख.

दीपनम्

वाक्यार्थान्वयनियमाच्च ताम्यां साध्यं ज्ञानं विचारं च लक्षयित्वा
ब्रह्मज्ञानाय विचारः कर्तव्य इति सूत्रार्थं इनि तन्मूलस्य “आत्मा
वार”¹ इत्यादेवपि स एवार्थः । ² तत्रत्यात्मशब्दस्य “इदं सर्वं
यदयमात्मा”, “आत्मनो वारे दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेनेदं
सर्वं विदितं” इत्यादिपूर्वापरपर्यालोचनया अद्वितीयात्मैवार्थः,
यथा “ब्रीहीनवहन्ति” इत्यत्र ब्रीहीणां दृष्टपुरोडाशसाधनत्वे-
प्यपूर्वजनकप्रोक्षणादिविशिष्टप्रकृतालौकिकब्रीहि³विशेषा ब्रीहिपदस्य ।

पूरणी

त्वर्थः । वृत्त्यनुपस्थापितत्वे तज्ज्ञानस्य तदन्वयो न स्यादिति भावः ।
आत्मा वेति । द्रष्टव्यः साक्षत्कर्तव्य इति फलनिर्देशः । श्रोतव्य
इत्यनेन आत्मसाक्षात्काराय विचारः कर्तव्य इति विधिः ॥

ननु श्रुधातोः श्रौतज्ञानार्थत्वात्कथं विचारलाभः, नच लक्षणा ;
मुख्यार्थसंबन्धाभावात्, विधिलक्षणाया अयुक्तत्वाच्चेति चेत्त ; लक्षणया
विचारोपस्थितेः, नच संबन्धाभावः, ज्ञानविचारयोः साध्यसाधनभाव-
संबन्धात् । यदपि श्रौत्रं ज्ञानं न विचारसाध्यम्, तथापि निर्णयरूपं
यत्किंचिज्ज्ञानं तत्साध्यमिति तत्संबन्धो युक्तः । विधिलक्षणापि “साम्ना
स्तुवीत”, “नेक्षेतोद्यन्तमादित्यं” इत्यादिवदगत्या युक्ता । यद्वा
आभिघैव तदुपस्थितिः, धातूनामनेकार्थत्वात् । प्रचुरप्रयोगमूलत्वा-
च्छक्तिकल्पनायाः । स्मृत्यादिषु श्रुधातोर्विचारे बहुलप्रयोगदर्शनादिति
सर्वं रमणीयम् ॥

ब्रीहिपदस्येति प्रकृतमात्रपरत्वे निर्दर्शनम् । अतो ब्रीहिपदस्य

¹ इत्यस्यापि-ख. ² तत्र त्वात्म-ड. ³ विशेषाखो ब्री-ड.

दीपनम्

इमं चार्थं सूत्रकारो ब्रह्मशब्देन सूचयति । ब्रह्मशब्दस्य तत्रैव

पूरणी

लक्षणया नियोगीयत्रीहिविशेषपरत्वम् । आत्मशब्दस्य त्वभिधया । न च जीवे रुद्धस्यात्मशब्दस्य ब्रह्मणि लक्षणैवेति वाच्यम् ; वैश्वानरनये जीवब्रह्मण्यप्यात्मशब्दस्य मुख्यत्वव्युत्पादनात् “आत्मानं वैश्वानर-मुपास्त” इत्यत्रोपास्यो वैश्वानरो जीवो ब्रह्म वेति संशये आत्मशब्द-सामानाधिकरण्याजीवः, आत्मशब्दस्य तत्रैव मुख्यत्वादिति पूर्वपक्षिते-आत्मशब्दस्य सर्वात्मत्वविशिष्टवस्तुवाचिनो ब्रह्मण्यपि मुख्यत्वात् विश्व, इच्चासौ नरश्च विश्वनरः सर्वात्मकः पुरुषः स एव वैश्वानर इति वैश्वानरो ब्रह्मैवेति हि तत्रोक्तम् । तस्मादात्मशब्दस्याभेदघैव प्रकृतपरत्वमिति वैषम्यमर्किंचित्करं वेदितव्यम् । वस्तुतस्तु सर्वव्यापित्वविशिष्टवाचकस्याद्वितीयात्मनि सत्यादिपदवलक्षणैवेति न वैषम्यशङ्केति तत्त्वम् ॥

ब्रह्मशब्दस्येति । निरवधि बृहत्त्वं ब्रह्मशब्दार्थः । तच्च सर्वात्मकतयेत्याद्वितीयात्मनि ब्रह्मशब्दस्य वृत्तेरित्यर्थः । न तु समुदायैनैकविचारलक्षणोपपत्तौ प्रकृतिप्रत्यययोरुभयत्रापि लक्षणाद्वय-गौरवम् । प्रतीतेष्यमाणज्ञानत्यागेन प्रकृत्यंशेन लक्षणया पुनस्तस्य स्वीकाराद्वान्तभोजनन्यायप्रसङ्गः । प्रत्ययांशे लक्षणाया अदृष्टत्वाच्च । किं च प्रत्ययानां प्रकृत्यर्थान्वितस्वार्थबोधकत्वनियमान्नं प्रत्ययेन स्वतन्त्रविचारलक्षणा युक्ता । “जिज्ञासापदेन” इति विवरणग्रन्थ-विरोधाच्चेति ।

अत्र प्रतिभाति— वक्ष्यमाणरीत्या समुदायलक्षणाया अयोगाल-क्षणाद्वयगौरवं न दोषाय । समुदायोपाचत्यक्तेष्यमाणज्ञानस्य पुनः

पूरणी

प्रकृत्यंशेन स्वीकारेऽपि समुदायेन तदस्वीकारात्र वान्तभोजनन्या-
यप्रसङ्गः । न च प्रत्ययमात्रलक्षणा न दृष्टचरी ; “प्रयाजशेषण
हर्वीषि” इत्यादौ तृतीयादिप्रत्ययस्य कर्मत्वादौ लक्षणाया अभ्युपगमात् ।
रथो गच्छति काष्ठानि पचन्तीत्यत्र कृतिवाचकाख्यातस्य धात्वर्थानु-
कूलव्यापारमात्रे लक्षणाया दृष्टत्वात् । प्रकृतिप्रत्ययार्थोर्विचारज्ञानयोः
फलफलीभावेन परस्परमन्वयात्र प्रत्ययानां प्रकृत्यर्थान्वितस्वार्थबोधक-
त्वानियमविरोधः “जिज्ञासापदेन” इति ग्रन्थस्य सफलविचारपरत्वात्
तद्विरोधो¹वेति सर्वं सुस्थम् ।

केचिच्चु प्रकृतिप्रत्ययसमुदायेन विचारो लक्ष्यते । न च पदसमु-
दायलक्षणा न व्युत्पन्नेति वाच्यम् ; अर्थवादस्थले “अर्धमन्तर्वेदि
मिनोति” इति वाक्ये च दृष्टत्वात् । न चान्तर्वेदीति वाक्ये लक्षणायां
बीजाभावः, मुरुव्यार्थस्यान्तर्वेद्यर्थबहिर्वेद्यर्थद्वयस्यावटखननान्वायनुप-
पत्तेरभावादिति वाच्यम् ; यूपायावटं खनतीत्यस्य प्रत्येकमर्थान्वये
प्रत्युद्देशं वाक्यपरिसमासिन्यायेनावटद्वयप्रसक्तौ तस्यैकयूपान्वयानु-
पत्ते: सत्वात् । न च शक्यसंबन्धालक्षणा, समुदायशक्यार्थस्यैकस्या-
भावात् न तल्लक्षणेति वाच्यम् ; अर्थवादादिवत्प्रत्येकपदशक्य-
संबन्धादेव तदुपत्ते: । किंच लाघवात् ज्ञाप्यसंबन्धे लक्षणा,
समुदायज्ञाप्यार्थसंबन्धश्चात्रास्ति । अत एव विषं भुज्ञक्वेत्यादौ लोके
ताहशार्थसंबन्धाच्छत्रुगृहभोजननिवृत्तिर्लक्ष्यते । अन्यथा द्विरेफादि-
पदेषु मृज्ञार्थविषये न लक्षितलक्षणा स्यात् । द्विरेफपदस्य द्वौ रेफौ
यस्येति बहुत्रीहितया लक्षकत्वेन तच्छं²क्यार्थाभावात् । अत एव
द्विरेफपदलक्ष्यभ्रमशब्देन वाच्यवाचकभावसंबन्धे भुज्ञस्येति लक्ष्यार्थ-
संबन्धालक्षणेति लक्षितलक्षणाव्यवहारः ॥

¹ घोडीति—ज्ञ.

² क्यार्थाभावात्—ज्ञ.

पूरणी

ननु किमियं लक्षणा जहती अजहती वा ? नाद्यः ; इष्यमाण-
ज्ञानत्यगे ज्ञानाय विचारः कर्तव्य इत्यन्वयानुपपत्तेः । न द्वितीयः ;
छत्रिणो गच्छन्तीत्यादौ गन्तृत्ववद्विचारज्ञानयोरनुगतैकलक्ष्यतावच्छेद-
काभावात् । एकवृत्त्युपस्थापितयोः परस्परान्वयाव्युत्पत्तेः ज्ञानाय
विचार इत्यभिमतान्वयालाभाच्चेति चेत्त्र ; अजहस्येव । न चानुगत-
लक्ष्यतावच्छेदकनियमः ; छत्रिणो गच्छन्तीत्यत्रापि तदभावात् ।
अन्यथा गन्तृत्वस्य तथात्वे गन्तारो गच्छन्तीति प्रतीत्यापत्तेः ।
लक्ष्यतावच्छेदकस्य शब्दान्वयबोधे प्रकारत्वनियमात् । न चाजह-
लक्षणायामेकाक्रियान्वयित्वं प्रयोजकम्, तत्त्वात्र नास्तीति वाच्यम् ;
संबन्धानुपपत्त्येरेव सर्वत्र लक्षणाबजित्वात् । तदतिरिक्तस्य दर्शन-
मात्रेणाप्रयोजकत्वात् । प्रयोजकत्वेऽपि लाघवेनैकान्वयित्वं तथा, तत्त्वा-
त्रास्ति ज्ञानविचारयोरेकब्रह्मान्वयित्वात् ॥

नन्वजहलक्षणाया मुख्यार्थोपस्थित्यभ्युपगमे तस्य लक्ष्यत्वा-
यातः, नच शक्यतावच्छेदकशून्यत्वे सति तत्पदजनितवाक्यार्थानु-
कूलप्रतीतिविषयत्वं लक्ष्यत्वम्, तत्र छत्र्यादाविति वाच्यम् ;
शक्यतावच्छेदकगोत्वादावतिप्रसङ्गात् । नच प्रतीतिविशेष्यत्वं विवक्ष-
णीयम्, गौरवात् । तस्मालक्षणाजनितप्रतीतिविषयत्वं लक्ष्यत्वम्,
तत्र छत्र्यादावस्तीति लक्ष्यतापातः¹ । नच लक्षणया न तदुपस्थितिः,
अपि तु मुख्यवृत्त्येति वाच्यम् ; सकृदुच्चरितस्य शब्दस्य वृत्ति-
द्वयविरोधात् । नच येन रूपेण मुख्यत्वं तदन्यरूपेण लक्ष्यत्वं न
विरुद्धमिति वाच्यम् ; स्वस्य स्वसंबन्धाभावेन लक्षणानुपपत्तेः
छत्रित्वाद्यतिरिक्तानुगतरूपान्तरभावाच्चेति चेत्त्र ; गन्तृदेशस्थित्वाद्यनु-

¹ ताप्रसङ्गः—इति.

पूरणी

गतरूपान्तरेण मुख्यार्थस्यापि लक्ष्यत्वाविरोधात् । न च संबन्धा-
भावः ; मुख्यार्थसंबन्धित्वेनाछत्रिलक्षणायामार्थान्मुख्यार्थस्याप्यन्तर्भूत-
तया पृथक्तत्संबन्धस्यानपेक्षितत्वात् । लाघवेन यक्षिंचिलक्ष्यमुख्यार्थ-
संबन्धस्य तत्र प्रयोजकत्वात् । अस्तु वा वृत्तिद्वयम्, गङ्गायां
मत्स्यघोषावित्यत्र सकृदुच्चरितगङ्गाशब्दस्य वृत्तिद्वयदर्शनात् । अत
एवैकवृत्त्युपस्थापितत्वात् ज्ञानविचारयोः परस्परमन्वयः स्यादिति
दूषणं परास्तम् । न चैवं वाक्यभेदापत्तिः ; वृत्तिभेदस्यान्वयभेद-
द्वारा वाक्यभेदापादकत्वात् । प्रकृते च फलफलिभावेनान्वयस्यैकत्वात् ।
न चैवमजहलक्षणाव्यपदेशविच्छेदः ; अभिदासहकृतलक्षणात्वस्याजह-
लक्षणाव्यपदेशबीजत्वादिति वर्णयन्ति ; तत्र मनोहरम् ; न ताव-
न्मुख्यार्थस्यापि रूपान्तरेण लक्ष्यत्वम् ; मुख्यार्थाविनाभावात्मकलक्षणा-
विषयत्वस्य मुख्यार्थेऽसंभवात् । न चाभेदप्यविनाभावोऽस्तीति
वाच्यम् ; सर्वत्र मुख्यार्थेऽतिप्रसङ्गवारणाय भेदगर्भाविनाभावस्य
लक्षणरूपतया वाच्यत्वात् । अस्तु वा रूपान्तरेण लक्ष्यता, तथापि
ज्ञानविचारयोरनुगतरूपाभावात् लक्ष्यत्वम् । छत्र्यादौ गन्तुदेशविशेष-
स्थत्वादेनुगतस्य सत्त्वात् । नापि वृत्तिद्वयम् ; अव्युत्पत्तेः । गङ्गायां
मत्स्यघोषावित्यादौ चावृत्त्या तत्पदान्वयात् । वृत्तिद्वयेऽप्यन्वयभेदेन
तत्र वाक्यभेदस्यावश्यकत्वात् । वृत्तिद्वयेऽप्येकपदोपस्थापितयोः
फलफलीभावेनान्वयादर्शनाच्चेति संक्षेपः ॥

परमगुरुचरणास्तु जिज्ञासापदं तन्त्रेणोपात्तम् । तत्रैकजिज्ञासा-
पदेन साध्यज्ञानमपरजिज्ञासापदेन जहलक्षणया विचार उपस्थाप्यत
इति तयोः फलफलीभावेनान्वय इत्याहुः ॥

ननु साध्यज्ञानविचाररूपार्थवैरूप्यात् तन्त्रता । अत एव
“ वाजपेयेन यजेत् ” इत्यत्र यजेस्तन्त्रेण साध्यसाधनावस्थयागर्थकत्वं

पूरणी

पूर्वपक्षे प्रदर्श्य तद्वैरूप्यान्नं तन्त्रेति सिद्धान्तिमिति¹ चेन्नः तन्त्रता हि द्विविधा । अर्थतन्त्रता शब्दतन्त्रता च । एकशब्दस्यैकरूपशक्तया नानार्थोपस्थापकता अर्थतन्त्रता । सकृदुच्चारणाच्च शब्दद्वयलाभः शब्दतन्त्रता । अत्र वैरूप्याद्वाजपेयनये अर्थतन्त्रता परिहृता । शब्दतन्त्रता तु वैरूप्येऽपि, हलन्त्यमित्यत्रार्थवैरूप्येऽपि शब्दतन्त्रताया अभ्युपगमादिति तेषामाशयः ॥

वस्तुतस्तु जिज्ञासापदेन जहलक्षणया विचारमात्रमुपस्थाप्यते । नच ज्ञानाय विचार इत्यन्वयानुपपत्तिः; ज्ञानाय विचार इत्यनेन हि ज्ञानकामो विचारं कुर्यादित्यन्वयोऽभिप्रेतः । ततश्चाधिकार्यर्थं ज्ञानोपस्थापनं वाच्यम् । तच्च व्यर्थम्; अथ शब्दोपात्तमुक्षेरवाधिकारितयान्वयात् । अन्यथा अथशब्दोपादानवैयर्थ्यात् । नच ज्ञानस्य साक्षाद्विचारसाध्यतया ज्ञानकामनैवाधिकारिविशेषणं न मुक्षेति वाच्यम्; इष्टसाधनत्वस्य वाक्यार्थत्वपक्षे यागकार्यतायां स्वर्गकामादेरनन्वयप्रसङ्गात् । स्वर्गस्य साक्षाद्यागसाध्यत्वाभावात् । अथशब्दस्य हेत्वानन्तर्यपरतया मोक्षसाधनीभूतज्ञानकामनायास्तद्वेतुत्वे अथशब्दाचल्लाभसंभवाच्च । अतो जिज्ञासापदाज्ञानोपस्थितिमन्तरेणापि ज्ञानकामो ब्रह्म विचारयेदित्यर्थः सम्पद्यत इति वृथा तदर्थं लक्षणाद्वयवृत्तिद्वयतन्त्रतादेराश्रयणम् । अत एव विवरणाचार्यैः कर्तव्यतयान्वययोग्यविचारलाभाय विचारलक्षणामात्रं दर्शितं न तु फलाधिकारलाभाय यत्रोदर्शितः । किं च जिज्ञासापदात्कथंचित्साध्यज्ञानोपस्थितावपि तत्कामोऽधिकारी पुरुषोऽनुपस्थित इति तदर्थं सर्वकल्पेषु पुरुषलक्षणाप्याश्रयणीयेति महत्साहसमिति युक्तमुत्पश्यामः ॥

¹ चेत् तन्त्र—ज्ञ.

पूरणी

अवणविधिविचारः

ननु श्रोतव्य इति ज्ञानफलश्रुतेः काम्यविधिः । स च नापूर्वः ; विचारस्य विचार्यमाणर्थनिर्णयहेतुत्वेन लोकावगततया अत्यन्ताप्रासेरभावात् । नापि नियमविधिः ; व्यावर्त्याभावात् । तथाहि—न तावद्वेदान्तवाक्यैरेवेति नियमः ; वेदान्तवाक्यातिरिक्त-प्रत्यक्षस्य चक्षुराद्ब्रह्मज्ञानोहेतुत्वात् । नापि मनः ; तस्यास्मन्मतेऽनिन्द्रियत्वेनप्रमाणत्वात्, मनसो ब्रह्मसाक्षात्कारं प्रत्युपादानतया अपेक्षणीयत्वेन व्यावर्त्यत्वानुपपत्तेश्च । नाप्यनुमानं व्यावर्त्यम् ; तस्य साक्षात्काराहेतुत्वात् । “नैषा तर्केण मतिरापनेया” इति श्रुत्यैव व्यावृत्तत्वाच्च । मन्तव्य इति सहकारित्वबोधनाच्च न व्यावर्त्यत्वम् । नापि रण्डागीतं व्यावर्त्यम् ; तस्य “न म्लेच्छित वा” इत्यादिना व्यावृत्तत्वात् । नापि पुराणवाक्यं व्यावर्त्यम् ; पुंवाक्यानां वेदानुमापकत्वेन स्वतोऽर्थनिश्चायकत्वाभावात् ,

“इतिहासपुराणाभ्यां वेदं समुपबृहयेत्”

इत्यादिना सहकारित्वबोधनाच्च । तस्मात्र वेदान्तवाक्यैरेवेति नियमः । नापि विचारैरेणेवेति नियमः ; अविचारितवेदान्तवाक्यानां निर्णयाहेतुत्वेन व्यावर्त्याभावात् । नच गुरुपदेशेनैव विचारः कर्तव्यो न स्वातन्त्र्येणेति स्वातन्त्र्यं व्यावर्त्यमिति वाच्यम् ; “आर्चार्यवान्पुरुषो वेद” “तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्” इत्यादिश्रुत्यैव स्वातन्त्र्यस्य व्यावृत्तत्वात् । नच “द्वा सुपर्णा” इत्यादिभिन्नात्मवाक्यविचारो व्यावर्त्यः ; ताहशवाक्यानामद्वैतपरत्वर्वणनाभावेऽद्वैतासिद्धिप्रसङ्गेन तद्विचारस्याप्यद्वैतात्मज्ञानोपयोगितयावश्यकर्तव्यत्वात् । नाप्यात्मैवेति नियमः ; आत्मव्यतिरेकेण वस्तुनोऽभावात् भिन्नात्मनोऽप्रसक्तत्वाच्च ।

दीपनम्

प्रवृत्तेः । एवं तरति शोकमात्मवित् ॥ इत्यादिवाक्यादात्मज्ञानमात्रं शोकनिवृत्तिसाधनत्वेनावगच्छतः कस्यचिद्देहप्रवणचित्तस्य “द्वा सुपर्णा सयुजा” इत्यादिवाक्यादापातप्रतिपत्तिदशायां भेदज्ञानं मुक्ति-साधनमिति आन्त्या भिन्नात्मज्ञानसाधकशास्त्रे प्रवृत्तौ मुमुक्षुमात्र-स्याद्वैतात्मनि विचारो न प्राप्तः, न हि श्रोतव्य इत्यादि-नियमविधिं विना विचारात्पूर्वं भिन्नात्मज्ञानस्य मुक्तिसाधनत्वं प्रमः केनचिन्निराकर्तुं शक्यत इति मुमुक्षोरद्वैतात्मज्ञानाय विचारनियम-विधिर्वाच्यः । तत्र च श्रवणविध्यपेक्षिताधिकारिविषयप्रयोजनान्यथेति-

पूरणी

तस्मान्न नियमविधिसंभव इत्याशङ्कय तदुपयोगं दर्शयितुमाह— एवं तरतीति । अद्वैतात्मेति । मोक्षसाधनीभूतात्मज्ञानायेत्यर्थः । यथाश्रुते त्वद्वैतात्मज्ञाने द्वैतात्मविचारस्याप्रसक्तोर्नियमानुपपत्तेः । एवं च सामान्यतो मोक्षसाधनीभूतात्मज्ञाने द्वैताद्वैतात्मद्वयविचारप्रसक्ताव-द्वैतात्मविचारनियमेन द्वैतात्मविचारो व्यावर्त्य इति न नियमानुपपत्तिः । न च आन्तिप्रसक्तिवारणाय वैदिकविधिव्यापारवैयर्थ्यमिति वाच्यम् ; “शरमयं बहिर्भवति” इत्यादिवैकृतविशेषविधीनां सर्वेषामपि बहिरादिआन्तिप्रसक्तिवारणार्थत्वात् । आन्तिप्रसक्तिवारणस्यैव बाध-त्वात्, शास्त्रप्रमितस्य बाधायोगात्, “वनिष्ठुमस्य माराविष्ट” इत्यादौ वपाआन्त्या प्रसक्त¹वनिष्ठुवदाननिषेधात् “द्वा सुपर्णा” इत्यादि-श्रुत्यापि सम्यक्तात्पर्यानवधारणदशायां आन्तिप्रसक्तजीवेशभेदस्य

¹ वनिष्ठुलवनप्रसक्तिनिषेधा.

पूरणी

“तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्तीति सत्त्वं” इति श्रुत्यन्तरण वारणाचेति
भावः ।

नियमापूर्वस्य च साक्षात्प्रातिबन्धकदुरितनिवृत्तिद्वारा वा ब्रह्म-
साक्षात्कारे उपयोगः । वस्तुतस्तु नात्र नियमादृष्टं संभवति ।
वास्तव¹साधनान्तरनिवृत्तिविषय एव नियतसाधनानुष्ठानस्य तद्वेतत्वात् ।
अत्र च साधनान्तरभ्रमनिवृत्तिमात्रत्वेन वस्तुतो नियतसाधनानुष्ठाना-
त्मकहेतुविरहेण तदसिद्धेरिति तत्त्वम् ।

केचित्तु कर्मविधिसंबन्ध्यात्मविचारो व्यावर्त्यः ; लोकान्तरसंबन्ध्या-
त्मनोऽभावे “स्वर्गकाम” इति श्रुतिचोदितस्वर्गसंबन्धो यागस्य न
स्यादित्यादितद्विचारस्यापि प्रसक्तेः । नच स विचारो भिन्नात्मविषय-
त्वात्र व्यावर्त्य इति वायच्म् ; आत्मत्वसामान्येन तत्प्रसक्तौ तद्विचारस्य
व्यावर्त्यत्वात् । अन्यथा अलौकिकत्रीहिस्वरूपे नखविदलनादेरप्रसक्तया
अवधातादिनियमोऽपि न स्यादिति वर्णयन्ति । तच्चिन्त्यम् ; तद्विचारस्य
कर्मविधिनिर्णयहेतुत्वेऽपि मोक्षसाधनीभूतज्ञानहेतुत्वेनाप्रसक्तेरव्यावर्त्य-
त्वात् । प्रकृतफलतावच्छेदकरूपसंबन्धिन एव व्यावर्त्यत्वात् । अन्यथा
स्वर्गादेरपि कार्यत्वेन साधनापे²क्षितया ज्योतिष्ठोमादिकियाप्रसक्तेः
संभवात् “ज्योतिष्ठोमेन यजेत्” इत्याद्यपि नियमविधिः स्यात् ।
नियोगापेक्षिते तुषविमोक्षरूपे तु नखविदलनादेः प्राप्तत्वात्त्रियमो-
पपत्तिरिति दिक् ॥

अन्ये तु श्रवणविधिनियमेन तात्पर्यनिर्णयविशेषो व्यावर्त्यः ।
नच गुरुपदेशतस्तात्पर्यनिर्णयः । उपदेशो द्विविधः । शृङ्गाहिकया
इमानि वेदान्तवाक्यानि सच्चिदानन्दाद्वितीयात्मपराणत्येवंरूप एकः ।

¹ साधनान्तर एव-ट.

² क्षतया-झ.

³ ततुष-झ.

पूरणी

प्रतिवाक्यं पूर्वपक्षसिद्धान्तात्मकन्यायविचाररूपे द्वितीयः । तत्र गुरु-
वचनश्रद्धालोः कस्यचिच्छृङ्गग्राहिकोपदेशात्तात्पर्यनिर्णयो भवति ।
कस्यचिच्छ विचारात्मकोपदेशात् । तयोर्द्वयोरपि वेदान्तवाक्यार्थाद्वैत-
निर्णयहेतुत्वेन अविशेषप्रसक्तौ श्रोतव्य इति नियमविधिना शृङ्गग्राहि-
कोपदेशाधीनस्तात्पर्यनिर्णयो व्यावर्त्यते । न्यायविचाराधीनितात्पर्यनिर्ण-
यादेवाद्वैतज्ञानं नान्यथेति वर्णयन्ति । तदतिचिन्त्यम् ; प्रबलप्रत्यक्षमा-
नादिना भेदनिर्णयादत्यन्तासंभाविते अद्वैते शृङ्गग्राहिकोपदेशमात्रेण
तात्पर्यनिर्णयासंभवात् । नच पूर्वजन्मार्जितभाग्योदयवशेन कस्यचिद-
संभावनानुदय इति वाच्यम् ; तादृशस्य तत्त्विर्णयाद्बृहसपाक्षात्कारोत्पादा-
वश्यकत्वेन तस्याव्यावर्तनीयत्वात् । अन्यथा काशीप्रायणकालीनभगव-
दुपदेशाधीनितात्पर्यनिर्णयस्यापि व्यावर्तनीयत्वापत्तेः । अत एव मैत्रेयी-
ब्राह्मणादौ जनकादीनां न्यायविचारमन्तरेणापि याज्ञवल्क्योपदेशमात्रे-
णाद्वैतनिर्णयः श्रूयते । अत एव च “ब्रह्मसाक्षात्कारादूर्ध्वं स्वत एव
निवृत्तवासनानां न साक्षात्कारदार्ढ्र्याय योगाभ्यासविधिः किं त्वनिवृ-
त्तवसनानां” इति योगपातञ्जले स्थितम् । वस्तुतस्तु असंभावनानि-
वर्तनीयभाग्योदयः जन्मान्तरश्रवणाधीन एव ; कर्मान्तरसाध्यभाग्योदयस्य
प्रमाणप्रमेयाद्यसंभावनानिवृत्तावनुपयोगात् । अन्यथा श्रवणाभ्यासादि-
वैयर्थ्यात् । तथा च जन्मान्तरीयश्रवणाभ्यासादेवेह जन्मनि शृङ्गग्राहि-
कोपदेशात्तात्पर्यनिर्णय इति तस्य स्वफलाय श्रवणविध्यपोक्षितत्वेनानुकू-
लतया न व्यावर्त्यताशङ्केति दिक् ॥

वयं त्वपूर्वविधिरेवायं न नियमविधिः ; वाक्यविचारस्य परोक्षनि-
र्णयहेतुत्वेन लोकतः प्रतीतावपि अपरोक्षनिर्णयहेतुत्वेनात्यन्तप्राप्तत्वात् ।
अपरोक्षब्रह्मनिर्णयस्य च मोक्षसाधनीभूतस्य फलतया द्रष्टव्यपदेन

पूरणी

निर्देशात् । न च निर्णयत्वसामान्यरूपेण तद्वेतुताप्रसक्तिरस्तीति वाच्यम् ; विध्यपेक्षितफलतावच्छेदकरूपेण तत्प्रसक्तेरेव विधिविरोधित्वात् । अन्यथा सुखत्वादिरूपेण स्वर्गादावपि क्रियासामान्यस्य लोकप्रसक्तया ज्योतिष्ठोमाद्यपूर्वविधेयपि विलयापत्तेः । अत एवावधातविध्यपेक्षिततुषाविमोक्तवरूपेण तत्रावधातस्य लोकप्राप्तत्वात् तत्र नापूर्वविधिः किं तु नियमविधिः । प्रकृते च निर्णयत्वसामान्येन तत्प्रसक्तावपि विध्यपेक्षितफलतावच्छेदकापरोक्षब्रह्मनिर्णयत्वरूपेण वाक्यविचारस्य कथमप्यप्रसक्तेः । अतो विचोरतिकर्तव्यतोपकृतवेदान्तवाक्यरूपकरणेन मोक्षसाधनीभूताद्वैतात्मापरोक्षं निर्णयं भावयेदिति श्रोतव्यविध्यर्थं इति रमणीयम् ॥

यद्वा विचारितवेदान्तवाक्यैरेवेति वाक्यनियमविधिरेवायमस्तु । न च व्यावर्त्याभावः ; मनःप्रमाणभावस्य व्यावर्त्यत्वात् । “मनसा ह्येष पश्यति”, “दृश्यते त्वग्रियया बुद्ध्या” इत्यादिश्रुत्या सर्वतन्त्रप्रसिद्धया च तत्प्राप्तायप्रसक्तेः । न चोपादानतया अपेक्षणीयस्य मनसो न व्यावर्त्यते वाच्यम् ; प्रमाणत्वरूपान्तरेणात्रिरोधात् । न च प्रयोजनाभावान्नियमविधिवैयर्थ्यम् ; नियमविधिपक्षे मनननिदिध्यासनानन्तरं पुनः प्रतिसंहितवेदान्तवाक्येनाप्रतिबद्धापरोक्षब्रह्मनिर्णयः, इतरथा मनननिदिध्यासनसहकृतमनसैवेति वेदान्तवाक्यप्रतिसन्धानापेक्षानपेक्षाभ्यां वैलक्षण्यस्य स्फुटत्वात् । अत एव वाचस्पतिमिश्राः वेदान्तवाक्यानां परोक्षनिर्णयैकहेतुतया मनसैव तदपरोक्षनिर्णयमभ्युपगच्छन्तः व्यावर्त्याभावेन नियमविध्यनुपपत्तेविध्यन्तरानवकाशाच्च श्रोतव्य इत्यादेविधिसरूपतामेवानुमन्यन्ते । विवरणाचार्यास्तु अपरोक्षार्थविषयकवेदान्तवाक्यानामपरोक्षनिर्णयहेतुत्वाभ्युपगमेन उक्तविधया मनःप्राप्तायव्यावर्त्याभिप्रायेण श्रवणनियमविधिमङ्गलकूर्वन्निति युक्तमुत्पश्यामः ॥

पूरणी

श्रवणविधौ ब्राह्मणाधिकारनिरूपणम्

तत्र श्रवणविधौ च ब्राह्मणस्यैवाधिकारः “तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य” इति ब्राह्मणश्रुतेः । ननु चात्र ब्राह्मणपदं ब्रह्म वेदेति व्युत्पत्त्या यौगिकं न तु रूढम् , न च श्रवणात्पूर्वं ब्रह्मज्ञानासभवः ; “गृहस्थः सद्वर्णो भार्या परिणयेत्” इतिवद्ब्राविपरामर्शेन तदुपपत्तेः । अत एव “मौनं चामौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मण” इति वाक्यशेषे ब्राह्मणपदस्य यौगिकत्वमेव रूढस्य तत्रानन्वयात् । पाण्डित्यबाल्यमौनरूपश्रवणमनननिविध्यासैन्नेब्रह्मसाक्षात्कारवान्नभवतीत्येवमर्थकत्वात्तस्येति चेत्त ; रथकारन्त्यायेन रूढेयोगापहरित्यात् । न चोपसंहारस्थब्राह्मणपदानुरोधेनोपक्रमस्थब्राह्मणपदस्य यौगिकत्ववर्णं युक्तम् ; वेदोपक्रमनयवदुपक्रमानुरोधेनैवोपसंहारस्य नेयत्वात् । न च रूढ्यनन्वयः ; ब्राह्मणपदस्य रूढिपूर्वकलक्षणया ब्राह्मण्यजातिनियतफलवत्त्वार्थकत्वात् रूढिपूर्वकलक्षणाया योगापेक्षया प्रोद्धातृनयेनाभ्यर्हितत्वात् । मण्टपं भोजयेदित्यादौ लोके तथा स्वीकारात् । ब्राह्मण्यजातिनियतं च फलं समाभिव्याहारवशात् ब्रह्मसाक्षात्कार एव लभ्यते, उयोतिष्ठोमादेस्त्रैवर्णिकाधिकारिकत्वेन् कर्मफलस्य ब्राह्मण्यजातिनियतत्वाभावाच । किं च सन्न्यासस्तावद्ब्राह्मणमात्राधिकारिकः । “ब्राह्मणः प्रब्रजेत्”, “ब्राह्मणः पुत्रेषणायावित्तेषणायादारेषणायाश्च व्युत्थायाथ मिक्षाचर्यं चरन्ति” इति श्रुतेः, “आत्मन्यग्ननिं समारोप्य ब्राह्मणः प्रब्रजेद्दृहात्” इति स्मृतेः,

“मुखज्ञानामयं धर्मो यद्विष्णोर्लिङ्गधारणम् ।

बाहुजातोरुजातानामयं धर्मो निवर्तकः” ॥

इति निषेधात्, शङ्करभगवत्पादैब्राह्मणमात्राधिकारिकत्वव्युत्पादनाच्च । सन्न्यासश्च श्रवणे अङ्गं समुच्चितप्रधानं वा । उभयथापि समानाधिकारि-

पूरणी

कत्वनियमाच्छ्रवणेऽपि ब्राह्मणाधिकारो युक्तः । न चैकजन्मन्यनुष्टेयाज्ञा-
ज्ञादिविषये समानाधिकारिकत्वनियमः, इह तु जन्मान्तरीयोऽपि
सन्न्यासः श्रवणे तत्फलज्ञाने चोपकरोतीति पूर्वजन्मनि ब्राह्मणे सति
सन्न्यस्तानामिह जन्मनि क्षत्रियणां श्रवणाधिकारो न विरुद्धयत इति
वाच्यम् ; उक्तसमानाधिकारिकत्वनियमेन जन्मान्तरसन्न्यासस्याज्ञ-
त्वादेरनभ्युपगमात् । तस्य सन्दिग्धतया क्षत्रियणां श्रवणे निष्कम्प-
प्रवृत्त्यनुपपत्तेश्च । न च संशयादपि यदि स्यादिति न्यायेन प्रवृत्तिः ;
वैदिककर्मण्यधिकारनिश्चयस्य प्रवर्तकत्वात् । “सन्न्यस्य श्रवणं
कुर्यात्” “वेदानिमं च लोकममुं च परित्यज्यात्मानमन्विच्छेत्”
इति श्रुतिस्मृतिबलेनाज्ञत्वप्रधानत्वाभ्यामुभयथापि कृतसन्न्यासस्यैव
श्रवणाधिकारात् । अन्यथा अधिकारसंशयादपि प्रवृत्तौ स्फूर्याश्लेषेज्या-
¹नयविरोधात् । नन्वेवमपशूद्धाधिकरणविरोधः ; तत्र च “आज-
होरेमा शूद्रानेन मुखेनालापयिष्यथा” इति श्रुतिबलेन शूद्रस्य
श्रवणाधिकारमाशङ्क्य जानश्रुतेः प्रकरणात्क्षत्रियत्वावगमात् शूद्र-
पदस्य शुचा अज्ञानजनितया दुद्राव गुरुमिति व्युत्पत्या क्षत्रिये
वृत्तेन शूद्राधिकारः । तस्य वेदाभावेन वेदविचारात्मकश्रवणासंभ-
वादिति सिद्धान्तयता अर्थात्क्षत्रियाधिकाराभ्युपगमादिति चेत् ,
तत्र शूद्राधिकारनिरास एव तात्पर्यात् । न च तथा सति तद्वाक्या-
नामनान्वितार्थत्वप्रसङ्गः ; मुमुक्षाधिकारिकज्ञानफलकसन्न्याससमानाधि-
कारिकश्रवणे क्षत्रियादेरनधिकारेऽप्यध्ययनविद्याक्षिसवेदान्तवाक्यविचारे
बृहस्पतिसवादिवाक्यविचार इवाधिकारावारणात् तत्परत्वेनास्मदादेश्वि
कौतूहलार्थविचारपरत्वेन वा तदुपपत्तेः । एवं जनकादीनामपि श्रुति-

¹ धिकरण—ज्ञ.

पूर्णी

सिद्धं श्रवणमुपपाद्यम् । ब्राह्मणाधिकारिकतयावगते श्रवणे शूद्रादेविकारियादेवप्यधिकारानवकाशात् । अन्यथा मैत्रेयीब्राह्मणे मैत्रेयादेव ब्रह्मविचारश्रवणेन स्त्रीणामप्यधिकारप्रसङ्गात् । अत एव श्रीमद्भागवते मुचुकुन्दं प्रति भगवता “द्विजो भूत्वा विमोक्ष्यस” इति ब्राह्मणं जन्मन्येव ब्रह्मविद्याधिकारो दीर्घितः । एतेन “योगेनान्ते तनुत्यजां” इति कालिदासवचनात्क्षत्रियाणामपि सन्न्यासाधिकार इति निरस्तम्; तत्र योगपदस्य वित्तवृत्तिनिरोधपरत्वात् । तस्य च वानप्रस्थाश्रमपरिपाकेनाप्युपपत्तेः । प्रबलश्रुतिविरोधे लिङ्गदर्शनमात्रस्यासाधकत्वाच्च । एवं “वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति” “अयज्ञोपवीतीकथं ब्राह्मण” इत्यादिब्राह्मग्रन्थतयः सन्न्यासश्रवणादौ ब्राह्मणस्यैवाधिकारमवगमयन्तीति दिक् ॥

वर्णत्रयस्याधिकारसमर्थनम्

वस्तुतस्तु त्रयाणामपि वर्णानां श्रवणेऽधिकारः । तथा हि—कामाधिकारः श्रवणविधिः । तत्र मुमुक्षा विविदिषा वा स्वतन्त्राधिकारिविशेषणम् । वैराग्यदेश्च दृढमुमुक्षाद्वारा वा शक्तयादिवच्छब्दणनिषादक्तवेन वाधिकारनिमित्तत्वम् । ब्राह्मणस्य त्वनेवं-विधत्वाचाधिकारनिमित्तता । न चैवं “ब्राह्मणो वृहस्पतिसवेन यजेत्”, “राजा राजसूयेन यजेत्” इत्यादौ ब्राह्मण्यादेरधिकारनिमित्तता न स्यादिति वाच्यम्; तेषामपूर्वविधिवेन तत्र श्रुतब्राह्मण्यादेरधिकारनिमित्तत्वसंभवात् । यथा श्रुत्यैवापूर्वविधिनिर्वाहात् । श्रवणविधेश्च दृष्टार्थनियमविधिरूपतया न तत्र ब्राह्मणस्य विधेयानुपयोगिनोऽधिकारनिमित्तता । अन्यथा साधनान्तरव्यावृत्त्या श्रवणनियमोऽधिकार्यन्तरव्यावृत्त्या ब्राह्मणाधिकारनियमश्चेति विधि-

पूरणी

गौरवप्रसङ्गात् । किञ्चैवं देवानामप्यधिकारो न स्यात् । तथा च देवताधिकरणविरोधस्तेषां ब्रह्ममीमांसाप्रदर्शनपरवेदवाक्यानामप्रामाण्यप्रसङ्गश्च । तस्माद्ब्रह्मणश्रुतिर्हविरुभयत्ववदविवक्षितार्थानुवादो नाधिकारार्था । अनुवादे च यथाप्राप्ति तात्पर्यमिति । ब्रह्मशब्दस्य वेदार्थकतया ब्रह्म वेदेति योगाश्रयणात् शूद्धिपूर्वकलक्षणया वा ब्रह्मणशब्दे ज्ञातवेदार्थकः । प्राप्तवेदस्यैव वेदान्तवाक्यविचारात्मके अवणे अधिकारस्यार्थप्राप्तत्वात् । एवं विविदिषावाक्यादावपि ब्राह्मणश्रुतिर्नेया । न चानेकब्राह्मणश्रुतिनामनुवादताकल्पनादोषः ; जनकज्ञानश्रुतिप्रवाहणाद्यनेकक्षत्रियविषयब्रह्मविद्योपारव्यानानां विचारान्तरपरत्वकल्पनापेक्षया ब्राह्मणपदमात्रस्यानुवादत्वकल्पनाया लघीयत्वात् । अत एव “तद्विजिज्ञासस्व”, “आत्मा श्रोतव्य” इत्यादौ न ब्राह्मणश्रुतिः । तस्मादस्ति क्षत्रियादेवधिकारः । न चैवं मैत्रेयी-ब्राह्मणानुरोधेन स्त्रीणामप्यधिकारप्रसङ्गः ; तासां शूद्रवद्वेदाभावेन तदसंभवात् । मैत्रेयुपदेशस्य स्वप्रत्रज्यानुमतये याज्ञवल्क्येन स्वच्छन्दन्दतया चरणात् तस्य स्वच्छन्दचरितस्य च¹ प्रमाणतत्त्वनिर्णयानुपयोगात् । अन्यथा विश्वामित्रेण त्रिशङ्कुयाजनमाचरितमिति ब्राह्मणानमेवात्मिज्यमिति द्वादशसिद्धन्यायस्यापि विलयप्रसङ्गात् । तदुक्तमापस्तम्बेन “दृष्टे धर्मव्यतिक्रमः, साहसं च पूर्वेषाम् ।”

“तेषां तेजोविशेषेण प्रत्यवायो न विद्यते ।

तदन्वक्षिय प्रयुज्ज्ञानः सीदत्यवरजोऽबलः ॥ इति ॥

श्रीमद्भागवतेऽपि—

“ईश्वराणां वचः सत्यं तथैवाचरितं क्वचित् ।

तेषां स्वच्छन्दचरितं बुद्धिमात्रं तदाचरेत् ॥ इति ॥

¹ श्रवण-ज्ञ.

पूरणी

यद्वा प्राप्तवेदस्य मुमुक्षोः श्रवणेऽधिकारः । न तु पुंस्त्वमपि, अनुपयोगात् मानाभावाच्च । अपशूद्रमये वेदाभावेनैव स्त्रीशूद्रादेवर्णणात् । तथा च तपःप्रभावेन देवर्णिवन्मैत्रेय्याः प्राप्तवेदत्वात् “येनाहं नामृता स्थां किमहं तेन कुर्यां” इति मुमुक्षाभावगमाच्च ब्रह्मविद्याधिकारेऽपि स्त्रयन्तरणां¹ वेदाभावादेव नाधिकार इति दिक् ॥

न च सन्न्यासे ब्राह्मणमात्रस्याधिकार इति तदङ्गिनि श्रवणे कथं त्रैवर्णिकानामधिकार इति वाच्यम् ; “अथ यदि ब्रती वात्रती वा स्नातको वास्नातको वा उत्सन्नागिनरनगिनको वा यदहरेव विरजेतदहरेव प्रव्रजेत्” इति श्रुत्या विरक्तोपनीतस्य किञ्चिद्वेदाध्ययनमात्रेणापि त्रैवर्णिकसाधारण्येन सन्न्यासविधानात्,

“अधीत्य विधिवद्वेदान् पुत्रांश्चोत्पाद्य धर्मतः ।

इष्ट्वा च शक्तितो यज्ञमनो मोक्षे निवेशयेत् ॥

ब्राह्मणः क्षत्रियो वापि वैश्यो वा प्रव्रजेद्गृहात्” ।

इति स्मृतेः, “त्रयाणां वर्णानां वेदमधीत्य चत्वार आश्रमा” इति सूत्रकारवचनाच्च सन्न्यासस्य त्रैवर्णिकाधिकारिकत्वात्, निषेधस्य च—

“मुखज्ञानामयं धर्मो वैष्णवं लिङ्घधारणम् ।

बाहुजातोरुजातानां त्रिदण्डो न विधीयते” ॥

इति स्मृत्यन्तरपर्यालोचनया त्रिदण्डविषयत्वात् । एवं च किञ्चिद्वाह्मण-श्रुतिरूपलक्षणार्था । अत एव—

“स किलाश्रममन्त्यमाश्रितो निवसन्नावस्थे पुराद्वहिः”

¹ वेदाभावेन—द्वा.

पूरणी

इति कालिदासेन स्फुटतया क्षत्रियस्य रघोरन्त्याश्रमो दर्शितः । वस्तुतस्तु पूर्वोक्तरीत्या सन्न्यासद्विधेनाश्रमरूपसन्न्यासस्य ब्राह्मण-मात्राधिकारिकवेऽपि काम्यकर्मत्यागात्मकसन्न्यासस्य सर्वसाधारणत्वात् त्रैवर्णीकाधिकारो न विरुद्धयते ।

न चैताद्वकसन्न्यासस्य गृहस्थसाधारणतया तेषामप्यधिकारप्रसङ्गे तदनधिकारव्युत्पादकतार्तीयचतुर्थपादनयविरोध इति वाच्यम् ; तत्र हि स्वाश्रमविहितकर्मविक्षिप्तचित्तस्यानवकाशेन हेतुना अधिकारो वारितः, न त्वयोग्यतया, अन्यथा सन्न्यासाभावेतेरेव तत्रोपन्यासापत्तेः । तथा च शक्तस्य स्वाश्रमविहितकर्मानुष्ठानाविरोधेन ब्रह्मविचारः संभावितो न तत्रयवारितः । अत एव जनकादीनां गृहस्थानामपि ब्रह्मविद्या-श्रवणम् ॥

किञ्च गृहस्थानां ब्रह्मविद्यानधिकारे तत्त्वविदो गृहस्थस्य परमहंसोपनिषदि विद्वत्सन्न्यासविधानमयुक्तं स्यात् । तत्र हि “असौ स्वपुत्रमित्रकलत्रबन्धवादीन् गिखायज्ञोपवीते स्वाध्यायं च सर्वकर्माणि सन्न्यस्यायं ब्रह्माण्डं च हित्वा कौपीनं दण्डमाच्छादनं च स्वशरीरोपमोगाय लोकस्योपकाराय च परिग्रहेत्” इति विद्वत्सन्न्यासो विहितः । न चेदं विधानं विविदिषासन्न्यासितत्त्वविद्विषयम् ; पूर्वसन्न्याससमय एव स्वबन्धवादित्यागेन पुनः कलत्रादित्यागप्रसङ्गाभावात् । न च पूर्वत्यागस्यैवायमनुवादः इति वाच्यम् ; सन्न्यस्येति ल्यपा आनन्तर्यामिधानात् । कौपीनदण्डाच्छादनादेः प्राप्ततया विध्यनुपत्तेश्च । न च विद्वत्सन्न्यासविधानानुपपत्तिः, ब्रह्मसाक्षात्कारवतो विधिनिषेधयोरेनन्वयादिति त्रिवाच्यम् ; जन्मापादककर्मेष्योगिविध्यन्तरानन्वयेऽपि गार्हस्थ्यप्रापितलौकिकवैदिकव्यापार-

पूरणी

सहस्रैविक्षिप्तचित्तस्य विश्रान्तिसिद्धये योगाभ्यासेनोत्पन्नतत्त्वज्ञान-
दार्ढाय चापेक्षितविद्वत्सन्न्यासविधिपारतन्त्र्यसंभवात् । अत एव
तत्त्वज्ञानानन्तरमप्यनुस्यूतविद्यामदादिवासनानिवृत्तये योगाभ्यासविधिः
सर्वसिद्धः । अत्र श्रुतौ बन्धवादीत्यादिशब्देन भूत्यपशुक्षेत्रादिलैकिक-
परिग्रहविशेषाः परिगृह्यन्ते । स्वाध्यायं चेति चकारेण तदर्थनिर्णयो-
पयुक्तानि पदवाक्यप्रमाणशास्त्राणि वेदोपबृहकाणि । सर्वशब्देन
नित्यनैमित्तिकक्षाणानि वैदिकानि लौकिकानि कृष्णादीनि च ।
पुत्रादित्यागेनैहिकभागः परिहृतः । कर्मत्यागेनामुष्मिकभोगाशा ।
अयमित्यस्य विभक्तिलिङ्गव्यत्ययेन इदं ब्रह्माण्डमिति योजनीयम् ।
ब्रह्माण्डत्यागो नाम तत्पासिहेतोर्विराङ्गुपासनस्य त्यागः समुच्चीयते ।
स्वपुत्रादिहिरण्यगर्भोपासनान्तमैहिकमामुष्मिकं च सुखसाधनं सर्वं
प्रेषमन्त्रोच्चारणेन परित्यज्य कौपीनादिकं परिगृण्णीयात् । आच्छादनं
चेति चकारेण पादुकादीन् समुच्चिनोति ।

“ कौपीनयुगलं वासःकन्थां शीतनिवारिणीम् ।

पादुके चापि गृहीयात्कुर्यान्नान्यस्य संग्रहम् ” ॥

इति । खशरीरभोगो नाम कौपीनेन लज्जाव्यवृत्तिः । दण्डेन
गोसर्पाद्युपद्रवपरिहारः । आच्छादनेन शीतादिपरिहारः । लोकस्योपकारो
नाम दण्डादिलिङ्गेनैतदीयमुत्तमाश्रमं ज्ञात्वा अभिवन्दनभिक्षाप्रदानादिना
सुकृतसम्पादनम् । चकारेणाश्रममर्यादायाः शिष्टाचारप्राप्तायाः परिपालनं
समुच्चीयत इति । तथा वृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणस्याद्यन्तयोर्गृहस्थस्य
याज्ञवल्क्यस्य विद्वच्छिरोपमणेर्विद्वत्सन्न्यासः श्रूयते । अथ वा “ याज्ञ-
वल्क्योन्यद्वृत्तमुपाकरिष्यन् मैत्रेयीमिति होवाच याज्ञवल्क्यः

1 हिरण्यगर्भोपासनस्य—ग्र.

दीपनं म्

सूत्रं न्यायतः प्रतिपादयति । तत्र चाथशब्देन साधनचतुष्टया-
नन्तर्यामिधायिना विशिष्टोऽधिकारी सूच्यते । अतःशब्देन
वैराग्यादेः स्वरूपासिद्धिं परिहरति । ब्रह्मजिज्ञासेत्यनेन ब्रह्मणोऽ
ज्ञाततया विषयत्वं ज्ञानद्वारा अज्ञाननिवृत्तिं प्रयोजनं च दर्शयती-
त्यवगच्छतीत्यर्थः । श्रवणादीत्यादिपदेन मननादि । श्रवणं च

पूरणी

प्रब्रजिष्यन्वा अरेऽहमस्मात्स्थानादस्मि एतावदे खल्वमृतत्वामिति
होक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रवत्राज” इति । तस्मादस्त्युक्तसन्नयासवतां गृहस्था-
नामपि श्रवणोऽधिकारः । मुचुकुन्दं प्रति भगवदुपदेशस्तु मुचुकुन्दस्य
तज्जन्मनि बहुहिंसादिदोषदूषितचित्ततया गलितवयस्कतया च श्रवणा-
योग्यत्वात्त्वारब्धवलेनावश्यंभाविजन्मान्तरापेक्षया वा । अत एव तत्र
मृगयादिदोषोपन्यासः न तु क्षत्रियस्य सर्वथा श्रवणानधिकारात् । अत
एव वसुदेवस्य तज्जन्मनि मुक्तिमाभिप्रेत्य भगवता श्रीकृष्णेन नारदमुखेन
ब्रह्मज्ञानायोपदेशः कारितः । तस्मात्रैवर्णिकाधिकारिकः श्रवणवि-
चिरिति सर्वं सुस्थम् ।

अथशब्देनेति । ¹ अथशब्दस्य हेत्वानन्तर्ये मुख्यत्वाद्वैरा-
ग्यादेश्च विचारहेतुत्वात्तदानन्तर्यपरेणाथशब्देन वैराग्यादिसम्पन्नो
मुमुक्षुरधिकारी सम्पन्न इत्यर्थः । अतः शब्देनेति । कर्मणा नित्यमोक्ष-
फलासिद्धिं ब्रुवता अतःशब्देनानित्यकर्मफलवैराग्यादिसंभवप्रदर्शनद्वारा
विशिष्टाधिकारिसंभव एव दर्शित इत्यर्थः । एवं च कर्मणा नित्यफला-
सिद्धिप्रतिसन्धानहेतुकर्मफलवैराग्यादिसम्पन्नो मुमुक्षुर्ब्रह्मविचारं

¹ तस्य हेत्वा—टु.

श्रवणादिकर्तव्यत्वं निश्चित्य तस्य “आचार्यवान्पुरुषो वेद”,
“तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्समित्पाणिः श्रोत्रियं
ब्रह्मनिष्ठं” इत्यादिवाक्यादाचार्याधीनत्वमवगत्य करतली-
कृतब्रह्म¹ तत्त्वमाचार्यमुपसर्पति। ततस्तप्रधानेऽद्वै² तब्रह्मणि तत्त्व-
मस्यादिवेदान्ततात्पर्य निश्चित्य तदर्थमित्थं मनुते। तदेव वादि-
प्रतिवाऽदिविचाररूपेण प्रदर्शयते ॥

दीपनम्

वेदान्तानामद्वैते ब्रह्मणि तात्पर्यावधारणानुकूले व्यापारविशेषः। मननं
नामावधृततात्पर्याद्वाक्यादवगतार्थस्य युक्तिभिः पर्यालोचनम्। निदिध्या-
सनं विजातीयप्रत्ययतिरस्कारेण सजातीयप्रत्ययप्रवाहीकरणम्। तस्य
श्रवणस्य। अन्यथा गुरुपसदनस्य दृष्टार्थता न स्यादिति भावः ॥

पूरणी

कुर्यादिति सूत्रार्थं इति भावः ॥ तात्पर्यावधारणेति। अवधारणस्य
ज्ञानात्मकस्य कृत्यविषयतया विध्यनर्हत्वात् तदनुकूलश्चेतोव्यापार
इत्युक्तम्। एवमुत्तरत्रापि तदनुकूलव्यापारविशेषो मननशब्दार्थो
द्रष्टव्यः। निदिध्यासनं तूपासनात्मको मानसक्रियाविशेषो न तु
ज्ञानम्; कलृसप्रभानाजन्यत्वात्। मनःप्रामाण्यस्य च निराकरण्यमाण-
त्वात्। अत एव “निष्कलं ध्यायमान” इत्यादौ ध्यानमुपासनै-
वेत्युक्तम्। अतो ज्ञानाभासरूपोपासनाया विध्यधीनपुरुषेच्छासाध्य-
त्वात्साक्षादेव ध्यानं विधेयम्। ननु “तद्विज्ञानार्थं” इति श्रुत्या
विचारस्याचार्याधीनत्वं नावगम्यते, गुरुपसदनस्य प्रयाजादिवदारा-
दुपकारकाङ्गतया तद्विध्युपपत्तेरित्यत अह—अन्यथेति। तथा सत्य-

¹ तत्त्वं गुरुपुरुषः ॥ ² ते ब्रह्मणि-गा. ³ दिविप्रतिपत्त्या-ख.

ननु त्वं पदार्थस्य कर्तृत्वभोक्तृत्वाविशेषस्य तद्विपरीत-
ब्रह्मणा कथमभेदः, न हि बाधितमर्थमागमोऽपि ^१ बोधयेदिति
चेच्च; प्रमातृत्वादिधर्मिणोऽहंकारस्यात्मनि कल्पितत्वात्
तदधिष्ठानस्यात्मन एव भ्रुत्याऽभेदप्रतिपादनात् । तथा हि-
अस्ति तावच्छुक्ताविदं रजतमिति ज्ञानम् । तन्न तावज्ञान-
द्वयम् । ततो रजतार्थं प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । न चेदमिति ^२ ज्ञाना-

दीपनम्

विम्बप्रतिबिम्बयोर्विरुद्धधर्मवत्तया भेदे प्रतीयमानेऽपि प्रत्य-
भिज्या मुखादिम्बरूपैक्यं सिद्धयति, एवमत्रापत्याभिप्रेत्याह—प्रमातृ-
त्वादीति । आत्मनि प्रतिबिम्बात्मनि । तथा च यस्य कर्तृत्वा-
दिकं तस्य नाभेदः शास्त्रप्रतिपाद्यः, यस्य चाहंकाराध्यासाधिष्ठान-
चैतन्यस्य शास्त्रेणाभेदः प्रतिपाद्यते तस्य न कर्तृत्वादिकं स्वाभा-
विकमिति न विरोध इति भावः । अहंकारोऽध्यस्तः, दृश्यत्वात्,
शुक्तिरजतवदित्यभिप्रेत्य दृष्टान्तं सावयितुमाह—तथाहीत्यादिना ।
प्रथममरुत्यातिपक्षं दूर्धयित्वा आन्तिमानयति—तदिति । अनुभव-
स्मृत्यात्मकमित्यर्थः । ननु ^३ ज्ञानं न प्रवर्तकं, किं त्वन्यदेवेति न

पूरणी

दृष्टार्थता स्यात् । दृष्टद्वारोपयोगे संभवति नादृष्टकल्पनं युक्त-
मित्यर्थः ॥

ननु प्रमातृत्वादेरध्यस्तत्वेऽपि विम्बत्वप्रतिबिम्बत्वविरुद्धधर्मो-
क्रान्तयोः कथमैक्यं स्यादित्यत्राह—विम्बप्रतिबिम्बयोरिति । ननु
रजते नेदं रजतमिति ज्ञानात्प्रवृत्त्यापत्तिः, अन्यथारुत्यातिभिया तत्र

^१ बोधयतीति—ग-छ. ^२ ज्ञानात्प्रवृत्तिः—ख. ग. ^३ रजतज्ञानं—ख.

त्प्रवृत्तिः; अतिप्रसङ्गात् । रजतज्ञानं च शुक्तिविषयत्वं विना तत्र न प्रवर्तकम्, अन्यविषयादन्यत्र प्रवृत्त्ययोगात् । न चोपस्थितेष्टभेदाग्रहात्प्रवृत्तिः लाघवेनोपस्थितेरेव प्रवर्तकत्वात् । रजतज्ञानं च शुक्तिविषयं¹ तद्वाचरप्रवृत्तिहेतुत्वात्,

दीपनम्

दोष इत्याशङ्कयाह—न चेति । स्वतन्त्रोपस्थितेत्यर्थः । लाघवेनेति । भेदज्ञानदशायां शुक्तिविषयरजतज्ञानाभावात् प्रवृत्तिरिति भावः । रजतज्ञानं विप्रतिपन्नं, शुक्तौ प्रवर्तकज्ञानत्वादिति हेत्वर्थः । अतो

पूरणी

तद्वेदाग्रहादित्यत्राह—स्वतन्त्रेति । स्वातन्त्र्यमन्याविशेषणत्वम् । तत्र भेदविशेषणत्वेन रजतोपस्थितेर्न प्रवृत्तिप्रसङ्ग इति भावः । नन्वेमिदं रजतं गृहनिष्ठभेदप्रतियोगीति ज्ञानात्प्रवृत्तिर्न स्यात्, तत्रापि भेदविशेषणतया रजतस्योपस्थितेरिति चेत्, पुरोवर्त्यगृहीतासंसर्ग-भेदाविशेषणत्वस्य विवक्षितत्वात् । तत्र भेदस्य गेहागृहीतासंसर्गत्वेऽपि प्रवृत्तिविषयरजतागृहीतासंसर्गत्वाभावात् । असंसर्गग्रहश्च प्रवृत्तिविषयेष्ट मित्रत्वव्यवहारप्रयोजको विवक्षितः । अतः शुक्तौ नेदं रजतमित्रामिति ज्ञानात् प्रवृत्त्यनुपपत्तिः । तत्रान्यथास्यात्मिया रजतभेदासंसर्गाग्रहे सत्यपि तदसंसर्गग्रहस्य शुक्तौ तदानीं रजतमित्रत्वव्यवहारप्रयोजकत्वात् । एवमसंसर्गग्रहान्तरमपि हेतुरिति नातिप्रसङ्ग इत्यन्यत्र विस्तरः । ननु भेदाग्रहस्याप्रवृत्तिहेतुत्वे भेदग्रहदशायामपि सा स्यादित्यत आह—भेदज्ञानेति । ननु रजतज्ञानमात्रस्य पक्षत्वे सत्यरजतज्ञाने अंशतो बाधः स्यादित्यत आह—विप्रतिपन्नमिति ।

¹ शुक्तौ प्रवर्तकत्वात्—क.

शुक्तिज्ञानवादिति सिद्धं तावच्छुक्तिरजताविशेषं ज्ञानम् । न च तत्त्वास्ति, शुक्तौ रजतं नास्तीति त्रैकालिकतदभावस्यानुभव-सिद्धत्वात् । तर्हन्यत्रास्तु दोषवशाच्छुक्तिकाया देशान्तरीय-रजतात्मना ग्रहोपपत्तेरित्यन्यथाख्यातिरिति चेत्, तत्र न तावदिदं ज्ञानं परोक्षम्; पुरोदेशे रजतं साक्षात्करोमीत्यनुभवात् ।¹ नापीन्द्रियजन्यं तत्; रजतज्ञानं नेन्द्रियजन्यं, तत्साक्षिकर्षाजन्यत्वात्, अनुमितिवत् । न चाप्रयोजकैत्वम्; कल्पसहकारिणं विनेन्द्रियस्य कार्याजनकत्वात् । विशेष्यसन्नि-

दीपनम्

न कालदौ व्यभिचारः । सत्त्व्यातिनिराकरणेन अमविषयरजतस्या-निर्वचनीयत्वमानयति—न चेत्यादिना । तत् रजतं अबाधितं नेत्यर्थः । तद्विद्यमानतामात्रस्य सिद्धान्त्यभिमतत्वात् सद्ब्रजतं भासत इति मते किं तत्रैव सत् देशान्तरे वेति विकल्प्यादं शङ्कते—तर्हीति । रजतज्ञानं अमरूपमित्यर्थः । कल्पसत्वमेवाह—विशेष्येति ।

पूरणी

शुक्तिविषयप्रवृत्तिजनकमित्यर्थः । ननु शुक्तिविषयप्रवृत्तिजनकत्वं हेतुः, तदेव पक्षतावच्छेदकमिति हेतुपक्षतावच्छेदकाभेदनिवन्धन-सिद्धसाधनदोषः स्यादिति चेत् न; रजतविषयत्वस्य तदतिरिक्तस्य पक्षतावच्छेदकप्रवेशेन तदभावात् । ननु शुक्त्यभिन्नं सदेव रजतमुत्पद्यताम्, न च कारणाभावः; अदृष्टाकृष्टपरमाणुनां प्रकृतेवा संभवात्, न च सत्त्वे बाधानुपपत्तिः; प्रमाणबलेन सद्वावस्याप्यभ्युपगन्तव्यत्वात्, इति मतमाशङ्कयाह—न च तत्त्वास्तीति मूले । त्रैकालिकेति मूले । सतो बाधसंभवेऽपि स्वकाले तदयोगात् त्रैकालिकनिषे-

¹ न वा इन्द्रिय-ग.

² कम्-क.

कर्षविशेषणज्ञानादिविशिष्टधीसामग्र्यां सत्यामपि विशेषण-
सन्निकर्षाभावे विशिष्टधियोऽदर्शनात् । किं चैवं पर्वते वह्नि-
विशिष्टप्रत्यक्षमेव स्यात् त्वनुमितिः, विशेषणसन्निकर्षाति-
रिक्तविशिष्टप्रत्यक्षसामग्रीसत्त्वात् । प्रत्यक्षसामग्र्याश्च संशया-

दीपनम्

विशिष्टधियः प्रमाया इत्यर्थः । ¹ उष्णीषाद्यवच्छन्नकुण्डलादाविति
शेषः । अन्यथा विशेष्यसन्निकर्षोऽपि न हेतुः स्यात् । किं च
लाघवाद्विषयसन्निकर्षत्वेन कारणं न तु विशेष्यसन्निकर्षत्वेन ; गौरवात् ।
तत्रापि यावद्विषयसन्निकर्षः कारणम् । अन्यथा एकसम्प्रयोगादप्यनेक-
गोचरसम्भूतालम्बनप्रसङ्ग इति विशेषणसन्निकर्षोऽपि कारणमिति भावः ।
एवमन्वयव्यतिरेकाभ्यां विशेषणसन्निकर्षस्य हेतुत्वं प्रसाध्य विपक्षे
दण्डमाह — किंचेति । एवं विशेषणसन्निकर्षस्याहेतुत्वे । यतु पराम-
र्शाद्यनुव्यवसायसामग्र्यां सत्यामप्यनुमितिदर्शनेन तत्सामग्री प्रबलेत्य-
नुमितिरेव स्यादिति, अस्तु तथा विशेषदर्शनरूपपरामर्शे सत्यपि
संशयानन्तरं प्रत्यक्षोत्पत्तेरेकविषये ² वैपरीत्यामित्याह—प्रत्यक्षेति । न

पूरणी

धप्रमानुपत्तेरित्यर्थः । ननु विशेषणसन्निकर्ष विना विशिष्टभ्रमस्य
पराभ्युपगमेने कथं विशिष्टधीमात्रानिषेध इत्यत आह —प्रमाया इति ।
तथा चान्यत्र क्लृप्तत्वाद्भूमेऽपि स हेतुरिति भावः । ननूष्णीषाद्याच्छ-
न्नकुण्डलादौ विशेषणासंसर्गाग्रहविरहादेव न विशिष्टप्रत्यक्षम्, तत्सत्त्वे
तदभ्युपगमादित्यपरितोषादाह—किंचेति यावदिति । ननु याव-
द्विषयसन्निकर्षत्वे न हेतुत्वे गौरवं समानमिति चेत्र ; विषयसन्निकर्ष-

¹ उष्णीषाद्याच्छादितकुण्डल—ख.

वैपरीत्यादित्याह—ड.

नन्तर^१ मेवानुमितिसामग्रीतो बलवच्चात् । न च प्रमायामेव
विशेषणसन्निकर्षः कारणम् ; लाघवेन विशिष्टप्रत्यक्षमात्रे
तस्य हेतुत्वात् ।

दीपनम्

च तत्र पक्षताविरहादेवानुमित्यभावः ; उभयत्रापि तुल्यत्वात् ।
साधकमानाभावघटितायास्तस्या उभयत्राप्यसत्त्वात् । सिद्ध्यभावघटि-
ताया उभयत्रापि सत्त्वात् । न चानुमित्यैवानुमितिः ; तदभावेऽ
प्यनुमितिदर्शनादिति भावः । विशिष्टेति । जन्यविशिष्टेत्यर्थः ।

पूरणी

त्वेनैव हेतुत्वे यो यो विषयस्तत्त्वसन्निकर्षः सर्वोऽपि हेतुर्लभ्यत इति
फलतो यावत्त्वमुक्तं न च तस्यावच्छेदकप्रवेश इति भावः । उभय-
त्रापीति । प्रकारभेदेन सत्त्वासत्त्वाभ्यामिति शेषः । संशयोत्तरप्रत्यक्षस्थले
साधकप्रत्यक्षमानवदनुमितिविषयेऽपि लिङ्गपरामर्शात्मकसाधकमानस-
त्वेन तदभावघटितायास्तस्या असंभवदुस्थत्वादित्यर्थः । यद्वा विशेष-
णसन्निकर्षस्य प्रत्यक्षाहेतुत्वे तदतिरिक्तप्रत्यक्षसामग्रीरूपसाधकमानस्य
र्पवतवह्यादावपि सत्त्वेन तदभावघटितायाः पक्षतायाः संशयोत्तर-
प्रत्यक्षस्थले अनुमितिविषये चासत्त्वादित्यर्थः । अतो लाघवाच्च सिद्ध्य-
भावघटितैव पक्षताऽऽस्थेया । सा च तत्राप्यस्तत्याह—सिद्ध्यभावेति ।
नन्विच्छाधटितसामग्र्याः सर्वतो बलवत्त्वात्तस्त्वामपि प्रत्यक्षसामग्र्या-
मनुमित्यानुमितिः स्यांदित्याशङ्क्य निषेधति—न चानुमित्येति ।
तदभावेऽपीति । गर्जितादिश्रवणेन जटित्यननुमितिसतघनाद्यनुमानं न

^१ रमेव—ख. ग.

ज्ञानप्रत्यासचिखण्डनम्

न च ज्ञानं संस्कारो वा प्रत्यासचिरिति वाच्यम् ; ज्ञानस्य
१ प्रत्यासचेरन्यत्र निरस्तत्वात् ।

दीपनम्

अन्यथा सत्यप्रवृत्तिरेव स्वविषयज्ञानजन्या स्यादिति आन्तिरेव न स्यादिति भावः ।

विशेषणसञ्चिकर्षस्य हेतुत्वमाशङ्कयाह—न चेति । ज्ञान-
स्येति । संस्कारस्येत्यपि द्रष्टव्यम् । अन्यत्रेति । यदन्यत्रेन्द्रियसम्प्रयोगा-
द्यजन्ये ज्ञाने साक्षात्करोमीत्यनुभवः स्यात् तदा ज्ञानं प्रत्यासचिः स्यात् ।
न चैतदास्ति । न ज्ञातीते दण्डे दण्डयमासीदित्यनुभवेऽपि दण्डमिदार्नी

पूरणी

स्यादिति भावः । ननु यत्र व्याप्यदर्शनघटिता प्रत्यक्षसामग्री तत्र तस्या
अनुमित्यसामग्रीतो बलवत्त्वम् , अन्यथा पर्वतांशे प्रत्यक्षसामग्रीसत्त्वा-
दनुमित्यनापतेः न चात्र वहिप्रत्यक्षे व्याप्यदर्शनं हेतुः, अतो न सा
बलवतीति चेत्त ; वहिसंशयोत्तरं वहिप्रत्यक्षे व्याप्यदर्शनस्य हेतुतया
तद्विटप्रत्यक्षसामग्र्या बलवत्त्वेनानुमित्यनापत्तेर्वज्रलेपत्वादिति ध्येयम् ।
ईश्वरज्ञानव्यावर्त्यमाह—जन्यविविशेषेति । सत्यप्रवृत्तिरिति । संवा-
दिप्रवृत्तौ भिन्नविषयकमपि ज्ञानं हेतुः स्यादिति न आन्तिः सिद्धयेदि-
त्यर्थः । यदि लाघवात्प्रवृत्तित्वावच्छेदेन समानविषयज्ञानस्य हेतुता
र्त्यन्तापि विशेषप्रत्यक्षमात्रे तथास्त्वति भावः ।

यद्यन्यत्रेति । क्लससञ्चिकर्षविषयवस्तुगोचरज्ञाने साक्षात्त्वानु-
भवोऽपिरिक्तसञ्चिकर्षकल्पकः यथा इन्द्रियासंयुक्तशब्दादिगोचरज्ञाने
शब्दं साक्षात्करोमीत्यनुभवात्समवायादिसञ्चिकर्षः । न चात्र तथा,
येन ज्ञानं सञ्चिकर्षः स्यादिति भावः । अनुभवेऽपीति । दण्डय-

¹ प्रत्यासचित्वस्य—ग.

दीपनम्

साक्षात्करोमि पश्यामीति वा कश्चिदनुभवति । प्रत्यभिज्ञानादौ तत्त्वाद्यंशे

पूरणी

यमासीदित्यत्र दण्डाभाव एव तथा पुरोवर्तिनिष्ठतया अनुभूयते न
तु पूर्वकालदण्डवैशिष्ट्यमिति । परमार्थतस्तदनुभवो नास्येव ।
तदभ्युपगमेऽपीत्यर्थः । यद्वा दण्डयमिति वर्तमानदण्डानुभव इव
दण्डयमासीदित्यतीतदण्डयनुभवविषयेऽपि न कस्यचिद्दण्डं पश्यामीत्यनु-
भवोऽस्ति, येन तदेशे ज्ञानमासति: स्यादित्यर्थः । तत्त्वाद्यंशे
चेति । चकारेणाभावस्यैन्द्रियकर्त्तवेऽपि अभावज्ञानं प्रतियोग्यंशे, दण्डय-
यमासीदित्यनुभवोऽपि दण्डवैशिष्ट्यांशे स्मृतिरेवेति दर्शयति । नच
तामिं पश्यामीति तत्त्वांशेऽपि प्रत्यभिज्ञायाश्चाक्षुषत्वानुभवात्कथं तदेशे
स्मृतिरूपत्वमिति वाच्यम् ; तमिममित्यैक्यांशे एव चाक्षुषत्वानुभवात्
अन्यथा तत्त्वां पश्यामीत्यनुभवापत्तेः । तदेशकालसंबन्धं स्मरामीत्यनु-
भवाच्च । यद्वा तदेशे तज्ज्ञानं परोक्षानुभवरूपं, इन्द्रियसञ्चिकर्ष-
जन्यानुभवत्वात् । परोक्षत्वापरोक्षत्वयोरपि स्मृतित्वानुभवत्ववदेशभेदे-
नोपपत्तेः । वस्तुतस्तु तज्ज्ञानं तत्त्वांशेऽप्यध्यक्षमेव ; लाघवेन यस्तिक्ति-
द्विषयेन्द्रियसञ्चिकर्षजन्यत्वस्य सर्वांशेऽपि तज्ज्ञानापरोक्षत्वप्रयोजकत्वात् ।
न चैव घटेन्द्रियसञ्चिकर्षे घटपटेभयगोचरप्रत्यक्षापत्तिः ; विशेषण-
विशेष्यभावस्य नियामकत्वात् पटांशज्ञानहेतुसहकारिविहाच्च ।
इतरांशयस्यक्तिचिज्ञानसहकारिसमवहितस्यैव तथात्वात् । तत्त्वांशे च
संस्कारस्य तद्वेतोः सत्त्वात् स्मृतिहेतोरपि संस्कारस्य प्रमाणान्तर-
सहकारेण तज्जातीयकार्यजननसामर्थ्यस्य फलबलेनाभ्युपगमात् ।
व्याप्तिसंस्कारजन्यानुमित्यादौ तथा कल्पनाच्च । अत एव संस्कार-
जन्यत्वेऽपि तज्ज्ञानं तत्त्वांशे न स्मृतिः ; प्रमाणान्तरसहकृतसंस्कार-

शुक्तौ रजतस्य पूर्वमननुभूतत्वेन तत्र ज्ञानस्य प्रत्यास-

दीपनम्

च ज्ञानं स्मृतिरेव । तत्र तदंशे संस्कारातिरिक्तकारणाभावात् प्रमात्वाप्रमात्ववदनुभवत्वस्मृतित्वयोरप्येकवृत्तितासंभवात् । अनुव्यवसायश्च विप्रतिपत्ति इति न ततोऽपि ज्ञानस्य प्रत्यासत्तित्वम् । किं चैवमपि पर्वतादावप्यनुमितिर्न स्यात्, प्रत्यक्षसामग्र्याः सत्त्वात् । नच लौकिकसामग्री बलवती; लाघवेन प्रत्यक्षसामग्री-मात्रस्य बलवत्त्वात् । संशयानन्तरं अमरुपविशेषदर्शनेन अम-प्रत्यक्षस्यैव दर्शनाच्चेति । अन्यत्रेति—विवरणटिप्पण्यादावित्यर्थः । अन्यत्र ज्ञानप्रत्यासत्तिभ्युपेत्याह—शुक्ताविति । यत्र हि यदनु-

पूरणी

जन्यत्वस्य तत्त्वे प्रयोजकत्वात् । न चैवं रजतसंस्कारसहकृतशुक्ती-न्द्रियसञ्चिकर्षादेव रजतविशिष्टशुक्तिप्रत्यक्षोपपत्तेरन्यथाख्यातिः सिद्धये-दिति वाच्यम् ; तदिन्द्रियसञ्चिकर्षजन्यत्वस्य स्वातन्त्र्येण तदंशा-परोक्षताव्यञ्जकतया रजतेन्द्रियसञ्चिकर्षं विना रजतं पश्यामीत्यनु-भवानुपपत्तेरिति संक्षेपः ॥

तदंश इति । संस्कारमात्रासाधारणकारणत्वस्य च स्मृतित्व-प्रयोजकत्वादिति भावः । ननु घटं पश्यामीति मानसानुव्यवसाये घटज्ञानं सञ्चिकर्षः, मनसो बाह्यघटादिना सञ्चिकर्षान्तरभावा-दित्यत्राह—अनुव्यवसायश्चेति । स एव नास्तीत्यर्थः । ज्ञानस्य प्रत्यासत्तित्वाभ्युपगमे दण्डमाह—किंचैवमिति । वहिज्ञानसञ्चिकर्ष-घटितप्रत्यक्षसामग्र्याः सत्त्वात्प्रत्यक्षमेव स्यादित्यर्थः । लौकिकसामग्र्याः प्राबल्ये दोषान्तरमाह—संशयेति । तत्र पुरुषत्वज्ञानसञ्चिकर्ष-

दीपनम्

भूतं तत्रैव ज्ञानं प्रत्यासर्त्तिर्भवदपि भवेत् न ज्ञानमात्रम् । पूर्वमहृष्ट-
दण्डे देवदत्ते दण्ड्ययमासीदिति प्रतीत्यदर्शनात् । ॥ अन्यथा तत्र
तत्संशयायोगात् । न च दोषात्सः; ज्ञानवैशिष्ट्ये तददर्शनेन तदज्ञा-

पूरणी

घटितप्रत्यक्षसामग्र्या अलौकिकत्वेन लौकिकानुमितिसामग्र्यास्ततो
बलवन्वाचत्प्रत्यक्षभ्रमो न स्यादित्यर्थः । ननु दोषघटिततया तत्प्रत्यक्ष-
सामग्र्याः प्राबल्यम्, दोषस्य सर्वप्रतिबन्धकत्वादिति चेत्, एवं
सति आन्तानुमितिर्न स्यात् । तत्रोक्तरीत्या दोषघटिततसामग्र्याः
सत्त्वात् । न च दोषविशेषघटिततया प्राबल्यम्; उभयत्र लिङ्ग-
अमस्य दोषत्वेन तद्विशेषस्य दुर्निरूपत्वादिति संक्षेपः । ज्ञान-
वैशिष्ट्य इति । दण्डवैशिष्ट्यज्ञाने च तदज्ञानात्मकदोषाभावादाच्छा-
दिताननुभूतदण्डवति देवदत्ते तत्संशयो न स्यादित्यर्थः । ननु
यत्र यदनुभूतमित्यादिनियमेऽपि अन्यावच्छेदेन तदनुभवे अवच्छेद-
कान्तरेण तद्विज्ञानेऽपि तत्सन्निकर्षमादाय तद्विशिष्टप्रत्यक्षं स्यात्,
नच तदस्ति; चन्दनत्वावच्छेदेन सौरभग्रहे पश्चाद्व्यत्वावच्छे-
देन तद्वहे सुरभि चन्दनमिति ¹ प्रत्यक्षापत्तेः यदवच्छेदेनेत्यवश्यं
वाच्यम्, तथा च लाघवादवच्छेदेन यदनुभूतं तदवच्छिन्न-
तद्विर्कितप्रत्यक्षे तज्ज्ञानं सन्निकर्षो वाच्यः, एवं च चाकचक्या-
वच्छेदेन रजतत्वानुभवाचदवच्छिन्नप्रत्यक्षे तज्ज्ञानं सन्निकर्षोऽस्तु,
न च यत्रेत्यस्याप्रवेशे पीता पृथिवीति सामान्यतोऽनुभवानन्तरं
विशेषतोऽननुभूतघटं पीतोऽयमिति प्रत्यक्षं स्यात्, तत्पवेशे तु पूर्व

¹ प्रत्यक्षानुपपत्तेः—क.

दीपनम्

नातिरिक्तदोषाभावात् । अपि च यदि ज्ञानमात्रं प्रत्यासत्तिस्तदा इच्छा-घटितसामग्रीप्राबल्यात् पर्वते चाक्षुषज्ञनेच्छायां प्रसिद्धानुमितिर्न स्यात् । न चानुमित्यादिसामग्र्यसमवहितमेव ज्ञानं प्रत्यासत्तिरिति वाच्यम् ; अमरूपविशेषदर्शनस्थले तदभावात् । न चानुमितौ प्रमात्वं विशेषणम् ; अमानुमित्युच्छेदप्रसङ्गात् । चन्दनत्वादौ तत्र सौरभादिव्यासौ च संशयदशायां सुराभि चन्दनमिति प्रत्यक्षासंभवेन तस्यैव

पूरणी

तद्धर्मिणि तदननुभवान्नायं प्रसङ्ग इति वाच्यम् ; तत्र पृथिवी-त्वावच्छेदकर्मदर्शनेऽपि तत्त्वासंसर्गाग्रहे च तत्प्रत्यक्षस्येष्टत्वात् तद्धर्मादर्शने तु विशेषतः पीततयानुभूतघटादावपि न तत्प्रत्यक्ष-मित्यपरितोषादाह—अपि चेति । तथापि धूमवत्त्वावच्छेदेन वहिमत्त्वानुभवाद्विज्ञानसन्निकर्षमादाय तद्विशिष्टप्रत्यक्षं स्यादिति यत्रेत्यवश्यमिति भावः । ननु प्रत्यासत्तितावच्छेदकाभावान्न वहयादिज्ञानं प्रत्यासत्तिरित्याशङ्कय निषेधति—न चानुमितीति । ननु प्रमानु¹मितिसामग्र्यसमवहितत्वेन ज्ञानमासत्तिरित्याशङ्कय निषेधति—न चानुमिताविति । ननु तत्र दोषविशेष एव नियामक इत्यापाततोऽनुशयादाह—चन्दनत्वादाविति । सौरभव्यासचन्दनत्वादिग्रहे सति सौरभप्रत्यक्षं नान्यथोति अनुभितिसामग्रीसमवहितस्यैव प्रत्यासत्तिवम् । अतो न तदसमवहितत्वमासत्तितावच्छेदकमित्यर्थः । यद्वा ननु यत्र यदनुभूतमिति नियमाभ्युपगमे चन्दनत्वावच्छेदैनकत्र सौरभग्रहे चन्दनस्वप्णान्तरे तत्प्रत्यक्षं न स्यात् । अतो यदवच्छेदेनेत्यादिनियम एव स्वीकर्तव्य इत्याशङ्कयाह—चन्दनत्वादाविति । चन्दन-

¹ मितेःसा.

दीपनम्

प्रत्यासत्तित्वाच्च । न च शुक्तौ रजतं प्राग्नुभूतमिति नात्र ज्ञानं प्रत्यासांतिः । किंच ज्ञानप्रत्यासत्तिजन्यत्वेऽस्य लौकिकसाक्षात्कारत्वं न स्यात्, तथा च रजतं पश्यामि साक्षात्कारोमीत्यनुव्यवसायः प्रवृत्तिर्वा न स्यादिति भावः । दोषस्य प्रत्यासत्तित्वे अप्रामाण्यपर-

पूरणी

खण्डान्तरे त्वदभिमतसौरभप्रत्यक्षं सौरभव्याप्तचन्दनत्वादिग्रहाधीन-
मिति तत्सत्त्वे तदनुमित्तेरेव तत्रोत्पत्तेः पूर्वानुभूतदेशीयज्ञानस्यैवा-
सत्तित्वमित्यर्थः । ननु स्वायोग्यावर्तमानविषये ज्ञानस्य प्रत्यासत्तित्वम्,
पर्वते वह्नेर्वर्तमानत्वाच्च तज्ज्ञानमासत्तिः, शुक्तौ रजतत्वादेरवर्त-
मानत्वाच्चज्ञनमासत्तिः स्यादित्यनुशयादाह—किं चेति । प्रवृत्ति-
र्वेति । अलौकिकज्ञानस्याप्रवर्तकत्वात् । अन्यथा व्यवहितातीतादा-
वपि सा स्यादिति भावः ॥

ननु पश्यामीत्यनुभवे न लौकिकत्वं प्रयोजकम्, किं तु योग्यवर्त-
मानतागोचरत्वम्, अतो न सौरभं पश्यामीत्यनुव्यवसायः; अयोग्यत्वात्,
दण्डयमासीदित्यनुभवे दण्डं पश्यामीति नानुभवः; तदनुभवस्य
दण्डातीततागोचरस्य वर्तमानविषयत्वाभावात्, नापि प्रवृत्त्यनुपपत्तिः;
रजतांशालौकिकस्यापि शुक्तयशे लौकिकत्वेन तत्र प्रवृत्त्युपपत्तेरिति
चेत्, अत्र ब्रूमः—सञ्चिकर्षः प्रत्यासत्तिः संबन्ध इत्यनर्थान्तरम् ।
अतो ज्ञानं न चक्षुरर्थसञ्चिकर्षः । ज्ञानमादायेन्द्रियार्थयोर्बिशिष्टबुद्ध्य-
दर्शनेन रदसंबन्धरूपत्वाद्विशिष्टधीनियामकस्य च संबन्धत्वात् । अत
एव न सामान्यादिकमिन्द्रियार्थसञ्चिकर्षः । अनेवंविधस्यापि सञ्चि-
कर्षत्वे तद्विलम्बेन किंचिदपि वस्तु नाप्रत्यक्षं स्यात् । पर्वतवह्न्यादावपि

पूरणी

धूमादेः प्रत्यासत्तित्वस्य वकुं शक्यत्वात् । सन्निकर्षविभागनियमोऽपि
न स्यात् ; घटादेरपि सन्निकर्षत्वसंभवात् । न च फलबलेन सन्नि-
कर्षकल्पनम् , वहयादौ च पश्यामीति व्यवहाराभावात् अनुभिनोमीति
विलक्षणव्यवहाराच्च न धूमादेः सन्निकर्षतेति वाच्यम् ; तर्हि सौरभं
पश्यामीत्यनुभवासिद्ध्या ज्ञानादिकमपि नासत्तिः स्यात् । किं
चेन्द्रियव्यापारानन्तरमेव इदानीं घटः नीलं नभः वायुर्वहतीति
प्रत्ययात् अत्र नीलं नभः पश्यामीत्यादि व्यवहारदर्शनादनु-
भिनोमीति तत्र विपरीतव्यवहारादर्शनाच्च सत्तादियत्किंचिद्भ्रमे-
प्रत्यासत्त्या केवलकालादिगोचरज्ञानमपि प्रत्यक्षं स्यात् । न च
रूपशून्यत्वात्कालादीनां न प्रत्यक्षता, विषयगतोऽद्भूतरूपस्य तद्देतु-
त्वादिति वाच्यम् ; संयोगादिषोदासन्निकर्षजनितप्रत्यक्षं एव तद्देतु-
त्वात् । अन्यथा प्रमेयत्वादिसामान्यप्रत्यासत्त्या गगनादिगोचरप्रत्यक्षाना-
पत्तेः । मनो वा यत्किंचिद्भ्रमप्रत्यासत्त्या कालादिप्रत्यक्षं जनयेत् ।
वहिरन्द्रियप्रत्यक्षतायामेवोऽद्भूतरूपवत्त्वस्य प्रयोजकत्वात् । अन्यथा
ज्ञानसन्निकर्षेण मानसगगनादिप्रत्यक्षानापत्तेः । तस्मात्संयोगसमवाय-
विलक्षणसन्निकर्षेण न वस्तुग्रहः ; अतिप्रसङ्गादिति न ज्ञाना-
दिकमासत्तिः । अत एवोक्तसन्निकर्षमावादभावो नेन्द्रियगोचरः ।
किं त्वनुपलब्धिगम्यः । अस्तु वाभावोऽपीन्द्रियविषयः ; स्वरूप-
संबन्धवादिनां विशेषणताया विशिष्टधीनियामकत्वेन संबन्धकल्पत्वात् ।
ज्ञानादौ तु नासत्तिताशङ्कापि । न च ज्ञानस्यापि विषयतारूप-
संबन्धत्वमस्तीति वाच्यम् ; स्वरूपसंबन्धस्य निराकरिष्यमाणत्वात् ।
स्वरूपस्य संबन्धत्वेऽपि तस्येन्द्रियसन्निकर्षत्वे सत्सामान्यमित्यादौ
सत्तास्वरूपस्यापि विशिष्टधीनियामकत्वेन संबन्धतया गगनादेस्तेन
संबन्धेन प्रत्यक्षतापत्तेश्चेति संक्षेपः ॥

दीपनम्

तस्त्वं न स्यात् ; प्रत्यक्षसामान्यप्रयोजकातिरिक्तकारणाभावात् ,

पूरणी

किं च चक्षुरसंबन्धित्वात् ज्ञानं चक्षुस्सञ्चिकर्षः । न च
चक्षुर्जन्यतया तत्संबन्धित्वम् ; ग्राणजसौरभादिज्ञानस्य चक्षुस्सञ्चि-
कर्षत्वानापत्तेः । न च चक्षुस्संयुक्तात्मसमवेततया तत्संबन्धित्वम् ;
तत्समवेतसुखेच्छादेशपि प्रत्यासत्तित्वप्रसङ्गात् , विषयचन्दनादिसंबन्ध-
स्यापि सुखादौ सत्वात् , स्वचक्षुस्संयुक्तपरात्मसमवेतज्ञानस्यापि प्रत्या-
सत्तित्वप्रसङ्गात् , चक्षुस्संयुक्तस्वात्मसमवेतत्वेन तंत्संबन्धित्वात्
तत्सञ्चिकर्षत्वकल्पनायां गौरवात् सुखादावतिप्रसङ्गात् , कथंचि-
त्संबन्धेन सञ्चिकर्षत्वे वोक्तदोषानातिवृत्तेमानाभावाच्च । न च सुरभि
चन्दनमिति प्रत्यक्षानुरोधेन तदावश्यकता ; स्मृत्यनुभवरूपतयापि
तदुपपत्तेः । न च स्मृतित्वानुभवत्वयोर्वरोधैनैकत्रासंभवः ; प्रमात्वा-
प्रमात्ववदुपपत्तेः । न च प्रमात्वाप्रमात्वयोरुपाधिरूपत्वादस्त्वेकत्र
समावेशः , उपाधिसङ्करस्यादोषत्वात् , स्मृतित्वानुभवत्वयोस्तु जाति-
रूपतया नैकत्र समावेशः , जातिसाङ्कर्यस्य दोषत्वादिति वाच्यम् ;
तयोर्जातित्वासिद्धेः । जातित्वेऽप्यव्याप्यवृत्तित्वादविरोधः । एका-
वच्छेदैनैव तत्सङ्करस्य दोषत्वादिति दिक् ॥

न च मनसो ज्ञानं सञ्चिकर्षः ; चक्षुस्सञ्चिकर्षत्वाभावेन रजता-
दिप्रत्ययस्य चाक्षुषत्वानुपपत्तेः , मनस्सञ्चिकर्षजन्यत्वेन मानसत्वापत्तेः ,
तत्तद्विषयसञ्चिकृष्टस्य चक्षुषस्तदंशज्ञानजनकतया तत्सञ्चिकर्षं विना
तद्विषयज्ञानजनकत्वानुपपत्तेश्च । तस्मात्र ऋमविषये रजतादौ ज्ञानमासति-
रिति सर्वं सुन्दरम् ॥

प्रत्यक्षसामान्येति । ज्ञानसामान्यसामग्र्यतिरिक्तसामग्री-

त्तित्वायोगाच्च । नापि दोष एव प्रत्यासत्तिः; तस्य यथार्थ-
विशेषणांशज्ञानाजनकत्वात् ॥

दीपनम्

दोषान्वयव्यतिरेकयोश्च तत्पत्त्यासत्तिविषयत्वेन दोषविधया कारणत्वे
प्रमाणाभावादिति दोषे सत्येव दोषान्तरमाह—तस्येति । अमो हि पर-
मते धर्म्येश इव धर्मोऽपि यथार्थ एवेति तदंशेऽपि दोषाजन्य एवेत्यर्थः ।

पूरणी

दतिरिक्तकारणप्रयोज्यत्वाभावेनाप्रमायाः परतस्त्वं न स्यादित्यर्थः ।
ननु दोषस्य प्रत्यक्षम्रमे प्रत्यासत्तिविधया हेतुत्वम्, अप्रमात्वावच्छिन्नं
प्रति दोषविधया च हेतुत्वम्, अतः प्रत्यासत्तिरूपेण सामान्यसाम-
ग्रयन्तर्भावेऽपि दोषविधया तदतिरेकात्प्रयोज्यतया परतस्त्वं
स्यादित्यत्राह—दोषान्वयेति । यद्यप्यप्रमात्वावच्छिन्नकार्येऽनुगतहे-
त्वन्तराभावेन तदाकस्मिकत्वापत्तिः दोषविधयापि हेतुत्वे मानमस्ति,
तथापि प्रमातृकरणदोषस्य विषयासंबन्धित्वेन इन्द्रियार्थोभयनिरूपि-
त्वेन न तत्सन्निकर्षरूपत्वमिति मन्तव्यम् ॥

ननु दोषवशादसन्निकृष्टस्यापि भानमस्तु, दोषस्य क्लृप्तसामग्रय-
नपेक्षणात्, अन्यथा त्वन्नयेऽपि क्लृप्तसरजतादिसामग्रीविरहान्नानिर्वच-
नीय^१तदुत्पत्तिरूपे स्यादिति चेत्त ; तथा सति ज्ञानस्य समानविषय-
त्वमन्तरापि दोषादेव विसंवादिप्रवृत्तिसंभवादन्यथारूपात्यभ्युपगमोऽपि
निर्बीजः स्यात् । यदि दोषाणां कार्यविसंवादमात्रे प्रयोजकत्वं न तु
क्लृप्तसामग्रीविनाभाव इति मन्यसे तदा प्रकृतेऽपि तुल्यम् । न चैव-
मनिर्वचनीयरजतादेरनुपत्तिः ; भावकार्यक्लृप्तहेतोरूपदानादेरज्ञानादि-
रूपस्यात्रापि परिपूर्णत्वेन तदुपपत्तेरिति संक्षेपः ॥

^१ तदपत्ति.

किं च ज्ञानस्य स्वविषय एव प्रवर्तकत्वात् ।¹ अन्यत्रैवास्मिन्मते-
जपि प्रवर्तेत । रजतज्ञानविषयरजतस्यान्यत्रैव सत्त्वात् ॥

ननु न रजतं विषयः, शुक्लिरेवेति चेत् (न) अन्याकार-
ज्ञानस्यान्यालभ्वनत्वे संविद्विरोधात् । ननु रजतत्ववैशिष्ट्यं
शुक्लौ विषयीकरोति ज्ञानमिति नानुभवविरोधो न वा
प्रवृत्त्यनुपपात्तिः, यत्रेष्टतावच्छेदकवैशिष्ट्यं विषयीक्रियते तत्र
ज्ञानस्य प्रवर्तकत्वादिति चेत्, न ; इदं रजतमिति ज्ञानं हि
पुरो² वर्तिनि³ रजतत्वविशिष्टाभेदं विषयीकरोति न तु पुरोवर्तिनि
रजतत्वसंसर्गम्,⁴ रजतस्मृताबुपसर्जनस्य तस्यारोपासंभवात् ।
आरोपे चारोप्यस्य स्वतन्त्रोपस्थितिर्हेतुः । अन्यथा संसर्ग-

दीपनम्

अस्त्व्याताविवान्यथाख्यातावपि प्रवृत्त्यनुपपत्तिं बाधकमाह—किं चेति ।
रजतेति । इदं रजतमिति ज्ञानं हि रजतविषयं सद्रजतार्थिनं पुरोदेशो
प्रवर्तयति । न त्विदमंशविषयतामात्रेण ; अतिप्रसङ्गात् । तथा च
यद्विषयं सत्प्रवर्तकं तदेशान्तर एवेति तत्रैव प्रवृत्तिः स्यादिति भावः ॥

उक्तदोषपरिहारार्थं रजतज्ञानमपि पुरोवर्तिविषयमेवास्त्वत्या-
शङ्क्य दूषयति—नन्वित्यादिना । एवमपि देशान्तरीयरजते
प्रवृत्तिः स्यान्न पुरोवर्तिनीत्यभिप्रलय शुक्लौ रजतत्वारोपं दूषयति—
इदमिति । न चोपस्थितिमात्रमारोपहेतुरित्याह—आरोपे चेति ।

पूरणी

अतिप्रसङ्गादिति । इदंज्ञानमात्रात्प्रवृत्तिः स्यादित्यर्थः ।
अन्याकारेति मूलम् । रजतत्वरूपेण रजतगोचरस्य तेन रूपेण
शुक्लिगोचरत्वायोगादित्यर्थः । ननु प्रतियोग्यारोपादीनामैच्छकतया

¹ अन्यत्रैवा—ग.

² वर्तिनो—ख. ग. छ.

³ रजतत्ववैशिष्ट्यात्तदभेदं—ग.

⁴ रजतमिति स्मृत्या उपसर्जनस्य—ख.

भावधीनियामकप्रतियोग्यारोपसमये तादात्म्यारोपप्रसङ्गात् ।
स्वतन्त्रोपस्थितरजतारोपसामाग्रयां सत्यामुपसर्जनं¹स्यैवारोप
इति नियन्तुमशक्यत्वात् । न चोभयारोपे प्रमाणमस्ति ।

दीपनम्

तादात्म्येति । तदा प्रतियोगितावच्छेदकरूपतादात्म्यस्यापि प्रति-
योगिविशेषणतयोपस्थितत्वात् अन्योन्याभावधीरेव स्यान्न संसर्गा-
भावधीः । न च तत्रेच्छैव नियामिकेति वाच्यम् ; देशविशेषे
घटादिवैशिष्ठज्ञानस्येच्छाधीनतया प्रागनुपस्थितस्य तस्येच्छानु-
पत्तेः । यत्र कुत्रचिद्द्विशिष्ठज्ञानेच्छा तु नाभावस्थलीयैशिष्ठ-
ज्ञानहेतुः । किं चैवमिच्छ्यैवाभावविशेषज्ञानोपपत्तौ किमारोपेणोति
भावः । यथा कर्थचिदुपस्थितिभात्रस्यारोपहेतुत्वमभ्युपेत्याह—स्वतन्त्रेति ।
न चोभयेति । अनुभवान्यथानुपपत्तेरिति भावः । किं च रजतत्व-
मिहेति प्रत्यक्षं न कस्यचिदस्ति, न वा संभवति ; रजतमिति धी-
सामग्र्याः सत्वात् । युगपदेकस्य विशेषणविशेष्यभावायोगात्,

पूरणी

तत्तदिच्छैव नियामिकेत्याशङ्क्य निषेधति—न च तत्रेति । यत्र
कुत्र चिदिति । देशान्तरघटादिवैशिष्ठज्ञानुभवेऽपि तदिच्छानिवृत्ते-
रित्यर्थः । यद्वा आरोपानुरोधेन प्रतियोगिस्मरणस्य वाच्यतया तस्य
यत्किंचिद्द्विशिष्ठयगोचरत्वेन तद्विशिष्ठज्ञानसामान्येच्छानुपपत्तेरित्यर्थः ।
ननु घटादिवैशिष्ठज्ञाने देशविशेषविषयकत्वेच्छैव तत्रियामिका,
घटादिवैशिष्ठज्ञानं सामान्यतः प्रसिद्धमित्यपरितोषादाह—
किं चैवमिति । तत्तदभावप्रतीतीच्छाया एवाभावविशेषप्रतीतिहेतुत्वे
आरोपवैयर्थ्यं स्यादित्यर्थः । ननु रजतरजतत्वोभयविशेष्यकं ज्ञान-
मिदं रजतं इह रजतत्वमित्याकारमस्त्वत्यत आह—युगपदिति ।

¹ स्यारोप—ख. ग.

दीपनम्

- अप्रतीतेश्च । अत एव भूतलं घटवदिति प्रत्यक्षज्ञानेऽपि घट-
निरूपितवैशिष्ट्यमेव भूतलविशेषणमिति प्रतीत्यनुरोधात्स्वीकर्तव्यम् ।
-

पूरणी

पुरुषे दण्डः दण्डी पुरुष इति ज्ञानद्वये एकस्यापि विशेषणविशेष्य-
भावोऽस्तीत्यत उक्तं—युगपदिति । नन्वयं घटः इदं घटवदित्येव-
माकारके भूतलं घटवदिति ज्ञाने एकघटस्य विशेषणविशेष्यभावोऽ-
नुभूयते । नच तत्र घटो विशेषणमेव न विशेष्य इति वाच्यम् ;
तद्विशेष्यकधीसामग्रीसत्त्वेन तदावश्यकत्वात् । अन्यथा पूर्वमपि
घटविशेष्यकज्ञानानुदयप्रसङ्गेन विशेषणतावच्छेदकघटत्वप्रकारकज्ञान-
विरहाद्भूतलं घटवदिति ज्ञानाभावप्रसङ्गादित्यत आह—अत एवेति ।
एकस्य विशेषणविशेष्यभावायोगादेवेत्यर्थः । प्रत्यक्षेति । घटवदिति
शावदज्ञाने मतुबर्थसंबन्धस्य विशेषणत्वं सिद्धम् । प्रत्यक्षेऽपि तथे-
त्यर्थः । ननु वैशिष्ट्यसंबन्धाप्रतीत्या कथं तद्वैशिष्ट्यस्य
विशेषणत्वम्, भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगिनः प्रकारत्वादित्यत आह—
प्रतीत्यनुरोधादिति । घटस्य विशेष्यत्वप्रतीत्यनुरोधात्तद्वैशिष्ट्यसंबन्ध-
भानमपि स्वीकर्तव्यमित्यर्थः । यद्वा ननु तत्र घटो विशेषणमेवास्तु
न विशेष्य इत्यत्राह—प्रतीत्यनुरोधादिति । भूतले घट¹ इत्यत्रे-
वात्राप्यपरतन्त्रस्वभावतया प्रतीत्यविशेषादित्यर्थः । यद्यप्येकोपेक्षयैकस्य
विशेषणविशेष्यभावो विरुद्धः, इह घटस्य घटत्वोपेक्षया विशेष्यता भूतला-
पेक्षया विशेषणतेति न विरोधः, तथापि प्रकारत्वं प्रकारित्वं च ज्ञाननिरू-
पितो विषयताविशेषः । तत्रैकज्ञाने एकस्य प्रकारत्वं प्रकारित्वं च विरुद्ध-

¹ इत्यत्रैवापरतन्त्र—द्वा.

न च रजतत्वमिति स्मरणं प्रमपूर्वं नियमेन कल्पयितुं शक्यम् ।
तस्माद्रजतत्ववैशिष्ट्यं रजत एव विषयीक्रियत इति तत्रैव

दीपनम्

न चात्र तथा, रजतत्वादेः तद्विषयग्जानाभावादिति रजतत्वमिति
स्मरणं नैव भवति । कचिदभ्युपेत्याप्याह—न च रजतत्वमिति ।

पूरणी

मित्यमिप्रेत्यैवमुक्तम् । यद्वा भूतले घटः भूतलं घटवदित्येव युगपत्तीयते,
सामग्र्याः सत्त्वात् । तत्र चैकस्य एकभूतलं प्रति विशेषणविशेष्य-
भावो विरुद्ध इत्याशङ्कयेत्थं वर्णनं द्रष्टव्यम् । यतु युक्तं
चैतदित्याह—अत एवेति । भूतलं घटसंयोगवत् भूतले घटसंयोग
इति धीद्वयसामग्रीसत्त्वेऽप्येकदा संयोग एव विशेषणतया भाति न
भूतलम्, न वा संयोगो विशेष्यतया, उक्तविरोधादित्यर्थं इति, तत्र ;
घटवद्भूतलं भूतले घट इति घटविषयेऽप्येवं वक्तुं शक्यतया
संयोगपर्यन्तवैर्थ्यात् । संयोगविशेषणताप्रतीतिसमये न तद्विशेष्यता-
वगम इत्यत्रोक्तविरोधस्यैव हेतुतया प्रतीत्यनुरोधादिति हेत्वन्तरा-
नन्वयप्रसङ्गात्, अस्यार्थस्य परमतसिद्धतया न्यायसम्पादत्वाभावेन
स्वीकर्तव्यमिति निर्देशानुपपत्तेश्चेति दिक् ॥

नन्वत्रापि रजतत्ववैशिष्ट्यं विशेषणं रजतत्वं विशेष्यतया
भासतामित्यत्राह—न चात्रेति । रजतत्वादेरिति । घटस्य
पृथक् स्वातन्त्र्येण ज्ञानात्तसामग्रीसत्त्वेन तद्विशिष्टभूतलधीदशायामपि
घटस्य विशेष्यतया भानमावश्यकमिति तद्विशिष्टं विशेषणमभ्युप-
गम्यते । न च रजतव्यक्तिं विना रजतत्वजातेः पृथग्ज्ञानमस्ति, येन
तथा स्यादित्यर्थः । ननु यत्र रजतत्वमिति स्मरणं तत्रैव संसर्गारोपः

प्रवृत्तिः । रजतज्ञानं शुक्तिमपि विषयीकरोतीति चेत्, अन्याकारं ज्ञानमन्यालम्बनमिति संविद्विरोधः । एवमसतो

दीपनम्

यत्रापि रजतत्वामति स्मृतिस्तत्रापि रजतविषयत्वनियमेन यथाकथंचिदुपस्थितस्यारोपे रजतमेवारोप्येत् । तत्र रजतत्वप्रतीतेरन्यथासिद्धत्वादिति भावः । निरुद्धगतिकस्य शङ्कामनूद्य प्रागुक्तं स्मारयति—रजतज्ञानमिति । तथा व शुक्तौ रजतमेवारोप्यत इति न रजतत्ववैशिष्ट्यावगाही अमः । न च रजतमेवष्टतावच्छेदकमिति वाच्यम् ; शुक्तौ रजतार्थीष्टताया अभावात् । रजतं तु न रजतवृत्तीष्टतावच्छेदकमिति भावः । एवमिति । विशिष्टज्ञानं हि विशेषणविशेष्यनिरूपितवैशिष्ट्यम् ; वैशिष्ट्यमेव विषयीकरोति, न तु विशेष्येऽन्यनिरूपितवैशिष्ट्यम् ; तस्यैव संसर्गमर्यादया प्रतीतेः । अमेऽपीदं रजतमितीदंत्वस्य रजते

पूरणी

स्यादित्यत्राह—यत्रापीति । पौनसुक्तयं परिहरति—निरुद्धेति । शुक्तिवृत्तिरजतार्थीष्टतायां रजतमवच्छेदकम्, रजतवृत्तितदिष्टतायां वा । नाद्य इत्याह—शुक्ताविति । रजतं मै भूयादितीच्छाविषयताया रजतानिष्टत्वेन शुक्तिनिष्टत्वाभावादित्यर्थः । यद्यपीदं रजतं मै भूयादिति व्यधिकरणप्रकारकेच्छाविषयता शुक्तिनिष्ठा, तथापि तत्र रजतं नेति न तदवच्छेदकमित्यर्थः¹ । न द्वितीय इत्याह—रजतं त्विति । रजते रजतस्याभावादित्यर्थः । ननु विशेषणनिरूपितं वैशिष्ट्यं विशेष्ये भासते, ततश्च रजतत्ववैशिष्ट्यस्यान्यत्र सतोऽत्र भानात् नासद्गोचरत्वं अमस्येत्याह—न त्विति । संसर्गेति । उभयनिरूपितवैशिष्ट्यस्य स्वरूपेण भानं युक्तम् । अन्यत्र प्रसिद्धविशेषणवैशिष्ट्यभाने तु पूर्वो-

मिति भावः—ङ्ग.

दीपनम्

रजतत्वेनेव सामानाधिकरण्यमनुभूयते । अन्यथा तद्यवहारायोगात् ।
 न च तत्कचिदस्तीत्यत्यन्तमसदेव ऋमविषयो वक्तव्यः । न च
 तत्संभवति ; असतः संविच्चादात्म्यादेवसंभवात् यत्तु सदुपरक्त^१म-
 सदप्यरोक्षमिति, तत्र ; असतः केनचिदुपरागस्यैवासंभवात् । किं
 चास्य रूप्यस्य देशान्तरस्थत्वेन विना अन्यथारूपातिर्न^२ सिद्ध्यति ।
 तच्च न तावत्प्रकृतआन्त्या सिद्ध्यति, तस्याः पुरोवार्त्तिमात्रविषयत्वात् ।
 नापि^३ तदन्यथानुपपत्त्या ; तेन विना अनुपपत्त्यभावात् । न हि

पूरणी

पस्थिततया वैशिष्ट्यस्य प्रकारतापत्तेविशेषणविशेष्यान्यतारूपसंसर्गम-
 यादया भानं न स्यादित्यर्थः । तद्यवहोरेति । सामानाधिकरण्याभिला-
 पादिव्यवहारायोगादित्यर्थः । असत इति । सत्संबन्धत्वेऽसत्त्वानुप-
 पत्तेरित्यर्थः । एतच्च शुक्तिरजततादात्म्यं ऋमविषय इति प्राचीनमते
 दूषणम् । इतरमते तु शुक्तिरजततादात्म्यानां त्रयाणां पारमर्थिकानामेव
 ऋमविषयत्वात् । न चान्यत्र प्रतीतैशिष्ट्यभाने वैशिष्ट्यस्य प्रकारता-
 पातः ; तद्विषयत्वेन ज्ञानस्यारोपाजनकत्वात्, पूर्वप्रतीतत्वमात्रेण
 प्रकारत्वे विशेष्यस्यापि तत्त्वापातात्, वैशिष्ट्यस्य भासमानवैशिष्ट्या-
 प्रतियोगित्वाच्च । न च प्रतीतस्य संसर्गमर्यादया भानानुपपत्तिः ;
 धारावाहनबुद्ध्यादौ प्रतीतस्यापि तथा दर्शनादिति ध्येयम् ॥

यत्तु विशेषणविशेष्यानुयोगिकप्रतियोगिकत्वेन तत्संबन्धो
 विशिष्टधीविषयः, तथा च रजतत्ववैशिष्ट्यस्य शुक्तिनिष्ठत्वमसदेव
 भासत इति अमोऽसद्विषय इति, तत्र ; शुक्तिसंबन्धादौ सत एव
 शुक्तयनुयोगित्वस्य रजतत्ववैशिष्ट्ये भानेनासद्विषयत्वालभादिति ॥

^१ मदसपि भासत इति-स्व. ^२ संभवति-च. ^३ तदनुपपत्त्या-च.

दीपनम्

देशान्तरस्थत्वमपि आन्तौ कारणम् । न च आन्तिः प्रमाजन्या, सा चात्र न संभवतीति देशान्तरविषया । यद्यपि पूर्वानुभवमात्रं अमेऽपेक्षितम्, लाघवात्, न तु प्रमा, तथाप्यनुभवोऽपि देशान्तर एव वाच्यः । न हि शुक्तौ रजतं पूर्वमनुभूतमिति तस्य देशान्तरस्थत्वसिद्धिरिति वाच्यम्, समानप्रकारकादन्यविषयादप्यनुमितिवज्ञान्तेरप्युपपत्तेः । परमते सामान्यलक्षणाप्रत्यासत्यभ्युपगमेन

पूरणी

देशान्तरेति । तदेशस्थत्वे व्यधिकरणप्रकारकत्वायोगादित्यर्थः । ननु देशान्तरस्थत्वस्य आन्तिहेतुत्वाभावेऽपि तत्प्रयोजकत्वमस्ति; आन्तिहेतुभूतानुभवविषयत्वात्स्येत्याशङ्क्य निषेधति— न च आन्तिरिति । समानप्रकारकेति । त्रप्वादौ रजतारोपादपि शुक्तौ तदारोपोपत्तेन आन्तिहेतुभूतानुभवविषयरजतस्य देशान्तरस्थत्वं नियमेन सिद्ध्यति । न च रजतविशेष्यकानुभवादेव तदारोपो न त्रपुविशेष्यकादिति वाच्यम्; अमसमानप्रकारकत्वैवानुभवस्य आन्तिहेतुत्वात् । सामान्यलक्षणानभ्युपगन्तृणां वहित्वधूमत्वरूपेण महानसीयधूमवहिगोचरव्यासिग्रहस्य पक्षधर्मताधीसमानप्रकारकत्वेन वहयन्तरगोचरवहिज्ञानस्य समानविशेषणतावच्छेदकत्वेन वा पर्वतादौ वहयनुमितिहेतुतावदित्यर्थः । ननु सामान्यप्रत्यासत्यभ्युपगमाद्यासिग्रहस्य पक्षधर्मताधीसमानविशेष्यकत्वमप्यस्तीत्यत्राह—परमत इति । यद्वा ननु आन्तिहेतुभूतानुभवविषयमात्रस्य देशान्तरस्थत्वं आन्त्यनुपपत्त्यासिद्ध्यतीत्यत्रापि अमविषयत्रप्वादौ देशान्तरस्थत्वमस्त्येवेत्यत्राह—परमत इति । पुरोवर्तिशुक्तिकादेरपि पूर्वानुभवविषयत्वसंभवेन

वैशिष्ट्यस्य प्रतीत्यनुपपत्तिः । अत्रापरोक्षज्ञानविषयस्य

दीपनम्

पूर्वानुभवस्य पुरोवर्तिविषयत्वसंभवाच्च । नापि बाधवलाद्रजतस्य देशान्तरस्थत्वं सिद्ध्यति ; बाधस्य पुरोदेशे रजताद्यभावमात्रविषयतया-न्यत्र तत्सत्त्वाविषयत्वात् । न चान्यत्र सदेवान्यत्र प्रतिषिद्ध्यत इति तदन्यथानुपपत्त्या^२ तस्मिद्विरिति वाच्यम् ; स्वाश्रय एव विनष्टस्य प्रतिषेधदर्शनात् । न चासतो निषेधानुपपत्तेः पुरोदेशे^३ च सत्त्वे त्रैकालिकनिषेधासंभवात् देशान्तरे सत्त्वं सिद्ध्यतीति वाच्यम् ; पुरोदेश एव सदसद्विलक्षणस्यापरोक्षप्रतीतिवलादभ्युपगमे तदुपपत्तेर्क्षयमाण-प्त्वात् । अतो न देशान्तरस्थस्य भ्रमविषयत्वे किंचिन्मानमस्तीत्याह—अत्रेति । तथा च नान्यथाख्यातिरिति भावः । अत एवानुभूयमा-

पूरणी

नानुभवविषयस्य देशान्तरस्थत्वमपि आन्तिलभ्यं व्यभिचारादिति भावः । यथपि रजतत्वसामान्यत्रनितज्ज्ञानस्य न पुरोवर्तिविषयकत्वम् ; शुक्त्यादेस्तसामान्यानालिङ्गितत्वात्, तदनालिङ्गितस्य तज्ज्ञानविष-यत्वेऽप्तिप्रसङ्गात्, तथापि यत्र सर्वे द्रव्यं रजतमिति द्रव्यत्वसामान्य-प्रत्यासत्या सर्वद्रव्ये रजतारोपस्तत्र तद्विषयत्वं पुरोवर्तिनोऽप्यस्तीति भावः । इदं चापाततः, अनुभवस्य यद्विषयतया आन्तिहेतुत्वं तस्य आन्तिहेत्वनुभवविषयतावच्छेदकस्य आन्यनुपपत्त्या देशान्तरस्थ-त्वमित्यभ्युपगमात् । न हि पुरोवर्तिविषयत्वेन तदनुभवस्य आन्तिहेतुता । किं तु रजतरजतत्वविषयत्वेन । तच्च सर्वभ्रमविषये सर्वत्र देशान्तरस्थ-मेवेति मन्तव्यम् । नन्वत्यन्ताभावात्मकनिषेधानुपपत्त्या तस्मिद्विरित्या-शङ्क्य निषेधति—न चासत इति । ननु परम्परासंबन्धेन लौहित्यस्य

¹ स्वायपरोक्षप्रती-ख. ग. च.

² तस्मिद्विरिति-च.

³ चासत्वे-ख.

⁴ गमेन-छ.

देशान्तरसत्त्वे प्रमाणाभावाच्च । अस्तु तर्हि भ्रमविषयोऽत्यन्तम्-
सदेव, देशान्तरसत्त्वे प्रमाणाभावात् । ^१ अत्रापि बाधविरोधेन
सत्त्वायोगात् । अत एवासदेव रजतमभादित्यनुभव इति ^२ चेत् ,

दीपनम्

नारोपस्थले सामग्र्याः सत्त्वात् अन्यथाख्यातिः ^३ सिद्ध्यतीत्यपास्तम् ।
स्फटिके लौहित्यादिवैशिष्ट्यस्यासतो भानानुपपत्तेः । परम्परासंबन्धविष-
यत्वं च तद्वैशिष्ट्यबुद्ध्रेष्ठे निरसिष्यते ; ^४ तथा आन्तित्वानुपपत्तेश्च ।
किं चेदं रूपमत्र नास्तीत्यपरोक्षप्रमादशायामपि स्फटिके लौहित्य-
अमदर्शनेन न सञ्चिकृष्टं रूपमारोप्यते । तदसंसर्गापरोक्षप्रमायास्तदा-
रोपविरोचित्वात् । तस्मादुपाधिसञ्चिधानं ^५ दोषतया सत्तयैवोपयुज्यत
इति सोऽपि संस्कारजन्य ऐवेति भावः । असदेव रजतमभादित्यत्र
सदन्यत्वमात्रं यदि विवक्षितं तदिष्टमेव । यदि नरशृङ्गव्यवहारकल्पत्वं

पूरणी

स्फटिके सत्त्वात्र भानानुपपत्तिरित्यत आह—परम्परेति । लौहित्या-
श्रयसंयोगपरम्परासंबन्धेन स्फटिके लौहित्यप्रतीत्यभ्युपगमे सञ्चिहित-
कुञ्चादावपि रक्तं कुड्यमिति प्रतीत्यापत्तिरित्यर्थः । तथेति । तेन
संबन्धेन तत्र तस्य सत्त्वेन तद्बुद्धेः प्रमात्वादित्यर्थः । ननु विशेषण-
वैशिष्ट्यमात्रं विशिष्टबुद्धिविषयः, नोभयनिरूपितवैशिष्ट्यम्; अतः
सञ्चिकृष्टानुभूयमानलौहित्यारोपेन न किंचिद्वाधकमित्यस्वरसादाह—
किंचेदमिति । नन्वेवं जपाकुसुमाद्यन्वयानुविधानं न स्यादित्याश-
क्क्याह—तस्मादिति । सत्तयेति । न त्वारोप्यस्य लौहित्यसर्मपक-
तयेत्यर्थः । संस्कारेति । लौहित्यदर्शनेन स्मर्यमाणतस्जातीयलौहि-

^१ तत्रापि—ग. ^२ चेन्न—ग. छ. ^३ सेत्यतीत्य—च. ^४ तदा—क. ख. ग.

^५ दोषायैवोप—ग.

असतो ज्ञानविषयत्वानुपपत्तेः । न ह्यसतः केनचिदिन्द्रियेण संबन्धोऽस्ति । न वा संविदभिन्नत्वम्, तस्य रजतत्वादिविशेषाभावाच्च । एवमसतो बाधायोगाच्च । न ह्यसतोऽ-

दीपनम्

रजतव्यवहारस्य, तदाह—असत इति । असतो ज्ञानेन सह कथमपि संबन्धो न संभवति । पराभिमतस्वरूपसंबन्धस्यापि निःस्वरूपे तस्मिन्नयोगात् । अपरोक्षज्ञानविषयत्वं तु सुतरां न संभवतीत्याह—न हीति । इन्द्रियं हि विषयसंयुक्तमेवापरोक्षज्ञानं जनयति । न चासत इन्द्रियेण संबन्धोऽस्तीति नासदिन्द्रियजन्यापरोक्षज्ञानविषयः । न वा सिद्धान्तरीत्या अपरोक्षज्ञानविषयत्वम्; संविचादाम्यादेवसंभवादित्याह—न वेति । रजतत्वादीत्यादिपदेन रूपपरिमाणादिविशेषा गृह्णन्ते । न हि निःस्वरूपस्यासत इदं संभवतीत्यर्थः । कुतस्तस्या बाधः, तत्राह—न हीति ॥

यत्तु सर्वदेशीयसार्वकालिकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमसत्त्वमित्यस्येवासतोऽप्यत्यन्ताभावादिरिति, तत्र ; प्रतियोगित्वाश्रयस्य भाव-

पूरणी

त्यान्तरस्यारोप इति सर्वोऽपि स्मर्यमाणारोप एवेति भावः । इदं च समाधिसौकर्यादुक्तम् । वस्तुतस्तु, अनुभूयमानारोपपक्षेऽपि नान्यथा-स्व्यातिसिद्धिः; लौहित्यस्य जपाकुसुमघटितेन्द्रियसञ्चिकर्षसत्त्वेऽपि स्फटिकघटितेन्द्रियसञ्चिकर्षभावात् तदविकरणघटितसंयुक्तसमवायादेव तत्पत्यक्षहेतुत्वात् । अन्यथा अतिप्रसङ्गादिति ध्येयम् । विषयसंयुक्तमिति । विषयसंयुक्तं सदित्यर्थः ॥

सर्वदेशीयेति । सार्वकालिकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं घटादावतिव्यासमिति सर्वदेशीयविशेषणम् । तावन्मान्त्रं परमाणुष्वति-

दीपनम्

भावरूपत्वे¹ द्रव्याद्यन्यतमत्वं स्यात् । तथा च स्वोक्ताभावो न स्यात् । अभावरूपत्वे च तस्याभावाभावरूपत्वानुपपत्तेभीवरूपस्तदत्यन्ताभावो वाच्यः । न हि तत्संभवति, सर्वदेशीयसार्वकालिकगगनादेरात्मनो वा तदभावत्वायोगात् । गगनाद्यभावस्यासत्त्वानुपपत्तेश्च । किं च तदन्यन्ताभावस्य वृत्तिमत्त्वाभावेन सर्वदेशीयत्वाद्यसंभवः, किं च न

पूरणी

प्रसक्तम् ; तेषां क्रियावत्त्वेन सर्वदेशीयात्यन्ताभावप्रतियोगित्वात् । अतः सार्वकालिकविशेषम् । तेन च सर्वसमयावच्छेदेन सर्वदेशया-त्यन्ताभावप्रतियोगित्वं लभ्यते । परमाणूनामतथात्वात्रातिप्रसङ्गः । अत्यन्तपदं तु स्पष्टार्थम् । कालस्य जगदाधारतया कालान्योन्या-भावस्य कालेऽपि वृत्तेस्तस्य सर्वदेशीयसार्वकालिकभावप्रतियोगितया कालेऽप्रतिप्रसङ्गवारणायात्यन्तपदमित्याहुः । भावरूपत्वं इति । प्रति-योगिनो भावाभावान्यतरत्वनियमादिति भावः । स्वोक्तेति । द्रव्याद्य-भावस्य सर्वदेशीयसार्वकालिकत्वाभावादित्यर्थः । तस्येति । अभाव-प्रतियोगिकाभावान्तरभावान्निष्प्रतियोगिकतदभावासंभवाच्च नाभावरूप-त्वमित्यर्थः । गगनादेरिति । तस्य शशशृङ्गाद्यभावत्वाननुभवादित्यर्थः । ननु यदभावत्वेन गगनादेरनुभवस्तदेवासदास्त्वित्यत आह—गगनादीति । एवमपि त्वदभिमतशशशृङ्गादेरसत्त्वालभाच्चेति द्रष्टव्यम् । ननु व्यापितया सद्रूपगगनादेस्तदभावस्यासत्त्वमित्यनुश-यादाह—किं चेति । तदत्यन्ताभावस्य गगनादिरूपस्येत्यर्थः । ननु सत्प्रतियोगिनो भावाभावान्यतरत्वनियमः, अतस्तदुभयविलक्षण-त्वेऽपि प्रतियोगित्वं स्यादित्यनुशयादाह—किं चेति । ननु सद्गुद्ध्य-

¹ सद्गुद्ध्या.

त्यन्तमभावोऽस्ति । न वा असन्नाम किंचिदस्तीत्युक्त-
मन्यत्र ॥

अध्यस्तत्त्वविवेचनम् ।

किं तर्हीदं रजतमिति । अध्यस्तमिति ब्रूमः । ननु
किमिदमध्यस्तत्त्वं रजतादेः । न तावदोषजन्यत्वम् ; भवन्मतेऽ-
विद्या¹दावसंभवात् । दोषोऽपि न तावदुपादानम् ; प्रमातृकरण-

दीपनम्

तावत्प्रत्यक्षमत्र प्रमाणम् ; अननुभवात् । नाप्यनुमानं ; तद्याध्य-
लिङ्गाभावात् । न च विमतं सर्वदेशीयिसार्वकालिकात्यन्ताभावप्रति-
योगि, असत्वात्, व्यतिरेकेण घटादिवदिति वाच्यम् ; साध्या-
विशेषात् । न च सत्त्वानघिकरणत्वं हेतुः ; सत्त्वे व्यभिचारात् ।
साध्याप्रासिद्धेव्यासिग्रहासंभवाच्च । अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वादिवर्मा-
भ्युपगमे घटादेरविशेषादसदिति नाममात्रमेव स्यादिति । तस्मादस-
न्नाम किंचिन्नास्तत्याह—न वेति । अन्यत्र ग्रन्थान्तर
इत्यर्थः ॥

एकत्र सदस³तोनिषेधासंभवं मन्वानः शङ्कते—किमिति ।
वक्ष्यमाणं प्रमाणमभिसन्धायाह—अध्यस्तमिति । ननु शुक्तिरज-
तादेरध्यस्तस्य दोषसंस्कारसम्प्रयोगजन्यत्वात्तदेव लक्षणमिति चेत्
किं प्रत्येकदोषादिजन्यत्वम्, उत समुदितजन्यत्वम् । तत्राद्यं
दूषयति—न तावदीत्यादिना । अविद्यादीत्यादिपदेन तत्संबन्ध-

पूर्णी

विषयत्वं हेतुरित्यनुशयादाह—साध्याप्रासिद्धेरिति । एकत्रेति ।
तथाचानिर्वचनीयस्थ्यातेरप्रसङ्ग इत्यर्थः ।

¹ दावभावात्—ग. छ. ² शेषेणास—ख. छ. ³ सत्त्वयोः—ख.

दोषयोर्बाह्यार्थं प्रति तदनुपपत्तेः । नापि सादश्यमुपादानम्, मुणाद्यात्मनस्तस्य¹ द्रव्योपादानत्वायोगात् । इतरव्यावृत्तजन्यविशेषज्ञानमन्तरेण तदुपादानत्वग्रहासंभवाच्च । दोषस्यावश्यकज्ञानं प्रत्येव हेतुत्वेनार्थं प्रत्यहेतुत्वाच्च । अत एव न दोषस्य तत्र निपित्तत्वम् । नापि संस्कारजन्यत्वम्; स्मृतावतिव्याप्तेः; भावनासंस्कारस्यार्थहेतुत्वाच्च । नापि सम्प्रयोगजत्वम्; अनुभवेऽति-

दीपनम्

जीवत्वादयो गृह्यन्ते । तेषामध्यस्तत्वेऽप्यनादित्वात्र तत्रोक्तलक्षणमित्यर्थः । प्रमातृदोषो रागादिः, करणदोषः काचादिः । ³ सादश्यतहिं विषयदोषः कारणमिति नेत्याह—नापीति । ननु बाह्यरजतस्यापि शुक्तयवच्छिन्नान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्योत्पाद्यमानत्वादोषजन्यत्वमुपपत्रमित्यत आह—जन्येति । जन्ये विशेषोऽवच्छेदकः । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां हि दोषजन्यत्वं ग्राह्यम् । व्यतिरेकश्चान्तिप्रसक्तधर्मपुरस्कारेणैव ग्राह्य इति न तेन विना तद्भूहः संभवति । न च तत्र तादृशधर्मोऽस्ति । रजतत्वादि त्वतिप्रसक्तम् । न च प्रातिभासिकरजतत्वं काचादिजन्यतावच्छेदकम्; स्वप्ने तदभावेऽपि तत्सत्त्वात् । न च निद्राकाचादावनुगतं दोषत्वमिति भावः । अत एव ज्ञाने दोषान्वयव्यतिरेकयोरन्यथासिद्धेरवेत्यर्थः । संप्रयोगः अधिष्ठा-

पूरणी

न च निद्रेति । तथा च हेत्वनुगमात्र दोषजन्यत्वग्रहसंभव इत्यर्थः । अधिष्ठानेन्द्रियेति । अधिष्ठानसामान्यज्ञानमादिपद-

¹ द्रव्यं प्रत्युपादा—ग.

² त्वासंभवात्—क.

कारण—ख.

³ सादश्यं तु विषयदोषस्तहिं

व्याप्तेः । स्वस्य परस्य वेन्द्रियसम्प्रयोगेणार्थस्याजन्यत्वाच्च । स्वभावध्यासाव्याप्तेश्च मनसोऽनिन्द्रियत्वादन्तःकरणाध्यासात्पूर्व¹ मनसः सम्प्रयोगभावाच्च । अत एव संप्रयोगसंस्कारदोषजन्यत्वमध्यासलक्षणमिति प्रत्युक्तम् ॥

नापि ऋमविषयत्वम् ; तत्र भ्रान्तिर्यदि दोषजन्यज्ञानत्वम् अविद्याभ्रान्त्यादावव्याप्तेः, रजतादिऋमस्यापीनिन्द्रियाद्यजन्यस्य

दीपनम्

नेनिन्द्रियसम्प्रयोगादिः । स्वस्येति । स्वनिरूपितेनिन्द्रियसंयोगात्पूर्वं स्वसत्ताया वक्तव्यत्वेन तदजन्यत्वात् । न चाधिष्ठानेनिन्द्रियसंयोगो रजताद्यर्थे कारणम् ; अन्यत्र तददर्शनात् तस्य ज्ञाने उपक्षीणत्वाचेत्यर्थः । स्वमेति । तदानीं चक्षुःसंयोगादेरभावादित्यर्थः । मनस इन्द्रियत्वमध्युपगमेनाप्याह—अन्तःकरणेति । द्वितीय आह—अत एवेति ॥

साधनाद्यध्याससाधारणं लक्षणान्तरमाशङ्क्याह—नापीति । भ्रान्तिः भ्रान्तिर्यदि । अतो न दोषजन्यज्ञानत्वमिति विरुद्धयते । अव्याप्तेरिति । अविद्याभ्रान्तेनित्यसाक्षिमात्रत्वादित्यर्थः । असंभवमध्याह—रजतादीति । रजतादिकं प्रतिभासमात्रशरीरतया न स्वविषयज्ञानाभावकालेऽस्ति, तत्र मानाभावात्, तथात्वे तज्ज्ञानस्य

पूरणी

ग्राहम् । स्वसत्ताया इति । संयोगस्योभयजन्यत्वेन तत्पूर्वं तत्संयोगसंभवादित्यर्थः । अन्तःकरणाध्यासेति मूलम् । तथा चेनिन्द्रियसम्प्रयोगजन्यत्वं प्रातीतिकाध्यास एवाव्याप्तमिति भावः । यद्यपि घटाद्यध्यासेऽप्युक्तलक्षणासंभवः, तथापि प्रातीतिकाध्यासस्येदं लक्षणमिति न तत्राव्याप्तिरुद्धावितेति मन्तव्यम् । तथात्वं इति । अर्थजन्यतया तज्ज्ञानस्य प्रमात्रापातादित्यर्थः ।

¹ मनससम्प्रग.

तद्वोषजन्यत्वानुपपत्तेश्च । नापि संस्कारजन्यानुभवत्वम् ; प्रत्य-
भिज्ञायामतिव्याप्तेः । अभिज्ञायां तु न कापि संस्कारो हेतुः ।
नाप्यसद्विषयकज्ञानत्वं भ्रमत्वम् ; असत्त्वात्यनभ्युपगमात्,
अतीतादिज्ञाने प्रत्यभिज्ञातत्त्वांशज्ञाने चातिव्याप्तेः । नापि

दीपनम्

दोषजन्यत्वासंभवाच्च । तथा च रजतादिसमानकालीनं तज्जानं
नेन्द्रियसम्प्रयोगजन्यम् । नाप्यविष्टानसम्प्रयोगज्ञायते, अन्यसंप्रयोग-
स्यान्यज्ञानाहेतुत्वात् । अत एव नेन्द्रियमपि तत्र हेतुरिति न तद्वोष-
स्तत्र कारणमित्यर्थः । प्रत्यभिज्ञायामित्युपलक्षणं व्याप्तिसंस्कारजन्या-
नुमितावित्यपि द्रष्टव्यम् । तथा च प्रत्यभिज्ञायां तत्त्वांशे स्मृतित्वेऽपि
न कथिद्वोषः । ननु तर्षनुभवपदस्थानेऽभिज्ञापदमस्त्विति, तत्राह—
अभिज्ञायामिति । एकदेशकालमात्रावच्छिन्नविषयानुभवे अभिज्ञा-
प्रत्यक्ष इत्यर्थः । अतीतेति । अतीतत्वं वर्तमानध्वंसप्रतियोगित्वम् ।

पूरणी

व्याप्तिसंस्कारेति । परामर्शजनकत्वेनानुमितिकरणत्वपक्षे व्या-
प्तिसंस्कारस्यापि तेन रूपेण कचिदनुमितिहेतुत्वात् । यद्वा अनुमितौ
लिङ्गपरामर्शो न हेतुः ; कृतीयज्ञानकल्पने मानाभावात् । नापि व्या-
प्तिधीः ; अनुभवरूपायास्तदानीमसंभवात् । स्मृतिरूपत्वे च लिङ्गज्ञाना-
नन्तरोद्भुद्धसंस्कारजनितस्मृतिसमये लिङ्गज्ञाननाशेन तदनन्तरमनुमित्य-
नापत्तेः । अतो लिङ्गज्ञानसहितव्याप्तिसंस्कार एवानुमितिहेतुरिति
सिद्धान्तावष्टम्भेनेदमुक्तम् । स्मृतित्वेऽपीति । तत्रातिव्याप्त्यभावेऽ-
प्युक्तानुमितावतिप्रसङ्गादित्यर्थः । ननु प्रत्यभिज्ञायामिदमंशाभिज्ञारूपायां
संस्कारो हेतुरित्यत उक्तम्—मात्रावच्छिन्नत्वेति । तस्या देशकालद्वय-
वैशिष्ट्यावगाहितया न विवक्षिताभिज्ञारूपत्वमित्यर्थः । अनुभव इति
स्मृतिव्याप्त्यावृत्तिः । व्याप्तिसंस्कारजन्यानुमितिव्याप्त्यावृत्त्यर्थमाह—अभिज्ञा-

व्यधिकरणप्रकारकञ्जानत्वम्; अन्यथास्यात्मनभ्युपगमात्, घटे

दीपनम्

न च तद्धटादेवर्षम्; तस्य तदानीमभावात्, घटकाले चातीतत्वादभावात्, कादाचित्कधर्मस्याश्रयं विनासंभवाच्च। तस्मादतीतत्वादिकमप्यसदेव प्रतीयते। एवं तत्ताप्यसत्येव। आदिपदेनानागतत्वं वर्तमानप्रागभावप्रतियोगित्वं गृद्धते। व्यधिकरणेति।

पूरणी

प्रत्यक्ष इति। घटत्वादिजातेर्घटाश्रयमन्तरा प्रलयेऽवस्थानमस्तीत्यत^१ उक्तम्—कादाचित्केति। आगन्तुकेत्यर्थः। तचापीति। अतीतदेशकालवैशिष्ट्यं तत्ता। यदा देशकालवैशिष्ट्यं न तदा तयोरतीतत्वम्, यदा तयोरतीतता न तदा तद्वैशिष्ट्यं देवदत्तादेरिति तदप्यसदित्यर्थः॥

इदं च प्रौढिवादेनोक्तम्। वस्तुतस्तु नातीतत्वादिकमत्यन्तासत्; ध्वसंप्रतियोगित्वादेवर्ध्वंसप्रतियोग्युभयस्वरूपत्वात्। उभयोश्चकालभेदेन सत्त्वात्। अन्यथा अतीतत्वानागतत्वयोरसन्त्वे घटादेसर्वदा वर्तमानत्वप्रसङ्गात्। अतीतत्वानागतत्वशून्यस्यात्मादिवत्सदातन्त्वनियमात्। एवं तत्ता पूर्वानुभूतदेशकालवैशिष्ट्यमात्रम्, न त्वतीतत्वविशिष्टदेशादिवैशिष्ट्यम्; पूर्वाननुभूतेदानीविद्यमानदेशगुणादेरपि तत्त्वारूपत्वात्। संस्कारजन्यत्वमात्रस्य तत्तोलेखप्रयोजकत्वेनातीतत्वस्यानुपयोगात्। अतीतत्वस्य पूर्वाननुभूतत्वेन तद्वोचरप्रत्यभिज्ञानुपपत्तेश्च। अनुभवस्य स्वविषय एव संस्कारजनकतया देशादिवैशिष्ट्यानुभवेनातीतत्वांचरसंस्कारानुपपत्तेः, इदानीं च तदतीतत्वग्राहकभावात्। अतः पूर्वानुभूतदेशादिकमेव तत्ता। तत्त्वं सदेवेति न तत्त्वाप्यसतीति दिक्॥

रूप^१मिति ज्ञाने घटप्रकारकेऽतिव्यासेश्च । न च तत्र घटरूपत्वमेव प्रकारो न घट इति वाच्यम् ; रूपे घटवैशिष्ट्यस्य प्रकाशमान-त्वाद्घटस्य पूर्वमुपस्थितत्वाच्च । घटरूपत्वस्यापि घटघटि-तत्वात् । स्वरूपसंबन्धवादिनो रजतादेरवैयधिकरण्याच्च ।

दीपनम्

^२ विषयतया व्यधिकरणो यो धर्मस्तत्पकारकज्ञानत्वं विशेष्यावृत्तिप्रकारक-ज्ञानत्वं^३मिति यावत् । घटरूपत्वमेवेति । तच्च रूपेऽस्तीति नोक्तदोष इति भावः । घटवैशिष्ट्यस्येति । तथा च भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगितया घटोऽपि प्रकार एवेति दूषणं तदवस्थमिति भावः । यतु जनकज्ञाने प्रकाश-मानस्यैव जन्यज्ञाने प्रकारत्वमिति, तदप्यनुमोदते—घटस्येति । परमते अमस्य व्यधिकरणप्रकारकत्वमसंभवि चेत्याह—स्वरूपेति । स्वरूपसंबन्धेन घटोऽपि तत्रास्तीति वाशङ्क्याह—स्वरूपेति । तथा च तद्रदेव तन्मते रजत-त्वादिकमपि ^४ शुक्तिवृत्ति स्यादिति भावः । ननु शुक्तौ रजतत्वस्य

पूरणी

मूलग्रन्थस्त्वित्थं योजनीयः—असद्विषयकज्ञानत्वमित्यत्र अस-त्वमत्यन्तासत्त्वं चेदसंभवः, तत्प्रात्यनभ्युपगमात् । यद्यविद्यमान-त्वमात्रं तदातीतादिज्ञानेऽतिव्यासिः, तस्याप्यविद्यमानत्वादिति । घट-त्वादेः पटत्वादिव्यधिकरणतया घटादिप्रमायामतिप्रसङ्गादाह—विष-यतयेति । अतिरिक्तविषयतानभ्युपगमेन लक्षणमाह—विशेष्या-वृत्तीति । स्वविशेष्यावृत्तीत्यर्थः । अन्यथा यत्किंचिद्विशेष्यपटावृत्ति-प्रकारकघटादिप्रमायामतिप्रसङ्गात् । तदपीति । तस्मिन्नपि पक्षे घट-प्रकारकत्वं स्यादित्यर्थः । परमते इति । तथा च प्रसङ्गात्परमतसि-

¹ मित्यादिज्ञाने—क. च. ² विषयताव्यधि—ख. ³ मित्यर्थः—च. ⁴ शुक्तौ—च.

बाधस्य समवायविषयतयाऽप्युपपत्तेः । एवं च सर्वप्रत्यययाथार्थ्यं
सिद्धयति । अत एव न तदभाववति तत्प्रकारकज्ञानत्वम् ॥

दीपनम्

बाधान्न रजतत्वस्य स्वरूपसंबन्धस्तर्हि रूपे घटो नास्तीति बाधान्न
तस्यापि तत्र स्वरूपसंबन्धः । यद्यन्य बाधः समवायसंबन्धेन तद्विषयस्तर्हि
प्रकृतेऽपि तथास्तिवत्याह—बाधस्येति । घटादिमत्तया प्रतीयमानेऽपि
भूतेलं पैरः समवायसंबन्धेन घटाभावो यथाभ्युपेयते एवं स्वरूपसंबन्धेन
शुक्तौ रजतत्वे प्रतीयमानेऽपि समवायविषयतया बाधोपपत्तेन तद्वलाद्य-
धिकरणप्रकारत्वं ऋमस्य कल्पनीयमित्यर्थः । ननु यत्संबन्धो ऋमवि-
षयस्तेनैव तदभावो बाधविषयः, न संबन्धान्तरेण, उपस्थितसंबन्धव्य-
तिरिक्तसंबन्धकल्पने प्रमाणाभावादिति, तत्राह—एवं चेति । प्रत्य-
यानां प्रामाण्यमौत्सर्गिकं, तच्चासति बाधके न त्याज्यमिति रूपे घट-
स्येव संबन्धान्तरेणैवाभावः कल्पयितुमुचितः । किंच ऋमेऽपि हीदंत्व-
रजतत्वयोः सामानाधिकरण्यमनुभूयते, तच्च तव मते अप्रसिद्धम्,
अतस्तभावो न बाधेन विषयीकर्तुं शक्यत इति भावः ॥

पूरिणी

द्वान्नान्तिनिरास इति भावः । ननु प्रतियोगिमिति कथं तदभावस्यात् ,
विरोधादित्याह—घटादीति । येन संबन्धेन प्रतियोगी तदितरसं-
बन्धेन तदभावस्य तदधिकरणे सत्त्वं न विरुद्धमिति पैररभ्युपगमादि-
त्यर्थः । ननूपस्थितपरित्यागे गौरवमित्याशङ्क्य तत्यागस्त्वत्पक्षेऽप्याव-
श्यक इत्याह—किंच ऋम इति । इदं चापाततः । संबन्धान्तर-
मन्तरा विशेषप्रमितिजननयोग्यतालक्षणस्वरूपसंबन्धस्य रजतत्वादेश्य
शुक्तयादिना समसंभवात् । न हि शुक्तौ रजतज्ञानं प्रमा, तथा सति
शुक्तौ रजतात्मकतया तत्कार्यकरत्वप्रसङ्गात् बाधानुपपत्तेश्च । नच बाधः

नन्वर्थस्य मिथ्यात्वं^१ मध्यस्तत्त्वमिति चेत्, किमिदं
मिथ्यात्वम्, न तावदत्यन्ताभावस्य स्वसंसृज्यमानाधि^२करण-
वृत्त्यत्यन्ताभावस्य वा प्रतियोगित्वम्; संयोगादावतिव्याप्तेः ।
नाप्येकावच्छेदेन स्वसंसृज्यमानाधिकरणनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियो-

दीपनम्

मिथ्यात्वमेव दुर्निरूपमित्याह—किमिदमित्यादिना । अत्य-
न्ताभावस्य प्रतियोगित्वमित्यनुषङ्गः । स्वसंसृज्यमानेति । स्वेन
मिथ्यात्वधर्मिणा संसृज्यमानेत्यर्थः । एतच्च समयमेदेन स्वाधिकरणवृत्त्य-
त्यन्ताभावप्रतियोगित्यादावतिव्याप्तिवारणाय । संसृज्यमानपदेन संसर्ग-
वर्तमानताया विवक्षितत्वात् । संयोगादाविति । संयोगादिसम-
येऽपि तदधिकरणैकदेशैत्यन्ताभावसत्त्वादित्यर्थः । नाप्येकेति ।
तथा च संयोगतदभावयोरवच्छेदकमेदेनैव वृत्तेनौक्तदोषः । शुक्तिरज-

पूरणी

समवायविषयः; धटे रूपमिति प्रतीतिदशायां रूपे धटो नास्तीति
संबन्धान्तरानिषेधप्रतीतिविदिदं रजतमिति धीदशायामपि बाषप्रतीति-
प्रसङ्गात् । प्रतियोगिधीसमयनिषेधप्रतीतिरेव संबन्धान्तरविषयत्वात् ।
अन्यथा सर्वत्र निषेधप्रतीतेः संबन्धान्तरविषयत्वसंभवेन प्रतियोग्यस-
मानाधिकारणनिषेधप्रमायाः क्राप्यनुदयप्रसङ्गात् । उपस्थितसंबन्धपरि-
त्यागयोगाच्च । यत्तु अमोपस्थितपरित्यागः परमतेऽपीति, तत्र ; शुक्तिर-
जतादात्म्यानां प्रत्येकं प्रसिद्धानामेव अप्रविषयत्वमित्युक्तत्वात् । तेषां
च निषेधविषयत्वादिति ध्येयम् । संसर्गवर्तमानताया इति । स्वसं-
सृज्यमानेत्यभावविशेषणमधिकरणविशेषणं वा, उभयथापि स्वसमयाव-
च्छेदेन स्वाधिकरणनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमर्थं इति भावः ।

¹ त्वमेवाध्यल- ग. ध.

² करणनिष्ठात्यन्ता-ख. ग. छ.

गित्वम्; विरोधेनासंभवात् । नापि ज्ञाननिवर्त्यत्वम्; घटादावतिव्याप्तेः । नापि जडत्वम्; सत्यत्वाविरोधिमिथ्यात्वस्यानिवार्यत्वात् । नाप्यनिर्वचनीयत्वम्; तत्र सदसाद्विलक्षणत्वमिति वाच्यम् । यदि प्रत्येकं विलक्षणत्वं, असति ब्रह्मणिचातिव्याप्तिः । यदि समुदितविलक्षणत्वं तदा प्रतियोग्यप्राप्ति-

दीपनम्

तादेस्त्वेकावछेदेनाभावोऽपि प्रतीयत इति¹ भावः । विरोधेनेति । भावाभावयोरेकावच्छेदेनैकत्र वृत्तेरदृष्टत्वादित्यर्थः । ज्ञाननिवर्त्यत्वमिति । शुक्किरजतादेश्चाननिवर्त्यत्वदर्शनात् घटादेश्च तददर्श²नात्तदेव मिथ्यात्वमिति भावः । घटादाविति । अस्मदादिप्रतियोगिप्रत्यक्षं हि घटादिध्वंसे कारणम्, अतीन्द्रियद्युषुकादेरस्मदादितो ध्वंसादर्शनात् । अन्तत ईश्वरप्रत्यक्षस्य कार्यमात्रहेतुत्वेन घटादिध्वंसं प्रत्यपि हेतुत्वात्, घटादेः सत्यत्वेऽपि ज्ञाननिवर्त्यत्वमुपपत्तिमित्यर्थः । जडत्वं ज्ञानान्यत्वं ज्ञात्रन्यत्वं वा, उभयमपि परस्य न विरुद्धमित्याह—सत्यत्वेति । नन्वनिर्वचनीयं रजतमित्यादिशब्दैर्निरुच्यमानस्य कथमनिर्वचनीयत्वं, तत्राह—तत्त्वेति । समुदितेति । सदसदात्मकाद्विल-

पूर्णी

एकत्र वृत्तेरिति । एकदेत्यपि द्रष्टव्यम् । घटादेश्चेति । कपालज्ञाननिवर्त्यत्वाभावदर्शनादित्यर्थः । अस्मदादित इति । अस्मदादिकर्तृकध्वंसाभावादित्यर्थः । तेन हस्त⁴चालनादिना परमाणुकियाद्वारा द्युषुकादिनाशेऽपि न कश्चिदोषः । ईश्वरप्रत्यक्षमादायाप्यतिप्रसङ्गमाह—अन्तत ईश्वरेति । समुदितशब्दस्योभयार्थत्वे वक्ष्यमाणप्रतियोग्यप्रसिद्ध्यसंभवमाशङ्क्याह—सदसदात्मकादिति ॥

द्वेरसंभवः । विरुद्धोभयैलक्षण्यस्यापि विरुद्धत्वात् । अत एव न सत्त्वानधिकरणत्वे सत्यसत्त्वानधिकरणत्वम् । निर्धर्मके ब्रह्मण्यतिव्याप्तेश्च ॥

नाप्यध्यस्तत्वादौ प्रमाणं पश्यामः । प्रत्यक्षेणाननु-
भवात् । नच दृश्यत्वादिना तदनुमानम् ; दृष्टान्ताभावात् ।
न चासच्चेन्न प्रतीयेत सच्चेन्न बाध्येत, इदं च प्रतीयते बाध्यते

दीपनम्

क्षणमित्यर्थः । न च सद्विलणत्वे सत्यसद्विलक्षणं तदित्याह—विरु-
द्धेति । सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहात्मकत्वेन तदुभयान्यत्वस्य विरोधा-
न्नैकत्र संभव इत्यर्थः । अत एव विरोधोदेव ॥

दृष्टान्ताभावादिति । शुक्तिरजतादेरध्यस्तत्वादिसिद्धेः प्राक्
कापि न तत्सिद्धमिति व्याप्त्यग्रहाचानुमानात्तसिद्धिरित्यर्थः । नच
ब्रह्मणि व्यतिरेकप्रसिद्धेव्यतिरेकयनुमानम् ; अध्यस्तत्वादिग्रहणं विना
तद्यातिरेकग्रहस्यापि दुःशक्त्वादिति भावः । न प्रतीयेतेति बाधाभा-
वस्याप्युपलक्षणम् । सच्चेन्न बाध्येतेत्यत्रापि सत्त्वाजातिमत्सत्, किं वा
असदन्यत् । नोभयथाप्ययं नियमः ; ताहशस्यापि प्रपञ्चस्य बाध्य-
मानत्वात्, निर्धर्मके ब्रह्मणि तदुभयाभावाचेत्यभिप्रेत्य नियमान्तरं

पूरणी

ननु स्वप्नपञ्चो दृष्टान्तः स्यादित्यत आह—शुक्तिरजतादे-
रिति । निर्धर्मक इति । तथा च यत्सत् तत्र बाध्यमिति व्याप्तिग्रहा-
संभवः । नन्वेवमपि प्रतीयमानत्वहेतोर्व्यभिचार इत्यत आह—

चेति तदुभयविलक्षणमिति वाच्यम्; असतः प्रतीतिबाधयो-
रभावे इदमसन्न भवतीति प्रतीतिबाधयोरभावप्रसङ्गात्। अस-
तोऽपरोक्षज्ञानं¹ नेति चेत् यदसत्त्वापरोक्षमिति² व्यासिज्ञान-
स्यैवापरोक्षत्वादिति चेत्, मैवम्; न तावदध्यासलक्षणानि-
रूपणम्। स्मृतिरूपत्वे सति पूर्वं³ दृष्टजातीयत्वस्य तल्लक्षणत्वात्।
स्मृतिः स्मर्यमाणम्, तद्रूपत्वं च तत्सद्वशत्वम्। तच्च प्रमा-
णाजन्यज्ञानविषयत्वम्। इदं च⁴ प्रातिभासिकाध्यासलक्षणमिति
न धटादावव्यासिर्देषः। अध्यासमात्रलक्षणं तु परत्रावभासत्वम्।

दीपनस्

दूषयति—असत इति। इदं शुक्तिरजतम्। असतोऽपरोक्षेति। तथा
चापरोक्षधीविषयो रजतं नासदिति भावः। अपरोक्षत्वादिति। तस्य
लिङ्गादिप्रतिसन्धानं विनैवोत्पत्तेरित्यर्थः। ‘स्मृतिरूपः परत्र पूर्वदृष्टव-
भास’ इति भाष्यकारीयाध्यासलक्षणैकदेशेन प्रतिभासिकाध्यासलक्षणं
तावदाह—स्मृतिरूपत्वं इति। अभिनवोत्पत्ते रजते पूर्वदृष्टवासं-
भवेन तत्पदं तज्जातीयपरमिति⁵ जातीयत्वस्येत्युक्तम्। तच्च वक्ष्यमाणा-
भिप्रायं द्रष्टव्यम्। स्मरणसादृश्यभ्रमं वारयति—स्मृतिरिति। रूपप-
दस्य स्वरूपार्थत्वं व्यावर्तयति—तद्रूपत्वं चेति। तच्चेति। तथा च
अन्तिः केवलसाक्षी अविद्यावृत्तिर्वेंति मतद्वयं संग्रहीतं भवति।

पूरणी

अपरोक्षधीति। अपरोक्षधीविषयत्वं हेतुरिति भावः॥

¹ न भवतीति—ग. ² व्यासिग्रहस्यैव—ग. छ. ³ दृष्टसज्जातीयस्यैव—ग. छ.

⁴ प्रातितिक—ख. ग. छ. ⁵ जातीयस्य—च.

दीपनम्

संस्कारमात्रजन्यस्मृतिविषये अभिनवोत्तमवटादौ चातिव्यासिवारणाय
विशेषणद्वयम् ॥

नन्वत्र ज्ञानं यदि वृत्तिस्तर्हि साक्षिमात्रभास्यं रजतमिति मते
असंभवः । अथ चैतन्यम्, तर्हि तद्वास्ये घटादावतिव्यासिः । प्रमा-
णमपि नानविगतार्थबोधकं विवक्षितम् ; सिद्धान्ते घटादेभावरूपाज्ञान-
विषयत्वेनातिव्यासेरपरहिरारात् । ज्ञानाभावरूपाज्ञानतता त्वद्वये चैतन्ये-
ऽपि नास्ति । नाप्यबाधितार्थबोधकम् ; घटादेर्बाध्यत्वात् । नच श्रुत्य-
तिरिक्तप्रमाणेन बाधो नास्तीति वाच्यम् ; प्रपञ्चो मिथ्या, दृश्यत्वा-
दित्यनुमानेनापि तस्य बाधसंभवात् । चन्द्रप्रादेशिकत्वादौ प्रत्यक्षबाधा-

पूरणी

संस्कारमात्रेति । स्मृतेः प्रमाणाजन्यत्वप्रदर्शनार्थैः मात्रपदम् ।
अनविगतत्वं भावरूपाज्ञानविषयत्वं ज्ञानाविषयत्वं वा, नाद्य इत्याह—
घटादेरिति । तथां च घटादिबोधकचक्षुरादेज्ञातबोधकत्वाभावेन
तज्जन्यवृत्तेः प्रमाणाजन्यत्वात्तद्विषयत्वेन घटादावतिव्यासिरित्यर्थः । न
द्वितीय इत्याह—ज्ञानाभावेति । चैतन्यस्य वृत्तिविषयत्वेन ज्ञानावि-
षयत्वरूपमज्ञानत्वं तत्र नास्ति सुतरां घटादाविति घटचैतन्यबोधकच-
क्षुरादेरुक्तविधयाऽप्रमाणत्वात्त्रातिव्यासिरित्यर्थः । नच पूर्वकालीन-
ज्ञानाविषयत्वं विवक्षितम्, तद्वटचैतन्यादावस्तीति वाच्यम् ; शुक्ति-
रजतादेः पूर्वकालीनज्ञानाविषयत्वेन तद्वोधकस्याप्युक्तरीत्या प्रमाणत्वे-
नासंभवः स्यादिति भावः । प्रत्यक्षबाध्यत्वं विवक्षितमित्यत्राह—
चन्द्रेति । नच श्रुत्यनुमानातिरिक्तप्रमाणाबाध्यत्वं तदर्थः, चन्द्रप्रादे-
शिकत्वादौ ज्योतिश्चास्त्रादिवाध्ये तदतिरिक्तप्रमाणाबाध्यत्वं नास्तीति

दीपनम्

भावेन प्रस्यक्षेणाबाधितत्वविवक्षायां तत्राव्यासेः । नच¹ तस्य साक्षिमा-
त्रभास्यत्वात् प्रमाणजन्यज्ञानविषयत्वमस्तीति वाच्यम् ; अज्ञातताग्राह-
कसाक्षिविषयघटादावेवमप्यतिव्यासेः । नच तत्र प्रमाणजन्यज्ञानविषयत्वा-
भावो लक्षणार्थः, स च कदाचित्प्रमीयमाणघटादौ नास्त्येवेति
वाच्यम् ; पूर्वदृष्टपदैवयर्थाऽदिति चेदुच्यते—अज्ञातबोधकमेव प्रमा-
णम् । घटादिवृत्तिरपि तदवच्छिन्नाज्ञातचैतन्यगोचरा । अन्यथा ततो-

पूरणी

नाव्यासिरिति वाच्यम् ; एवं सति नभोनीलिमादावनुमानबाध्येऽव्यासि-
प्रसङ्गात् पूर्वदृष्टपदैवयर्थापत्तेश्च । स्मर्यमाणगङ्गादेः श्रुत्यनुमानाति-
रिक्तप्रमाणाबाध्यत्वेन तद्वोधकस्याप्युक्तरीत्या प्रमाणत्वेन तत्रातिव्या-
सेरभावादिति मन्तव्यम् । ननु ज्ञानपदेन साक्षिचैतन्यमभिप्रेतम्,
नच तद्वास्यघटादावातिव्यासिः ; वृत्त्यद्वारकसाक्षिभास्यत्वस्य तदर्थत्वात्,
शुक्तिरजतादौ तद्रूप्यनभ्युपगमादित्याशङ्क्य निषेधति—नच तस्येति ।
अज्ञाततेति । घटं न जानामीत्यज्ञाततया साक्षिभास्येऽतिप्रसङ्गः,
तत्र घटादिवृत्यभावादित्यर्थः । तदवच्छिन्नेति । नच रूपशून्यस्य
चाक्षुषवृत्तिगोचरत्वासंभवः ; रूपवद्वटावच्छेदातदुपपत्तेः । नचैव-
मुद्भूतरूपवजलाद्यवच्छेदातसवारिस्थेतजोवायुदेरपि प्रत्यक्षता स्यादिति
वाच्यम् ; मूर्तप्रत्यक्षतायां स्वातन्त्र्येणोद्भूतरूपवत्वस्य प्रयोजकत्वात् ।
त्वयाप्यात्मप्रत्यक्षानुरोधेन तथा नियमस्याभ्युपगन्तव्यत्वात् । अतोऽ-
मूर्तचैतन्यस्य रूपशून्यत्वेऽपि रूपवद्वटावच्छेदाचाक्षुषवृत्तिगोचरत्वे न
कश्चिद्विरोधः । अत एव रूपशून्यामूर्तकालादेरपि रूपवदवच्छेदादिहे-
दानीं घट इत्यादिचाक्षुषवृत्तिविषयत्वमित्येवा दिक् ॥

¹ तत्र—च.

दीपनम्

ज्ञाननिवृत्ययोगात् । एवं च प्रमाणाजन्यज्ञानविषयत्वपदेनाज्ञात-
गोचरवृत्त्यनुपहितविशेषनिश्चयविषयत्वं विवक्षितम् । तेन न व्यर्थवि-
शेष्यता, स्मर्यमाणस्य ज्ञातगोचरज्ञानविषयत्वात् । न चासंभवः;
इदमाकारवृत्त्युपहितरजतस्फुरणस्य वक्ष्यमाणविषयाऽज्ञातत्वाभावात् ।

पूरणी

वस्तुतस्तु द्रव्यप्रत्यक्षतायामेव रूपवत्त्वं प्रयोजकम् । अन्यथा
रूपादेप्रत्यक्षताप्रसङ्गात् । न चैतन्यस्य परमतासिद्धगुणाश्रयतारूप-
द्रव्यत्वमिति रूपशून्यमपि चैतन्यं रूपादिगुणवच्छुरादिप्रत्यक्षगम्य-
मिति तत्त्वम् । वस्तुतो घटादिवद्रूपादिकमपि चैतन्येऽध्यस्तमिति
तस्यापि रूपवत्त्वमस्त्येव । न च धर्मिसमानसत्त्वाकरूपवत्त्वं प्रत्यक्षता-
प्रयोजकम्; लाघवेन रूपाधिष्ठानतामात्रस्य तत्प्रयोजकत्वात् । न चैव
नीरूपवायाद्यवच्छेदेनापि चैतन्यस्य प्रत्यक्षतापातः; तदवच्छेदेन
रूपवचाविरहात् । न चाज्ञानस्यापि रूपेषादानतया अध्यक्षता स्थादिति
वाच्यम्; जडो घट इत्यादिप्रतीत्या रूपवद्धटावच्छेदेनाज्ञानस्यापि
चाक्षुषादिवृत्तिविषयताया इष्टत्वादिति संक्षेपः ॥

ननु ज्ञान¹पदे वृत्तिचैतन्यविकल्पस्तदवस्थ इत्याशङ्क्याह—
एवं चेति । इदमाकारवृत्त्युपहितनिश्चयविषयतया शुक्तरजतादेव्या-
सिवारणाय अज्ञातगोचरेति विशेषणम् । तादृशनिश्चयविषयत्वेनेदंत्व-
सामान्यांशे तद्वारणाय विशेषपदम् । घटं न जानामीत्यज्ञातताग्राह-
कसाक्षिभास्ये घटादौ तद्वारणाय निश्चयविशेषणम् । तत्साक्षिणोऽ-
ज्ञातघटादिनिश्चयरूपत्वाभावात् । निश्चयात्मकसाक्षिव्यावृत्त्यर्थं विषय-
विशेषणम् । स्वस्य स्वाविषयत्वात् । न व्यर्थेति । स्मर्यमाणेऽप्युक्तार्थ-
सत्त्वादित्यर्थः । तत्संभवं दर्शयति—स्मर्यमाणस्येति । ज्ञातगोचर-
वृत्त्युपहितनिश्चयविषयत्वादित्यर्थः । अज्ञातगोचरविशेषणस्य प्रयोजन-
माह—न चासंभव इति । वक्ष्यमाणेति । इदमंशे संशयविपर्यययोर-

¹ पदेन—ज्ञ.

दीपनम्

नाप्यनुभूयमानेऽभिनवघटादौ इदंत्वसामान्यांशे केवलसाक्षिभास्ये चाज्ञाते
स्वप्रकाशसाक्षिणि चातिव्यासिः । अत्र चाज्ञानान्तःकरणबुद्धिसुखठुः-

पूरिणी

दर्शनेन तदवच्छिन्ना¹ज्ञानाभावात् वृत्तेरज्ञातगोचरत्वाभावादित्यर्थः ।
वृत्त्यनुपहितविशेषनिश्चयविषयविशेषणानां क्रमेण व्यावर्त्यमाह—
नाप्यनुभूयेति । ननु यदि यत्किंचिदज्ञातवृत्त्यनुपहितत्वं तदा
घटादिवृत्त्यनुपहितनिश्चयविषयघटादावतिव्यासिः, तादृशवृत्तिमात्रा-
नुपहितत्वं चेत्पीतः शङ्ख इत्यादिसोपाधिकपीतत्वाध्यासेऽव्यासिः ;
तस्याज्ञातशङ्खत्वादिगोचरवृत्त्युपहितनिश्चयविषयत्वात् । नच स्वहेत्व-
ज्ञानगोचर²विषयकवृत्त्यनुपहितत्वं तदर्थः, पीतत्वेहेत्वज्ञानसमानविषयश्वै-
त्यवृत्त्यनुपहिततद्विषयत्वं तत्राप्यस्तीति वाच्यम् ; एवं सति घटादि-
निमित्तमूलाज्ञानसमानविषयचरमवृत्त्यनुपहितनिश्चयविषयतया घटादा-
वतिव्यासेवंज्ञेलपायमानत्वात् । तथा विशेषपदानेऽपि इदंत्वसामान्यां-
शेऽतिव्यासिः ; तस्य विशेषरजतनिश्चयविषयत्वात् । नच विशेषरूपत्वे
सति निश्चयविषयत्वं तदर्थः ; पीतः शङ्ख इति शङ्खत्वाशेऽतिव्यासि-
तादवस्थ्यादिति चेदत्र ब्रूमः—

तद्विषयावच्छिन्नतद्वशावर्तिविश्चयकालीनप्रमाणवृत्त्यविषयत्वमनेन
विवक्षितम् । घटादेवृत्तिद्वारकनिश्चयविषयत्वेन तद्विषयावच्छिन्ननिश्चयका-
लीनवृत्तिविषयतया तदविषयत्वाभावान्नातिव्यासिः । प्रमाणपदेन
शुक्तिरजतादेवविद्यावृत्तिविषयत्वेऽपि नासंभवः ; प्रमाणवृत्तीत्यनेनानु-
भवरूपान्तःकरणवृत्तेर्विवक्षितत्वात् । तद्वशावर्तिविशेषणादग्रिमस्मृति-

दीपनम्

खेच्छादिकं प्रतीतिनियतसत्ताकतया लक्ष्यमेवेति नातिव्यासिशङ्का । न
चाज्ञानादेर्थक्रियाजनकस्य व्यावहारिकत्वमेव न प्रातीतिकत्वमिति

पूरणी

समयवर्तितद्विषयनिश्चयकालीनप्रमाणवृत्त्यविषयत्वस्य तत्र कदाप्यभा-
वेनाभिनवोत्पन्ने नातिप्रसङ्गः, वर्तमानतत्समयवर्तिनिश्चयकालीनतद्वृ-
त्तिविषयतासत्त्वात् । अत एव स्मर्यमाणस्य स्मृत्युपहितनिश्चयसमान-
कालीनप्रमाणवृत्त्यविषयत्वात्त्रातिप्रसङ्गवारणायोत्तरविशेषणमर्थवत् । न-
च स्मर्यमाणदशायां पुरुषान्तरीयवृत्तिविषयत्वसंभवान्नातिप्रसङ्ग इति
वाच्यम्; स्वमात्रानुभूतस्मरणेऽतिप्रसङ्गवारकत्वात् । नच स्वप्रपञ्चेऽ
व्याप्तिः, तत्रिश्चयसमानकालीनप्रमाणवृत्तेत्रप्रसिद्धेरिति वाच्यम्;
पुरुषान्तरस्य तत्प्रसिद्धेः । एवं च शङ्खत्वाद्यंशे नातिव्यासिशङ्कापीति
सर्वमवदातम् ॥

प्रतीतीति । यदा स्वसत्ता तदा स्वप्रतीतिरिति प्रतीतिव्याप्यसत्ता-
कत्वमित्यर्थः । ननु घटादिगोचरब्रह्मप्रकाशस्य घटादिसत्ताव्यापकतया
तत्रातिप्रसङ्गः । नच जीवप्रकाशव्याप्यत्वं तदर्थः; जीवन्मुक्तिदशायामु-
त्पन्नघटादेजीवेन सर्वज्ञेन यावत्सत्त्वमनुभूयमानतया तत्रातिप्रसङ्गादिति
चेत्, न; तदशायां तस्य सार्वज्ञे मानाभावेन घटादेस्त्रेन यावत्सत्त्व-
मनुभूयमानत्वासिद्धेः, स्वर्कर्मादिज्ञानमात्रस्य कायव्यूहादावप्युपयोगात्,
सामग्रीविरहाच्च तस्य सकलवस्तुसाक्षात्कारानुपपत्तेः । योगजधर्म-
प्रत्यासत्तेज्ञनिसामान्यासत्तिन्यायेन निरस्तत्वात् । किं च तत्प्रत्यासत्त्वा
सकलवस्तुगोचरचाक्षुषवृत्तिसंभवेऽपि वृत्तिव्यवधानेन वस्तुभावं न
वस्तुसत्ताव्यापकमिति घटादौ नातिव्यासिशङ्कावकाशः । वस्तुतस्त्व-
स्मदादिप्रतिभासव्याप्यत्वं विवक्षितम् । तथा च स्वविषयास्मदादि-
प्रतिभासव्याप्यसत्ताकजडत्वं लक्षणमिति तस्त्वम् ॥

दीपनम्

वाच्यम् ; शुक्तिरजतरज्जुसर्पी^१ दर्भान्तिभयाद्यर्थक्रियाजनकत्वात् । न च तत्र ज्ञानमेवार्थक्रियाजनकम् , तच्च व्यावहारिकमिति वाच्यम् ; ज्ञान-मात्रस्य जनकत्वे घटादिज्ञानादपि भयादिप्रसङ्गात् , रजतादिविषयत्वेन जनकत्वे^२ चागतमेवार्थस्यापि प्रयोजकतयार्थक्रियाकारित्वम् । स्वम-कल्पित^३घटादिना स्नानपानक्रियादर्शनाच्च । न च तत्र क्रियाप्यसत्येवेति वाच्यम् ; तदवस्थायां सुखादिजनिकायास्तस्या घटादि^४क्रियातोऽविशेषात् । अवस्थान्तरे मृषात्वबुद्धिस्तु घटादिक्रियादावपि तुल्या ।

पूरणी

ननु तज्जातीयदृष्टार्थक्रियाकारित्वमभिप्रेतम् । शुक्तिरजतादे-स्तज्जातीयकरजतादिसाध्यकङ्गणाद्यर्थक्रियाकारित्वाभावाच्च तथात्वमित्य-परितोषादाह—स्वप्रकल्पितेति । यद्वा ननु तत्तद्विषयतया कारण-तामात्रेण न तद्विषयस्य हेतुता, अतीतादिज्ञानस्यातीतादिविषयक-व्यवहारहेतुत्वेऽपि अतीतादेस्तत्राहेतुत्वात् । न च तज्ज्ञानं तद्विषय-मेव न भवतीति वाच्यम् ; सर्वथा तदोचरत्वाभावे तद्विषयकव्यवहारा-नुपपत्त्या भासमानत्वलक्षणविषयतायास्तत्रावश्यकत्वादित्युक्तत्वात् । व्याप्त्यादिविषयत्वेन जनकत्वेऽपि तज्ज्ञानस्य व्याप्त्यादेरनुमित्यहेतुत्वा-चेत्यनुशयादाह—स्वप्रकल्पितेति । इदं चोपलक्षणम्—स्वप्रकल्पित-व्याप्रादेव्यावहारिकभयाद्यर्थक्रियाकारित्वाचेत्यपि द्रष्टव्यम् । असत्यत्वं व्यवहाराप्रयोजकत्वं बाध्यत्वं वा । नाद्य इत्याह—तदवस्थायामिति । द्वितीये त्वाह—अवस्थान्तर इति । न च व्यवहारकाले बाध्यत्वं तदर्थः ; घटादिक्रियायास्तत्काले बाधाभावात् शुक्तिरजतादर्थक्रिया-

¹ देरपित्रा—च. ² चागत—च. ³ तदाकादिना—ख. ⁴ क्रियाविशेषात्—च.

पूरणी

याश्च संसारदशायामेव बाधादिति वाच्यम् ; बाध्यत्वं यदि सविलास-स्वोपादानाज्ञाननिवृत्तिः, तदा स्वग्रप्रपञ्चस्य मूलज्ञानकार्यतया ब्रह्मापरोक्षज्ञानं विना व्यवहारकाले तद्वाधाभावेन तत्प्रपञ्चस्य व्यावहारिकत्वप्रसङ्गः । तथा हि—स्वग्रप्रपञ्चस्यानावृतनिष्कृष्टाहंकारबहिःप्रसृत-साक्षिरूपप्रत्यगात्मचैतन्यमधिष्ठानं न तु किंचिद्विषयावच्छिन्नम् । येन तद्वोचरावस्थाज्ञानमुपादानं स्यात् । न च गजाद्यभाववेशावच्छिन्न-चैतन्यमेवाविष्ठानमस्त्वति वाच्यम् ; बाह्यदेशस्य तदिन्द्रियासंबन्धेन प्रहणासंभवेन तद्वच्छिन्ने स्वग्राध्यासायोगात् । ननु तदा बाह्यदेश-स्मरणसंभवालापवेन धर्मिधीमात्रस्यारोपेतुत्वाच्च बाह्यदेशावच्छिन्नमेवा-स्वात्रयः । न चाननुभूतकाशीप्रदेशाधिकरणस्वप्नानुपपत्तिः ; तत्रापि शब्दानुभवादेः सत्त्वात् । अन्यथा आरोपस्य समानविषयकानुभववेतु-कतया भवत्पेक्षेऽपि तदेशकत्वारोपानुपत्तेः । न च स्वप्नारोपस्य नानुभव-पूर्वकतानियमः, निजकरार्पितखण्डितनिजशिरः स्वनयनदर्शनादिस्वप्ने तदसंभवादिति वाच्यम् ; तत्रापि निजकरशिरोनयनखण्डनादेः प्रत्येक-मनुभवात् । अन्यथा शुक्तिरजतादेः पूर्वमनुभवेन आरोपमात्रस्यानु-भवनैरपेक्ष्यप्रसङ्गादिति चेत्र ; विषयदेशस्थानतःकरणवृत्तेस्तदवच्छिन्नज्ञानक्षोभकतया तत्राध्यासहेतुतया स्मृतिरूपान्तःकरणवृत्तेर्विषयदेश-स्थित्वाभावेन स्मृतेदेशावच्छिन्नस्य स्वप्नाधिष्ठानत्वासंभवात् । अत एव स्मृतपर्वतादौ¹ आन्तिवह्याद्यनुमितिविषये उक्तसामग्रीविहेणानिर्वच-नीयवह्याद्युत्पेत्तरसंभवात्परोक्षे नानिर्वचनीयस्यातिरिति सिद्धान्तः । किं च देशावच्छिन्नचैतन्यस्याधिष्ठानत्वे स्वप्नगजादेवाद्यदेशाद्वेदेनानु-भवो न स्यात् । किं त्विदं रजतमितीदंतादात्म्येन रजतानुभववत्-

¹ आन्त-ज्ञ.

दीपनम्

किंच रजतादिकमपि स्वध्वंसं जनयतीति नार्थक्रियाकारित्वं व्यावहारिक-
त्वप्रयोजकम् ॥

पूरणी

देशतादात्म्येनैव तदनुभवः स्यात् । अत एव नाहमवच्छन्नमपि
स्वमाधिष्ठानम् ; अहं गज इत्यप्रतीतिः, नाहं गज इति प्रतीतेश्च, अह-
मवच्छन्नाद्विच्छन्नदेशानुभवाच्चत्यविद्याप्रतिविम्बसाक्षितादिनां मतम् ॥

अपरं मतम्—अन्तःकरणोपहितचैतन्ये साक्षिण्येव स्वमाध्यासः ।
अन्तःकरणस्योपाधिमात्रतया कार्यानन्वयित्वान्नाहं गज इति तादात्म्य-
प्रतिभासः । न च शुक्तिरजतादावपीदमंशोपहितचैतन्यमेवाधिष्ठानं
न तु तद्विशिष्टम् ; इदमंशस्यानुपादानत्वात्, अतस्त्रापीदंता-
दात्म्यावभासो न स्यादिति वाच्यम् ; तत्र रजतादाविदंत्वसंसर्गारोपण
तथावभासात् । यद्वा स्वमाधिष्ये अन्तःकरणावच्छन्नमेदारोपान्नाहं
गज इति प्रतिभासः । विच्छन्नदेशत्वादिकं च तत्रारोपितमेवेति दिक् ॥

मतद्वयेऽपि मूलाज्ञानमेव स्वमोपादानमिति स्वमार्थक्रियायाः
व्यवहारकाले स्वोपादानाज्ञानेन सह निवृतिरूपबाधाभावात्स्वमपपञ्चस्य
व्यावहारिकत्वं स्यात् । यत्तु स्वमकस्तिताविद्यैव स्वमोपादानमिति, तत्र ;
जाग्रद्वोघेन तदविद्यानाशे मुक्तिप्रसङ्गात् । प्रतिदिनं नानाविद्याकल्प-
नायां मानाभावाचेति दिक् ।

न च वाध्यत्वं व्यवहारकाले एव किंचिदवस्थायामव्यवहिय-
माणत्वम्, तच्च स्वमपञ्चेऽप्यस्ति, जाग्रद्वशयां तस्यार्थक्रियाविरहादिति
वाच्यम् ; व्यावहारिकघटाद्यर्थक्रियायाः स्वमदशायामसत्त्वेन घटादेरपि
प्रातिभासिकत्वापातात् । ननु मिथ्यात्वनिश्चयो वाधः, तद्विषयत्वं
स्वमेऽप्यस्तीति चेत्, वियदादिप्रपञ्चस्यापि तथात्वादिति संक्षेपः ।
सकलप्रातीतिकसाधारणमर्थक्रियामाह—किं चेति । नार्थक्रियेति ।
किं तु प्रतीतिपूर्वसत्त्वाकत्वं व्यावहारिकत्वप्रयोजकमिति भावः ॥

दीपनम्

नन्वेवमप्यनाद॑ विद्यायां कथं पूर्वदृष्टत्वानधिकरणत्वमिति चेत्त्र;
 पूर्वदृष्टत्वं हि न पूर्वकालीनदर्शनविषयत्वमात्रम्; अनादिसाक्षिभास्य-
 रजतादेरपि तदनधिकरणत्वाभावात्। किं त्वतीतज्ञानविषयत्वम्; तच्च
 नित्यसाक्षिभास्येऽनादज्ञाने नास्त्येवेति नाड्यासिः। नन्वज्ञानमप्यतीता-
 विद्यावृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यगोचरं, अन्यथा सुषुप्तिकालीनाज्ञाने उत्थितस्य
 स्मृत्यभावप्रसङ्गात्, तच्चानित्यमित्यव्यासिरिति चेत्त्र; पूर्वदर्शनपदेन
 विषयसत्त्वाप्रयोजकदर्शनस्य विवक्षितत्वात्। ^२तच्चज्ञाने नित्यसाक्षि-

पूरणी

अन्यथेति। अनुभवनाशजन्यत्वादस्मन्मते संस्कारस्य
 नित्यचैतन्यस्य नाशायोगेनाविद्यावृत्तेरवश्यस्वीकर्तव्यत्वादित्यर्थः।
 विषयसत्त्वेति। ननु तत्सत्त्वाप्रयोजकत्वं तत्साधकत्वं तत्त्रियतत्वं वा।
 आद्ये अज्ञानेऽव्यासिः, अविद्यावृत्त्यवच्छिन्नस्यापि तद्वोधकत्वात्।
 द्वितीये स्मर्यमाणेऽतिप्रसङ्गः; तत्पूर्वानुभवस्य तत्सत्त्वानियतत्वाभावादिति
 चेत्त्र; विषयस्फुरणव्यतिरेकप्रयोजकव्यतिरेकप्रतियोगित्वस्य विवक्षि-
 तत्वात्। अविद्यावृत्तिं विनाप्यज्ञानस्फुरणात्र तज्ज्ञानस्योक्तप्रयोजकत्व-
 मिति नाव्यासिः। स्मर्यमाणस्य तु पूर्वानुभवं विनास्फुरणात्तदनुभव-
 स्तत्सत्त्वाप्रयोक इति न तत्रातिव्यासिः। एवं च तत्सत्त्वानिश्चयसमान-
 कालीनप्रमाणवृत्त्यविषयत्वे सति विषयसत्त्वास्फुरणव्यतिरेकप्रयोजकव्यति-
 रेकप्रतियोग्यतीतदर्शनविषयत्वानधिकरणत्वे सति निश्चयविषयत्वम्।
 अतो न साक्षिप्यतिव्यासिः। परोक्षस्थलेऽन्यथाख्यात्यभ्युपगम्येऽपि
^३ आन्तानुमितिविषयबन्धादेः पूर्वदृष्टत्वात्र तत्रातिव्यासिरिति सर्वं
 सुन्दरम्॥

१ विद्यायाः—ख.

२ तच्च ज्ञाने—ख.

३ आन्त्यनु—झ.

पूरणी

नन्वज्ञानस्य प्रातीतिकत्वे तदुपादेयवियदादिप्रपञ्चस्य प्रातीति-
कत्वप्रसङ्गः ; परिणामस्य परिणामिसमानसत्ताकत्वनियमात् । परिणा-
मिसमानसत्ताकान्यथाभावस्यैव परिणामत्वात् । अन्यथा प्रपञ्चस्य ब्रह्मपरि-
णामस्यापातात् । तथाच अज्ञानं व्यावहारिकं, व्यावहारिकपरिणामो-
पादानत्वात् , तन्यादिवदित्यनुमानात्तिसिद्धिः । न चैव व्यावहारिका-
ज्ञानोपादेयतया शुक्तिरजतादेरपि व्यावहारिकत्वं स्यात् , उक्तनियमा-
दिति वाच्यम् ; तदुपादेयज्ञानस्यापि प्रातीतिकत्वात् । न चैका-
ज्ञानवोद तदनुपर्यतिः ; अत एव मूलज्ञानावस्थाज्ञानभेदपक्षस्य
सम्यक्ताभ्युपगमात् । यद्वा स्वतः स्वसमानसत्ताकपरिणामहेतोरप्यागन्तु-
कदोषबलेन प्रातीतिकपरिणामेतुत्वम् । अत एव मूलज्ञानकार्यस्यापि
स्वप्रपञ्चस्यागन्तुकनिद्रादिदोषवशेन प्रातीतिकत्वम् । दोषाणां
विचित्रकार्यकरतायाः सर्वसंमतत्वात् । प्रातीतिकशुक्तिरजतादौ चन्द्र-
प्रादेशिकत्वनभोनीलिमादौ सर्वत्रागन्तुकदोषसत्त्वात् , गन्धर्वनगरादाव-
दृष्टविशेषादेवोषत्वात् । अतः आगन्तुकदोषासधीचीनाज्ञानोपादेयपरिणा-
मस्यैव परिणामिसमानसत्ताकत्वनियमः । प्रमाणवलेन गुर्ववच्छेदकस्या-
भ्युपगन्तव्यत्वात् । न चैवमपि शुक्तिरजतादेः परिणामात्मकत्वं न
स्यात् ; तत्वतोऽन्यथाभावस्यैव परिणामरूपत्वादिति वाच्यम् ;
व्यावहारिकप्रातीतिकसत्त्वोर्जडसत्तात्वेन बाध्यसत्तात्वेन वानुगमे सत्ता-
द्वयस्यापि समानजतीयतया प्रातीतिकराजतादेरपि व्यावहारिकज्ञान-
समानरूपसत्ताकत्वानपायात् । न चैव सत्तात्वेन सत्तामात्रानुगमे प्रपञ्च-
स्यापि ब्रह्मसमानरूपसत्ताकत्वया ब्रह्मपरिणामत्वप्रसङ्गः, तथा च
ब्रह्मणोऽपि परिणाम्युपादानत्वेनाज्ञानं प्रपञ्चोपादानं न स्यात् , ब्रह्मणः
परिणाम्युपादानत्वासंभवदेतुकत्वात्तदुपादानत्वकर्त्पनाया इति वाच्यम् ;

दीपनम्

मात्रम् । यदि पुनरविद्यान्तःकरणादेलौकिकमिथ्याबुध्यगोचरत्वेन प्रातिभासि^१कत्वे न परितुष्यामि, तर्हि तथैवास्तु । न चैवमपि प्रातिभासिकाध्यासलक्षणे अज्ञानादावतिव्याप्तिः । शुक्तिरजतं हीदमा-

पूरणी

प्रपञ्चे व्यावहारिकसत्ताकत्वस्याकस्मिकत्वापत्त्या तादृशाज्ञानोपादानकत्वस्यावश्यकत्वात् । शुक्तिरजतादेरपि प्रातीतिकसत्त्वमागन्तुकदोषपेक्षमित्युक्तमिति न दोषः । न चैवमपि प्रपञ्चे ब्रह्मपरिणामव्यवहारः स्यात्, तत्समानरूपसत्ताकत्वस्य त्वदुक्तव्यवहारोक्तनिमित्तस्योक्तविधया तत्र सत्त्वादिति वाच्यम्; ब्रह्मातिरिक्तपरिणाम्युपादानस्योक्तविधयावश्यवाच्यत्वे विवर्तपरिणामव्यवस्थान्यथानुपपत्त्या गुरुणापि ब्रह्मविलक्षणसत्तात्वेन रूपेण समानरूपसत्ताकत्वस्य तद्यवहारनिमित्तत्वाभ्युपगमात् । तस्मादज्ञानप्रातीतिकत्वपक्षो मन्द एवेत्यस्वरसात्तद्वीजान्तरं दर्शयन् प्रकारान्तरमाह—यदि पुनरिति । ननु लौकिकी लोकमानजनिताया मिथ्याबुद्धिः तदगोचरत्वं यदर्थः, तदा लोकमानान्तर्गतमिथ्यात्वानुमानजनितमिथ्यात्वबुद्धिगोचरत्वादज्ञानादेरसिद्धिः । न च लोकपदं प्रत्यक्षमानपरम्; चन्द्रप्रादेशिकत्वादेरेतादृशबुध्यगोचरत्वेऽपि व्यावहारिकत्वाभावेन तत्र व्यभिचारात् । न च श्रुत्यनुमानातिरिक्तमानाबाध्यत्वं तदर्थः, चन्द्रप्रादेशिकत्वादेस्तदुभ्यातिरिक्तज्योतिरागमबाध्यत्वाच्च व्यभिचार इति वाच्यम्; एवमपि प्रातीतिकनभोनीलिमादावनुमानबाध्ये तदतिरिक्तमानाबाध्यत्वेनानैकान्त्यात् । अत एव लौकिकानामनिश्चितवस्तुतत्त्वानां या मिथ्याबुद्धिः तदविषयत्वमिति परास्तम्; चन्द्रप्रादेशिकत्वनभोनीलिमादावेव व्यभिचारादिति चेत्, न ; लोकपदं

^१ त्वेन न-ख.

पूर्णी

श्रुतिप्रमाणातिरिक्तमानपरम् । तथा च श्रुतिप्रमाणातिरिक्तप्रमाणा-
बाध्यत्वं हेतुः । न च प्रपञ्चमिथ्यात्वानुमानबाध्यत्वादसिद्धिः ; अस्म-
न्मते तस्य श्रुत्यनुग्राहकमात्रत्वेनास्वतन्त्रत्वात् । अतः श्रुत्येकबाध्ये
अज्ञानादौ नासिद्धिः । न वा तदतिरिक्तज्योतिरागमानुमानबाध्ये
चन्द्रप्रादेशिकत्वनमोनीलिमादौ व्यभिचारः ॥

वेदपौरुषेयत्वमते वेदलक्षणम्

ननु ज्योतिरपि श्रुतिरेव, श्रुतिसङ्कृहीतार्थपरत्वात् । अत एव
“ श्रोत्रियं छन्दोऽधीते ” इति छन्दःपदव्युत्पन्नश्रोत्रियपदं “ साङ्गवेदा-
ध्यायी श्रोत्रिय ” इति व्युत्पादयद्विर्वेदशब्दपर्यायेण छन्दःपदेनाङ्गा-
नामपि सङ्ग्रहः स्मृतः । न च पौरुषेयत्वप्रसिद्धिविरोधः ; काठकादि-
वत्प्रवचनपरत्वेनाप्युपपत्तेः । किं च स्वयंसुवा सृष्टिमिति वेदतुल्यतया
ब्रह्मसुखविनिस्सुतत्वोक्तज्योतिर्वेद एवेति चेत्त ; ज्योतिर्ब्याकरणादीनां
श्रुत्यर्थनिर्णयोपयोगितया तदङ्गत्वेऽपि श्रुत्यनन्तर्भावात्, अन्यथा
अङ्गाङ्गभावानुपपत्तेः । अत एव साङ्गं वेदमित्यादावङ्गानां पृथङ्ग-
निर्देशः, “ अङ्गानि वेदा ” इत्यादौ पृथग्विद्यात्वेन परिगणनं च ।
नचैवं तत्राभ्ययननियमादेरनुपपत्तिः ; साङ्गवेदाध्ययने तन्नियमविधाना-
त्तदुपपत्तेः, अश्रुतित्वेऽपि कल्पसूत्रोऽध्ययननियमादेर्दर्शनाच्च ।
“ श्रोत्रियं छन्दोऽधीते ” इत्यत्र तु छन्दःपदेनाजहलक्षणया अङ्ग-
सङ्ग्रहो दर्शितः । साङ्गवेदाध्यायीति तैरेव पृथक्त्रोक्तेः । न च
श्रुतिसङ्कृहीतार्थपरत्वे तेषां श्रुतित्वमिति वाच्यम् ; न हि तावन्मात्रं
श्रुतित्वं ; ब्रीहयः पक्षा इत्यादिवाक्यस्यापि “ ब्रीहिभिर्यजेत ” इत्यादि-
श्रुतिसङ्कृहीतार्थकत्वे तत्त्वापातात् । किं तु शब्दतदुपजीविप्रमाणा-

पूरणी

तिरिक्तप्रमाणजनितप्रमितिविषयत्वायोग्यार्थकत्वे सति शब्दजन्यवाक्यार्थविषयकज्ञानहेतुकप्रमाणशब्दत्वम् । अत्र प्रत्यक्षमानपूर्वके घटोऽस्तीति लौकिकवाक्येऽतिप्रसङ्गवारणाय सत्यन्तं विशेषणम् । असंभववारणाय शब्दतदुपजीविप्रमाणातिरिक्तेति । नच शब्दपदस्य वेदपरत्वे आत्माश्रयः, शब्दमात्रपरत्वे च तेनैव स्मृतिसङ्गहे वेदाति-रिक्तस्मृतिप्रमाणजनितप्रमितियोग्यार्थकत्वेनासंभवाप्रसङ्गात्तदुपजीविपद-वैयर्थ्यमिति वाच्यम्; यागः इष्टसाधनम्, अविगीता वारविषयक्रियात्वात्, इत्याद्यनुमानजनितप्रमितिविषयार्थकत्वेनासंभववारकत्वात्तत्पदस्य। प्रथमप्रमाणपदं तु श्रुत्यर्थज्ञानपूर्वकाहृष्टद्वारा चक्षुरादिप्रमाणस्यापि स्वोत्पत्तौ श्रुत्युपजीवितया चक्षुरादिप्रमाणबोधितार्थकलौकिकवाक्ये विशिष्टाभावसुत्त्वेनातिव्याप्तिवारणाय । तत्पददाने तु प्रामाण्यार्थ तदुपजीवित्वं लभ्यते । चक्षुरादेः स्वोत्पत्तौ तदुपजीविनेऽपि प्रामाण्यार्थ तदनुपजीवनान्नातिप्रसङ्गः । नच शब्दोपजीवित्वं शब्दार्थज्ञानोपजीव-कत्वम्, तच्च वेदोऽप्यस्ति, शब्दार्थगोचरभगवज्ञानोपजीवकत्वात्तस्येति शब्दपदं व्यर्थमिति वाच्यम्; शब्दोपजीवीत्यनेन शब्दजन्यवाक्यार्थ-ज्ञानहेतुकत्वस्य विवक्षितत्वात् । तस्य च नित्यज्ञानपूर्वकश्रुतावभावेन तत्सार्थक्यात् । द्वितीयप्रमाणपदं तु तदुभयातिरिक्तात्ममनोयोगादि-जन्यत्वाच्छ्वर्थप्रमितेरसंभववारणाय । मन्वादिस्मृतिव्यावृत्तये वाक्यार्थ-ज्ञानहेतुकत्वविशेषणम् । श्रुतिवाक्यार्थगोचरभगवज्ञानजन्यतया असंभववारणाय जन्यत्वं ज्ञानविशेषणम् । शब्दगोचरजन्यज्ञानजन्ये आधुनिकवेदोऽतिव्याप्तिवारणाय वाक्यार्थविषयकत्वं विशेषणम् । एवमपि निर्णीतेवदार्थेन पुंसा उच्चारिते वेदे स्वसामग्रीवशेन वेदवेदार्थगोचर-ज्ञानजन्येऽव्याप्तिवारणाय शब्दजन्येति । शब्दतदर्थगोचरज्ञानस्य

पूरणी

स्मृतिरूपस्य शब्दजन्यत्वाभावात् । न चैव शब्दजन्यज्ञानाहेतुकेत्येवास्तु, वाक्यार्थविषयत्वं व्यर्थमिति वाच्यम् ; विषयतया वेदजनिततद्वा-
चरप्रत्यक्षपूर्वकगुरुच्चारितानुच्चारितवेदवाक्येऽव्यासिवारणार्थत्वात् । न
चैवमप्युपनीतवाक्यार्थविषयकवेदजन्यवेदप्रत्यक्षपूर्वोच्चारितवेदेऽव्यासि-
रिति वाच्यम् ; शब्दजन्यवाक्यार्थज्ञानत्वावच्छिन्नज्ञानाहेतुकत्वस्य वि-
वक्षितत्वात् । तत्र शब्दतदर्थोभयगोचरज्ञानस्यास्वतन्त्रप्रणीतवेदे शब्द-
गोचरज्ञानत्वेनैव हेतुत्वात् । स्मृतिवाक्यवेदार्थव्याख्यानादौ स्वतन्त्र-
प्रणीते तेन रूपेणैव श्रुत्यज्ञानं हेतुरिति तद्यावृत्तिः । तृतीयप्रमाण-
पदं च विसंवादिलौकिकवाक्येऽतिप्रसङ्गवारणाय । अत एव चैत्यवन्द-
नादिस्मृतेरपि व्यावृत्तिः । तस्या महाजनापरिगृहीतत्वेनाप्रमाणत्वात् ।
शब्दपदं च वेदोपजीव्यनुमाने व्यासिज्ञानादिमूलके वाक्यार्थज्ञानत्वेन
शब्दजन्यज्ञानाहेतुकेऽतिप्रसङ्गवारणाय । न चैवमपि याग इष्टसाधन-
मिति शुकाच्चुच्चारितवाक्येऽतिव्यासिरिति वाच्यम् ; अयमेवं वदतीत्यनु-
करणमात्रतया ततोऽर्थप्रतीत्यनुदयेन तद्वाक्यस्याप्रमाणत्वात् । यद्वा
प्रमाणपदं निष्कर्षप्रसमर्थप्रवृत्तिजनकानुभवकरणपरम् । न हि शुका-
च्चुच्चारितादृष्टार्थकवाक्यजनितानुभवात्कश्चिद्वैदिककर्मणि निष्कर्षं यतते ।
अतो न त्रातिप्रसङ्गः ॥

नवेवमपि सामान्यप्रत्यासत्यादिजनितप्रत्यक्षविषयत्वाद्यागेष्ट-
साधनत्वादेमानान्तरप्रमित्यविषयार्थकत्वमसंभवीति चेत्त ; प्रमितिपदेन
समर्थप्रवृत्तिजनकानुभवस्य विवक्षितत्वात् । अलौकिकप्रत्यासत्तिजन्यानु-
भवस्याप्रवर्तकत्वात् । न च सामान्यासत्तिज्ञानमपि सञ्चिक्षेष्टविषय-
प्रवर्तकमिति वाच्यम् ; तज्ज्ञानस्य तदंशे लौकिकत्वेनालौकिकत्वा-
भवात् । योगिज्ञानमपि न स्वस्य यागादिविषये प्रवर्तकम् । प्रवर्तकत्वे

पूरणी

वा तद्यावर्तनायादृष्टद्वारकेति श्रुत्यतिरिक्तमानविशेषणम् । ननु तथापि “अग्निर्हिमस्य भेषजम्” इत्यादिमानान्तरगोचरार्थकवेदवाक्येऽव्याप्तिः । किं च हुंफडित्यनर्थकवेदभागेऽव्याप्तिः । नच मानान्तरप्रमितार्थशून्यत्वं तदर्थः । “सोमेन येजत्” इत्यादिविधिवाक्येऽपि मानान्तरप्रमितसो-मार्यर्थकेऽव्याप्तिरिति चेत्रः । मानान्तरप्रमितयोग्यार्थतात्पर्यशून्यत्वस्य विवक्षितत्वात् । तच्च दृष्टार्थकमन्त्रार्थवादेषु दृष्टपदार्थवद्विधिवाक्येषु निरर्थकहुंफडादिस्तोभाक्षरेषु च साधारणमिति न काप्यनुपपत्तिः । एतच्च वेदपौरुषेयत्ववादिनो लक्षणम् ॥

वेदापौरुषेयत्वमप्ते वेदलक्षणम्

अपौरुषेयत्वे तु स्वातिरिक्तमानजनितप्रमितियोग्यार्थतात्पर्यशून्यत्वे सति प्रमाणशब्दत्वं वेदत्वम् । नच श्रुत्यतिरिक्तस्मृतिवाक्यप्रमितियोग्यार्थ-कत्वेनासंभवः ।¹ स्मृतिवाक्येभ्यो वेदमनुभूय तत एवार्थनिर्णय इत्यभ्युपगमेन स्मृतिवाक्यजनितज्ञानस्याप्रमितिरूपत्वात्, मानान्तरा-नपेक्षमानजनितज्ञानस्यैव प्रमितित्वात् । चरमप्रमाणपदं च विसंवा-दिवाक्ये अतिप्रसङ्गवारणाय । शब्दपदं चातीन्द्रियार्थगोचरानुमान-व्यावृत्तये । तद्विषये मानान्तरप्रवृत्त्या तदनुमानस्यापि तथात्वादिति संक्षेपः ॥

मतद्वयेऽपि ज्योतिरादि न श्रुतिः । ज्योतिःप्रतिपादकाल-भेदोपरागादेः प्रत्यक्षानुमानाभ्यामपि ग्रहणात् । न चैव ज्योतिरागमवै-यर्थ्यम् ; प्रतिपन्मासादिसंज्ञाभेदेन श्रुत्येक्षिततद्यावस्थाभेदहेतुत्वात् । न चैवं तत्संज्ञाविशिष्टकालभेदस्य मानान्तरप्रमितत्वमस्तीति वाच्यम् ; संज्ञाकालभेदयोरुभयोरपि मानान्तरप्रमेयत्वात् । अन्यथा विशिष्टरूपस्य

¹ पुंचाक्ये—८.

पूरणी

मानान्तराप्रमेयत्वमात्रेण तदर्थकज्योतिरादेः श्रुतित्वे संज्ञाविशेषव्युत्पादक-
निघण्टुदेरपि श्रुतित्वापातात् । मुहूर्तादिभेदस्य श्रुतिसंकीर्तितत्वेन
तन्निर्णयकस्य स्मृतितुल्यत्वाच्च । नचैवं श्रुतिरेव ज्योतिर्मूलमानमिति
तद्वाध्यचन्द्रप्रादेशिकत्वादेमन्वादिस्मृतिबाध्यार्थवच्छुत्येकबाध्यत्वमेवेति
वाच्यम् ; मुहूर्तादिसंज्ञावच्छिन्नकालभेदमात्रस्य श्रुत्युक्तत्वेऽपि एतावा-
न्काले मुहूर्तादिसंज्ञीति श्रुतावप्रतिपादनेन ज्योतिषः श्रुत्येकमूलकत्वा-
सिद्धिरिति दिक् ॥

एवं व्याकरणादिव्युत्पादितसाधुछन्दोवृत्तभेदादानां मानान्तर-
प्रमितत्वात्र तेषामपि श्रुतिता । कल्पसूत्रस्य मानान्तरायोग्यार्थस्याप्य-
वेदत्वं कल्पसूत्रनय एव सिद्धम् । अत एव ज्योतिव्याकरणादौ
पौरुषेयत्वप्रसिद्धिरञ्जसा धटते । नच ज्योतिषो ब्रह्ममुखनिस्सृतत्वा-
द्वेदता ; ब्रह्ममुखनिस्सृतत्वस्य वेदताप्रयोजकत्वे तत्कृतविष्णुस्तुत्यादे-
रपि तत्त्वापातात् । “वेदसमं ब्रह्मविनिस्सृतम्” इति तस्य वेदतुल्य-
त्वादिस्मरणाच्च न वेदतेति संक्षेपः । तस्माज्ज्योतिराद्यज्ञानि श्रुतिबहि-
भूतानि तपोमहिमादिना श्रुत्यर्थविद्विराख्युनिकानां श्रुत्यर्थनिर्नयोपयो-
गितया महर्षिभिः प्रणीतानीति सिद्धम् । तथा च श्रुतिमानातिरिक्त-
मानाबाध्यत्वं हेतुश्चन्द्रप्रादेशिकत्वादौ न व्यभिचारीति स एव लौकिक-
मिथ्याबुध्यगोचरत्वादित्यनेनोक्तं इति रमणीयम् ॥

वस्तुतस्तु चन्द्रमण्डलमितोऽधिकपरिमाणवत्, दूरे प्रतीयमान-
परिमाणत्वात्, गिरिशिखरवर्तिगजादिवत् । आकाशं नीलरूपशून्यम् ;
सञ्चिहितदेशे तथानुपलभ्यमानत्वादिति श्रुतिनिरपेक्षमानेनापि चन्द्र-
प्रादेशिकत्वबाधात्र तत्र व्यभिचारशङ्का । प्रपञ्चमिथ्यात्वानुमानस्य तु
विषक्षे बाधकतयापि श्रुत्युपजीवनात्र तन्निरपेक्षत्वम् । तथा च श्रुति-
तदुपजीविमानातिरिक्तमानाबाध्यत्वं विवक्षितो हेतुरिति तत्त्वम् ॥

दीपनम्

कारवृत्त्युपहितसाक्षिणैव भास्यत इति वक्ष्यते । एवं¹ च ज्ञातगोचर-
वृत्त्युपहितत्वे सति वृत्त्युपहितं यद्विशेषचैतन्यं तन्मात्रविषयत्वं विव-
क्षितम् । अस्मिन्मते स्वप्नेऽपि स्मृत्युनुरोधेनान्तःकरणवृत्तिरस्तीति
नाव्यासिः । अविद्यादिकं च वृत्तिं विनापि साक्षिणा भास्यत इति
भवति तद्यवच्छेद इति । एवं चार्थादेतदन्याध्यासत्वं व्यावहारिका-
ध्यासलक्षणं बोध्यम् ॥

पूरणी

अस्मिन्मत इति । अपिर्भिन्नक्रमः । अस्मिन्पञ्चेऽपि । एवं
विवक्षायामपि स्वापे नाव्यासिः । स्मृत्युनुरोधेन तदाकारवृत्तेरभ्युप-
गमेन विवक्षितार्थसत्त्वादित्यर्थः । यद्वा शुक्तिरजतस्वप्नादिप्रातीतिकविषये
नाविद्यावृत्तिरस्माभिरभ्युपगता । तत्तद्विषयनाशे विषयावछिन्नसाक्षिना-
शादेव तद्वाचरसंस्कारोपत्तौ तत्कल्पनायां मानाभावात् । तदनभ्युपगम-
शाज्ञानादेः प्रातीतिकत्वपक्षे । तदा स्वप्ने वृत्तिविरहेऽपि पूर्वोक्त-
लक्षणस्य तत्र संभवात् । अज्ञानादेव्यावहारिकत्वे तृक्तवृत्तिघटित-
लक्षणं स्वप्ने वृत्तिं विना न संभवतीति तत्वातीतिकत्वाय तत्र
वृत्तेरभ्युपगमान्नाव्यासिरित्यर्थः । अन्तःकरणवृत्तिरिति । यद्यव्यन्तः
करणवृत्तेः प्रमाणत्वनियमान्नं प्रातीतिकस्वप्नगजाद्याकारता, तथापि
निद्रादिदोषप्रावृत्यात्तसंभवमभिप्रेत्योक्तम् । अत एव विवरणटिप्पण्यां
“ उत्पेक्षामूलं त्वविद्यावृत्तिर्मनोवृत्तिर्वा ज्ञानाभास ” इत्युक्तम् । यद्वा
अन्तःकरणस्य प्रमातुर्वृत्तिरविद्यावृत्तिरित्यर्थः । अतो न सङ्कटं किञ्चि-
दिनि ध्येयम् । एतदन्येति । वस्तुतस्त्वविद्यातिरिक्तदोषजन्यत्वं
प्रातीतिकत्वम् । नच जन्यतावच्छेदकापरिचये तस्य दुर्ग्रहता, प्रतीतिक-
जाग्रद्रजतत्वादेव साहश्यादिदोषजन्यतावच्छेदकत्वात् । क्वचित्कश्चि-

¹ चाज्ञात-च.

अवभास्यत इत्यवभासः । स्वाधिकरणतायोग्याधिकरणत्वमिति

दीपनम्

असंभववारणायाह—अवभास्यत इति । यदि परत्रेत्यत्र स्वस्माद-
न्यस्मिन्नित्यर्थे विवक्षितस्तदा न तद्यावर्त्यं पश्यामः । स्ववृत्ति-
पदार्थस्याभावात् । नापि स्वाधिकरणादन्यस्मिन्नित्यर्थः ; यत्र
प्रतीयते तस्यैव स्वाधिकरणत्वेनासंभवः अन्यथास्यातिर्वा स्यात् ,
अतस्तद्यावष्टे—स्वाधिकरणतेति । यदधिकरणत्वं हि यस्यावाधितं

पूर्णी

दोष इत्यभ्युपगमात् । नच प्रातीतिकत्वानिरुक्तिः ; प्रतीतिनियतसत्त्वा-
कत्वस्य तत्त्वात् । नच तदेव लक्षणमास्तामिति वाच्यम् ; तस्य
लक्ष्यतावच्छेदकत्वात् व्यावहारिकसुखायतिव्याप्तेश्च । न चोक्तलक्षण-
स्याज्ञानादावव्याप्तिः ; तस्योक्तरीत्या व्यावहारिकत्वात् । न चैवमपि
रजताद्यविद्यावृत्तौ तदोषजन्यायामतिव्याप्तिः ; ज्ञानपदवाच्यत्वेन विशे-
षणादिति दिक् । अविद्यातिरिक्तदोषाजन्यजडत्वं व्यावहारिकत्वम् ।
वियदादिप्रपञ्चे अविद्याया एवानुगततया दोषत्वात् । अविद्यायाश्च
ब्रह्मस्वरूपाच्छादकतया विपरीतकर्यजनकतया च दोषत्वात् । काचादेर-
प्युक्तरूपेणैव दोषत्वात् । जडत्वाविशेषणान्न ब्रह्मण्यतिप्रसङ्ग इति सारम् ॥

अयमत्र निर्गवः—पारमार्थिकसत्त्वं व्यावहारिकसत्त्वं प्रातीति-
कसत्त्वं चेति सत्तात्रयम् । यद्यप्यविष्टानात्मकसत्त्वैव निखिलव्यवहारो-
पतत्तौ सत्तात्रैविधे मानाभावः ; तथापि प्रतीतिकाऽवच्छिन्नसत्त्वं प्रतीति-
कत्वम् । एवं व्यावहारिकसत्त्वमपि । तथा चौपाधिकसत्ताद्वयं पारमा-
र्थिक^३सत्ता त्वपरेति मिलित्वा सत्तात्रयमिति मन्तव्यम् ॥

असंभवेति । अर्थाध्यासस्य लक्ष्यस्यावभासनानात्मकत्वादिति
भावः । स्वानधिकरणत्वे दोषमाह—अन्यथेति ।

^१ वक्तव्यस्तदा—व्य. ^२ चिछन्नत्वं—द्वा. ^३ सत्तातः परमिति—द्वा.

यावत् । तदत्यन्ताभावत्वेन तद्वत्वेन वा तदाश्रयस्य तदधिकरणतायोग्यत्वम् । नच विरोधादसंभव इति वक्ष्यते । एतदभिग्रेत्य भगवता भाष्यकारेणोक्तम् “स्मृतिरूपः परत्र पूर्वदृष्टावभास” इति ॥

दीपनम्

तत्तद्योग्यम्, यथा घटाधिकरणत्वं भूतलस्य । यत्र तु यद्वाध्यते तत्तद्योग्यमेव, योग्यत्वे बाधानुपत्तेः । अतः सत्याधिकरणव्यावृत्त्यर्थं परत्रेति परं नैतद्विवक्षितमिति । एवं च स्वाधिकरणताऽयोग्याधिकरणत्वे सति प्रतीयमानत्वमध्यस्तत्वम् । अन्यथा मिथ्यात्वादभेदप्रसङ्गः । प्रपञ्चस्याप्ययोग्याधिकरणत्वं वक्ष्यमाणगीत्या संभव तीति ^१नाव्यासिरित्यर्थः । यो यस्यात्यन्ताभावः स तदधिकरणं न भवति, अत्यन्ताभावे प्रतियोगिवृत्तिताया निरसिष्यमाणत्वात् । एवं यो यदत्यन्ताभाववान् स तदधिकरणं न भवतीत्यविष्टानमेवारोपितस्यात्यन्ताभावोऽन्यो वेति प्रकारद्वयेन मतद्वयमुक्तं—तदत्यन्ताभवत्वेन तद्वत्वेन वेति ॥

पूरणी

सत्याधिकरणेति । यदप्यध्यासमात्रस्य लक्ष्यत्वेन न सत्याधिकरणं किंचिद्यावर्त्यमस्ति, ब्रह्मणो निरधिकरणत्वात्, तथापि ब्रह्माधिकरण-पारमार्थिकप्रपञ्चात्यन्ताभावे प्रतीयमानसत्त्वमात्रमतिप्रसक्तमिति तद्यावर्तनाय पूर्वविशेषणम् । तदत्यन्ताभावस्य ब्रह्मत्वरूपत्वे तत्रैवातिप्रसङ्गवारणाय तद्विशेषणमिति भावः । यद्वा प्रतीयमानत्वमात्रस्य लक्षणत्वे भूतलादावबभासमानघटादेस्तत्राध्यस्तता स्यादिति सत्यत्वविरोधाध्य-

^१ नातिव्या—क्.

अत्र केचित्समृतिरूपपदेन पूर्वोक्तसम्प्रयोगादिकारण-
वितयजन्य^१त्वस्य विवक्षितत्वात्कार्याध्यामस्य लक्षणमित्याहुः ।
तत्र लक्षणशब्दः स्वरूपपरः । सम्प्रयोगादिविशेषणत्रयस्यो-
पयोगाभावात् । दोषजन्यत्वे सति संस्कारजन्यत्वं वा
^२लक्षणम् । दोषत्वेन कारणत्वं न विवक्षितमिति न व्यर्थ-
विशेष्यत्वम् । अनुमितौ न लिङ्गं कारणमिति दोषलिङ्गकानु-
मितौ सिद्धान्ते नातिव्याप्तिः ॥

सम्प्रयोगशब्देन च तज्जन्यमधिष्ठानसामान्यज्ञानं
विवक्षितम् , ^३ ततश्चाधिष्ठानसामान्यज्ञानजन्यत्वे सति दोष-

दीपनम्

केचित् तत्त्वदीपनं^४कृतः । स्वरूपपरः न तु व्यावर्तकोऽ-
साधारणधर्मः प्रसिद्धलक्षणमित्यर्थः । तत्र हेतुः—सम्प्रयोगेति ।
न व्यर्थेति । अन्यथा सादृश्यप्रत्यक्षेऽतिव्याप्तिरित्यर्थः ॥

न चैवमपि सादृश्यप्रत्यभिज्ञानेऽतिव्याप्तिः ; एकावच्छेदेनो-
भयजन्यत्वस्य विवक्षितत्वात् । नच संस्काररूपदोषध्वसेऽतिव्याप्तिः ;
तत्र तस्य संस्कारत्वेनाजनकत्वात्, जन्यताद्वयाभावाचेति लक्षणान्तरं
वक्तुं अहङ्काराध्यासादावव्याप्तिं परिहरन्नाह—सम्प्रयोगेति । अम-

पूरणी

स्तत्वं न सिद्धेदिति तदर्थं तद्विशेषणम् । ततश्च सत्याधिकरणत्वशङ्का-
व्यावृत्त्यर्थमित्यर्थः । ननु प्रतीयमानत्वविशेषणं व्यर्थमित्यत आह—
अन्यथेति ।

संस्कारत्वेनेति । तत्र प्रतियोगित्वेन जनकतया संस्कारत्वे-
नाजनकत्वादित्यर्थः । ननु संस्काररूपं सं प्रति संस्कारत्वेन जनकत्व-
मस्त्वित्यत आह—जन्यतेति । एकत्रैकनिरूपितजन्यताद्वयं जन्यता-

^१ तत्र विवक्षित्वा—ख. ग. छ. ^२ लक्षणमस्तु—ग. ^३ तत्त्वाधिष्ठान—छ. ^४ कारा—ख.

दीपनम्

मात्रे सम्प्रयोगस्याननुगमादन्य^१सञ्चिकर्षस्यान्यज्ञानहेतुत्वाच्च सम्प्रयोग-
शब्देन तज्जन्यमधिष्ठानसामान्यज्ञानं विवक्षितम् । एवं च स्वमे
अहङ्काराध्यासे च स्वप्रकाशरूपतज्ज्ञानमस्त्येवेति नाव्यासिरित्यर्थः ।

पूरणी

वच्छेदकभेदे स्यात्, यथा परमते जन्यप्रत्यक्षे आत्ममनसंयोग-
निरूपितजन्यताद्वयं जन्यप्रत्यक्षत्वजन्यज्ञानत्वावच्छेदकभेदेन आत्म-
मनसंयोगत्वेन्द्रियार्थसञ्चिकर्षत्वावच्छिन्नजन्यताभेदात् । न चात्र
तथा जन्यतावच्छेदकान्तरमस्तीर्यर्थः । न च संस्कारध्वंसत्वं जन्यता-
वच्छेदकम्; ध्वंसमात्रं प्रति प्रतियोगित्वेन हेतुत्वे तत्तद्वंसं प्रति
तत्त्वप्रतियोगित्वेन हेतुत्वमिति तत्प्रतियोगितावच्छिन्नजन्यतायामेव
तस्यावच्छेदकत्वात् । संस्कारत्वरूपेणापि पृथग्हेतुत्वे मानाभावाच्चेति
भावः । यद्वा दोषसंस्कारोभयनिरूपितजन्यताद्वयाधिकरणत्वं विवक्षि-
तम् । दोषरूपसंस्कारध्वंसस्योभयनिरूपितजन्यताद्वयाभावाच्चातिप्रसङ्ग
इत्यर्थः । न चैव अमरूपस्मृतावव्यासिः, तत्र अमानुभवजसंस्कारस्य
दोषतया उभयनिरूपितजन्यताद्वयाभावादिति वाच्यम्; अर्थाध्यासस्यैव
लक्ष्यत्वादिति । अधिष्ठानज्ञानविवक्षायां वीजान्तरं दर्शयति—
सम्प्रयोगस्येति । सम्प्रयोगस्य संयुक्तसमवायादिरूपेणाननुगतत्वा-
दित्यर्थः । असार्वत्रिकत्वादिति वा । ननु साक्षात्कारहेतुसञ्चिकर्षत्वे-
नानुगमः स्यादित्यस्वरसादाह—अन्येति । स्वसम्प्रयोगजन्यत्वस्या-
भावाच्छुक्त्यादिसञ्चिकर्षस्य रजतज्ञानहेतुत्वे मानाभावात् । धर्मि-
ग्राहकमानेन सञ्चिकर्षस्य स्वसंबन्धिसाक्षात्कारमात्रहेतुतया सिद्ध-
रित्यर्थः । तज्जन्यमिति । अधिष्ठानज्ञानमात्रं लक्षणप्रविष्टं न तु

^१ सम्प्रयोगस्य—च.

जन्यत्वं लक्षणान्तरम् । दोषादेरनन्यथासिद्धान्वयव्यतिरेकाभ्यां
विनिगमकाभावेन चोभयत्रापि हेतुत्वमिति नासंभवः ॥

दीपनम्

सादृश्यप्रत्यक्षे संस्काराऽदावतिव्यासिवारणायाधिष्ठानेत्यादिविशेषणद्वयम् ।
यत्कृत्तदोषादेज्ञानं प्रयेव हेतुत्वं नार्थं प्रतीति तत्राह—दोषादेरिति ।
दोषजन्यं ज्ञानमङ्गीकृत्य विनिगमकाभावेनेत्युक्तम् । नन्वेवमावश्यकत्वा-
ज्ञानं प्रत्येव दोषस्य हेतुत्वं नार्थं प्रतीति चेत्वा ; निर्विषयापरोक्षज्ञाना-
भावात् । विषयस्य च तत्रान्यस्यासंभवात् दोषैऽन्यस्यैव वक्तव्यत्वा-
दिति दोष उभयत्रापि कारणमित्यर्थः । अत एवाननुभूतरजतस्य ब्रह्मा-
संभवात्संस्कारो ब्रह्म एव कारणमस्तु नार्थं इति निरस्तम् । संस्कारस्य
ब्रह्मरूपाभिज्ञायामिवार्थं प्रत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां कारणत्वे बाधकाभा-
वाचेति ॥

पूरणी

सम्प्रयोगजन्यत्वम् ; प्रकाशात्मज्ञानस्य सम्प्रयोगाजन्यत्वेनाव्यासितादव-
स्थ्यात् । तज्जन्यत्वं तु सम्प्रयोगशब्देनाधिष्ठानज्ञानलक्षणायां संबन्ध-
तयोपन्यस्तम् । संबन्धश्च शुक्तिरूपाधिष्ठानज्ञानेकदेशस्य वृत्तिरूपस्य
तज्जन्यत्वे न संभवतीति ध्येयम् । सादृश्यप्रत्यक्षं इति । तस्य
सादृश्यात्मकदोषजन्यत्वात् संस्कारस्याधिष्ठानवृत्त्यादिज्ञानजन्यत्वा-
दित्यर्थः । अङ्गीकृत्येति । शुक्तिरजतादेः साक्षिमात्रभास्यतया
वस्तुतस्तादशविद्यावृत्तिर्नास्तीति भावः । अत एवेति । निर्विषय-
ब्रह्मासंभवादेवत्यर्थः । ननु संस्कारस्यार्थहेतुत्वं न कापि दृष्टमित्यत
आह—संस्कारस्येति । अभिज्ञायामपि तद्देतुत्वमन्यत्रादृष्टमिहैव
कल्प्यम् । तदर्थेऽपि तुल्यमित्यर्थः ।

1 दौ चाति-ख च. 2 जन्यत्वस्यैव-च.

मिश्रास्तु स्मृतिरूपपदेनासाच्चिहितत्वं विवक्षित्वाऽसच्चिहि-
तत्वे सति परत्रावभासोऽध्यास इत्याहुः । असच्चिहितत्वमपि
वस्तुतोऽधिष्ठानेऽसत्त्वमिति नान्यथाख्यातिरिति तद्याख्या-
तारः । एतच्च परत्रेति पदसमर्थ्यादुक्तमिति न तद्वैयर्थ्यम् ।

दीपनम्

असच्चिहितत्वे सतीति । पूर्वं माहिष्मत्यां यो दृष्टः पाटली-
पुत्रे दृश्यते सोऽपि पूर्वानुभूतदेशात्परत्र प्रतीयत एवेति तत्रातिव्यासि-
परिहाराय स्मृतिरूपपदेनासच्चिहितत्वमुक्तमित्यर्थः । खाधिकरण एव
स्मर्यमाणेऽतिव्यासिपरिहाराय परत्रेति । ननु यदि स्मृतिरूपपदस्यैव
वस्तुतोऽधिष्ठानेऽसत्त्वमित्यर्थः कल्प्यते तर्हि स्वाधिष्ठाने वस्तुतोऽसतः
प्रतीयमान ¹त्वमित्येतावतैवालम्, किं परत्रेति पदेन, तत्राह—एतच्चेति ।
लक्षणे ह्यसच्चिहितत्वमिन्द्रियासच्चिकृष्टत्वमेव । तद्याख्यातृभिस्तु तत्र
विद्यमानस्य कथमिन्द्रियासच्चिकृष्टत्वमिति परत्रेति पदसमभिव्याहार-
सिद्धं तत्स्वरूपं कीर्तितम् । ² ततश्च प्रमाणाजन्यज्ञानविषयत्वे सति परत्राव-

पूरणी

इन्द्रियेति । वक्ष्यमाणार्थमिन्द्रियासच्चिकृष्टार्थत्वमेव लक्षणे
निवेशार्हमित्यर्थः । तद्याख्येति । यथाश्रुतानुपपत्तिमाशङ्कयोक्तविधा-
न्तरं वर्णितमित्यर्थः । व्याख्यातृनिबद्धोक्तलक्षणपेक्षया मिश्रोक्तं
लक्षणान्तरं संभवतीत्याह—ततश्चेति । मिश्रोक्तासच्चिहितत्वमुक्त-
रूपमित्यर्थः । न च शुक्तिरजतादेशपि पूर्वानुभवदेशादन्यत्र प्रतीय-
मानत्वरूपपरत्रावभासशब्दार्थाभावेन नासंभव इति वाच्यम् ;
स्वप्रतीतिहेतुभूतानुभवदेशादन्यत्र प्रतीयमानत्वस्य विवक्षितत्वात् ।

¹ त्वमध्यस्तत्वमि-ख.

² तच्च प्र-ख.

नापि मिथ्यात्वस्यानिरुक्तिः ; प्रतिपबोपाधा^१ बभावप्रतियोगि-
त्वस्य तल्लक्षणत्वात् ॥

तच्चैकावच्छेदेन स्वसंसृज्यमानाधिकरणनिष्ठात्यन्ताभाव-

दीपनम्

भास इति लक्षणान्तरम् । तत्रादौ विवरणाचार्यसंमतं लक्षणमाह—
प्रतिपञ्चेति । प्रतिपञ्चस्य रजतोदरुपाधिग्राश्रयोऽधिष्ठानमिति यावत् ॥

तच्चेति । संयोगादावतिव्यासिपरिहाराय एकावच्छेदेन स्वसं-
सृज्यमानाधिकरणनिष्ठत्वमभावविशेषणम् । समयभेदेन भूतलादिवृत्तिता-
दशात्यन्ताभावप्रतियोगिनि घटादावतिव्यासिपरिहाराय स्वसंसृज्यमा-
नेति । यद्यपि घटादिकमपि लक्ष्यान्तर्गतमेव, तथापि प्रपञ्चमिथ्यात्वा-
नुमानेन पराभिमतसत्यत्वविरोधी धर्म एव साध्यः, अन्यथार्था-
न्तरत्वप्रसङ्गादिति विशेषणद्वयमर्थवत् । संयोगस्य चाव्याप्यवृत्तित्वं
पररीत्योक्तम् । सिद्धान्ते यावत्स्वाश्रयप्रदेश^२ व्यापित्वात्तदभावप्रदेशस्य

पूरणी

शुक्तिरजतोदरपि भ्रान्तिहेत्वनुभवदेशादन्यत्र प्रतीयमानत्वात् । न चैव
पाटलीपुत्रे पुनरनुभवे माहिष्मत्यनुभवस्याहेतुतया तत एव तत्राति-
प्रसङ्गाभावे असन्निहितत्वविशेषणवैर्यमिति वाच्यम् ; सोऽयमिति
प्रत्यभिज्ञारूपानुभवे पूर्वानुभवस्यापि हेतुत्वादिति भावः ॥

यावत्स्वाश्रयेति । मूलाग्रप्रदेशयोः संयोगतदभावाश्रयत्वम् ।
तयोश्च भिन्नत्वात् संयोगस्य स्वाभावसमानाधिकरणत्वरूपमव्याप्य-
वृत्तित्वमित्यर्थः । ननु प्रदेशयोरन्यत्वेऽपि मूले वृक्षः कपिसंयोगवानग्रे
नेत्येकत्रावयविनि संयोगतदभावयोरनुभूयमानतया अव्याप्यवृत्तिता

¹ वत्यन्ताभाव-ग.

² वारणाय-ख. च.

³ व्याप्त्यत्वात्-च.

प्रतियोगित्वमिति केचित् । अस्ति हि शुक्तौ रजतप्रत्यक्षम्, तच्च नासाद्विषयम्, देशान्तरीयरजतविषयं वेत्युक्तम् । ततश्च तत्रैव रजतमभ्युपगन्तव्यम् । ^१न ह्यत्र सत्, कालत्रयेऽपि इदं रजतं ^२न भवतीति प्रतीतेः । सा च प्रतीतिः रजत^३ प्रतीतिरित्व न बाध्यत इत्यभावः परमार्थः । ततो न विरोधाद्यसंभवः । समानसत्ता-

दीपनम्

ततोऽन्यत्वात्, अवयविनोऽपृथक्कृदपि तत्प्रदेशयोरौपाधिकभेदस्य सत्त्वात् । असंभवं परिहर्तुमाह—अस्ति हीति । प्रथमं पुरोदेशोऽन्यतरापलापायोगादुभयावश्यकतामाह—तच्चेति । सत् बाधायोग्यम्, तथात्वे त्रैकालिकनिषेधप्रमा न स्यादित्यर्थः । तत्प्रमात्वमेव साध्यति-सा चेति । समानेति । व्यावहारिकसत्ताक्योर्हि घटतदभावयो-र्भूतलादौ विरोधो दृश्यते । यद्यपि तत्र भावत्वाभावत्वप्रयुक्त एव विरोध इति वक्तुं शक्यते, तथापि प्रकृतेऽनन्यथासिद्धसमानकालीनरजततद-भावप्रत्यक्षप्रमाभ्यां तयोर्विरोधो नेति समानसत्ताक्योरेव विरोधो वाच्यः । परस्याप्यसत्संसर्गविषयं अभिमिच्छतः सतैव प्रतियोगिसंसर्गेणा-भावो विरुद्धयत इति नास्माकमेव गौरवमिति । अन्यथाधिकरणे प्रतियो-गिसंसर्गमात्रस्य तदभावविरोधितया शुक्त्यादौ रजताद्यभावो न

पूरणी

स्यादित्यत्राह—अवयविन इति । अपृथक् इति । अवयवावच्छेदेन संयोगाद्याश्रयत्वानुभवेऽपि मूलाग्रप्रदेशावच्छिन्नवृक्षयोः काल्पनिक-भेदसत्त्वाचैकत्र प्रतियोगितदभावयोर्वृत्तिरित्यर्थः । घटवत्यपि समयभेदेन तत्त्विषेधप्रतीतिरस्तीत्यत उक्तं—त्रैकालिकेति । भावाभावत्वमात्रं परमतेऽपि न विरोधप्रयोजकमित्याह—अन्यथेति । शुक्तिकारजत-

^१ नापि तत्र—ग.छ.

^२ नेति प्रतीतेः—छ

^३ प्रतीतिरित्व—ख.

क्योरेव भावाभावयोर्विरोधात् । अयं चाभावोऽधिष्ठान एव वर्तते । अन्यत्र वर्तमानस्तु प्रतियोगिसमानसत्ताकोऽन्य एव,

दीपनम्

स्याऽदिति भावः । नन्वसमानसत्ताकरजताभावस्थापि घटाद्याधिकरणे अस्त्वेव रजतादिना सह विरोधानुभव इति तत्राह—अयं चेति । कथं तर्हन्यत्रानुभवस्तत्राह—अन्यत्रेति । घटादौ वर्तमानो हि शुक्तिरजतात्यन्तभावो नियमेन प्रतियोग्यसमानाधिकरण एव प्रतीयते । शुक्तौ तु नैवम् । अतो विरुद्धधर्मवत्तया घटादौ वर्तमानो भिन्न एवेति भावः । प्रतियोगिसमानसत्ताक इति । नन्वेवं शुक्तिरजताभावस्थ

पूरणी

ग्रहणं प्रकृतत्वाभिप्रायेण । संयोगेन घटवति भूतले समवायेन तदभावो न स्यादित्यर्थः । यद्वा आरोपाधिष्ठानशुक्तिकास्फटिकादावारोप्यरजत-लौहित्यादेः कथंचित्परम्परासंबन्धसत्त्वात्तत्र तदभावो न स्यात् । एकत्र प्रतियोगिसंसर्गतदभावयोर्विरोधादिति तत्र समानसंबन्धावच्छिन्नभावा-भावत्वेन विरोधस्तथात्रापि गुर्वपि प्रामाणिकतया समानसत्ताकभावा-भावत्वं विरोधप्रयोजकमिति भावः । ननु प्रतियोग्यैव्यात्कथं तदभाव-भेदः, तद्देवस्य तद्द्रुतुत्वादित्यत्राह—अतो विरुद्धेति । एकघट-प्रतियोगिकध्वंसप्रागभाववद्विरुद्धधर्मवत्तया प्रतियोगिभेदं विनापि भेदो युक्तः । सख्पाभावभेद एव प्रतियोगिभेदस्य प्रयोजकत्वादिति भावः । ननु प्रतियोग्यैव्यैऽप्युत्तरकालसंसर्गादिप्रतियोगितावच्छेदकभेदात्तद्देवोपपत्ति-रिति चेत्, उत्तरकालसंसर्गदिवच्छेदकत्वे तस्यायोग्यतया तदवच्छिन्न-प्रतियोगिकप्रागभावादेवयोग्यत्वप्रसङ्गात् । प्रतियोगितावच्छेदकावच्छिन्न-प्रतियोगियोग्यत्वस्याभावयोग्यतायां तन्त्रत्वात् । अन्यथा गुरुत्वावच्छ-

¹ दित्यर्थः—कृ.

दीपनम्

प्रातीतिकत्वे शुक्तिरजतवदप्रतीतिसमये तत्र विरहः स्यादिति चेदोम् ।
 न चैवं तदा तत्र रजतप्रसङ्गः ; अधिष्ठानवृत्त्यारोपिताभावस्य परमार्थत्वेन
 रजतादन्यत्वात् रजतस्य तत्समानसत्त्वाकस्य तद्विरुद्धतया नियमेन ततो
 व्यधिकरणत्वात् । किं च विरुद्धोभयाधिकरणत्वयोग्ये हन्यतराभावेऽ-
 न्यतरस्य नियमः, यथा भूतलादौ घटादेः । नच घटादौ शुक्तिरजताधि-
 करणत्वयोग्यतास्ति ; तदुपादानाज्ञानाभावात् । तस्मादभावस्य स्वानधि-
 करणत्वेऽपि प्रतियोग्यनधिकरणत्ववद्घटादेरज्ञानदशायां रजताभावानधि-
 करणत्वेऽपि रजतानधिकरणत्वमुपपद्यत इति भावः ॥

पूरणी

अघटाभावस्यापि प्रत्यक्षत्वप्रसङ्गादिति दिक् । अधिष्ठानेति । घटादि-
 निष्ठस्य प्रातीतिकरजताभावप्रतियोगिकाभावस्य पारमार्थिकत्वेन रजता-
 नात्मकतया तत्सत्त्वेऽपि न रजतापादनमित्यर्थः । इतोऽपि
 घटवृत्तिरजताभावविरहस्य न रजतात्मकतेत्याह—रजतस्येति ।
 ननु प्रतियोग्यभावयोरन्यतरानधिकरणस्यान्यतराधिकरणत्वनियमाद्रजता-
 भावानधिकरणत्वे घटादेः रजताधिकरणत्वं स्यादित्याशङ्कय विरुद्धो-
 भयाधिकरणत्वयोग्यत्वे सतीति नियमविशेषणान्नैवामित्याह—किंच
 विरुद्धेति । तद्विशेषणावश्यकतामाह—तस्मादभावस्येति । अज्ञान-
 दशायामिति । रजताभावप्रतीतिदशायामित्यर्थः । इदं चापाततः ॥

परमार्थतस्तु—घटादिवृत्तिरजताभावो न प्रातीतिकः, शुक्तावारो
 प्यमाणरजतस्य घटादौ तदभावारोपमन्तरेणापि स्वतो विरहात् ।
 नेदं रजताभाववदिति कदापि बाधविरहात् । न च चन्द्रप्रादेशिक-
 त्वादिवदबाध्यत्वेऽपि प्रातीतिकत्वमिति बाच्यम् ; तत्र दूरस्थत्वादि-

दीपनम्

नचैवमधिकरणभेदेनाभावभेदेऽतिप्रसङ्ग इति वाच्यम् ; परैरपि प्रतियोगि-
१ समवायिवृत्त्यभावस्य तदन्यदेशीयाभावाद्वेदाभ्युपगमात्, प्रमाणस्योभयत्र

पूरणी

दोषेण बाधसामग्रीविरहात् । सति योग्यते प्रत्यक्षबाध्यत्वस्य प्रातीतिकत्वं
प्रयोजकत्वात् । अनेवंविधस्यापि तथात्वे घटादिप्रपञ्चस्यापि प्रातीति-
कत्वप्रसङ्गात् । घटवति घटाभावारोपादौ प्रतियोगिमत्त्वज्ञानस्य
प्रातीतिकाभावाध्यासहेतुत्वदर्शनेन रजतानाधिकरणघटादौ रजतत्वाज्ञान-
विरहेण तदभावारोपासंभवाच । किंचास्मन्मते अभावस्यानुपलब्धि-
गम्यत्वात्परोक्षस्थेले चानिर्वचनीयोत्पत्तेनभ्युपगमात् घटादौ प्रातीतिक-
रजता²भावप्रसङ्गः । अन्यथा आन्तिविषयेऽनिर्वचनीयवन्हाद्युत्पत्तिप्रसङ्गात् ।
तस्माद्वान्तानुमितिवदन्यत्र विद्यमानपारमार्थिकरजताभाव एव घटादौ
रजताभावप्रतीतिविषयः । यद्वा व्यावहारिकस्तद्वात्तिरजताभावः,
स्वोचितकार्यकरत्वात्, न च प्रातीतिकप्रतियोगिकस्य न व्याव-
हारिकत्वमिति वाच्यम् ; प्रातीतिकप्रतियोगिकस्य पारमार्थिकत्वं
व्यावहारिकत्वस्याप्युपपत्तेः, घटवत्यारोप्यमाणप्रातीतिकघटाभावस्य
व्यावहारिकघटप्रतियोगित्वदर्शनाच । न च प्रतियोगिभिन्नसत्त्वाका-
भावस्य प्रतियोग्यविरोधितया रजतशून्यघटादेः रजताधिकरणत्वं
स्यादिति वाच्यम् ; अविरोधमात्रस्य वस्तुप्रापकत्वे घटवद्भूतलादेः
पटाधिकरणत्वप्रसङ्गादिति संक्षेपः ॥

अतिप्रसङ्ग इति । अनन्ताभावकल्पनापत्तेरित्यर्थः । ननु तत्र
घटे रूपं भविष्यति रूपं नष्टमिति प्रतियोगिसमवायिदेशे पूर्वोत्तरकाला-
वधिकत्वेनाभावप्रतीतिः वायौ रूपं नास्तीति त्रैकालिकतयाभावप्रती-
तिरिति वैलक्षण्यानुभवाद्वेदो युक्त इत्यत्राह—प्रमाणस्येति । इहापि

१ समवायदेशवृत्त्य-क.

२ संभवः—ट.

परैरपि स्वोपादानेऽन्यत्र वर्तमानाभावयोर्भेदाभ्युपगमात् । न च कल्पिताभावस्य कथं परमार्थत्वमिति वाच्यम्; प्रतियोगिनः कल्पितत्वाभावे तदधिकरणे तदभावस्य वस्तुत्वायोगात् । अतीताद्यसत्प्रतियोगिकस्येवास्यापि बाधाभावाच्च ॥

दीपनभ्

तुल्यत्वादित्याह—परैरपीति कल्पितेति । कल्पितप्रतियोगिकस्ये-त्वर्थः । अस्यापीति । रजतात्यन्ताभावस्य सत्यत्वं इति शेषः ॥

नन्वेवमपि तदधिकरणे वृत्त्यन्तरेण ¹तदभावादिदं लक्षणं न सत्यत्वविवरुद्धमिति चेत्र तावदिदं रजतमिति प्रतीर्तिवृत्त्यन्तरेण

पूरणी

शुक्तिघाटदौ प्रतियोगिसामानाधिकरण्यवैयधिकरण्याभ्यां तदभावानु-भवेन वैलक्षण्यप्रतीतिरूपभेदप्रमाणस्योभयत्र तुल्यत्वादित्यर्थः । अती-ताद्यसदिति मूलम् । अतीतत्वादिप्रतियोगिनोऽसत्त्वेऽपि तत्प्रति-योगिकाभावस्य पारमार्थिकत्ववत् कल्पितरजतप्रतियोगिकात्यन्ता-भावस्यापि सत्यत्वे न किञ्चिद्वाधकमित्यर्थः । एतच्च तादृशात्यन्ता-भावप्रतियोगित्वमसत्त्वमिति मतेन निर्दर्शनम् । अस्मन्मते तादृशात्य-न्ताभावानभ्युपगमात् । न चातीतघटात्यन्ताभावो निर्दर्शनम् ; घटादेर-सत्त्वाभावात् । यद्वा असत्पदमविद्यमानार्थकम् । अतीतघटादेरविद्य-मानत्वेऽपि इदानीं तत्प्रतियोगिकाभावस्य विद्यमानतावत्प्रतियोगिनः कल्पितत्वेऽपि तदभावस्य पारमार्थिकत्वं न विरुद्धमित्यर्थः ॥

वस्तुतस्त्वसत्प्रतियोगिकाभाव इति व्यतिरेकवृष्टान्तः । असत्प्रति-योगिकाभावाभ्युपगमे असत्प्रतियोगिनस्तन्निषेधप्रमाविषयत्वेन प्रामाणि-कत्वं असत्प्रतियोगिज्ञानानासंभवात्तन्निषेधप्रमानुपपत्तिश्वेत्यादिबाधकवत्

¹ तदभावसंभवा—च,

दीपनम्

तदभावं विषयीकरोति ; ऋमविषयवृत्तिमुखेनैव तस्य बाधात् । न च
आन्तिकाले रजतं नेति प्रतीतिरस्ति, येन वृत्त्यन्तरेण तदभावं
विषयीकुर्यात् । किंच घटवत्तया ज्ञायमाने भूतले घटो नेत्यप्रतीतिर्न
वृत्त्यन्तरेण तदभावः संभवति । तत्रापि समवायसंबन्धेन घटो नेति
प्रतीतिस्तु समवायस्य तदवच्छिन्नस्य वा अभावविषया न तु घटस्य ।
घटवति घटवैशिष्ठज्ञानस्यानारोपितत्वादपि न परस्य तत्र तदभाव-

पूरणी

कल्पितप्रतियोगिकपारमार्थिकाभावे तद्विरहादित्यर्थं इति मन्तव्यम् । न च
व्यावहारिकप्रमाणभूतप्रत्यक्षादिगम्याभावस्य कथं पारमार्थिकत्वाभिति
वाच्यम् ; प्रत्यक्षादिप्रमाणस्यापि श्रुतिवत्तदंशे तत्त्वावेदकत्वादिति दिक् ॥

न च भ्रान्तीति । प्रतियोगिधीसमये तत्र तदभावप्रतीतिर्वृत्त्य-
न्तरविषया, यथा घटवति तदभावप्रतीतिः समवायेन तदभावमव-
लम्बते, न चात्र तथेत्यर्थः । ननु बाधस्य वृत्त्यन्तरविषयत्वाभावेऽपि
वृत्तिप्रयोजकान्यसंबन्धेन शुक्तिरजताभावस्य तत्र संभवादर्थान्तरता
स्यादित्यम्बरसादाह—किंचेति । तादृशाभाव एव नास्तीति भावः ।
तदवच्छिन्नस्य वेति । संभवाभिप्रायेण । आकाशं नास्तीत्यादौ व्यषि-
करणधर्मावच्छिन्नाभावापत्या समवायावच्छिन्नाकाशासंभवाचत्प्रतीतेः
समवायाभावविषयत्वस्यैव वाच्यत्वात् । न चाकाशसमवायरूपप्रति-
योगिनोऽप्रसिद्ध्या कथं तत्रिषेष इति वाच्यम् ; अकाशे भूतलादि-
समवायस्य निषेषसंभवात् । घटादेस्तादृशाभावप्रतियोगित्वेऽर्थान्तरता-
पत्तेश्चेति ध्येयम् । परमते प्रतियोग्यारोपोऽभावप्रत्यक्षप्रमायां हेतुः ।
घटवति च तदारोपासंभवात् तदभावप्रमासंभव इत्याह—घटवतीति ।

दीपनम्

प्रमासंभवः । सामान्यविशिष्टबुद्धेर्यावद्विशेषबाधे¹ सत्येवानारोपित-
त्वात् । न च घटवति तत्समवायमात्रविषयविशिष्टज्ञानं अमः ;
घटवदित्येकाकारज्ञानस्य नियामकाभावे कदाचित्समवायः कदाचित्सं-
योग इति नियन्तुमशक्यत्वात् । अन्यथा सर्वैव विशिष्टप्रमा-
आन्तिरपि स्यात् । समवायसंबन्धेन घटवद्वृतलमिति धीस्तु² कल्पितापि
समवायांश एवारोपः तदभावबुद्धावेव हेतुरिति ॥

पूरणी

ननु घटोऽस्तीति बुद्धेर्यत्किंचिद्घटवति घटान्तरभावादारोपता स्यादि-
त्यत्राह—सामान्येति । एकाकारेति । प्रतीतिवैचित्र्यं विना विषय-
वैचित्र्यस्यासंभवादित्यर्थः । अन्यथेति । प्रतीतिवैचित्र्यं विनापि
विषयवैचित्र्ये सर्वत्र विशिष्टप्रमायाः संबन्धान्तरविषयत्वसंभवेन सर्व-
प्रत्ययायाथार्थं स्यादित्यर्थः । इदं चेत्यमपि वकुं शक्यत्वादुक्तम् ॥

वस्तुतस्तु वृत्त्यन्तरेण तदभावस्याभ्युपगमेऽपि न क्षतिः,
स्ववृत्तिप्रयोजकसंबन्धद्वारकत्वेनात्यन्ताभावविशेषणात् । नन्वेवमपि
कालवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वेनार्थान्तरम् । नच तदधिकरणवृत्ति-
प्रयोजकस्वरूपसंबन्धविशेषेण रजतात्यन्ताभावो न कालवृत्तिः, संयोगा-
द्यवच्छिन्नघटात्यन्ताभावस्यैव तद्वृत्तित्वात्, तावतैव सर्वाधारत्वोप-
पत्तेरिति वाच्यम्; इदानीं स्वरूपसंबन्धविशेषेण घटो नास्तीति
प्रतीत्यनुसारेण तत्संबन्धविशेषद्वारकात्यन्ताभावस्यापि तत्रावश्यकत्वात् ।
किं च यत्किंचिदाधिकरणे तादशात्यन्ताभावसिद्धावप्युपादानवृत्तितद-
त्यन्ताभावप्रतियोगित्वालाभादर्थान्तरता, उपादानवृत्त्यत्यन्ताभावप्रति-
योगित्वस्यैव सत्यत्वविरोधित्वात् । अन्यथा अधिकरणान्तरसतोऽप्यु-

1 सत्येवारोपत्वात्—च । 2 तापि न सम—ख. च.

अथ वा सत्त्वावच्छिन्न^१प्रतियोगिताकस्वात्यन्ताभावस-
मानाधिकरणत्वं मिथ्यात्वम् । सत्त्वं चाधिष्ठानस्वरूपमेवाव-
दीपनम्

ननु सप्रतियोगिकाभावस्य प्रतियोगिसमानसत्ताकत्वमेव वक्तुमु-
चितम्, प्रतियोगिसत्त्वमन्तरेण सप्रतियोगिकत्वस्याभावे असंभवात्,
नच परमते शुक्तिरजतसंसर्गस्यासत्त्वेऽपि तदभावस्य सत्त्वं हृष-
मिति वाच्यम्; तस्यासम्प्रतिपचेरित्यरुचेराह — अथ वेति ।
ननु मिथ्यारजतस्य कुतः सत्त्वं, तत्राह — सत्त्वं चेति ।

पूरणी

पादाने सत्त्वापातात् । न चाधिकरणपदमुपादानपरमेवेति वाच्यम्;
व्यावहारिकात्यन्ताभावध्वंसादावंशतो बाधात् कपालवृत्तितत्प्रतियोगि-
त्वेनार्थान्तरत्वापत्तेश्चैतत्न्यवृत्यभावप्रतियोगित्वस्यैवोद्देश्यत्वात् । तद्वृत्य-
भावस्यैव पारमार्थिकत्वात् । नच यावदुपादानपरं तत्पदम्; पारमार्थि-
काभावस्य कपालाद्यवृत्तित्वेन बाधात् । नच कपालाद्यवच्छिन्नचैतत्न्य-
मेवोपादानं न कपालादिरिति वाच्यम्; “यथा सौम्यैकेन मृत्पि-
ण्डेन” इत्यादिश्रुतौ मुदादेरप्युपादानत्वश्रवणात्, परिणामितया प्रत्यक्षेण
तदनुभवाच । किं चैवमप्यविद्याया उपादानतया तद्वेषतादवस्थयमिति
चेत्, अत्र ब्रूमः—अधिकरणपदेन स्वसत्ताव्यवहारप्रयोजकाधिकरणं
विवक्षितम् । तच्च चैतत्न्यमेव, चैतत्न्यस्य तादात्म्येन प्रपञ्चसत्ताव्यवहार-
प्रयोजकत्वात् । तथा च स्वसत्ताव्यवहारप्रयोजकाधिकरणवृत्तिस्थवृत्य-
वच्छेदकदेशकालावच्छिन्नस्ववृत्तिप्रयोजकसंबन्धद्वारकात्यन्ताभावप्रतियो-
गित्वं लक्षणमिति न काप्यनुपपत्तिः ॥

सप्रतियोगिकेति । सप्रतियोगिकत्वं प्रतियोगिनिरूपत्वम् ।
निरूपकस्य चासत्यत्वे तत्रिरूपिताभावस्य सत्यता न संभवतीत्यर्थः ।
अत एव वक्ष्यते “निरूपकं चे”ति । तस्येति । शुक्तिरचिकरण-

च्छेदकं न तद्रत्नमिति न तत्प्रतियोगिना सामानाधिकरण्या-
नुपपत्तिः ॥

दीपनम्

अभावो हि संबन्धिनिरूपणाधीननिरूपणो निरूपकसमानसत्ता को वक्तव्यः ।
निरूपकं च प्रतियोगितावच्छेदकमपीति तत्समानसत्ताक एवाभावः ।
अन्यथा रजताधिकरणे तत्कालीनितया प्रभीयमाणाभावस्य सत्यत्वासंभ-
वात् । रजते च प्रतियोगितावच्छेदकमधिष्ठानचैतन्यात्मकं¹ सत्यत्वमेव ।
यद्यपि सत्त्वं स्वरूपेण रजतारजतसंबन्ध्यतिप्रसक्तं तथापि² तत्तदुप-
हितत्वेनानतिप्रसक्तमेवेति सत्त्वावच्छिन्नप्रतियोगिताको योऽत्यन्ता-
भावस्तैनैकस्मिन्काले समानाधिकरणत्वं मिथ्यात्वमित्यर्थः । एवं च
सत्त्वावच्छिन्नत्वमप्यसंभववारकमिति न व्यर्थमिति द्रष्टव्यम् । ननु
घटत्वादिः प्रतियोगिवृत्तिरेव धर्मः प्रतियोगितावच्छेदक इति कथं
चैतन्यात्मकसत्त्वं तदवृत्तिं तदवच्छेदकं स्यात्, तत्राह—न तदिति ।

पूरणी

रजतत्वाभावस्यैव पैरभ्युपगमादित्यर्थः । इतोऽपि निरूपकमात्रसमान-
सत्ताकत्वं वाच्यमित्याह—अभावो हीति । निरूपकेति । प्रतियोगि-
समानसत्ताकत्वपेक्षया सामान्यरूपत्वेन लघुत्वादिति भावः ।
निरूपकं चेति । तदवच्छिन्नप्रतियोगिनस्तत्संबन्धत्वादिति भावः ।
इतोऽपि निरूपकमात्रसमानसत्ताकत्वं वाच्यमित्याह—अन्यथेति ।
एकस्मिन्काल इति । कालान्तरीयताहशात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमा-
दायार्थान्तरतावारणाय स्वकालीनेत्यपि विशेषणं देयमिति भावः ।
असंभवेति । यद्यपि वस्तुतोऽसंभवो नास्ति, तद्विशेषणाभावेऽपि

¹ सत्त्वमेव-च.

² तदुपहित-च.

दीपनम्

घटरूपं नास्तीत्यादिप्रतीतेर्घटोऽपि रूपे प्रतियोगितावच्छेदको
वक्तव्यः । न च स तत्रास्ति । न च घटरूपत्वमेव प्रतियोगि-
तावच्छेदकम्, तच्च तत्रास्तीति वाच्यम्; घटसंबन्धिरूपत्वमेव
घटरूपत्वमिति घटोऽपि तत्रावच्छेदककोटौ प्रविशत्येव । तस्मादव-
च्छेदकस्यावच्छेदसंबन्ध एव वक्तव्यः, न तु तद्वित्तिवमिति चैतन्यमपि
रजताधिष्ठानं तत्संबन्धीति भवत्यवच्छेदकमिति अवच्छेदकसमानसत्ता-
करजताभावस्य सत्यत्वेन न मिथ्यारजतसामानाधिकरण्यानुपपत्तिः ।
तस्याधिष्ठानसत्तासंबन्धश्च ^१ सदन्यत्वघटित इति नासंभव इति
भावः ।

पूरणी

वस्तुतस्ताहशात्यन्तभावमादाय लक्षणसंभवात्, तथाप्यसंभवशङ्का-
वारणाय तद्विशेषणमित्यर्थः । न तु रजताभाववतोऽधिष्ठानस्य कथं रजत-
संबन्धितेत्यत्राह—तस्येति । अधिष्ठानसत्ता सद्रूपचैतन्यमेव । तत्सं-
बन्धश्च सत्तानवच्छेदकमेदलक्षणतादात्म्यम् । तथा च परमार्थतस्तच्छू-
न्यत्वेऽपि काल्पनिकतत्संबन्धो न विरुद्धयत इत्यर्थः । यद्वा न तु तत्सं-
बन्धिरजतस्य शुक्तौ सत्वात्कथं तत्र तदवच्छिन्नाभाव इत्यत्राह—
तस्येति । सदन्यत्वेति । तत्संबन्धस्य कल्पितत्वात् तदवच्छिन्नव-
पारमार्थिकनिषेधानुपपत्तिरित्यर्थः । वस्तुतस्तु पूर्वकल्प एव श्रेयान् ।
न च सन्निरूप्यत्वाभावे अभावस्य पारमार्थिकत्वानुपपत्तिः; परमतेऽ-
विद्यमानप्रतियोगिकाभावस्य विद्यमानत्ववत्तदुपपत्तेः । निरूपकसत्त्व-
मात्रस्याप्रयोजकत्वे न सदधिकरणनिरूप्यत्वेनापि सत्यत्वोपपत्तेश्च ।
न च सदधिकरणनिरूप्यत्वेन सत्यत्वे प्रपञ्चमात्रस्य सत्यत्वापत्तिरिति

^१ तदन्यत्व—ख.

पूरणी

वाच्यम् ; अतोऽपि त्वदुक्तनिरूपकमात्रस्य सत्त्वप्रयोजकत्वानुपपत्तेः । किं चान्तिप्रसक्तरजतत्वादेवावच्छेदकत्वसंभवेन सत्यत्वस्य न तदवच्छेदककोटौ प्रवेशः । लघ्ववच्छेदेन प्रमाणवृत्तेरतिप्रसङ्गाभिया सद्गतत्वस्य रजतत्वावच्छिन्नसत्त्वस्य वावच्छेदकत्वे तस्य पारमार्थिकत्वेन तदवच्छिन्नाभावस्य तदधीनपारमार्थिकत्वानुपपत्तेश्च । अपि चाभावप्रतियोगितामात्रे न सत्त्वमवच्छेदकम्, व्यावहारिकाभावस्यापि सत्यत्वप्रसङ्गात् । किं तु पारमार्थिकाभावप्रतियोगितायाम् । तथाचाभावस्य पारमार्थिकत्वे तत्प्रतियोगितायां सत्त्वमवच्छेदकत्वं सत्त्वावच्छेदकत्वे च तदवच्छिन्नप्रतियोगिकत्वेन तस्य पारमार्थिकत्वमित्यन्योन्याश्रयः । तस्माद्यथा आधेयप्रपञ्चस्य कल्पितत्वेऽप्याधारब्रह्मणः पारमार्थिकत्वं तद्वप्तियोगिनः कल्पितत्वेऽपि तदभावस्य पारमार्थिकत्वमुपपत्तम् । संबन्धिकल्पितत्वस्य संबन्धिपारमार्थिकत्वाविरोधित्वात् । यतु सत्त्वावच्छिन्नरजताभावः सत्त्वस्य प्रतियोगिताव्यधिकरणतया व्यधिकरणधर्मवच्छिन्नप्रतियोगिकः । न च तत्र प्रमाणाभावः ; गवि शशशृङ्गानास्तीति प्रतीतिबलेन तत्सिद्धेः । न च व्यधिकरणधर्मवच्छिन्नाभावस्य प्रतियोगिसत्त्वाविरोधितया शुक्रिरजतादेः कल्पितत्वं न सिद्धयेदिति वाच्यम् ; अभावान्तरस्यातथात्वेऽपि सत्त्वावच्छिन्नप्रतियोगिकाभावस्य तत्सत्त्वविरोधित्वात् । अन्यथा प्रतियोगिसत्त्वे तत्र तदवच्छिन्ननिषेधानुपपत्तेरिति, तच्चिन्त्यम् ; अवच्छेदकत्वं स्वरूपसंबन्धविशेषः । स च प्रतियोग्यवृत्तिधर्मस्य प्रतियोगिना समं न संभवतीति व्यधिकरणधर्मवच्छिन्ननिषेधस्यानुकूलसंभवदुस्थित्वात् । अत एव गवि शशशृङ्गानास्तीति प्रतीतिरपि शृङ्गे शशीयत्वाभावविषयिणीति संक्षेपः । नासंभव इति । मिथ्यात्वस्येत्यर्थः ॥

अन्ये तु कल्पितप्रतियोगिकाविरहैकस्वभावाभावस्य न परमार्थत्वं वक्तुं शक्यम् । तद्विरहत्वस्य¹ वास्तवत्वायोगात् ।

दीपनम्

सिद्धान्तरहस्यमाह—अन्ये त्विति । अधिष्ठानात्मकाभावं व्यावर्तयति—विरहेति । भावत्वानधिकरणाभावस्येत्यर्थः । रजताधिकरणे² त्रैकालिकतया प्रमीयमाणे अभावे भावव्यावर्तकरजताभावत्वघर्मो वास्तवो न वा । नाद्यः; रजतस्य मिथ्यात्वे तत्संबन्ध्यभावत्वस्य सत्यत्वानुपपत्तेरित्याह—तद्विरहत्वस्येति । द्वितीयेऽपि किं व्यावहारिकं तद्विरहात्मकत्वं प्रतीतिकं वा उत³ तद्विरहत्वमेव नेति वा । नाद्यः, प्रातीतिकरजतसंबन्धितद्विरहत्वस्य तदयोगात् । व्यावहारिकप्रपञ्चाधिकरणे तत्कालीनतया श्रुत्या प्रमीयमाणतदभावे तदयोगाच्च । न हि भावाभावयोः समानसत्ताकयोरेकत्र वृत्तिः संभवति । न द्वितीयः; शुक्त्यादौ रजतप्रतीतिकाले तदभावस्याप्रतीतेस्तदानीं तत्रासत्त्वापत्तेश्च । तृतीये च न भावत्वानधिकरणाप्रतीतेस्तदानीं तत्रासत्त्वापत्तेश्च ।

पूरणी

नेतीति । मिथ्याशब्दस्यापहवर्थेऽपि दर्शनादेति भावः । ननु प्रातीतिकसंबन्धिनः पारमार्थिकत्वव्यावहारिकत्वमप्यस्तीत्यस्वरसादाह—व्यावहारिकेति । न हीति । यद्यपि तद्वर्मस्य व्यावहारिकत्वेऽपि अभावधर्मिणः पारमार्थिकसत्ताकत्वात्र समानसत्ताकता, तथापि समानसत्ताकधर्मवच्छिन्नाभावेन भावस्य सहवृत्तिर्न संभवति, व्यावहारिकाभावे तथा विरोधाभावधारणादिति भावः । शुक्त्यादाविति ।

¹ वास्तवस्यायोगात्-ग. ² बाधेन त्रका—ख-च. ³ तद्विरहात्मत्वमेव-च.

⁴ कत्वाच—इ.

तदभावे च तस्य तद्विरहात्मत्वं कल्पितमेवेति न विरहरूपाभाव-
सिद्धिः । न हि निष्प्रतियोगिकोऽपि विरहरूपोऽभावोऽस्ति ।

दीपनम्

भावसिद्धिरित्याह - तदभाव इति । यतु परमते अभावत्वमपि न
प्रतियोगिधटितम्, किं तु संयोगत्वादिवदखण्डमिति तदपि प्रसङ्गात्प्रत्याह-
न हीति । प्रतियोग्यधटितमभावत्वं नास्तीत्यर्थः । अखण्डत्वे
गोत्वादिवत्प्रतियोगिना विनैव निरूप्येत । संयोगत्वादिकमप्यसंभ्रति-

पूरणी

प्रातीतिकस्य प्रतीतिनियतसत्त्वाक्तया यावत्सत्त्वं प्रतीतिः स्यात्,
अप्रतीतौ वा सत्त्वं न स्यादित्यर्थः । ततश्च सत्याभावधर्मस्य न
प्रातीतिकत्वमिति भावः । नन्वयं नियमो नास्त्येव, समयान्तरे
तादिदं रजतमिति प्रत्यभिज्ञानुरोधेन मध्येऽपि तत्सत्त्वात् । अन्यथा
घटादेरपि स्वैर्यं न सिद्धेत्, तस्य तदेक¹मानकत्वादिति चेत्त ; तथापि
दोषादिधटितरजतसामग्रीविरहे तथा प्रत्यभिज्ञानासिद्धेः । सामग्री-
सत्त्वे च रजतान्तरोत्पादावश्यकत्वेन तस्यैव तज्जातीयतया तथानु-
भवविषयत्वात् । अन्यथा स्वगकल्पितगजादेर्जाग्रत्यपि कदाचिद्व्यव-
हारप्रसङ्गात् । घटादेस्तु पाकाद्यर्थक्रियाबलेन प्रतीतिविरहदशाया-
मपि सत्त्वम् । अत एव प्रत्यभिज्ञा तज्जातीयविषयत्वेनान्यथा नेयेति
दिक् । अखण्डमिति । प्रतियोग्यधटितमुपाधिरूपमभावत्व
मित्यर्थः । जातित्वाभ्युपगमे समवेत्त स्यादित्यग्रिमापादनविरोधा-
दित्यवधेयम् । संयोगत्वादिकमिति । तदपि प्रतियोगिधटितो-
पाधिरूपमित्यर्थः । ननु समवेताखण्डधर्मत्वं निष्प्रतियोगिकत्वे
तन्त्रमित्यभावत्वस्यासमवेतत्वाच्चैवमित्याशङ्क्य तदपि स्यादित्याह-

¹ मानला—द्व.

ब्रह्मातिरिक्तवस्त्वभ्युपगमेऽद्वैतश्रुतिविरोधाच्च । तस्माल्लूतलाद्वटाद्यभाववदधिष्ठाने आरोपिताभावो न ततोऽतिरिच्यते । किं तु सर्वाधिष्ठाननिराश्रयचैतन्यमेव, अधिकरणभिन्नसत्ताकप्रतियोगिकाभावस्यैवाधिकरणाद्वेदात् । न च लाघवात्प्रतियोगिभेद^१भात्रमभावस्याधिकरणमेदे प्रयोजकमिति वाच्यम् ;

दीपनम्

पन्नमेव । किं च गोत्वादिसाधारणाखण्डधर्मवदभावस्वमपि समवेतं किं न स्यादिति तस्य ततोऽविशेषप्रसङ्गः तस्य प्रमेयत्वादिसाधारण्यं च स्यादिति भावः । अद्वैतश्रुतिः एकेमवाद्वितीयमित्यादिश्रुतिः । न च तद्वाक्यं भाव-द्वैतनिषेधपरमिति वाच्यम् ; सङ्केचे मानाभावात् । दृश्यत्वादिहेतोस्तत्रैव व्यभिचारात् ततः प्रपञ्चमिथ्यात्वसिद्धिः । अहश्यत्वे च प्रमाणाभावाच्च तत्स्वरूपसिद्धिरिति । तस्मात्कल्पितप्रतिश्रोमिकाभावस्य तदधिष्ठानात्पृथग्दुर्लिपत्वात्तदेव स इत्याह—तस्मादिति । नन्वेवमभावमात्रमपलप्यते चेदनुपलब्धिप्रमाणाभ्युपगमविरोधः स्यात् । नेत्याह—भूतलादिति । भूतले घटो नास्तीत्याधाराधेयतया प्रमीयमाणाभावस्यासति बाधके त्यागायोगादिति भूतलादर्थाद्यभावोऽतिरिच्यत इति न कोऽपि विरोध इत्यर्थः । ननु क्वचिदधिकरणादभावो भिद्यते, क्वचिन्नेत्यत्र किं नियामकं, तत्राह—अधिकरणेति । शुक्लौ

पूर्णी

किं चेति । गोत्वादिरूपेत्यर्थः । ननु प्रमेयत्वादिवदखण्डत्वेऽप्यसमवेतत्वं स्यादित्यत्राह—तस्येति । अखण्डस्य क्वचिदसमवेतत्वे प्रमेयत्ववत्सकलवस्तुनिष्ठता स्यादित्यर्थः । न तत्स्वरूपेति । इदं चोपलक्षणम् । तस्य चैतन्याविषयत्वे ब्रह्मणः सार्वज्ञहानिश्चेति द्रष्टव्य-

¹ मात्रमधिकरणादभावस्य मेद-ग.

रजताधिकरणे तत्कालीनतया प्रभीयमाणाभावस्याधिष्ठानाद्देदा-
नुपपत्त्या गुरुशरीरस्यापि मिन्नसत्ताक^१त्वस्यैव प्रयोजकत्वात् ।
अत एव घटादौ शुक्तिरजताद्यभावोऽन्य एव । तथा च

दीपनम्

हीदं रजतमिति सामानाधिकरणानुभवाद्वजतसत्ता शुक्तिसत्तातो न
भिद्यत इत्यधिष्ठानसत्तैव तत्सत्ता । घटादेस्तु नैवं प्रतीतिरिति घटसत्ता
भूतलसत्तातो भिद्यत इत्यधिकरणात्पतियोगिसत्त्वमेदोऽभावमेदे प्रयो-
जकः । तदभावे चाधिकरणमेवाभावः । नन्वेवं घटाद्वटस्य पृथक्सत्ता-
भावात् घटाधिकरणको घटाभावो न प्रतीयेतेति चेत्र ; प्रमित्यभावस्य-
ष्टत्वात् । विरुद्धयोः सामानाधिकरण्यवदाधारघेयभावानुपपत्तेः, अभावे
स्वाभावानधिकरणत्वस्य^२ क्लृप्तत्वाच्च । प्रतीतिर्धटत्वत्ववैषिष्ठ्याभाव-
विषयत्वेनाप्युपपत्तेरिति भावः । अत एवेति । तद्विन्नसत्ताकप्रति-
योगिकत्वादेवेत्यर्थः । तथा च शुक्तिरजतादेः शुक्तयवच्छिन्नचैतन्य-
मभावः, प्रपञ्चस्यापि शुद्धचैतन्यमेव श्रुतिप्रतिपाद्याभाव इति स्थिते
सत्याह—तथा चेति । स्वमनधिकरणं यस्येति अमं^३ व्यावर्त-

पूरणी

मित्यर्थः । नन्वभावस्याधिष्ठानात्मकत्वे रजताभावस्य शुक्तयात्मकत्वम-
स्त्वत्याशङ्क्य—निराश्रयेत्युक्तं मूले । शुक्तेः साश्रयत्वेन चैतन्याध्यस्त-
त्वाच्च पारमार्थिकाभावत्वम् । किं तु निराश्रयपारमार्थिकैचैतन्यस्येत्यर्थः ।
वक्ष्यमाणमिथ्यात्वलक्षणोपयोगितया वाऽभावात्मकैचैतन्यस्य निराश्रयत्व-
सुक्तमिति मन्तव्यम् । रजतसत्तेति । रजतस्वरूपसत्ता । कल्पितस्या-
धिष्ठानैकस्वरूपसत्ताकत्वात् । तेन चैतन्यसत्ताया भूतलघटादौवैक्येऽपि
न दोषः । विरोधस्याधारघेयताविरोधित्वं दृष्टं चेत्याह—अभाव इति ।
घटाभावे तदभावात्मकघटस्यानुपलम्भादित्यर्थः । घटत्वेति । ननु

^१ कस्यैव—क्ष.

^२ नियमेन कल्प—ख. च.

^३ घटवैशि—क-च.

^४ बारयन्नाह—ख.

स्वानधिकरणानधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वम् ।
स्वस्यानधिकरणं घटादि तदनधिकरणं यस्य तत्प्रतियोगित्वम् ।

दीपनम्

यत्राह—स्वस्येति । मिथ्यात्वमिति शेषः । स्वस्य मिथ्यात्व-

पूरणी

घटवैशिष्ट्यस्य न घटभिन्नसत्ताकत्वम्, तद्यातिरेकेण पृथगन्यत्रानुप-
लभ्मादिति चेत्र ; सामानाधिकरणेनाननुभूयमानत्वं भिन्नसत्ताकत्वे
प्रयोजकम्, घटो वैशिष्ट्यमिति सामानाधिकरणेनाननुभवांत वैशिष्ट्यं
घटभिन्नसत्ताकमिति तद्वैशिष्ट्याभावस्य घटाङ्गेदो युक्त इति भावः ।
ननु घटस्य स्वाभावानधिकरणत्वे स्वस्मिन् स्ववृत्तित्वप्रसङ्गः ; अभावा-
नधिकरणस्य प्रतियोग्यधिकरणात्वनियमादिति चेत्र ; त्वन्मते घटा-
भावस्य स्वानधिकरणत्वेऽपि प्रतियोग्यनधिकरणात्वैतत्त्वियमाभावा-
दिति दिक् ॥

वस्तुतस्तु घटाभावस्य घटवृत्तित्वेऽपि न क्षतिः । न चाधिकरण-
भिन्नसत्ताकप्रतियोगित्वाभावेन तद्वेदानुपातिः ; अधिकरणभिन्नप्रति-
योगिकाभावमेद एव तस्य प्रयोजकत्वात् । अधिकरणात्मकप्रतियोगिका-
भावमेदस्य तु स्वेन रूपेणैव भेदः । न चैवमनुगमः ; अनुगतासंभवे
तदाश्रयणस्यापि युक्तत्वादिति सारम् ॥

तथा चेति । एतचोपलक्षणम् । उपादानवृत्त्यन्योन्याभावध्वं-
सादिरप्युपादानमेव, तदभिन्नसत्ताकप्रतियोगित्वादिति मन्तव्यम् ।
वस्तुतस्तु पूर्वकल्पेऽपि श्रेयान् । न च तद्विरहात्मत्वधर्मे पारमार्थिक-
त्वादिविकल्पः ; तस्य व्यावहारिकत्वात् । नच प्रातीतिकसंबन्धिनो
न व्यावहारिकत्वमिति वाच्यम् ; पारमार्थिकत्ववदुपत्तेः । नच

दीपनम्

वर्मिणः शुक्तिरजतादेः । तथा चाभावस्य प्रतियोगिवैयधिकरण्यानिषेधे प्रतियोगिसमानाधिकरणत्वमवृत्तित्वं वा वाच्यम् । ^१ न तदुभयमपि

पूरणी

स्वसमानसत्ताकधर्मावच्छिन्नाभावेन भावस्य सह वृत्तिविरोधः ; लाघवेन समानसत्ताकाभावधर्मसहभावस्यैव लोके विरोधावधारणादिति भावः । नन्वैवं मुक्तौ तद्धर्मनिवृत्तौ तदभावस्तद्विरहस्यो न स्यादिति वाच्यम् ; तद्धर्मावच्छिन्नाभावविरहस्य तदानीमिष्टत्वात् । तत्वेन सर्वव्यवहारस्यापि सर्वमुक्तावसम्प्रतिपत्तेः तदुपलक्षितत्वेन तद्यवहारोपपत्तेश्च । यद्वा अविष्टानात्मकाभाववत्तद्विरहत्वं तत्स्वरूपं न तु तद्गतो धर्मः, येनोक्तविकल्पावकाशः । ततश्च तत्संबन्धिनः कल्पितत्वेऽपि अविष्टानाभाववत्तस्य पारमार्थिकत्वमुपपद्यत इति न किञ्चिदनुपपत्तम् । न वा तदतिरिक्ताभावाभ्युपगमेऽद्वैतश्रुतिविरोधः ; तस्य भावाद्वैतपरत्वात् । न च सङ्कोचे मानाभावः ; “नेह नानास्ति किञ्चन” इत्यादिश्रुत्या ब्रह्माधिकरणकातिरिक्ताभावबोधनात्तद्विषयश्रुतिबलेन सामान्यश्रुतिसङ्कोचस्य युक्तत्वात् । न च वृश्यत्वहेतोस्तत्र व्यभिचारः ; प्रपञ्चमिथ्यात्वसिद्धेः पूर्वं तादृशाभावानुपस्थित्या तत्र व्यभिचाराग्रहेण व्यासिग्रहाविरोधात् । न च कूटलिङ्गजन्यतया मिथ्यात्वानुमिते^२प्रमाणत्वापातः ; कूटलिङ्गजन्याया अपि वहिमति पर्वतादौ वह्यनुमितेः प्रमाणत्वदर्शनेन तज्जन्यत्वस्य तत्राप्रयोजकत्वात् । व्यापकवति यर्त्किञ्चिद्व्याप्यज्ञानादिजन्यत्वस्य तत्र प्रयोजकत्वादिति सङ्क्षेपः ॥

यस्येति ग्रममिति । तथा च धटानधिकरणककपालाद्यनधिकरणधटात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेन धटादावतिप्रसङ्गः स्यादिति भावः । नन्वेतावता सत्यत्वविरोधि मिथ्यात्वं कथं सिद्धयेदित्यत्राह—तथा चेति । प्रतियोगिसमानाधिकरणेति । प्रतियोग्यनतिरिक्त-

^१ न तत्रोभय—च, न तूभय—क.

^२ प्रमाणत्वापातः—द्वा.

दीपनम्

सत्यत्वपक्षे संभवति । न ह्येकावच्छेदेन प्रतियोगिदेशे तत्काले तत्समानसत्ताकोऽभावः संभवति, न वा विरहरूपोऽवृत्तिरभावः संभवति । तस्माद्वावरूपाभावमादायैवेदं लक्षणं पर्यवस्थ्यति । न च सत्यस्य स्वोपादानाद्विभासत्ताकस्य भावरूपोऽभावः संभवति, इतीदमेव मिथ्यात्वमित्यर्थः । अत्र च प्रतियोगिदेशानधिकरणस्य तदनधिकरण-देशस्य चाभावस्य प्रतियोगित्वेन¹ सिद्धसाध्यतानिवृत्ये नज्ज्वयम् । तद्विति वृत्यन्तरेण तदभावस्य प्राञ्जनिरस्तत्वात् कथमपि नार्थान्तरा-

पूरणी

देशवृत्तित्वमित्यर्थः । संयोगभावस्य प्रतियोगिसमानाधिकरणस्यापि तदनधिकरणगुणाद्विकरणत्वेन तत्समानाधिकरणमात्रपर्यवसाना-संभवात् । स्वोपादानादिति । सत्यत्वपक्षे अधिष्ठानाधेयस्वरूप-सत्तयोर्भेद इति स्वाधिकरणभिन्नसत्ताकप्रतियोगिकाभावस्य ततो भेद-नियमादित्यर्थः । इदमेवेति प्रपञ्चस्य ब्रह्मभिन्नसत्ताकत्वे तद्रूपाभावप्रति-योगित्वं न युक्तमिति तदभिन्नसत्ताकत्वसिद्ध्या मिथ्यात्वासिद्धिरत्यर्थः । प्रतियोगिदेशेति । प्रथमनवभावे घटाधिकरणकपालानधिकरणघटा-त्यन्ताभावप्रतियोगित्वेन, द्वितीयनवभावे घटानधिकरणभूतलाधिक-करणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेन घटादावर्थान्तरतेत्यर्थः । कथमपीति । वस्तुतो वृत्यन्तरेण तदभावाभ्युपगमेऽपि घटानधिकरणभूतलादावपि समवायावच्छिन्नघटाभाववृत्तेनार्थान्तरता, तदनभ्युपगमात्तच्छङ्कापि नास्तीत्यर्थः । यद्यपीदमधिकरणाभावत्ववादिगुरुमते अर्थान्तरतादुष्टम्, तथाप्युक्तानियमेन तत्पक्षस्यायुक्ततया प्रसाध्याङ्गत्वेनोपन्यस्तम् । न चैवमपि घटाद्यनधिकरणघटाभावाद्यनाधिकरणघटाभावप्रतियोगित्वेनार्था-न्तरता; स्वानधिकरणभावानधिकरणकत्वस्य विवक्षितत्वादिति ॥

ब्रह्मरूपात्यन्ताभावश्च तथेति नासंभवः । सत्यज्ञानानन्दात्मन

दीपनम्

शङ्केति भावः । ननु ब्रह्मणो भावरूपत्वाभ्युपगमे अभावत्वस्य दुर्निरूपत्वात् तुच्छस्वभावतापत्तिः सदात्मकभावरूपत्वानुपपत्तिश्चेत्यत आह—सत्येति । यथा प्रमाणसिद्धभावस्वभावस्यैव घटादेः घटाभावो नेति प्रमितिविषयत्वेन तदभावात्मकत्वमेवं¹ श्रुत्या सदाद्यात्मकब्रह्मण एव “प्रपञ्चोपशमम्” इत्यादि श्रुत्यादिसिद्धप्रपञ्चनिषेधात्मकत्वे न किंचिदनुपपत्तम् ॥

ननु भावस्याभावाभावात्मत्वमुपपत्तं, न तु भावाभावात्मत्वमिति चेत्त्र ; भावस्याभावात्मत्वाऽविरोधे स्थिते प्रमाणबलाद्वावाभावात्मत्वस्याप्य-विरोधात् । अन्यथा ध्वंसरूपाभावप्रागभावस्य भावरूपत्वं न स्यात्, अन्यत्र पागभावस्य भावत्वादर्शनात् । ननु श्रुतिप्रतिपत्तप्रपञ्चाभावस्य² ब्रह्मगात्रत्वे न परपक्षाद्विशेषः, न वा श्रुतेः प्रपञ्चबाधकत्वम्, तस्यास्त-

पूरणी

ननु परमतवदभावस्य तुच्छत्वं नास्माभिरुपेयत इत्यपरितोषादाह—सदात्मेति । प्रपञ्चोपशममित्यादीत्यत्रादिपदेन “शिवमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्त” इति श्रुतिशेषस्य “यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्”, इत्यादिश्रुत्यन्तरस्य च सङ्ग्रहः । अन्यत्रादर्शनेन प्रमाणमूलस्याप्यर्थस्यानभ्युपगमे दण्डमाह—अन्यथेति । न परपक्षादिति । ब्रह्म-प्रपञ्चोभयस्वरूपस्य तैरभ्युपगमादित्यर्थः । ननु प्रपञ्चस्य सत्यत्वासत्यत्वाभ्यां विशेष इत्याशङ्कय तदेव न सिद्धयेदित्याह—न वेति यथा घटेति । घटान्योन्याभावस्य स्ववृत्त्यसंभवादन्योन्याभावत्वरूपेण स्वरूपमात्रविषयप्रतीतेरसङ्कीर्णतया यथा घटतदन्योन्याभावाभ्यां वस्तुव्यवस्थापकत्वमित्यर्थः । यद्वा—ननु ब्रह्मणस्तद्विरोधिरूपशून्यत्वे कथं

¹ श्रुत्यादिसिद्ध सदा-च.

² ब्रह्मभावमात्रे-च.

एव ब्रह्मणः प्रपञ्चात्यन्ताभावत्वमिति न शून्यतापत्तिः ।
एतचान्यत्रोपपादितमिति नात्र प्रपञ्चयते ॥

दीपनम्

द्विरोधिप्रमेयाभावादिति चेत्त ; श्रुतिप्रतिपन्नब्रह्मस्वरूपस्यैव प्रपञ्चसत्ता-विरोधित्वात् । यथा घटान्योन्याभावो घटो न भवतीति अभावे घटादास्म्यनिषेधप्रमा अतिरिक्तान्योन्याभावमविषयीकुर्वाणापि अभावं घटादसङ्कीर्णमेव व्यवस्थापयति । एवं सत्यज्ञानानन्दात्मकं ब्रह्मैव प्रपञ्चात्यन्ताभावतया बोधयन्ती श्रुतिर्ब्रह्म निर्विशेषं व्यवस्थापयति, प्रमाणसिद्धतत्स्वरूपवैचित्रयस्य दुरपहवत्वात् । अतिरिक्ताभावाभ्युपगमेऽपि प्रमाणसिद्धतत्स्वरूपस्यैव प्रपञ्चविरोधित्वात् । प्रमाणवत्वाद्ब्रह्मावत्मकाभावेऽपि तत्रानुपपन्नमित्येतत्सर्वमभिप्रेत्याह—एतचेति ॥

पूरणी

तत्सत्ताविरोधित्वम्, घटबद्धूलस्यापि घटसत्ताविरोधित्वापातादित्याशङ्कयाह—यथा घटेति । प्रमाणबलाद्विरोधिरूपशून्यस्यापि विरोधित्वं युक्तमिति भावः । निर्विशेषमिति । प्रपञ्चसत्ताविरोधितयेत्यर्थः । ननु भूतलादेविरोधिरूपवत्तया तत्सत्ताविरोधित्वम्, ब्रह्मणस्तु स्वरूपेणोति कथं वैचित्रयमित्याह—प्रमाणेति । अत एव गुरुमते केवलभूतलादिस्वरूपस्यैव घटादिसत्ताविरोधित्वमिति भावः । अतिरिक्तेति । अत्यन्ताभावत्वेन न प्रतियोगिसत्ताविरोधिता, संयोगात्यन्ताभावस्यापि तथात्वप्रसङ्गात्, किं तु प्रमाणसिद्धपारमार्थिकत्वादिविरोधिरूपैवेत्यर्थः । नन्वन्यत्वादिधर्मयोगित्वेन न प्रपञ्चान्तःपातः, असदन्यत्वादिधर्मयुक्त-

एतदेवानिर्वचनीयत्वम् । तदुक्तम्—“मिथ्याशब्दो अर्थोऽपहृतवचनोऽनिर्वचनीयतावचनश्चेति । अथ वा सदन्यत्व-मनिर्वचनीयत्वम् । न चासत्यतिव्याप्तिः ; अन्यत्वादिर्धर्मयोग्यासद्गूपाङ्गीकारे तस्य प्रपञ्चान्तःपातात् बाह्याभ्युपेतासतो निःस्वरूपत्वात् । किंचासन्नाम किंचिदस्ति चेदसत्त्वव्याघातः, नास्ति चेत्कुत्रातिव्याप्तिः । सच्च बाधायोग्यस्वरूपम्, न तु

दीपनम्

एतच्च पञ्चपादिकानार्थसंमतमित्याह—तदुक्तमिति । अन्यत्वादीति । सत्प्रतियोगिकान्यत्वादीत्यर्थः । निःस्वरूपत्वादिति । अत एवान्यत्वादिर्धर्मरहितमित्यर्थः । सदन्यत्वस्य प्रपञ्चान्यत्वाचित्ते व्याघातमप्याह—किंचेति । ननु किमिदं सत्त्वम्, न तावदनिर्वचनीयान्यत्वम् ; परस्पराश्रयात्, नापि सत्त्वाजातिविशिष्टत्वम् ; निर्धर्मके ब्रह्मण्यतिव्याप्तेः सत्त्वविशिष्टप्रपञ्चेऽव्याप्तेश्च । अत एव न मिथ्यात्वाभावविशिष्टत्वमपि, तत्राह—सच्चेति । प्रतियोगितया बाधकप्रमाविष-

पूरणी

ब्रह्मणस्तदनन्तर्भावादित्यत आह—सत्प्रतियोगिकेति । सदन्यत्वस्येति । धर्ममुखेनातिप्रसङ्गं निराकृत्य धर्ममुखेन तं निरस्यतीत्यर्थः । अव्याप्तेरिति । सत्त्वाशून्यसामान्यादौ तल्लक्षणसंभवेऽपि द्रव्यादावव्याप्तिस्त्वर्थः । अत एवेति । निर्धर्मके ब्रह्मण्यतिव्याप्तेरेवेत्यर्थः । यद्यपि निर्धर्मके ब्रह्मण्येतद्वर्मस्याध्यभावान्नातिप्रसङ्गः, तथाप्युक्तधर्मस्य सद्वावहारनिभित्तत्वे ब्रह्मणि सद्वावहारो न स्यादित्यत्र तात्पर्यम् । ननु बाधकप्रमाविषयान्यत्वं ब्रह्मण्यसभवी, प्रपञ्चनिषेधप्रमाविषयत्वादित्यत्राह—प्रतियोगितयेति । ननु निर्धर्मके तस्मिन्नन्योन्याभावधर्मोऽपि

सत्त्वविशिष्टम् ; सत्त्वस्यैवासत्त्वापातात् । न च सत्त्वेऽपि सत्त्वं वर्तते , सत्त्वान्तरे प्रमाणा भावात् । स्वस्य स्वघृतित्वायोगच्च । अतो निर्धर्मके ब्रह्मणि नाति^१व्याप्तिः, न च सत्त्वविशिष्टे प्रपञ्चे-ज्यामिर्वा । तत्तद्वादिनं प्रति प्रपञ्चस्य सत्त्वादिविरुद्धसाध्याभिप्रायेण सिद्धान्तग्रन्थे सदन्यत्वे सत्यसदन्यत्वे सत्युभयात्म-कान्यत्वमित्युक्तम् । ^२तत्र चाहृदयवाचामहृदयमुत्तराभिति न्यायेनासदन्यत्वं प्रपञ्चस्योक्तं न तु तत्त्वाभिप्रायेण ।

दीपनस्

यान्यत्सत् । अन्यत्वं च स्वरूपमेवेति नोक्तदोष इत्यर्थः । किं सत्त्वे सत्त्वान्तरमुत तदेव सत्त्वम्, नादः; सत्सदिति^३ बुद्धेरेकाकारविषय-त्वेन तद्वेदे प्रमाणाभावादित्याह—सत्त्वान्तर इति । न द्वितीयः; संबन्धाभावात्, इति । न चाभेदः संबन्ध इति वक्ष्यत इत्याह—स्वस्येति । अतो बाधयोग्यान्यदेव सदिति नोक्तदोष इत्याह—अत इति । ब्रह्मणि सतीति शेषः । प्रपञ्च इति । अनिर्वचनीय इति शेषः । उक्तमित्यस्यानन्तरं न त्वनिर्वचनीयपदार्थाभिप्रायेणेति द्रष्टव्यम् । न तु तत्त्वेति । प्रपञ्चे असदन्यत्वधर्मवैशिष्ट्याभिप्रायेण नोक्तम् ।

पूरणी

कथमित्यत आह—स्वरूपमेवेति । न चाभेद इति । विशिष्टधीहेतोरेव संबन्धत्वादभेदस्य चातशात्वादित्यर्थः । अत्र विवक्षिताभावप्रदर्शनायापेक्षितं पूरयति—सतीति । नन्वसदन्यत्वस्यानिर्वचनीयत्वशरीरप्रवेशेऽपि असत्प्रतियोगिविरहात्कथं तत्प्रतियोगिकान्यत्वोक्तिरित्यत्राह—अहृदयेति मूले । ननु प्रतियोगिसत्त्वमभावे न तन्त्रम्; नष्ठघटप्रतियोगिकाभावस्यापि दर्शनात्, किं तु प्रतियोगिज्ञानम्, असद्गोचरमपि ज्ञानमस्तीति

^१ व्याप्तिः सत्त्वविशिष्टे-छ.

^२ तथा च-ग.

^३ ति एकाकारबुद्धेरेक-

विषय—स्त्रा.

असदा^१ कारज्ञानाभासस्य निर्विषयताया अन्यत्रोपपादितत्वात् ।
तस्मात्सिद्धमध्या^२ सादिलक्षणम् ॥

दीपनम्

असतोऽभावेन तदन्यत्वस्याप्यसंभवादित्यर्थः । असदाकारेति । ज्ञान-
स्यासता निःस्वरूपेण सह कस्यापि संबन्धस्यानिरूपणाद्विषयसंबन्धं
विना सविषयत्वासंभवादसदाकारज्ञानं सविषयं न भवतीत्यर्थः । यत्तूपा-
यभावादसद्वज्ञानमेव नोदेतीति, तत्र, असदिति शब्दः कस्यचि-
द्वाचकः, पदत्वादित्यनुमानेन बाधानवतारदशायां प्रसिद्धपदार्थाति-
रिक्तस्य कस्यचिदसत्पदवाच्यत्वभ्रमसंभवेन शब्दादेस्तदुपायत्वसंभवात् ।
अन्यथा असतो भाननिराकरणासंभवाचेति ॥

पूरणी

तत्प्रतियोगिकाभावोऽपि स्यादित्याशङ्क्याह—असदाकारेति मूले ।
प्रतियोगिगोचरज्ञानमेव^३ नास्तीत्यर्थः । कस्यापीति । संविचादात्म्यस्य
परमतसिद्धस्वरूपसंबन्धस्य वाऽभावादित्यर्थः । सविषयमिति । नच
ज्ञानत्वस्य सविषयत्वव्याप्यत्वात्कथं निर्विषयज्ञानमिति वाच्यम् ;
अतीतादिज्ञानस्यांतीतताद्यविषयतायाः पैररभ्युपगन्तव्यत्वात् । तस्य-
तदानीमविद्यमानतया विशिष्टधीनियामकविषयसत्तात्मकस्वरूपविशेषस्य
तत्र विरहादिति भावः । वाधेति । असन्नभिद्यमित्यप्रतिसन्धान-
दशायामित्यर्थः । प्रसिद्धेति । घटादावमध्यवहारादर्शनेन तत्र तद्भूमा-
योगात्तदतिरिक्ते तद्भूम इत्यर्थः । शब्दादेरिति । उक्तानुमानेनास-
त्यदसङ्केतग्रहे सति तत्पदघटितवाक्यादसदर्थावगतेः । यद्यपि किंचिद्व-
स्तुवाचकत्वरूपसाध्यानुमितेरप्रसिद्धवस्तुगोचरत्वेऽपि नासदालम्बनत्वम् ,
तथाप्यसत्पदवाच्यत्वस्यैव काप्यसत्त्वेन तद्वोधसंभव इति द्रष्टव्यम् ।
अन्यथेति । सर्वथा तदप्रतीतावित्यर्थः ॥

¹ कारकज्ञाना—ग. ² सादौ लक्षणम्—क. ग. ³ नास्तीति भावः—ट.

प्रमाणं च सदिदं रजतमिति तावत्प्रत्यक्ष¹मनिर्वच-
नीयत्वे । तत्र न तावद्रजतस्वरूपमेव सत् ; सच्छब्दस्य रजत-
पर्यायत्वेनाप्रासिद्धेः, प्रपञ्चमात्रानुगतसद्गुद्धेस्तद्विषयत्वानुप-
पत्तेश्च । नापि सत्ता तस्य धर्मः ; चैतन्यातिरिक्तसत्ताधर्मे
प्रमाणाभावात्, सत्ताजातेः सर्वत्राप्रासिद्धेश्च । बाधायोग्यत्वस्या-

दीपनम्

प्रमाणं चेति । उच्यते इति शेषः । नन्विदं विरुद्धं, नेत्याह--
तत्रेति । सच्छब्दस्येति । रजतस्वरूपमेव सद्गुद्धिविषय इति वदता
रजतसच्छब्दयोरेकार्थत्वं वक्तव्यम् । तच्चानुपपन्नम् ; सच्छब्दस्य
रजतादिपैः सह प्रयोगायोगात् सद्गुद्धे रजतादिबुद्ध्यवैलक्षण्यप्रसङ्गा-
चेत्यर्थः । प्रमाणाभावादिति । घटादौ सद्गुद्धेरघिष्ठानात्मकचैतन्य-
विषयत्वादित्यर्थः । धर्मोऽपि किं जातिः, बाधायोग्यत्वं वा । नोभय-
मपीति क्रमेणाह—सत्तेत्यादिना । सामान्यादावित्यर्थः । नच
साक्षात्परम्परासंबन्धेन सत्ताजातिः सर्वत्र सद्गुद्धिविषय इति वाच्यम् ;
परम्परासंबन्धेन प्रत्यक्षविशिष्टबुद्धावतिप्रसङ्गात् । अनुगतैकाकारबुद्धे-

पूरणी

विरुद्धमिति । सद्गुद्धे: सदन्य² विषयत्वाभावादित्यर्थः । स्वयं
पर्यायत्वे दोषान्तरमाह—सच्छब्दस्येति । घटः कलश इतिवत्सद्र-
जतमिति सह प्रयोगो न स्यादित्यर्थः । यद्वा सह प्रयोगः पर्यायमध्ये
परिगणनम्, तदभावादिति मूलोक्तस्यैव विवरणम् । अवैलक्षण्येति ।
तद्विच्छाकारत्वं न स्यादित्यर्थः । अतिग्रसङ्गादिति । रजतत्वाश्रय-
संयोगादिना पाषाणादौ रजतत्वविशिष्टप्रत्यक्षापत्तेरित्यर्थः । ननु
विशिष्टधीनियामकत्वलक्षणं संबन्धत्वं विशिष्टज्ञानात्मकफलबलकल्प्य-
मिति नातिप्रिसङ्ग इत्यपरितोषादाह—अनुगतेति । एकसंबन्धावच्छि-

1 प्रत्यक्षमस्यानि—ख. ग. छ.

2 विषयकत्वा—ज्ञ.

त्मनोऽन्यत्र प्रमाणाभावात्, प्रपञ्चे^१ तद्बुद्धेरन्यथाप्यु^२ पपत्तेः, शुक्तिरजतादेः प्रत्यक्षं बाध्यमानत्वाच्च । तस्मादधिष्ठानसव्यक्तितादात्म्यमेवेदं ज्ञानं विषयीकरोतीति सदन्यद्रजतं प्रत्यक्षविषयः ॥

दीपनम्

रेकरूपसंबन्धविषयत्वस्य वक्तुमुचितत्वात् । अन्यथा प्रमापेयबुद्ध्योरिवाकारभेदप्रसङ्ग इति भावः । ननु यथाप्रमाणमात्मनोऽन्यस्यापि तदस्त्वैत्यत आह—प्रपञ्च इति । अनन्यसिद्धो ह्यनुभवोऽर्थसाधकः, अयं चाधिष्ठानचैतन्यविषयत्वेन देहादावात्मबुद्धिरिवान्यथासिद्धः । न चाविनिगमः; लाघवात्महुद्देरेकविषयत्वे संभवत्यनेकविषयत्वकल्पनायोगात्, प्रपञ्चोत्पत्तेः प्रागपि “सदेव सोम्य” इत्यात्मनः सद्गूपत्वावधारणाचेति भावः । प्रत्यक्षं समक्षम्, इदानीमिति यावत् । सदन्यदिति । तादात्म्यस्य भिन्नत्वे सत्यभिन्नसत्ताकत्वरूपतया तद्वेदधितत्वादित्यर्थः ॥

पूरणी

नविषयत्वस्येत्यर्थः । साक्षात्परम्परासंबन्धभेदे प्रतीतिवैलक्षण्यं दृष्टमित्याह—अन्यथेति । प्रमात्वप्रकारस्यैकत्वेऽपि साक्षात्संबन्धेन स्वाश्रयविषयतालक्षणपरम्परासंबन्धेन च प्रमा प्रेयमिति विलक्षणाकारबुद्ध्योर्दर्शनादित्यर्थः । ननु सत्पपञ्चोपहितत्वेन ब्रह्मणि सहुद्दिरित्यशङ्कय निषेधति—न चाविनिगम इति । अनेकेति । तथा सति घटाद्यनेकविषयत्वकल्पना स्यादित्यर्थः । प्रत्यक्षपदस्य बाधकप्रमाणपरत्वे तृतीया स्यादित्याशङ्कयाह—समक्षमिति ॥

¹ सद्बुद्धे—ग.

² पपत्तेश्च शुक्ति—ख.

³ इत्याह—च.

अनुमानं च—विमर्तं सदन्यत्, बाध्यत्वात्, यन्नैवं
तन्नैवं, यथात्मा । एवं मिथ्यात्वेऽपि प्रयोक्तव्यम् । यथा—
अव्याप्यवृत्यत्यन्ताभावप्रतियोगिशुक्तिरजतं स्वसमानाधिकर-
णात्यन्ताभावप्रतियोगि, वृश्यत्वात्, संयोगवत् । घटादिकं च

दीपनम्

प्रथममतिरिक्तात्यन्ताभावघटितमिथ्यात्वलक्षणे अनुमानमाह—
अव्याप्येति । विशिष्टसाध्यस्य कुत्राप्यपसिद्धेः पक्षवर्गमतावला-
द्विशिष्टसाध्यसिद्धिमप्रेत्य पक्षं विशिनष्टि—अव्याप्येति ।
अव्याप्यवृत्तिर्योऽत्यन्ताभावः तदप्रतियोगिशुक्तिरजतम् । शुक्तिरजते
चेदमनुभवसिद्धमिति न पक्षविशेषणासिद्धिरित्यर्थः । स्वसमानाधि-
करणेति । स्वसंसृज्यमानेत्यर्थः । एवं च सत्युक्तविशेषणवति रजते
स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वासिद्धौ एकावच्छेदेन स्वसंसृ-
ज्यमानाधिकरणवृत्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं विशिष्टसाध्यं सिद्धयतीति

पूरणी

विमतमिति मूलम् । नन्वत्र सदन्यत्वरूपसाध्याप्रसिद्धिः; न
चासति तत्प्रसिद्धमिति वाच्यम्; तस्य निःस्वरूपत्वप्रतिपादनात्,
न च प्रत्यक्षेण सदन्यत्वं शुक्तिरजतादावेव सुप्रसिद्धमिति वाच्यम्;
तथा सत्यनुमानैवयर्थ्यापातात्, प्रत्यक्षविप्रतिपत्त्या तदनवताराचेति
चेत्र; सत्त्वं किंचिन्नष्टान्योन्याभावप्रतियोगितावच्छेदकम्, वर्गत्वात्,
गोत्वबदित्यनुमानात्सत्त्वावच्छेदमेदसिद्धिः । न च वर्गत्वं प्रमेयत्वादौ
व्यभिचारीति वाच्यम्; तस्यापि नानात्वेनसाध्यसत्त्वादिति दिक् ।
रजते चेति । भिन्नावच्छेदेन रजततदभावयोरनुपलभादित्यर्थः ।
सामयिकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेनार्थान्तरतावारणाय स्वसंसृज्य-
मानेति । अत्र त्रैकालिकनिषेधप्रमानुपपत्तिर्विपक्षे वाधिका । अत

पक्षतुल्यम् । एवं स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावाप्रतियोगिशुक्ति-
रजतं, स्वानधिकरणमात्रावृत्यत्यन्ताभावप्रतियोगि, दृश्यत्वात्, संयोगवत् । अन्यथारूपात्यादिनिराकरणेन शुक्तिरूप्यस्य
साधितत्वाच्चाश्रयासिद्धिः ॥

दीपनम्

भावः । दृश्यत्वात् चैतन्यविषयत्वात् । अतो न ब्रह्मणि व्यभिचार
इति ब्रह्मरूपात्यन्ताभावघटितलक्षणे अनुमानमाह—एवमिति ।
पक्षविशेषणं च पूर्ववत् । स्वानधिकरणमात्रे यो न वर्तते इत्यन्ताभावः
तत्प्रतियोगीत्यर्थः । अत्यन्ताभावस्य स्वानधिकरणमात्रावृत्तित्वं च
स्वाधिकरणवृत्तित्वेन सर्वत्रावृत्तित्वेन वा । तत्र पक्षविशेषणात्पथमस्य
बाधे द्वितीयं सिद्ध्यत्स्वाभिमतं साध्यमादाय सिद्ध्यतीति भावः ।

पूरणी

एव संयोगादौ नाव्याप्यवृत्तित्वमुपाधिः । उक्ततर्केण हेतोः साध्यव्या-
प्यत्वे निश्चिते साध्यव्याप्यहेत्वव्यापकतयोपाधेः साध्याव्यापकत्वा-
दिति भावः । स्वाभिमतमिति । न चावृत्तिगगनादिरूपात्यन्ता-
भावप्रतियोगित्वेनार्थान्तरता ; गगनादर्घटात्यन्ताभावत्वेनानुभवात्-
घटादर्घेगगनाभिन्नसत्त्वाकत्वेन तदविकरणकघटाच्चभावस्य ततो ¹भेद-
नियमेन गगनादर्घटादिप्रपञ्चात्यन्ताभावत्वव्यतिरेकनिश्चयेन बाधाच्च
तत्प्रतियोगित्वेनार्थान्तरताशङ्कानवकाशात् । यद्वा स्वभिन्नसत्त्वाकाधि-
करणानात्मकत्वं साध्ये अभावविशेषणम् । अतः स्वैकसत्त्वाकभावरूपा

¹ भेदभिन्नत्वे नियमेन-ट.

ब्रान्ति^१ ज्ञानत्वप्रसिद्ध्यन्यथानुपपत्त्यापि^२ ज्ञेयस्य मिथ्या-
त्वम् । सत्त्वे बाधायागोदसत्त्वे चापरोक्षत्वायोगाच्च सदन्यत्व-

दीपनम्

साध्ये मात्रपदं विना साध्याप्रसिद्धेर्न विवक्षितसाध्यसिद्धिरिति
तदुपाचम् ॥

ब्रान्तीति । अपरोक्षब्रान्तीत्यर्थः । व्यधिकरणप्रकारकत्वादेः
प्राङ्गनिरस्तत्वान्मिथ्यार्थविषयज्ञानस्यैव लोकप्रसिद्धापरोक्षब्रान्तीत्वमिति
तेन विना तदनुपपत्तमिति ततस्तत्सिद्ध्यतत्त्यर्थः । रुग्यातिबाधान्यथानुप-
पत्तिमपि तत्र प्रमाणयति—सत्त्व इति । बाधायोग्यत्व इत्यर्थः ।

पूरणी

त्यन्ताभावप्रतियोगित्वमेव परिशेषात्सिद्ध्यतीत्यर्थः । साध्याप्रसिद्धेरिति ।
घटात्यन्ताभावादेः सर्वस्य स्वानधिकरणभूतलादिवृत्तितया तदवृत्त्यत्य-
न्ताभावप्रतियोगित्वस्य काप्यसंभवात् । मात्रपददाने तु स्वाधिकरणेऽपि
विद्यमानसंयोगात्यन्ताभावस्य स्वानधिकरणमात्रावृत्तितया तत्प्रतियोगित्व
लक्षणसाध्यस्य संयोगादौ प्रसिद्धेरित्यर्थः ॥

ननु वह्यादिब्रान्तानुमितौ तत्प्रसिद्धावपि न ब्रान्तिविषयवह्या-
देमिथ्यात्वम्, देशान्तरस्थवह्यादेरेव तद्विषयत्वादित्याह—अपरोक्षेति ।
परोक्षस्थले च व्यधिकरणप्रकारकत्वेनानिर्वचनीयत्वेन वा तज्ज्ञानस्य
तत्प्रसिद्धेरिति भावः । ननु परमतासिद्धसत्ताजातिविशिष्टत्वं न बाधाभावे
प्रयोजकम्; तादृशस्यापि रजतादे रजतत्वादिजातिविशिष्टस्यैव बाधसंभ
वात्, नाप्यबाध्यत्वम्; आपादापादकयोरभेदप्रसङ्गादित्यत आह—बाधा-
योग्यत्व इति । ननु बाधायोग्यस्यापि रजतादेरविकरणान्तर बाधोऽ-

मसदन्यत्वं च । न चैवं सदन्यत्वेऽपरोक्षत्वमसदन्यत्वे च
बाधोऽसद्गदात्मवच्च न स्यादिति वाच्यम् । तत्किं सत्त्वमपरोक्षत्वे

दीपनम्

अधिष्ठान इति शेषः । सद्गूपस्यात्मनो बाधादर्शनाद्वाधायोग्यताया एव सत्त्वशब्दार्थत्वात् सत्त्वे बाधानुपपत्तिः । एतेन सत्त्वमबाध्यत्वमित्यापाद्यापादकयोरभेद इति निरस्तम् । तदयोग्यताया एव तत्पदार्थत्वात् । असतश्चेन्द्रियसञ्चिकर्षसंविचादात्म्ययोरयोगात् । रजतदेरसत्त्वे रजतं पश्यामीत्यनुभूयमानमपरोक्षत्वं न स्यात् । अत उभयविलक्षणं रजतादिकमित्यर्थः । अत्रान्यथैवोपपत्तिमाशङ्क्याह—न चेति । तथा च सदसदात्मकं तदिति भावः । लाघवाद्विं सत्त्वासत्त्वे बाधापरोक्षत्वाभावयोः प्रयोजके न त्वसदन्यत्वसदन्यत्वे, गौरवात् । ननु सिद्धान्तेऽपि बाधापरोक्षत्वयोः सदन्यत्वासदन्यत्वप्रयोज्यत्वे गौरवम् । नच विनिगमकाभावः; प्रतियोगिनो बाधापरोक्षत्वयोर्लघवेन कृसप्रयोजकत्वानुरोधेन तदधीनग्रहणयोस्तद्यतिरेकयोर्गुरुप्रयोजकताया अपि न्यायत्वादिति चेत्त; लघुशरीरस्यान्यस्या¹भावे तयोरेव तत्र प्रयोजकत्वादित्याह—तत्किमिति ।

पूरणी

ज्ञीकृत इत्याशङ्क्याह—अधिष्ठान इति शेष इति । सत्त्वासत्त्वयोर्बाधापरोक्षत्वाभावप्रयोजकत्वं दर्शयति—सद्गूपस्येति । इतोऽपि सत्त्वं बाधविरहप्रयोजकमित्याह—बाधायोग्येति । रजतदेरपरोक्षत्वाभावे सम्प्रतिपत्तिं वारयति—रजतं पश्यामीति । अत्र ख्यातिबाधविषये । अन्यथैवेदि । सदसदात्मकत्वेनापीत्यर्थः । सिद्धान्तेऽपीति । भवन्मते अभावयोः प्रयोजकलाघवमस्मन्मते च प्रतियोगिनोर्बाधापरोक्षत्वयोः सदसत्त्वमात्रं प्रयोजकमिति लाघवं विपरीते गौरवं च समानमित्यर्थः । प्रतियोगिनोरिति । प्रतियोगिविषयलाघवं प्रथमोपस्थिततया देयमित्यर्थः । लघुशरीरस्येति मूले वक्ष्यमाणरीत्या लघुनोरपि सत्त्वासत्त्व-

¹ भावेन—च.

प्रयोजकं, येन तदभावे तत्र स्यात् । ^१ तथा सति नित्यातीन्द्रि
^२ येष्वपि तत्प्रसङ्गः । न च सतो रूपादिमतोऽपरोक्षत्वम् ।
 तर्हावश्यकेन तेनैवालं किं सञ्चेन । न चापरोक्षत्वे सत्त्वं
 व्यापकम् ; व्याप्त्यसम्प्रतिपचेः । न चात्मनि व्याप्तिः, तत्र
 चैतन्यस्योपाधित्वात् ; व्याप्तिग्राहकतर्कभावाच्च । एवमसत्त्व-
 स्यापि शाधाप्रयोजकत्वात् तद्वितिरेकेऽबाध्यत्वम् । अपरोक्षत्वा-

दीपनम्

उद्भूतरूपमेव द्रव्यप्रत्यक्षं प्रति समनियततया प्रयोजकमित्यर्थः ।
 चैतन्यस्येति । आत्मनो हि स्वप्रकाशत्वात् सत्त्वम् । मिथ्यावस्तुनोऽ-
 स्वप्रकाशत्वादपरोक्षज्ञानविषयस्य प्रकाशे कल्पितत्वमन्तरेण तद्विषय-
 त्वायोगात्र तस्य सत्त्वमित्यर्थः । बाधेति । न ह्यसतोऽत्यन्ताभावस्त-

पूरणी

योर्न तत्प्रयोजकत्वमित्यर्थः । स्वप्रकाशात्मकचैतन्यस्य साध्यप्रयोजकत्व-
 माह—आत्मनो हीति । चैतन्योपाधेः साधनाव्यापकत्वं दर्शयति—
 मिथ्येति । नन्वपरोक्षत्वमेव सत्त्वसाध्यमस्त्वित्यत्राह—अपरोक्षेति ।
 कल्पितत्वसाधारणमपरोक्षत्वं न तत्प्रयोजकमित्यर्थः । यद्वा—नन्वस्व-
 प्रकाश^३त्वेष्वपि सत्त्वं किं न स्यादित्यत्राह—अपरोक्षेति । अस्वप्रका-
 शस्यापरोक्षचैतन्यतादात्म्येन तद्विषयत्वं वाच्यम् । तथा च कल्पितत्व-
 मेव स्यादित्यर्थः । वस्तुतस्वपरोक्षचैतन्यविषयत्वादपि न प्रपञ्चस्य
 सत्यत्वमिति हेत्वन्तरं समुच्चिनोति—अपरोक्षेति । चैतन्यस्योपाधि-
 त्वादिति मूले । चैतनस्य भावश्चैतन्यं स्वप्रकाशत्वम् । तस्य
 सत्त्वप्रयोजकत्वादित्यर्थः ॥

^१ तथा च—ग. छ. ^२ ये च-क, येऽपि—ग. ^३ स्वेनापि स-ट.

भावे त्वसत्त्वं रूपाद्यभावसम्पादकतया प्रयोजकमेव । बाह्येन
तुच्छस्यापरोक्षत्वानज्ञीकाराच्च ॥

यत्तु यदसत्त्वापरोक्षमिति व्यासिग्रह एव व्यभिचार
इति, तन्म; देशकालादिसंबन्धशून्येऽसति व्याप्त्यसंभवेन
निर्विषयासज्ज्ञानेऽपरोक्ष¹विषयत्वनिषेधाभिप्रायत्वात्तस्य । यत्तु
सदसत्त्वयोः परस्परं विरोधात्तदुभयनिषेध एकत्र न संभवति,

दीपनम्

त्वतियोगित्वं च संभवति, न वा बाह्यस्तुच्छस्य बाधोऽभ्युपेय इत्यर्थः ।
बाह्यमतरीत्यापि तस्य तत्प्रयोजकत्वं वक्तुं शक्यमित्याह—बाह्येनेति ॥

देशेति । व्यासिर्द्येकस्मिन्देशे काले वोभयोः सामानाधिकरण्य-
विशेषः, न चासतोऽधिकरणे संबन्धविशेषोऽस्तीति न तन्निरूपिता

पूरणी

नवेति । असत्प्रतियोगिकात्यन्ताभावस्वीकारेऽपि प्रतिपन्न-
निषेधप्रत्ययात्मबाधोऽसतः पर्नाभ्युपगन्तुं शक्यते । असतः
प्रतीतिविषयत्वाभावात् । असत्प्रतियोगिकनिषेधप्रमाभ्युपगमेऽसतोऽपि
प्रामाणिकतया सत्त्वापाताचेत्यर्थः । यद्वा नात्र निषेधप्रत्ययमात्रं बाध-
त्वेनाभिमतम्, तस्य सत्यत्वाविरोधित्वात् । किं तु स्वाधिकरणक
निषेधप्रत्ययः । स चासति निरधिकरणे परैरपि नाभ्युपेयत इत्यर्थः ।
तस्येति । असतोऽपरोक्षत्वविरहप्रयोजकत्वमित्यर्थः । यद्यप्यसत्त्वाति-
वादिनाऽसतोऽपरोक्षत्वमभ्युपेयते,² तथाप्यन्तः सद्ज्ञानाकारजतादि-
र्बहिरवभासत इति साकारवादिना असतोऽपरोक्षत्वं नाभ्युपगतमिति

¹ विषयकत्व-छ.

² तथाप्यसज्ज्ञाना-ट.

विरुद्धयोरिव तदुभयनिषेधस्याप्येकत्रासंभवादिति, तत्र;

दीपनम्

व्याप्तिः संभवति । अतस्तज्ज्ञानं परेषामतीतादिज्ञानवाच्चिर्विषयमिति नासतोऽपरोक्षत्वसिद्धिरिति भावः । असंभवादित्यसंभवहेतुं विरोधं प्रकटयतीति न साध्याविशेषः । यद्यपि सिद्धान्ते सदन्यत्वमात्रं प्रपञ्चेऽभ्युपेयते ; तावन्मात्रस्यैवानिर्वचनीयशब्दार्थत्वात्, न त्वसदन्यत्वमपि ; असत्तदन्यत्वयोरभावात्, तथाप्यभ्युपेयेदं वर्णितरीत्या प्रमाणसिद्धेऽर्थे दृष्टान्तेन विरोधसमाधानम् । तत्रापि सदसद्वैलक्षण्यस्यावास्तवत्वेन विरोधे न काचित्क्षतिः । न खृद्वैतवादे सदसदन्यत्वं किंचित्त्वतः प्रतिपाद्यमास्ति ; सत्त्वावसत्त्वदुर्निरूपत्वप्रकटनपरत्वात्तद्वाचः ।

पूर्णी

तद्रीत्येदं द्रष्टव्यम् । यद्वा अनावृतसंवित्तादात्म्यमर्थस्यापरोक्षत्वम् । तत्त्वासतो बाह्येन केनापि नाभ्युपेयत इति स्वसिद्धान्तरीत्येदमुक्तम् । ननु यदसज्ज्ञानं तत्त्वापरोक्षमिति व्याप्तिग्रहस्यापि अपरोक्षतया तद्विषयत्वेनापरोक्षत्वमसतोऽप्यस्तीत्यत आह—अतस्तज्ज्ञानमिति । असज्ज्ञान एवासन्न विषय इति तज्ज्ञानगोचरोक्तव्याप्तिग्रहे सुतरां तद्विषय इत्यर्थः । ननु घटाभावे घटतदभावाधिकरणत्वनिषेधः प्रमाणबलादस्तु, प्रकृते तु कथामित्यत आह—वर्णितेति । स्वातिवाधान्यथानुपपत्तिप्रमाणमत्रापि तुल्यमित्यर्थः । सत्त्वावसत्त्वेति । ननु सदसदन्यत्वं असदेवोच्यते काल्पनिकं वा । नादः ; सदसदात्मकत्वप्रसङ्गात्, असद्विषयकव्यवहारासंभवाच्च । न द्वितीयः ; सदसदन्यत्वयोः प्रातीतिकत्वे व्यावहारिकत्वे वा समानसत्त्वाकत्वेन विरोधस्य वज्रलेपायितत्वादिति चेत्र ; रजतत्वविरुद्धशुक्तिदंतादे रजतत्वसामानाधिकरण्यदर्शनेन यथाप्रतीति काल्पनिकविरुद्धवस्तुसमावेशस्याभ्युपगमान्मायिकत्वपक्षे न कश्चिद्विरोध इत्यत्र तात्पर्यादिति । अत एव सदसदन्यत्वयोः काल्पनिकसामानाधिकरण्य-

दीपनम्

न चैवं सदसदन्यत्वयोरेव मिथ्याभूतं सामानाधिकरण्यमस्त्वति वाच्यम् ;
तथापि सत्त्वादिप्रयुक्तदोषानपायात् । किं च सामानाधिकरण्यस्य
मिथ्यात्वं यद्यसत्त्वं, तर्हि नास्त्वेव तत् । ^१यदि सद्विलक्षणत्वम्,
तर्हि पारमार्थिकसामानाधिकरण्यमनुपपन्नमित्यभ्युपेतं त्वयाप्यनिर्वचनी-
यम् । रजतादेः ^२सत्त्वे उक्तदोषानापायात् । सद्विलक्षणत्वमेवाभ्यु-

पूरणी

माशङ्कच निषेधति— न चैवमिति । ननु सत्त्वादिसंबन्धस्य पारमा-
र्थिकत्वे स दोषः, न काल्पनिकत्वेऽपीत्यस्वरसादाह—किं चेति ।
त्वयापीति । अपारमार्थिकस्य सामानाधिकरण्यस्य सदसद्विलक्षणत्वे-
नानिर्वचनीयत्वं त्वयापि स्वीकृतमित्यर्थः । न च सामानाधिकरण्यस्य
मिथ्यात्वं सत्त्वासत्त्वसामानाधिकरण्यवत्त्वमेव, अतो न त्वदभिमतानि-
र्वचनीयत्वसिद्धिरिति वाच्यम् ; तत्सामानाधिकरण्यस्य पारमार्थिकत्वे
तस्यापि तत्त्वापत्त्या तस्यापि मिथ्यात्वं वाच्यम् । तन्मिथ्यात्वमपीदमे-
वेत्यनवस्था । न च सदन्यत्वस्यापि सदन्यत्वरूपानिर्वचनीयत्वस्यैव
वाच्यत्वे तवाप्यनवस्थेति वाच्यम् ; सदन्यत्वेऽपि सदन्यत्वस्याभावाधि-
करणकाभावान्तरासंभवेन तस्वरूपत्वात् । किं च सामानाधिकरण्यस्य
सदसदात्मकत्वे सदंशमादाय रजतादिसत्त्वासत्त्वयोः पारमार्थिकत्वेन
तत्प्रयुक्तौ युगपद्वाधाबाधौ स्याताम्, असदंशेन च तयोरसत्त्वे तत्प्र-
युक्तवाधापरोक्षत्वे न स्यातामिति सद्विलक्षणमेव सामानाधिकरण्यं
वाच्यमिति भावः । सामानाधिकरण्यमेव तथा स्वीक्रियताम्, किमिति
रजतादेरनिर्वचनीयत्वाभ्युपगम इत्यत्राह—रजतादेरिति । न च

^१ अथ—च.^२ सत्त्वं, ड—च.

घटाभावे घटतदभावाधिकरणत्वस्य, पटोत्पत्तेः पूर्वं तन्तुषु
पटध्वंसतदभावाधिकरणत्वस्य चाभावात् । सत्त्वधर्मे सत्त्व-

दीपनम्

पेयतेऽस्माभिः, तथापि पैरैरपि नायं नियमोऽभ्युपगन्तुं शक्यत इति
व्यभिचारोदाहरणमाह—घटाभाव इति । यत्तु घटप्रागभाव एव
घटध्वंसप्रागभावोऽपीति तत्र ; घटो भविष्यतीति प्रतीयमानाभावस्य
तदन्यप्रतियोगिकत्वानुपपत्तेः, प्रतियोगितदवच्छेदकं देऽभावैक्यानुप-
पत्तेश्चेति भावः । सत्त्वेति । भावाभावयोः परस्परानाधिकरणत्वस्य प्रागुप-

पूरणी

सत्त्वादेः कल्पितत्वान्नायं दोष इति वाच्यम् ; तथा सति कल्पितसत्त्वे-
नापरोक्षत्वं कल्पितासत्त्वेन बाधश्च न स्यात् ; ब्रह्मालीकयोः कल्पिताभ्यां
बाधापरोक्षत्वयोरदर्शनात् । रजतोरनिर्वचनीयतयोपपत्तौ वृथा तत्रा-
निर्वचनीयसत्त्वासत्त्वसामानाधिकरण्यधर्मकल्पनम्, तत्र मानाभावश्च ।
नच सदिदं रजतं असदेव रजतमभादित्यनुभवद्वयं तत्र मानम् ;
आद्यस्योक्तसत्त्वादात्म्यविषयत्वेनान्यथा सिद्धत्वात् । द्वितीयानुभवस्यापि
तस्य स्वतः सदन्यत्वगोचरत्वेन तदधिकरणनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्व-
गोचरत्वेन वा तत्रामानत्वादिति सङ्क्षेपः ॥

यत्तु घटेति । ततश्च पटोत्पत्तेः पूर्वं तन्तुषु पटधंसप्राग-
भावात्मकपटप्रागभावस्य सत्त्वाक्षोभयनिषेध इत्यर्थः । ग्रातियोगीति ।
इदं चोपलक्षणम्—प्रागभावस्य यर्त्कचित्प्रतियोगिनाशयत्वे घटोत्पत्त्य-
नन्तरं धंसप्रागभावस्य विरहात्तदुत्पत्तिर्ण स्यात् । यावत्प्रतियोगिना-
इत्यत्वे चोपच्छघटस्यापि पुनरुत्पत्तिः स्यात्, सामग्रीसत्त्वादिति द्रष्टव्यम् ।

तदभावाच्च । तस्मात्सिद्धमनिर्वचनीयादिस्वभावं शुक्ति-
रजतादि ॥

दीपनम्

पादितत्वात्, सत्त्वे सत्त्वाभावाधिकरणत्वे ^१ सत्त्वानुपपत्तेश्च सत्त्वं न स्वाभावाधिकरणं, संबन्धाभावाच्च न स्वाधिकरणमिति न सत्त्वमुभया-धिकरणमित्यर्थः । किं च कार्यस्य स्वोत्पत्तेः प्राक्सत्वे कारकव्यापार-वैयर्थ्यादनुपलभायोगाच्चासत्वे चोत्पत्त्ययोगात् । न ह्यसन्निर्विशेषं किञ्चिदुत्पद्यते, न वा प्रागभावप्रतियोगित्वादिविशेषस्तस्य संभवति, एवं विनाशोऽपि न ; सतो विनाशानन्तरमसत्त्वानुपपत्तेः । अत उत्पत्तिविनाशाभ्यामपि रजतादिकमनिर्वचनीयमेवेत्युपसंहरति—तस्मादिति ॥

पूरणी

ननु घटादावप्युक्तदोषसंभवास्त्रिमिति सत्त्वपर्यन्तगमनमित्यत्राह—सत्त्व इति । घटादेः कथंचित्स्वाभावाधिकरणत्वेऽपि असत्त्वापत्त्या सत्त्वस्य न तदभावाधिकरणत्वमिति दोषदार्ढ्याय ^२ तदुदाहरतत्यर्थः । नन्वसतः प्रागभावप्रतियोगिन उत्पत्तिरस्त्वत्यत आह—न वेति । तदा प्रतियोगिनोऽसत्त्वे तद्वर्मस्यापि तत्र विरहात असतश्चाव्यावर्तकत्वादिति भावः । सत इति । सदसत्त्वयोरेकत्र विरोधादिति भावः । सतः कालत्रये बाधायोग्यस्य विनाशासंभवाचेति द्रष्टव्यम् ॥

अत उत्पत्तीति । ननु सज्जातीयस्य पूर्वमविद्यमानस्य प्रागभाव-प्रतियोगिनो वा उत्पत्तिः तादृशस्य वर्तमानप्रतियोगिनो ध्वंसश्वेति

^१ असत्त्वापत्तेश्च—च ।

^२ तदुदाहरतमित्यर्थः—झ ।

पूरणी

उत्पत्तिविनाशयोरन्वथाप्युपपत्तेर्न त्वदभिमतानिर्वचनीयत्वसिद्धिः, त्वंत्पत्तेऽपि कारकव्यापारानुविधानदर्शनेन ताहशक्तार्थस्यैवोत्पाद इति वाच्यत्वादिति चेत्र ; सत्त्वमसत्त्वं चेति प्रकारद्रव्यम् । सत्त्वं च बाधायोग्यत्वमसत्त्वमलीकत्वम् । तत्र घटादेः कालत्रयवाधायोग्यत्वे घटोत्पत्तेः पूर्वतन्माशानन्तरं चोपलभ्भप्रसङ्गः । असत्त्वे च तस्य कालत्रयासंबन्धितया नादध्यक्षणसंबन्धरूपोत्पत्तिर्घटत इति सदसद्विलक्षणत्वेनोपत्त्यादिमत्पञ्चेऽनिर्वचनीयत्वस्य वाच्यत्वादिति भावः ।

वस्तुतस्तु “अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते” इति स्वाम्नापरोक्षविषयेऽनिर्वचनीयरथादिसृष्टिश्रुतिरनिर्वचनीयस्यातौ मानम् । न च सृजतेर्जीनार्थतया अममात्रसिद्धावपि नार्थसिद्धिरिति वाच्यम् ; सृजतेरुत्पादनार्थे मुख्यतया बाधकं विना तत्परित्यागायोगादित्यलमेनन ॥

परोक्षेऽनिर्वचनीयोत्पत्तिमतम्

ननु परोक्षस्थलऽन्यथारूप्यातिरवश्यमेषितव्या ; तत्रानिर्वचनीयवहृदेवरनभ्युपगमात्, तथा चापरोक्षविषयेऽपि तयैवाखिलव्यवहारोपपत्तौ किमर्थकल्पनयेति चेत्, अत्र केचित्¹—तत्रानिर्वचनीयवहिरुत्पद्यत एव । न च तस्यानावृतसंविचादात्म्येनापरोक्षतापत्तिः ; धर्मादिवद्वनुद्भूतत्वेनाप्रत्यक्षत्वोपपत्तेः । न च वहिरुद्भूत एवेति नियमात्कथमेतदिति वाच्यम् ; तस्मैलादावनुद्भूतस्यापि सत्त्वात् । न च धूमस्योद्भूतेनैव व्यासिग्रहात्कथमनुद्भूतारोप इति वाच्यम् ; लाघवाद्वाहिमात्रेण व्यासयवधारणात् । न च तत्र वहृदादौ मानाभावः ; अपरोक्षस्थले कलृष्टदोषादिविटिसामग्रयनुसारेण तत्कल्पनात् । दोषादेरन्वयव्यतिरेकाभ्यां ज्ञान इवार्थेऽपि हेतुत्वात् । न चैवं शशविषयाण-

¹ अत्र-झ.

पूरणी

मिति शब्दात् अयोग्यतानिश्चविरहदशायां वृत्तिवोधोत्पत्तौ प्रातिभासिक-
शशविषाणकल्पनापि स्यादिति वाच्यम् ; इष्टत्वात् । अन्यथा तत्र
तवापि प्रत्यक्षविषाणारोपे का गतिरित्याहुः ॥

तत्त्वण्डनम्

तच्चिन्त्यम् ; अपरोक्षविषये दोषादेरर्थं प्रत्यपि हेतुत्वमिति
सामग्रविशेन नानिर्वचनीयाभ्युगमः । येन परोक्षस्थलेऽपि लिङ्गभ्रमादि-
दोषवटितसामग्रीवलेन तदवश्यकतया अनुद्धृतवह्यादिकमपि
कल्प्येत् । अपरोक्षविषयेऽनिर्वचनीयसिद्धेः पूर्वं दोषादेरर्थहेतुत्वाकल्प-
नात् । किं तु देशान्तरस्थरजतादिना इन्द्रियसञ्चिकर्षादिविरहेणापरोक्ष-
प्रतीत्यनुपत्त्या तत्रानिर्वचनीयकल्पनम् । न चेह सा । विद्यमान-
वहिषिषय इवाविद्यमानविषयेऽपि लिङ्गपरामर्शाद्यात्मिकायाः सामग्र्या-
स्तुत्यत्वेन विषयं विनापि तत्पतीतिसंभवात् । न च परोक्षेऽपि विषयो
हेतुः ; येन तेन विनानुमितिर्न स्यात् । तस्मात्प्रमाणाभावात् परोक्ष-
विषयेऽनिर्वचनीयसिद्धेः ॥

परोक्षेऽनिर्वचनीयोत्पत्तिसामग्रीविरहः

किं च परोक्षविषये सामग्रग्रप्यसिद्धा ; विषयदेशस्थान्तःकरण-
वृत्तिसंबन्धस्य तदवच्छिन्नाज्ञानक्षोभद्वारा जाग्रत्परिणामहे¹तोरत्रासिद्धेः ।
न च पर्वतात्मकविषयदेशस्थान्तःकरणवृत्तिसंबन्धोऽस्तीति वाच्यम् ;
पर्वतमात्रे न वह्यनुमानम्, पुरोभागावच्छेदेन वह्यभावस्य प्रत्यक्ष-
सिद्धतया बाधेन तदयोगात् । किं त्वसञ्चिकृष्टोपरिभागे । तदवच्छे-
देनान्तःकरणवृत्तिसंबन्धाभावात् वह्यपरिणामो युक्तः । अन्यथा

¹ हेतुस्तत्रा-ज्ञा.

पूरणी

तदवच्छेदेन विद्यमानव्यावहारिकवहेगपि प्रत्यक्षत्वप्रसङ्गात् । अपि च स्मृतपर्वतादौ यत्र आन्तवहयाद्यनुमितिः तत्र पर्वतदेशस्थाज्ञानस्य कथंचिदपि वृत्तिसंबन्धाभावाचत्परिणामो न युक्तः । न च तत्र पर्वतस्य स्मृतिरूपवृत्तिविषयतया वृत्तस्तदेशस्थत्वाभावेऽपि निर्विहिपर्वतावच्छिन्नाज्ञानस्य परिणामोऽस्तिविति वाच्यम् ; अपरोक्षविषये विषयदेशस्थसंबन्धस्य तद्वेतने कल्पसतया तेन विना तदयोगात् ॥

वस्तुतस्तु परोक्षविषये आवारकनिर्विहित्वाज्ञानादौ मानाभवेन प्रातिभासिकवहयादिपरिणामासंभवः । अस्ति प्रकाशत इति सामग्र्यां नास्ति न प्रकाशत इति विपरीतव्यवहारयोग्यतात्मकावरणस्य परोक्ष-अमविषयपर्वतोपरिदेशादेरिन्द्रियासञ्चिकृष्टत्वेनायोग्यतया वा तत्रत्यवहयभावाच्यग्रहाच्छ्रिपरीतव्यवहार इति प्रकाशसामग्रीकालीनविपरीतव्यवहारभावेनाकल्पनात् । तस्मादुपादानावारकज्ञानाभावाच्च परोक्षानिर्विचर्षनीयअम इति संक्षेपः । न चैवमन्यथाख्यात्यापत्तिः ; अतीतादिवन्निर्विषयवहिप्रमस्य तत्राभ्युपगमात् । तस्य च व्यधिकरणाप्रकारकत्वेन परमतसिद्धान्यथाख्यातिरूपत्वाभावात् । न च व्यासिज्ञानस्य व्यापकगोचरज्ञानजनकत्वनियमेन कथं ततो निर्विषयअम इति वाच्यम् ; अतीतधूमादिना अतीतवहयाद्यनुमितेत्वयापि निर्विषयत्वाभ्युपगमेन तथानियमासिद्धेरित्याहुः ॥

वस्तुतस्तु तत्र निर्विषयअमस्वीकारे अतीताच्यसज्जानादिवतत्र प्रवृत्त्यनुपपत्तिः ; ज्ञानस्य स्वविषय एव प्रवृत्तिजनकत्वनियमात् । अन्यथा अपरोक्षविषयेऽपि निर्विषय एव रजतादिअम इति वक्तुं शक्यत्वादनिर्विचर्षनीयख्यात्यपलापः । किं च देशान्तरस्थस्य रजतादेसञ्चिकर्षभावेनापरोक्षप्रतीत्यसंभवेऽपि देशान्तरस्थवहयादेव्यासिग्रहादि-

तत्र चान्वयव्यतिरेकाभ्यां दोषादि निमित्तकारणम् । दोषजन्यज्ञानस्यान्यस्याभावाचार्थं एव तत्कारणम् ।

दीपनम्

न च कारणाभावात्कथं रजतोत्पत्तिरिति वाच्यम् ; तदुपादानस्याज्ञानस्योपरिष्ठाद्वक्ष्यमाणत्वात् । तत्रिमित्तमत्राह—तत्र चेति । रजताकाराविद्यावृत्तिमध्युपेत्य विनिगमकाभावाहोषादर्थं प्रत्यपि हेतुत्वमिति प्रागुक्तम् । इदानीं साक्षिमात्रमेव रजतज्ञानमिति मतमाश्रित्याह—दोषजन्येति । यदर्थमनिर्वचनीयादिस्थभावं शुक्तिरजतादि साधितं

पूरणी

सामग्रीवशेन भानस्य संभवादावश्यकत्वाच्च निर्विषयब्रह्माङ्गीकारो नेचितः । वस्तुतोऽतीतादेवपि भासमानत्वलक्षणं विषयत्वमस्त्येव । अन्यथा तज्ज्ञानात्तद्वयवहारानुपपत्तेः । अतीतादिज्ञानमिति व्यपदेशानुपपत्तेः तदतीतत्वादिसंशयनिवृत्यनुपपत्तेश्च । किं तु विशिष्टधीजननयोग्यतात्मकसंबन्धलक्षणविषयत्वस्यातीतादावभावाज्ञाने निर्विषयत्वव्यवहारः । एवं च आन्यनुमित्यादावपि कस्यचिद्वेहर्भाने तस्य देशान्तरे तदा विद्यमानत्वेन संबन्धात्मकविषयतापि संभवतीति न निर्विषयानुमितिभ्रमसंभवः । संबन्धात्मकविषयत्वाभावेऽपि तस्य भासमानत्वलक्षणविषयत्वमात्रेण तदभाववति तद्विषयत्वलक्षणान्यथास्यातित्वस्य दुर्वारत्वाचेति दिक् । तस्मात्परोक्षविषये सामग्रीबलेनान्यथास्यातिस्वीकारेऽपि अपरोक्षविषयेऽनिर्वचनीयस्यातिरेवेति तत्र समाधानम् । न चैवं परमतसाङ्कर्यम् ; एकदेशसाङ्कर्यस्य सर्वमतेऽपि सत्त्वेनादोषत्वादिति सारम् ॥

इदानीमिति । ननु दोषाद्वर्मज्ञान एव हेतुत्वम्, परोक्षस्थले दोषस्य ज्ञानं प्रत्येव हेतुत्वात् । संस्कारस्यापि ज्ञानमात्र एव हेतुत्वा-

पूरणी

वधारणात् । अधिष्ठानसामान्यज्ञानमपि वर्मिज्ञानतया अमज्ञान एव हेतुः । ज्ञानस्य चिकीर्णीं विनार्थाहेतुत्वात् । अस्तु वोभयत्र हेतुत्वम् , अन्यत्र दोषादेरर्थहेतुत्वादर्शनेऽपि प्रमाणवलेनात्र तत्कल्पनात् । न त्वर्थमात्रहेतुत्वमिति चेन्न ; साक्षिरूपरजताद्यपरोक्षअमस्याजन्यत्वेन दोषादेरर्थं प्रत्येव हेतुत्वात् । नच दोषादिसामग्रीवलेन चक्षुरादिना तद्वोचरअमज्ञानान्तरसुत्पद्यत इति वाच्यम् ; रजतस्य प्रातीतिकस्य प्रतीतिपूर्वं सत्त्वाभावेन तदिन्द्रियसन्निकर्षविरहात्तद्वोचैन्द्रियिक-ज्ञानानुपत्तेः । न चेन्द्रियार्थसन्निकर्षविरहेणैन्द्रियिकान्तःकरणवृत्ति-विरहेऽपीन्द्रियदोषादि¹कारणकाविद्यावृत्तिरास्तामिति वाच्यम् ; प्रयोज-नाभावेन तस्या अग्रे निरसिष्यमाणत्वात् । न चैव रजतगोचरचाक्षुष-ज्ञानाभावे रजतं पश्यामीत्यनुभवविरोधः ; चक्षुर्जन्यवृत्त्यभिव्यञ्जय-साक्ष्यनुभवेनापि तदुपपत्तेः । अत एव चक्षुर्व्यापारानुविधानमप्यभिव्य-ञ्जकाधिष्ठानसामान्यवृत्तावेवोपक्षीणम् । नन्वेवमन्धस्य त्वगिन्द्रियेणो-पनीते रूपविशेषवद्रजतभ्रमः स्यात् , चक्षुर्व्यापारानन्तरमाकाशे नील-अमो न स्यात् ; चक्षुषा तत्स्फुरणासंभवात् , न चानुमित आकाशे तदभ्रमः ; नीलं नभः पश्यामीत्यनुभवानुपपत्तेरिति चेन्न ; जाग्रद्रजता-द्यारोपे चाक्षुषाधिष्ठानसामान्यवृत्तेव हेतुतया अन्धस्य तदभ्रमानुभवा-नुपपत्तेः । आकाशं च न नित्यानुमेयम् , किंतु चक्षुर्जन्यप्रभाद्याकार-वृत्त्यमिव्यक्तसाक्षिप्रत्यक्षम् । अन्यथा शब्दादेराकाशगुणत्वादिसंशय-दशायां तदनुभवानुपपत्तेः । चक्षुर्व्यापारानन्तरं ज्ञाटिति तत्स्फुरणाच्च । नच नीरूपद्रव्यस्य कथं चाक्षुषवृत्त्यभिव्यक्तसाक्षिप्रत्यक्षमिति वाच्यम् ; रूपवत्प्रकाशाद्यवच्छेदेन तदुपपत्तेः । रूपहीनद्रव्यस्याप्यन्तःकरणादिव-

¹ कारकावि-ज्ञा.

पूरणी

त्साक्षिभास्यत्वाविरोधाच्च । न चान्याकारवृत्त्याऽतीन्द्रियाकाशचैतन्या-
भिव्यक्तौ वाय्वादेरपि प्रत्यक्षतापातः; गुरुत्वादिवत्स्यायोग्यत्वात् ।
योग्यतायाश्च फलबलकल्प्यत्वादिति दिक् ॥

वस्तुतस्तु मूर्तप्रत्यक्षतायामेवोद्भूतरूपवत्त्वं प्रयोजकमिति नीरू-
पमध्याकाशं साक्षिक्षुरादिवृत्तिगोचर एवेति सारम् । तस्मान्नाकाशे
नीलापरोक्षभ्रमानुपपत्तिः । यत्त्वाकाशस्य साक्षिवेद्यत्वाभावे अन्धादी-
नामप्युपनीते आकाशे नीलं नभ इति अमः स्यादिति तदवश्यं चक्षुर्जन्य-
वृत्त्यभिव्यक्तसाक्षिवेद्यम्, साक्षिवेद्यत्वपक्षे चापरोक्षाकाशानुभवस्य तद-
धिकरणकनैल्यापरोक्षारोपहेतुत्वान्नायं प्रसङ्ग इति, तच्चिन्त्यम्; तस्यानु-
भूयमानारोपतया अन्धादीनां तदनुभवासंभवेन तदारोपायोगात् । न च
रूपवद्व्यान्तराननुभवान्नायमनुभूयमानारोप इति वाच्यम्; नभोदे-
शव्यापिविचित्ररत्नमेरुशिखरप्रभाया अनुभूयमानत्वात् । न चात्र माना-
भावः; स्मर्यमाणारोपपक्षे प्राचुर्येण नैल्यारोपानुपपत्तेः, शुक्तिरजताच्या-
रोपवत्साद्व्यादिनियामकस्याभावात् । अनुभूयमानारोपपक्षे तु दक्षिण-
देशे मेरुपभानीलभागाधिक्यात्तदुपपत्तेः, अतः प्रचुर्येण नीलारो-
पान्यथानुपपत्तिरेव बहुदेशव्यापिविचित्रशिखरवत्त्वेनागमसिद्धमेरुशिखर-
प्रभानुभवे मानम् । न चैवं तत्प्रभाया विचित्रत्वेन पीतत्वादेरप्या-
रोपप्रसङ्गः; कदाचित्तदारोपस्थाप्यनुभवसिद्धत्वात् । न च सञ्चिहित-
देशेऽपि तत्प्रभानुभवप्रसङ्गः; ऊर्ध्वदेशप्रभाया अधोदेशप्रसरात् ।
प्रत्युत स्मर्यमाणारोप एवाविशेषात् निकटदेशे तदारोपापत्तेऽरिति
दिक् । यदप्यधिष्ठानापरोक्षत्वमारोप्यापरोक्षत्वे तन्त्रम्, अन्यथा
वायावपि नीलापरोक्षभ्रमः स्यादिति तदपि, न सम्यक्; शीतो
वायुरिति वायावप्यपरोक्षशीतत्वानुभवस्य चक्षुषापि धूसरपाटल-

एवं स्थिते प्रयुज्यते-अहंकारोऽध्यस्तः, दृश्यत्वात्, शुक्तिरूप्यवत्,।
न च सादृश्याभावान्नाहंकाराध्यास उपपन्न इति वाच्यम्;

दीपनम्

तदाह—एवं स्थित इति । तथा च वाक्यप्रतिपादाभेदे न किंचिद्वाधकमिति भावः । अहंकार इति । अहंकारश्चाग्रे वक्ष्यमाणो द्रष्टव्यः । चैतन्यविषयत्वं च हेतुरिति न ब्रह्मणि व्यभिचार इति । सादृश्येति । निरवयवनिर्गुणनिष्क्रियस्यात्मनो गुणावयवादिसामान्यलक्षणसादृश्याभावादित्यर्थः । घटादिपरागव्यावृत्तप्रत्यक्ष्वरूपाहमितिप्रती-

पूरणी

त्वाद्यपरोक्षागोपस्य ग्राणेन सौरभापरोक्षारापस्य चानुभवेन तथा नियमासिद्धेरिति सङ्क्षेपः । तस्मात्पूर्वोक्तविधैवाकाशमपरोक्षमिति तत्त्वम् ॥

घटादीति । अहमिति प्रतीतिरहंप्रतीतिः ; तद्योग्यत्वं घटमहं जानमीत्यनुभूयमानघटादावपीति प्रत्यक्ष्वरूपेति विशेषणम् । प्रत्यग्रूपेणाहंप्रतीतियोग्यत्वं तदर्थः । घटादेः पराग्रूपेण तथा प्रतीतियोग्यत्वान्नातिप्रसङ्गः । प्रत्यक्षपदेन निष्कृष्टाहंकारचैतन्यरूपविवक्षायामहंकरे तदसंभव इत्यत उक्तं—परागव्यावृत्तेति । परागव्यावृत्तत्वरूपमत्रं विवक्षितमिति नासंभवः । परं परा वा अन्नति, चिद्रूपतिरिक्तरूपेण प्रकाशत इत्येवं रूपं पराक्त्वमहंकारस्यापीत्यत उक्तं—घटादीति । बाह्यघटादिकेवात्र पराक्त्वनाभिमतम् । तद्वयावृत्तरूपेणाहंप्रतीतियोग्यत्वमहंकरेऽस्तीति न दोषः । न चैव देहेन्द्रियादावतिप्रसङ्गः ; अहंभिन्नत्वरूपेण प्रतीयमानस्य पराक्षपदेनोक्तत्वात्, देहेन्द्रियादेवमायं देह इति भेदेनोपलभ्यमानत्वात् । यद्वा स्थूलोऽहमित्यादिना देहेन्द्रियादेरप्यहंकारवचादात्म्यनाध्यस्यमानत्वात् तत्रोक्तसादृश्यातिप्रसङ्गो न दोषाय । निगर्वस्तु

तस्य ज्ञानेऽनित्यत्वजडत्वाद्यारोपे व्यभिचारेणाध्यासमात्राहेतु-
त्वात् । नन्वेवमव्यभिचारात्संस्कारः कारणम्,¹ स चात्र नास्तीति

दीपनम्

तियोग्यत्वस्य आत्मन्यपि पूर्वपूर्वाहंकाराध्यासप्रयुक्तस्य संभवाच्च सादृश्या-
भावः । गुणावयवादिसादृशं तु नाध्यासमात्रं हेतुः, व्यभिचारादित्याह
—तस्येति । संस्कारः प्रमाजन्यसंस्कारः । लाघवेन संस्कारमात्रं

पूरणी

अहंत्वेनाहमिति प्रतीतियोग्यत्वम् । तच्च देहाहंकारादावेव न घटादा-
विति । योग्यता च तज्जनितसंशयनिवृत्यादिव्यवहारवत्त्वम् । तच्चा-
विषयविषयात्माहंकारसाधारणमिति तत्त्वम् । नन्वहंकाराध्यासात्पूर्व
तस्य तत्पतीतिविषयत्वाभावात्कथं तेनोक्तसादृश्यमात्मन इत्यत्राह—
पूर्वपूर्वेति । परमगुरुचरणास्तु—आत्माहंकारयोरनुगततद्योग्यतावच्छे-
दकानिरूपणान्नं तद्योग्यत्वमनुगतं सादृश्यम् ; किं त्विदंप्रत्यक्षाविषयत्व-
मित्याहुः । गुणावयवादीति । अन्यादशं तु सादृशं भावत्वादिरूपं
ज्ञानेऽपि सुवचमिति भावः । इदं च सादृशं वस्तुसदारोपनिमित्त-
मित्यभिसन्धायोक्तम् । वस्तुतस्तु ज्ञायमानमेव तदारोपनिमित्तम्, तथैवा-
न्वयाद्यनुविधानात् अज्ञातस्य हेतुत्वे मानाभावाच्च । न चोक्तसादृश्य-
ज्ञानादहंकाराध्यास इति यत्किञ्चिदेतत् । न चैवमपि सादृश्यज्ञानाभावे
कथमारोप इति माच्यम् ; तस्य कचिदेवारोप्योपस्थापकतया अन्यथा-
सिद्धत्वेन तदहेतुत्वादिति तत्त्वम् ॥

तस्य ज्ञान इति मूलम् । यद्यपि लोहितः स्फटिक इत्यादि-
सोपाधिकअमेऽप्येतस्य व्यभिचारः ; तथापि तत्र कथंचिदवयवादिसादृशं

¹ स च तत्र—छु.

² प्यसारकतया—झ.

चेत्, न ; ^१ पूर्वभ्रमजन्यसंस्कारस्य सत्त्वात् । न चाहंकाराधि-
ष्टानस्य दृश्यत्वायोगात् स्वप्रकाशत्वं वक्तव्यम्, तत्र च नारोप-
संभव इति न भ्रमसंस्कार इति वाच्यम् ; स्वप्रकाशस्याप्यविद्या-
प्रतिबद्धप्रकाशत्वात् । तत्र च प्रमाणं वक्ष्यते ॥

स्यादेतत् यद्यहंकारातिरिक्तात्मनि किंचित्प्रमाणं भवेत् ।
तत्र यद्यपि त्वंपदार्थो न देहो न वेन्द्रियम् रूपादिमत्वात् जन्म-
नाशवत्त्वाच्च । आत्मनश्च जन्मान्तरीयानुसन्धानेनानादित्वात् ।

दीपनम्

कारणं न तु प्रमाजन्यः, तदा गौरवात्, स चात्र सुसम्पाद इत्याह—
पूर्वेति । अहंकारस्य हि प्रतिदिनं सुषुप्तौ नाशाचञ्चलमोऽन्य एवेति
पूर्वेत्युक्तम् । दृश्यत्वेति । अन्यथा तस्य वक्ष्यमाणविधयाऽनात्मत्वा-
पत्त्या अधिष्ठानत्वानुपपत्तेऽस्तिर्थः । तत्र चेति । अधिष्ठानविशेषानव-
भासस्याध्यासकारणत्वादित्यर्थः ।

तत्र स्वप्रकाशस्यात्मनोऽविद्यावरणे अहंकारान्यस्वप्रकाशज्ञसि-
मात्रमात्मेति निरूपयितुं प्रथममहंकारातिरिक्त आत्मनि प्रमाणाभावाच्च
तस्याध्यत्त्वमिति शङ्खते—स्यादेतदिति । एतत् अध्यस्तत्वम् ।
स एव देहादिव्यतिरिक्तत्वं तस्य प्रथममनुजानाति—तत्रेति । रूपा-
दीति । रूपादिमतो घटादेरनात्मत्वादित्यर्थः । जन्मेति । आत्मनस्त-
थात्वे ^२ कृतहानादिप्रसङ्ग इत्यर्थः । जन्मान्तरीयेति । जातमात्रस्य
स्तन्यपानादिप्रवृत्त्यनुपत्त्या जन्मान्तरीयतदिष्टसाधनताव्याप्त्यनुसन्धाने

पूरणी

संभवति, ज्ञाने तु न कथंचित्संभव इति तदुदाहृतम् । प्रमा-
जन्यः । अबाध्यार्थगोचरज्ञानजन्य इत्यर्थः । तद्वति तत्पकारकज्ञानत्व-

^१ पूर्वपूर्व ग. छ.

^२ कृतनाशादि-ख.

स्वभावस्थायां मनुष्यादिदेहाभावेऽपि अहमित्यनुभवदर्शनात्, करणस्य वास्यादिवदनात्मत्वाच्च । प्रत्यभिज्ञानानुपपत्तेश्च । तथापि नाहमनुभवगोचरादन्य आत्मा ; अहम^१ एवात्मत्वानुभवात्तदन्यात्मनि प्रमाणाभावाच्च । न^२ तावदत्र प्रत्यक्षं प्रमाणम्, नाप्यहंकारोऽनात्मा, दृश्यत्वात्, घटादिवदिति पक्षधर्मता-

दीपनस्

तस्य कल्पनीयमित्यनादिरयमात्मेत्यर्थः । ^३ देहाभावेऽपि देहे तदुपलम्भाभावेऽपि । करणस्य चक्षुरादेः । रूपरसादिद्रष्टुः प्रत्यभिज्ञानादपि न चक्षुरादेरात्मत्वमित्याह—प्रत्यभिज्ञेति । अहम एवेति । ज्ञानाश्रयो द्वात्मा । तत्वं चाहंकारस्यैवानुभूयत इति स एवात्मेति भावः । न तावदिति । ज्ञानाश्रयादहंकारादतिरिक्त आत्मा प्रत्यक्षेण नानुभूयत इति न ततस्तत्सिद्धिरित्यर्थः । पक्षेति । द्रष्टुरभावेऽहंकारस्य दृश्यत्वमनुपपत्तिमिति स चाहंकारो न भवतीति तदन्यात्मसिद्धिरित्यर्थः ।

पूरणी

रूपस्याहंकारानुभवेऽपि सत्त्वादिति । परमते स्वप्नकाले पूर्वदेहस्य सत्त्वेन न^४ तथाभाव इत्यत आह—तदुपलम्भेति । यद्यपि तदा मनुष्यत्वादिरूपेण तदेहानुपलम्भेऽपि सिंहत्वादिरूपेण सामान्येन वा तदुपलम्भोऽस्त्येव, किंचिदेहोपाध्यवच्छिन्नस्यैव स्वप्नानुभवदर्शनात् । तथापि देहात्मवादे मनुष्यत्वादिततद्रूपावच्छिन्नस्तदात्मेति तद्रूपविशेषानुपलम्भेतदहपभिमानो न स्यादिति भावः । रूपेति । इन्द्रियाणां प्रत्येकात्मत्वे योऽहमद्राक्षं स इदानीं स्पृशामीत्यैकात्म्यप्रत्यभिज्ञा न स्यादित्यर्थः । स चाहंकार इति । स्वस्य स्वद्रष्टृत्वायोगादिति भावः ।

¹ एवात्मत्वेनानु-ग. ² तावत्तत्र-ग. छ. ³ तदभावेऽपीति कुत्रचित्पाठ-र्दर्शनात् सूलेऽपि मनुष्यादिदेहे तदभावेऽपोत्पयि पाठः स्यात्. ⁴ तदभावः—द्व.

बलात्तस्तिसद्विरिति वाच्यम्; अहंकारपदेनान्तःकरणाद्यभिधाने
सिद्धसाधनात्, तदतिरिक्ताहमिति व्यवहारविषयाभिधाने सिद्धान्ते
बाधात् ।

दीपनम्

अन्तःकरणादीत्यादिपदेन शरीरेन्द्रियादि गृह्णते । तदतिरिक्तेति ।
अन्तःकरणादेव्यावृत्तये विशेषणद्वयम् । सिद्धान्त इति ।
सिद्धान्ते द्वन्तःकरणातिरिक्ताहमितिव्यवहारविषयस्य चैतन्यस्यात्म-
त्वाद्वाध इत्यर्थः । न चाहमितिपदवाच्यस्य पक्षत्वम्; तस्याप्यन्तः-
करणादिरूपत्वे चैतन्यरूपत्वे चोक्तदेषानपायात् । विशिष्टस्य स्वरूपा-
दनन्यत्वे चैतन्याशे बाधात् अतिरिक्तत्वे च सिद्धसाधनादिति । न च
ज्ञानाश्रयः पक्षः; सिद्धान्ते चैतन्यस्यापि तत्त्वात् वृत्त्यादेशैतन्येऽ-
ध्यस्तत्वात्, तदतिरिक्तज्ञानस्य सिद्धान्तेऽनाश्रयत्वेन परपक्षे च
तस्यापसिद्धतया पक्षापसिद्धेः । तार्किकमतेऽपि नित्यज्ञानस्य जीवाद्य-
नाश्रयत्वात्, नापि ज्ञानान्यः पक्षः; चैतन्यस्यापि वृत्तिज्ञानान्यत्वात्,
नित्यज्ञानान्यत्वस्य परपक्षेऽप्यप्रसिद्धेः । अत एव¹ स्वप्रकाश इत्यपि

पूरणी

इदं चोपलक्षणम्—आत्मभिन्नत्वसाध्यमपि भेदप्रतियोग्यतिरिक्तात्मान-
मादाय पर्यवस्थतीति मन्तव्यम् । अन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यस्याहंपद-
वाच्यतया प्रत्येकविशिष्टोपादानाभ्यां दोषमाह—तस्यापीति । अति-
रिक्तत्वे चेति । तस्य जडत्वादहमनुभवे प्रकाशमानस्वरूपातिरिक्तस्य
पैरप्यात्मत्वेनानभ्युपगमाच्चर्यर्थः । परपक्षे चेति । गुरुमत इत्यर्थः ।
अहंकारानात्मत्वसाधने ईश्वरानभ्युपगन्तुमीमांसकस्यापि पूर्वपक्षित्वादिति
भावः । अत एव तदभ्युपगन्तारं प्रत्याह—तार्किकेति । जीवानात्मत्व-
साधनस्योद्देश्यत्वादिति भावः । परपक्षेऽपीति । मीमांसकमते ईश्वरा-

¹ अस्वप्रकाश—ख. च.

दृश्यत्वं च ब्रह्मणि व्यभिचारि ।

दीपनम्

न ; नैयायिकपक्षेऽप्रसिद्धेरिति ।¹ (आत्मतत्त्वस्य सिद्धान्तेऽभावे तदत्यन्ताभावतदन्योन्याभावयोरभावेन साध्ये वाध इति द्रष्टव्यम्) । ब्रह्मणीति । दृश्यत्वं ज्ञानविषयत्वम्, तच्च वेदान्तप्रमेये ब्रह्मण्यप्यस्तीति व्यभिचारः । न च चैतन्यविषयत्वं तत् ; तस्याद्याप्यप्रसिद्धेः ।² सत्त्वे वा ब्रह्मापि तद्विषय एव । अन्यथा तद्यवहारानुपपत्तेः, ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वाद्यनुपपत्तेश्च । न हि तस्य³ स्वरूपेणातिरिक्तं ज्ञानमस्ति । “तदात्मानमेवावेत्”

पूरणी

नभ्युपगमेन नित्यज्ञानप्रसिद्धेरित्यर्थः । अपिशब्देनाध्यस्तस्याधिष्ठानस्वरूपतयाधिष्ठानात्मकनित्यज्ञानान्यत्वमप्रसिद्धमिति दर्शयति । नैयायिकेति । गुरुमते ज्ञानस्य स्वप्रकाशत्वाभ्युपगमादित्यर्थः । ननु प्रत्यग्रूपचैतन्याप्रसिद्धावपि ब्रह्मचैतन्यं प्रसिद्धमित्यस्वरसादाह—सत्त्वे वेति । अन्यथेति । तद्विषयज्ञानस्यैव तद्यवहारहेतुत्वादित्यर्थः । ननु स्वरूपज्ञानस्य स्वविषयत्वाभावेऽपि तदतिरिक्तस्वविषयज्ञानमादाय सर्वज्ञतेत्यत्राह—न हीति । परमते हीश्वरवत् ज्ञानाश्रयत्वानभ्युपगमादिति भावः । यद्वा ननु स्वाकाराविद्यावृत्त्याश्रयतया सर्वज्ञतोपपत्तिः, जगदुपादानतया तस्य तद्वृत्त्याश्रयत्वादित्यत्राह—न हीति । ज्ञानपदवाच्यधर्म्यतिरिक्तं ज्ञानं नास्ति, वृत्तेज्ञानपदवाच्यत्वेऽप्यज्ञानत्वादित्यर्थः । नन्वतिरिक्तज्ञानाभावे कथं तस्य सर्वज्ञत्वम्, सर्वगोचरज्ञानाश्रयत्वस्य तदर्थत्वादित्यत्राह—स्वरूपेणेति । स्वरूपेण स्वभावतः । विषयावच्छेदानवच्छेदाभ्यामौपाधिकभेदवत्त्वेऽपि स्वभावतो भिन्नं ज्ञानं नास्ति । औपाधिकभेदादेव सर्वज्ञत्वोपपत्तेऽरित्यर्थः । अथवा ननु वृत्तेरज्ञानत्वे कथं तर्हि प्राण्यद्रष्टव्यसहकारिजनितसर्वगोचराविद्यावृत्तिमत्तया ब्रह्मणः सर्वज्ञत्ववर्णनमित्यत्राह—स्वरूपेणेति । ज्ञानचैतन्यतादात्म्येन वृत्तेज्ञानपद-

¹ अयं कुण्डलितः पाठः क्वाचिलः । ² प्रसिद्धौ वा—ग । ³ स्वरूपातिरिक्तं, स्वरूपज्ञानातिरिक्तं—च ।

अहंकार आत्मा, ज्ञानाश्रयत्वादिभ्यः, ईश्वरात्मवत् व्यतिरेकेण
घटादिवद्वेति प्रतिप्रयोगाच्च ।

दीपनम्

इत्यादिश्रुतेश्च ब्रह्म स्वज्ञानविषय इति दृश्यमेव । न चास्वप्रकाशत्वं
दृश्यत्वमिति वाच्यम् ; तथादि प्रमाणविषयत्वं तर्द्धसिद्धिः, सिद्धान्तेऽ-
हंकारस्य साक्षिमात्रभास्यत्वात्, सकलप्रमाणागोचरे ब्रह्मणि व्यभिचाराच्च ।
अत एव न ज्ञानान्यत्वम् ; ब्रह्मणि व्यभिचारादप्रयोजकत्वाचेति भावः ।
अहंकार इति । देहेन्द्रियान्तःकरणव्यतिरिक्ताहमनुभवगोचर इति न
बाध इत्यर्थः । ज्ञानाश्रयेति । न चान्यतरासिद्धिः ; अहं जानामि
करोमि भुञ्ज इति प्रतीतेरात्मविषयत्वात् आत्मनि संसारभावे

पूरणी

वाच्यत्वेऽपि स्वरूपेण न ज्ञानत्वम् । चैतन्यस्य स्वगोचरत्वे च तद्वृत्ते-
स्तादात्म्येन न तज्ज्ञानरूपत्वमित्यर्थः “ तदात्मानं ” इति द्वितीयया
ज्ञानविषयत्वरूपतत्कर्मत्वप्रतीतेरित्यर्थः । अहंकारस्येति । तस्य चक्षु-
रादिप्रसिद्धप्रमाणाविषयत्वात् सकलेति । चक्षुरादिजनितघटादिवृत्ते-
स्तदवच्छिन्नब्रह्मचैतन्यविषयत्वादित्यर्थः । ब्रह्मणीति । बृत्तिज्ञाना-
न्यत्वस्य तत्रापि सत्त्वादित्यर्थः । ननु नित्यज्ञानान्यत्वं हेतुरुपौ¹त्याश-
क्षयाह—अप्रयोजकत्वादिति । देहेन्द्रियेति । तव्यतिरिक्तस्य पक्षत्वा-
दहमनुभवगोचरेन्द्रियादिना नांशतो बाध इत्यर्थः । न चैवमपि
परमतसिद्धान्तःकरणस्यास्मन्मते ज्ञानाद्याश्रयाहंकारात्मकतया तदति-
रिक्ताहमनुभवगोचरस्यात्मत्वसाधनेऽस्मन्मते सिद्धसाधनमिति वाच्यम् ;
अन्तःकरणस्य परमतेऽहमनुभवगोचरतया तत्र बाधाप्रसङ्गेन देहेन्द्रिय-
व्यतिरिक्ताहमनुभवगोचरमात्रस्य पक्षत्वात् । अन्तःकरणपदं तु
सम्पातायात्म् । अतो न सङ्कटं किञ्चिदिदिति ध्येयम् । न चान्यतरेति ।

1 लत आह—झा.

अहंकारस्यानात्मत्वेऽहं मुक्तः स्यामिति मुक्तयर्थं प्रवृत्ति-
बाधश्च । अत एव न श्रुत्यापि तदतिरिक्त आत्मा
सिद्धयति । ततश्च नाहंकारोऽध्यस्त इत्यहमर्थस्य कर्तुर्भोक्तुः
प्रतिशरीरं भिन्नस्य न तद्विरुद्धब्रह्माभेद इति वाक्यमभेदोपासना-

दीपनम्

तत्त्विवर्तकज्ञानोपायानुष्ठानानुपपत्तेश्चेति भावः । श्रुत्येति । “ अथातोऽ-
हंकारादेश ” इत्युक्ता उक्तया “ अथात आत्मादेश ” इत्यादिश्रुत्येत्यर्थः ।
अहंकारातिरिक्तात्मना विनानुपपत्त्यभावेन नार्थापत्तितोऽपि तत्सिद्धि-
रित्युपसंहरति—ततश्चेति । वाक्यं तत्त्वमस्यादिवाक्यम् । श्रुत्यैक-
प्रमेयत्वादस्यार्थस्यानुमानादेः श्रुतिप्रमेयसंभावनाबुद्धिहेतुतया तदुपकार-

पूरणी

यद्यपि ज्ञानाद्याश्रयस्यात्मत्वं साध्यतया पराभिमतम्, तादृशोऽ-
स्मन्मतसिद्धाहंकारः, स च ज्ञानाद्याश्रयः, तत्र चोक्तहेतुरस्त्येवेति कथ-
मन्यतरासिद्धिः, तथाप्यहमनुभवगोचरत्वसामान्यरूपेण पक्षतायामस्म-
दभिमतालौकिकात्मनोऽपि¹ तद्रूपवत्तया पक्षान्तर्भवे पक्षैकदेशे ज्ञाना-
द्याश्रयत्वासिद्धिशङ्काप्यस्मन्मतरीत्या न संभवति । तस्यापि कल्पित-
ज्ञानाद्याश्रयत्वादित्युक्तमिति भावः । मूले—अहंकारस्येति । अहंकारस्या-
नात्मत्वे तदतिरिक्तात्मनि संसाराभावादबद्धस्यात्मनो मुक्तयर्थं प्रवृत्त्यनु-
पत्तेः अहंपदार्थेलिखेन तद्वत्मुक्तं शुद्धेशेन तदनुपपत्तिरित्यर्थः । अत एव
न श्रुत्येति मूलम् । श्रुतावहंकारपदस्यान्तःकरणपरत्वे तदतिरिक्ताह-
मनुभवविषयपरत्वे वा ज्ञानाद्याश्रयाहंकारातिरिक्ताभिमतात्मनस्ततोऽ-
सिद्धिरित्यर्थः । तच्छुतिं दर्शयति—अथात इति । नन्वहंकारपदं

“ जीवस्थस्त्वनिरुद्धो यः सोऽहंकार² इति स्मृतः ॥”

इति स्मृतिप्रसिद्धार्थानिरुद्धपरम्, परमतसिद्धान्तःकरणपरं वा । अतो
नाहमनुभवगोचरातिरिक्तात्मसिद्धिरित्यत्राह—अहंकारेति । अन्तःकरणा-
वच्छिन्नत्वर्थः ॥

¹ तद्रूपतया—ज्ञा.

² इतीरितः—टु.

परमुचितमिति चेत्त ; “ अथातोऽहंकारादेशः ” इत्यहंकारमात्मा-

दीपनम्

कत्वमेवेत्यभिप्रेत्य श्रुत्या प्रथममतिरिक्तमात्मानमाह—अथात इति । “ अथातोऽहंकारादेश एवाहमेवावस्तादहमुपरिष्ठादहं पश्चादहं पुरस्तादहं दक्षिणतोऽहमुत्तरतोऽहमेवेदं सर्वे ” इति श्रुत्या अहङ्कार-वच्छिन्न आत्मोपदिश्यते । अहमिति कृतिः करणं यस्येति व्युत्पत्त्या—“ शोकहर्षभयकोघलोभमोहस्पृहादयः ।

अहंकारस्य वृश्यन्ते जन्म सृत्युश्च नात्मनः ॥ १ ॥

इति स्मृतिप्रसिद्ध्या चान्तःकरणावच्छिन्नात्मैवाहंकारः, न केवलान्तः-करणं, न वा केवल आत्मा ; अहं करोमि जानामि भुज्ञे चेति प्रतीतेः शबलविषयत्वेन तत्समानविषयाहंकारपदस्यापि तदर्थत्वात् । न चाहंकारादहंपदार्थोऽन्य एवेति वाच्यम् ; तत्र प्रमाणाभावात् । अभेदेऽप्यहंकारपदस्य तत्र व्युत्पर्चर्दिर्शतत्वात् “ अथातोऽहंकारादेश ”

पूरणी

अहमिति कृतिरिति—अहमभिमानीति यावत् । न तावदहं-कारपदस्यान्तःकरणमात्रमर्थः ; उक्तावयवव्युत्पत्तेरहमनुभवे प्रकाश-मानविशिष्टचैतन्यविषयत्वात् । नापि स्मृतिप्रसिद्धानिरुद्धपरत्वम् ; स्मृत्यन्तरे अवच्छिन्नचैतन्येऽपि तत्पदप्रयोगादित्याह—शोकहर्षेति । जडस्य केवलान्तःकरणस्य शोकहर्षदेरसंभवादिति भावः । न च प्रसिद्धितौस्येन विनिगमकाभावः ; अभेदसार्वात्म्यश्रुत्येषेक्षयावच्छिन्न-रूपार्थस्यैव ग्राह्यत्वादिति भावः । उक्तव्युत्पत्तेर्बीजमाह—अहंकरो-मीति । वाशब्दः प्रतीतिक्रमप्रदर्शनार्थः । ननु समानविषयत्वमसिद्ध-मेवेत्याशङ्क्य निषेधति—न चेति । शब्दवैरूप्यं तत्र मानमित्यत्राह—अभेदेऽपीति । वाक्यशेषादप्यहंकारपदस्योक्त एवार्थ इत्याह—अथात इति । ननु तत्राहंपदं मकारान्ताव्ययम्, न तु दकारान्ता-

दीपनस्

इत्युक्तस्यैव “अहमेवाधस्तात्” इत्यहंपदेनाभिधानात्, केवलान्तः-करणस्य परिच्छब्दनयोगस्यानुपपत्तेश्च । “स एवाधस्तात्स उपरिष्टात्स पश्चात्स पुरस्तात्स दक्षिणतः स उत्तरतः स एवेदं सर्वं” इति पूर्ववाक्योपदेशब्रह्मणस्तत्त्वयलक्षणतया जीवस्याभेदपरेऽस्मिन्वाक्ये प्रयुक्तस्याहंकारादिपदस्यान्तःकरणमात्रे वृत्त्ययोगाच्चेति । नन्वन्तःकरणावच्छब्दस्य न सर्वगतत्वं न वा सर्वात्मत्वं न वा भूमाभेद इति, सत्यम्, अनया हि श्रुत्या प्रत्यगभेदेन भूमाख्यब्रह्मणः स एवेति तच्छब्देन प्रसञ्जितं पारोक्ष्यं व्यावर्तयितुं भूमत्वं चात्माभेदेनोपपादयितुं स्थूलदृष्टिप्रसिद्धाहंकारात्मानमुपदिश्य, तस्य सर्वगतत्वादिकं चैतन्यां-

पूरणी

स्मच्छब्दरूपम्; अतो न दकारान्तास्मच्छब्दान्तिष्ठन्नाहंपदसमानार्थ-तेत्यनुशयादाह—केवलस्येति । तथा च सार्वात्म्योपदेशानुपपत्तेरिति भावः । अतो भेदनिर्देशादहमनुभवगोचरातिरिक्तात्मसिद्धिरिति भावः । नन्वन्तःकरणे सार्वात्म्योपदेशः आदित्यो जगन्मय इतिवत् ज्ञसिहेतुत्वेन गौणतयाऽन्यथा सिद्ध इत्यरुचेराह—स एवाधस्तादिति । जीवब्रह्माभेदपरवाक्ये तत्प्रमेयाभेदोपयोग्यर्थं एव प्रदर्शनीयः । न च परमतसिद्धान्तः-करणभेदादिकं तदुपयोगि । किं तु कर्तृत्वादिविशिष्टाजीवात्मनो भेद इति भेदनिर्देशद्वारा तद्वोधकश्रुतावहंकारपदं कर्तृत्वादिविशिष्टार्थम् । तच्चान्तःकरणावच्छब्दमिति तत्प्रमेव युक्तमिति भावः । यदप्यस्मद-भिमतज्ञानाद्याश्रयान्तःकरणपरतयैवाभिमतभेदसिद्धिः, तथापि सार्वात्म्योपदेशादेः केवलेऽनन्वयात्तदवच्छब्दपरत्वमुक्तमिति मन्तव्यम् । भूमाख्येति । यदपि भूमशब्दो भावप्रत्ययान्ततया बहुत्वार्थः, तथाप्यस्त्वनिवृचिलक्षणया ब्रह्मपर इति भूमाख्येत्युक्तम् । यदप्यत्र श्रुतौ

नमुपदिश्य “अथात आत्मादेशः” इत्यात्मनोऽहंकारात्पृथङ्-
निर्देशेनात्मनोऽन्यत्वात् अन्यथा भेदनिर्देशवैयर्थ्यात् ॥

नन्वेवं परमात्मनोऽपि भेदप्रसङ्गः, “ स एवाधस्तात् ”

दीपनम्

शेनोपपाद्यत इत्यहंकारातिरिक्तो निष्कृष्ट आत्मोपदिश्यत इत्याह—
उपदिश्यथात आत्मादेश इतीति । “अथात आत्मदेशः, आत्मै-
वाधस्तादात्मोपरिष्ठादात्मा पुरस्तादात्मा दक्षिणत आत्मा पश्चादात्मो-
त्तरत आत्मैवेदं सर्वं” इति श्रुत्या भेदनिर्देशेनेत्यर्थः । अन्यथा भेद-
निर्देशवैयर्थ्यादिति ॥

यथा श्रुतमादाय शङ्कते—**नन्वेवमिति ।**¹ अज्ञायमानभेदवत्त्वे
सति पृथङ्गनिर्दिश्यमानत्वस्य हेतोर्विवक्षितत्वात् ब्रह्मणि व्यभिचार

पूर्णी

भूमपदं नास्ति, तथापि “यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमस्ति” इति
पूर्ववाक्ये भूमपदनिर्दिश्य ब्रह्मणोऽत्र तच्छब्देन परामर्शात्तथोक्तिः ।
“स एवाधस्तात्” इत्यादि “अथातोऽहंकारोदेशः, अथात आत्मादेशः”
इत्यशेषवाक्यजातं जीवब्रह्मभेदप्रमित्यर्थम् । तत्र “स एवाधस्तात्”
इत्यादिवाक्येन सर्वात्मकं ब्रह्मोपदिश्य उत्तरवाक्यद्वयेन तल्लक्षणलक्षित-
तया जीवस्य तदभेदं दर्शयति । तत्रापि प्रथमं सूक्ष्मप्रत्यगात्मनो
दर्शयितुमशक्यत्वात्स्थूलदृष्टिप्रसिद्धशब्दलितात्मानमहंकारं श्रुत्या दर्शय-
तीति नात्राहंकारपदमन्तःकरणमात्रपरमनिरुद्धपरं वा किं त्वहमनुभव-
गोचरान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यपरमिति न परमतसिद्धप्रमातृत्वादि-
विशिष्टाहंकारातिरिक्तात्मसिद्धिरिति प्रघट्टर्थः ॥

यथाश्रुतमिति । अनन्यथासिद्धप्रकरणादिसंबलितभेदनिर्देशस्य
तत्साधकत्वोक्तेरित्यर्थः । अज्ञातेति । अहंकारात्मानौ परस्पर-

¹ अज्ञातभेदवत्त्वयेति व्याख्यानुसारी पाठः.

इत्यादिना तस्यापि पृथग्निर्देशादिति, चेन्न; तयोर्भेदस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन श्रुत्यनपेक्षत्वात् । भेदे तयोः सर्वात्मत्वोप-

दीपनम्

इत्याह—न तयोरिति । अथ वा यद्यप्यहंकारादिवात्मनः परमात्म-
नोऽपि पृथग्निर्देशोऽस्ति, तथाप्यहंकारादात्मनो भेदानिर्देशस्य भेदे तात्प-
र्यम्; फलवत्यज्ञातेऽर्थे श्रुतेस्तात्पर्यनियमात् । ब्रह्मभेदश्रुतेस्तु न तत्र
तात्पर्यम्, श्रुतिव्यतिरेकेण नाहमीश्वर इति प्रत्यक्षेणापि तस्य सिद्ध-
त्वात्, भेदज्ञानादनर्थश्रवणाच्च । अहमिति ज्ञानस्य वक्ष्यमाणविधया
चिदचिद्विषयतया तत्पत्याय्यभेदस्याप्यहमतिरिक्तात्मनिष्ठत्वात्तस्य वक्ष्य-
माणविधया¹ अपुरुषार्थत्वाच्चेति नात्मनो ब्रह्मभेदः श्रुत्यर्थः । अनहंकारा-
त्मत्वं तु श्रुतिसंमत एवेत्यभिप्रेत्याह—न तयोरिति । सर्वात्मत्वेति ।

पूरणी

भिन्नौ, अज्ञातभेदभिन्नत्वे सति पृथग्निर्देशमानत्वात्, यज्ञैवं तैवैवम्,
व्यतिरेकेणाभिन्नब्रह्मवदित्यनुमानमिति भावः । ननु नानुमानविधया
भेदः साधितः, किं तु श्रुतिविधयेत्यस्वरसादाह—अथवेति । फलव-
तीति । अहंकारात्मभेदस्य प्रमाणान्तराज्ञातत्वात् ब्रह्मानन्दैक्यात्मक-
फलवत्त्वाच्चत्यर्थः । अनर्थेति । “एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते, अथ
तस्य भयं भवति” इति श्रुतेत्यर्थः । देवगवोत्तानवहनादावज्ञातेऽप्य-
फले अभेर्हमनिर्वर्तकत्वादौ फलवत्यपि ज्ञाते न श्रुतेस्तात्पर्यमित्युभयो-
पादानं द्रष्टव्यम् । ननु नाहं ब्रह्मेति प्रत्यक्षेणाहंकारब्रह्मभेद एव
प्रतीयते नात्मब्रह्मभेद इत्यत्राह—अहमिति ज्ञानस्येति । न्यायतोऽपि
न भेदज्ञानं पुरुषार्थहेतुरित्याह—तस्येति । भेदज्ञानस्यानन्दैक्यात्मक-

¹ अपुरुषार्थत्वा—ख. च.

दीपनम्

जीवब्रह्मणोभेदे हि “ स एवेदं सर्वम् , आत्मैवेदं सर्वं ” इति तयोः सर्वात्मत्वोपदेशो नोपपद्येत । नचेयं श्रुतिः सर्वगतत्वमात्रपरेति वाच्यम् ; तादात्म्यश्रुतेरभेदार्थत्वात् । न च “ स एवाधस्तात् ” इत्युपक्रमानु-सारेणोपसंहारोऽपि सर्वगतत्वपरतया नीयते, एकस्मिन्वाक्ये उपक्रमानु-गुण्येनैवोपसंहारस्य नयनादिति वाच्यम् ; उपक्रमेऽपि तस्य तदर्थत्वा-¹ निर्णयात् । सन्देहे चाभेदपरवाक्यशेषवलैनैवोपक्रमस्य नयनात् । न च

पूरणी

पुरुषार्थहेतुत्वाभावादित्यर्थः । सार्वात्म्योपदेशानुपपत्तिहेत्वन्तरेण श्रुते-र्जीवब्रह्मभेदपरत्वाभावं दर्शयतार्थात्तदुपदेशात्मकश्रुतिवलेनापि कर्तृ-त्वादिविशिष्टाहंकारात्मभेदः सिद्ध्यति । कर्तुरात्मत्वे सार्वात्म्योपदेशा-योगादिति दर्शितमित्याह—अनहंकारेति । यद्वा ननु सार्वात्म्योप-देशात्माभेदसिद्धिः ; अहंकारे व्यभिचारादित्यत्राह—अनहंकारेति । अहंकारस्यानात्मत्वमसर्वात्मत्वमित्यर्थः । तदुपदेशस्य चैतन्यात्म-विषयत्वेन वक्ष्यमाणत्वात्र व्यभिचार इति भावः । जीवाहंकारभेदे तु न किञ्चिद्वाधकमिति फलितार्थः । एकस्मिन्वाक्य इति । अन्यथा विरुद्धार्थद्रव्यस्यैकत्रासंभेवेन वाक्यभेदः स्यादित्यर्थः । उपक्रमेऽपीति । न चाघस्तादित्याद्यधिकरणश्रुत्या तद्गतत्वार्थनिर्णय इति वाच्यम् ; प्रथमार्थेऽप्यस्तातिप्रत्ययविधेरिति भावः । “ अक्षाः शर्कराः ” इत्यत्रेव वाक्यशेषादर्थनिर्णय इत्याह—सन्देहे चेति । ननु सर्वात्मकत्वं सर्वा-भेदः, ब्रह्मणश्चिद्रूपस्य कथं जडाभेद इत्याशङ्क्य निषेधनि— न च

१ निश्चयात्—ख. च.

दीपनस्

विरोधात्कथं ब्रह्मणो जडाभेद इति वाच्यम् ; अध्यस्तस्य व्यष्टिष्ठान-
मेव स्वरूपं न त्वन्यत्, न हि रज्जुर्सर्पस्य रज्जुव्यतिरिक्तं स्वरूपमस्तीति
न विरोधः । न चैव महंकारादपि भेदानुपपत्तिः, न हीयं श्रुतिरात्मनोऽ-
हंकाराद्देदं प्रतिपादयति ; किं त्वनहंकारत्वं मात्रम् । ^१ तच्च तस्य

पूरणी

विरोधादिति । तदात्मकत्वं हि तदभिन्नसत्त्वाकत्वम्, न तु तदैक्यम् ;
तच्च कल्पितभेदेनोपपत्तमित्यभिप्रेत्याह—अध्यस्तस्य हीति । जीवा-
भेद इति क्वचित्पाठः । तत्राहंकारावच्छिन्नकर्त्तात्मना कथं ब्रह्माभेद
इत्याशङ्कय प्रमातृत्वादेरात्मन्यध्यस्तत्वेन परमार्थतस्तद्विरहात्स्वरूपै-
क्योपपत्तिः । यद्यध्यस्तप्रमातृत्वादिकमविष्टानात्मभिन्नसत्त्वां स्यात्
तदा भूतलादिज्ञानाद्घटादिवदात्मस्वरूपज्ञानात्तदनिवृचिप्रसङ्गे ^२ स्वरू-
पेणात्मैकत्वं न स्यात् । न ह्येवमित्याह—अध्यस्तस्य हीति । ननु
जीवब्रह्माभेदवदहंकारब्रह्माभेदस्यापि मानान्तरज्ञातत्वात्कर्तृरानन्दैक्य-
पुरुषार्थपर्यवसानसंभवाच्च तत्र श्रुतेस्तात्पर्यं स्यादिति चेत्त्र ; विरोधेन
तदभेदस्य बाधितया तत्र श्रुतितात्पर्यासंभवात् जीवाहंकाराभेदस्य
मानान्तरज्ञातत्वे जीवभिन्नब्रह्माभेदस्यापि ज्ञानाच्चेति भावः । ननु
यद्यध्यस्तमविष्टानात्मान्यत्तर्ष्यहंकारस्याप्यात्मन्यध्यस्ततया ततस्तद्देदो न
स्यादित्याशङ्कय निषेधति—न चैवमिति । भेदं सत्त्वावच्छेदकभेदम् ।
अनहंकारत्वमात्रं तद्देदमात्रम् । अविष्टानात्मसत्त्वावच्छेदकभेदा-
भावेऽपि तदनवच्छेदकभेदोऽस्त्येव । अन्यथा तत्त्वापत्तेः, तादात्म्या-
नुपपत्तेश्च । अतोऽत्रापि श्रुतिरहंकारात्मनोः सत्त्वानवच्छेदकभेदं प्रति-
पदायतीसि न विरोधः । न चैतादशभेदस्याहमिति तादात्म्यानुभव-
सिद्धतया श्रुतिप्रमेयत्वानुपपत्तिः ; तदनुभवस्य नाहं ब्रह्मेत्यादिवत्
स्फुटं तद्देदानवगाहित्वात् । अन्यथा विवादानुपपत्तेरिति दिक् । ननु
भेदे सति तस्य सत्त्वानवच्छेदकत्वं कथमित्याशङ्कयाह—तच्चेति ।

¹ मात्रत्वम्—च.² तत्त्वात्म—ख.³ जाग्रेकं न—टृ.

देशायोगाच्च । अहंकारे¹ च तदुपदेशस्य तदभिन्नचैतन्यविषयत्वात् । एवं “स एष इह प्रविष्ट आ नखाग्रेभ्यः” इति जगत्सङ्घः शरीरे जल इव सवितुः प्रवेशवाक्यमपि तत्र मानम् । न

दीपनम्

मिथ्यात्वेनैवोपपद्यत इत्यर्थः । नन्वेवमहंकारस्यापि सर्वात्मत्वादिप्रसङ्गः, “अहमेवेदं सर्वै” इति श्रुतेरित्याशङ्कय न हि सा अहंकारस्वरूपपरा, किं तु तद्वारेण प्रत्यगभिन्नब्रह्मस्वरूपपरेति तदवच्छिन्नचैतन्यस्य स्वरूपेण सार्वात्म्यपरेति सापि मुख्यार्थेत्याह—अहंकार इति । जल इति । न हि पूर्णस्य परमात्मनः सर्पस्य बिल इव प्रवेशः संभवति । नापि² पाषाणे मण्डूकवत्परमात्मनस्तत्र जीवरूपेण परिणाम एव प्रवेश इति वाच्यम् ; जीवस्यानादित्वेनोत्पत्त्ययोगात् परमात्मनो निर्विकारत्वश्रुतेश्च । तस्मादपरिच्छिन्नस्याप्याकाशस्य जले प्रतिविम्बदर्शनात्, अन्यथा अव्यजलाधारे भाजने बहुदूराकाशानुभवायोगात्, परमात्मनः

पूरणी

तत् तादृशमेदवत्त्वम् । समानसत्त्वाकर्धिमिद्वयमेदस्य सत्त्वावच्छेदकता यथा घटपटोभयमेदस्य । आत्माहंकारमेदस्तु न तथा, अहंकारस्य मिथ्यात्वादात्मनश्च सत्यत्वात् । अतः सत्यात्ममिथ्यावस्तुमेदः सर्वोऽपि तादृश इति भावः । ननु न तत्राकाशस्य प्रतिफलनं, किं त्वनक्षत्रादेः, जलान्तस्थाकाश एव च तद्वत्यय प्रतीयत इत्याशङ्कयाह—अन्यथेति । जलस्यागाधतां व्यावर्तयितुमस्येत्युक्तम् । तदपरिच्छिन्नतां व्यावर्तयितुं भाजन इत्युक्तम् । गाधपरिमितजलेऽपरिच्छिन्नसाप्रनक्षत्राकाशस्य दूरस्थत्वेनानुभवस्तत्प्रतिफलनं विना

¹ तु—ख.

² पाषाणस्थम्—च.

च प्रविष्टस्यान्तर्यामित्वमेव न जीवत्वमिति वाच्यम्; अप्रविष्टस्यापि¹ करणत्ववन्नियन्तृत्वोपपत्तेः। प्रविष्टे प्राणनादेमौढ्यादेश्च निश्चितजीवधर्मस्य श्रवणाच्च।

दीपनम्

² पूर्णस्याविद्यातत्कार्यप्रतिबिम्बभाव एव प्रवेशः। प्रतिबिम्बितं हि सवित्रादिकं तत्र प्रविष्टमिव दृश्यत इति तस्य प्रवेशशब्देनानुवादोपपत्तेः। प्रतिबिम्बं च विम्बादनन्यदिति वक्ष्यतीतीयमपि श्रुतिरहंकारातिरिक्तात्मनि प्रमाणामित्यर्थः। यद्यपि “एष त आत्मान्तर्याम्यमृतः” इत्यन्तर्यामिणोऽप्यात्माभेदमेव श्रुतिर्दर्शयति, तथापि भेदमभ्युपेत्याह—अप्रविष्टस्यापीति। तथा च तदर्थं तस्य³ प्रवेशकल्पनं निष्प्रयोजनम्। न चाप्रविष्टाजगत्कारणादन्तर्यामिणो भेदसिद्ध्यर्थं तदिति वाच्यम्; ‘नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा’ इति श्रुत्या अन्तर्याम्यतिरिक्तद्रष्टृनिषेधात्। कारणत्वनियन्तृत्वयोरविरोधेन तदाश्रयभेदस्यानपेक्षितत्वाच्च। न हि जीवत्वमिव जगत्कारणत्वेनान्तर्यामित्वं विरुद्ध्यत इति भावः। प्राणनादेरिति। “स एष इह प्रविष्टः” इत्यस्योत्तरत्र हि

पूरणी

न संभवतीत्यर्थः। तत्कार्येति अन्तःकरणसङ्ग्रहः। प्राविष्टमिवेति। प्रवेशशब्दस्तत्र लाक्षणिकः। अनुवादे च लक्षणा न दोषयेति भावः। नन्वहंकार एव प्रतिबिम्बरूपोऽस्त्वत्यत्राह—प्रतिबिम्बितमिति। प्रमातृत्वादिविशिष्टाहंकारस्य च तदभेदासंभवादिति भावः। अन्तर्यामिण इति। प्रतिबिम्बस्यान्तर्यामित्वेऽपि अहंकारातिरिक्तात्मसिद्धेरात्मानमन्तरो यमयतीति प्रकृतान्तर्यामिणोऽनया जीवात्मप्रतिपादनादित्यर्थः। अतिरिक्तेति। तथा च तद्वेदो बाधित एवेति भावः। ननु काल्पनिकभेदेऽप्यतिरिक्तद्रष्टृनिषेधोपपत्तिरित्यत्राह—कारणत्वेति।

¹ कारणत्वमिव निय—ग. छ.

² पूर्णस्यापि—ख.

³ प्रवेशनं—ख.

अनुमानमपि— अन्तःकरणधर्मातिरिक्ताहमनुभवगोचरो

दीपनम्

“ प्राणञ्चेव प्राणो नाम भवति वदन् वाक् ” इत्यादिश्रुतिः प्रविष्टे प्राणनादिव्यापारं दर्शयति । स च जीवस्यैवेति निश्चितम् । एव “ विराजं देवताः कोशांश्च सृष्टा प्रविश्यामूढो मूढ इव व्यवहरन्नास्ते माययैव ” इति प्रविष्टे मौख्यमज्ञानादिकं च दर्शयति । न चैतत्सर्वमन्तर्यामिणः संभवतीति प्रतिबिम्बभावापन्नो जीव एवेत्यहंकारातिरिक्त एवामेति भावः ॥

एवं श्रुत्याहंकारातिरिक्त आत्मनि सिद्धेऽपि कस्यचित्कुर्तरसिकस्य कदाचित्संशयविपर्यासादिकं भवेदिति “ श्रोतव्यो मन्तव्यः ” इत्यादिश्रुत्यभिप्रायानुसारेण श्रुत्यर्थासभावनानिराकरणार्थमनुमानमाह—अनुमानमपीति । तत्र प्रमाणमिति शेषः । अन्तःकरणेति । अन्तःकरणधर्मातिरिक्तो योऽहमित्यनुभवः तद्विशेष्य इत्यर्थः । तथा च पराभिमतात्मत्वस्य न पक्षतेति न सिद्धसाधनम् । अन्तःकरण-

पूरणी

एकघर्भ्यवच्छेदेनोभयोर्वृत्तिविरोधे भेदकल्पना, यथा किंचिज्ज्ञत्वसर्वज्ञत्वादेविरोधेन जीवब्रह्मणोः, न चात्र तथा ; एकविम्बत्वावच्छेदेनोभयसंभवादित्यर्थः । कोशान् अन्नमयादीन् ॥

ननु श्रुतिप्रमितार्थे सिद्धसाधनेनानुमित्यनुदयात्कथमनुमानोपन्यास इत्यत्राह—एवं श्रुत्येति । श्रुतिजनितज्ञानस्य मननात्पूर्वमप्रामाण्यशङ्काकलङ्कितत्वेनासत्कल्पत्वात्तदुपन्यासः । अत एव मननविधिरपीत्याह—श्रोतव्य इति । न सिद्धसाधनमिति ।

¹ अस्मिन्मते—ख.

न स्वद्रष्टा, अहमनुभवे प्रकाशमानस्वव्यतिरिक्तद्रष्टृको वा, दृश्यत्वात्, घटवत् ।

दीपनम्

धर्माः परमते संख्यादयः प्रसिद्धाः । सिद्धान्ते च बुद्धिसुखदुःखेच्छादयः¹ तदतिरिक्तो योऽहमित्यनुभवः, परमते आत्मसमवेतं ज्ञानम्, अस्माकं च चैतन्यम् । तस्याप्यहमाकारवृत्त्यवच्छिन्नस्याहमाकारत्वात् । तद्वोचरत्वं च पराभिमतस्यात्मनो नास्मदभिमतस्य । तस्य स्वयंप्रकाशत्वेन स्वपरविषयत्वाभावादिति न पक्षासिद्धिः । न वास्मदभिमतस्यात्मनः पक्षतेत्यर्थः । अस्मदभिमतात्मनोऽपि अहमाकारवृत्तिविषयत्वात्स्य पक्षताव्यावृत्तये धर्मातिरिक्तेति । परेषामप्रसिद्धिवारणायन्तःकरणेति । न स्वद्रष्टेति । न स्वव्यवहारहेतुप्रकाशधर्मवानित्यर्थः । अत्र च यावद्विशेषाभावः साध्य इति न परस्येश्वरज्ञानानधिकरणत्वेनार्थान्तरता । यत्किंचित्प्रकाशनिषेद्धे पुरुषान्तरीयप्रकाशाभावेन सिद्धसाधनताव्यावृत्तये

पूरणी

नाशक्तिः सिद्धसाधनमित्यर्थः । नन्वन्तःकरणमात्रस्याहमनुभवत्वे तद्विषयसुखादावातिप्रसङ्गः, न चाहमाकारतया चैतन्यस्याहमनुभवत्वम्; नित्यसर्वानुगतचैतन्यस्य स्वतो विषयानाकारत्वादित्यत्राह—तस्यापीति । अस्मन्मतेऽपीति मूलमप्येतदभिप्रायमेवेति भावः । न पश्येति । सिद्धान्ते केवलचैतन्यस्याहमनाकारत्वेनाहमनुभवाप्रसिद्धया पक्षासिद्धिदोषाप्रसङ्ग इत्यर्थः । स्वविषयकचैतन्यात्मकदर्शनवस्त्वेन बाधमाशङ्कयाह—न स्वव्यवहारेति । अस्मदभिमतचैतन्यप्रकाशस्याधर्मत्वाद्धर्मपदेन तद्वेषव्यावृत्तिरित्यर्थः । नन्वीश्वरज्ञानस्य जगन्निमितत्वेन देवदत्तात्मव्यवहारहेतुतया तज्ज्ञानानधिकरणत्वेन सिद्धसाधनतेत्याशङ्कयाह—अत्र चेति । यत्किंचिदिति । यद्यपि यावद्विशेषणादेव

दीपनम्

स्वेति । स्वकर्मकस्वकर्तृकव्यवहार एव स्वीय इति परज्ञानानधिकरण-
त्वेन नार्थान्तरता । न च वृत्त्याश्रयतया बाधः, वृत्तेरप्रकाशरूपत्वात् ।
प्रकाशत्वं ह्यखण्डधर्मतया परैरभ्युपगतो धर्मोऽस्मदभिमतात्मैवेति न
वृत्तिः प्रकाशः । अनेन ह्यनुमानेन परप्रसिद्धनिषेधः क्रियत इति
नास्मन्मते निषेध्याप्रसिद्धिर्दोषाय । यं प्रति ह्यनुमानं स्वप्रमेयं साध-
यति तं प्रत्येव हि तत्प्रमेयस्याभाधितत्वमपेक्ष्यते नान्यं प्रत्यापि । एवं च

पूरणी

नायं प्रसङ्गः; स्वज्ञानवति यावज्ज्ञानाभावस्यासिद्धेः । तथापि मीमांसकं
प्रतीदं विशेषणम् । तन्मते ईश्वरज्ञानाप्रसिद्धया तदर्थान्तरवारणाय
यावद्विशेषणस्यानादेयत्वादिति स्मर्तव्यम् । देवदत्तात्मगोचरव्यवहार-
हेतुयज्ञदत्तादिज्ञानानधिकरणत्वेन सिद्धसाधनं गरणाय—स्वकर्तृकेति ।
देवदत्तकर्तृकघटादिव्यवहारहेतुघटादिसत्ताबोधकवाक्यप्रयोजनकथज्ञदत्त-
ज्ञानानधिकरणत्वेन तद्वारणाय—स्वकर्मकेति । अत्र स्वकर्तृकव्यमात्र-
मेवालम्, परकीयज्ञानस्य वाक्यप्रयोगोपक्षीणत्वेनान्यदीयव्यवहाराहेतु-
त्वात् । अन्यथा देवदत्तात्मसत्ताबोधकवाक्यप्रयोगद्वारा तदात्मगोचर-
व्यवहारेऽपि हेतुत्वसंभवेन सिद्धसाधनस्य वज्रलेपायितत्वादित्यवेयम् ।
वस्तुतस्तु स्वकर्मकव्यवहारः स्वकर्तृकव्यवहारो वेत्यर्थः । तेन साध्य-
द्वयमभिप्रेतम् । न च स्वकर्मव्यवहारघटितसाध्ये देवदत्तात्मगोचरहेतु-
परकीयज्ञानानधिकरणत्वेन सिद्धसाधनता । परस्य परात्मगोचरव्यव-
हारस्य परोक्षतया तत्कर्मत्वाभावादिति सारम् । वृत्तेरिति । जडान्तः-
करणपरिणामात्मकवृत्तेस्तत्त्वासंभवादिति भावः । पराभ्युपगमानुरोधे-
नापि वृत्तिर्न प्रकाश इत्याह—प्रकाशत्वमिति । अस्मिन्मते तत्
अस्मदभिमतात्मवरूपमेव न तु वृत्तिगतः स्वधर्मः, येन वृत्तिः प्रकाशः
स्यादित्यर्थः । ¹ नन्वस्मिन्मते प्रकाशस्याधर्मतया तद्वर्धमघटितसाध्यमप्र-
सिद्धमित्यत आह—अनेन हीति । अबाधितत्वमिति । प्रसिद्धत्व-

¹ नन्वस्मिन्मते—इति.

^१ अस्मन्मतेऽपि वक्ष्यमाणरीत्याहमाकारवृत्तिप्रतिविभित्तैतन्यस्याहमनुभवस्य सत्त्वात् न पक्षाप्रासिद्धिः । दृश्यत्वं च प्रकाशविषयत्वम्, प्रकाशश्चा^१स्मन्मते चैतन्यमेव न वृत्तिरिति न

दीपनम्

द्रष्टारं विना दृश्यत्वायोगात् दृश्यत्वहेतोः पक्षधर्मतावलादहंकारातिरिक्तो वक्ष्यमाणविषया दृश्रूप आत्मा सिद्ध्यति । ^२ अस्मिंश्च साध्ये अहमनुभवगोचरस्य पक्षतेति द्रष्टव्यम् । अथ वा मुक्तिकालीनात्मपदार्थो न भवतीति साध्यार्थं इति यथास्थितमेवेति भावः । साक्षादेव स्वाभिमतं साध्यमाह—अहमनुभव इति । अहमनुभवे प्रकाशमानोयः स्वव्यतिरिक्तो द्रष्टा तद्वानित्यर्थः । परपक्षे ईश्वरमादायार्थान्तरपरिहारार्थमहमनुभवे प्रकाशमान इति । तत्त्वं चाहमनुभवप्रयुक्तसंशयाद्यगोचरत्वम् । तत्त्वं स्वपरप्रकाशसाधारणमिति न बाधः । यदीश्वरस्याप्यहमनुभवोऽस्तीति ब्रूयात्तदा देवदत्ताहमनुभव इति विवक्ष-

पूरणी

मित्यर्थः । द्रष्टारमिति । अहंकारस्य च स्वद्रष्टवनिषेधादिति भावः । ननुक्तसाध्यस्यास्मदभिमतात्मन्यपि सत्त्वात्तद्वृत्तये पक्षविशेषणं व्यर्थमित्याशङ्कयात्र साध्ये न तदुपात्तम्, किंतूत्तरसाध्य इत्याह—अस्मिंश्चेति । अहमनुभवगोचरमात्रस्येत्यर्थः । ननु सकृदुच्चरितशब्दस्य वैरूप्यं न युक्तमित्यस्वरसादाह—अथवेति । परपक्ष इति । अहमनुभवस्याहङ्कार^३ शब्दाल्लितविषयत्वादीश्वरस्य च तत्संबन्धविरहेण तथानुभवविरहादिति भावः । ननु प्रकाशमानत्वं प्रकाशविषयत्वं चेदस्मन्मते बाधः, प्रकाशाभिन्नत्वं चेत्परमतेऽप्रसिद्धिरित्यत्राह—तत्त्वं चेति । अहमनुभवप्रयुक्तसंशयादिविरहत्वमित्यर्थः । यदीश्वरस्येति । अह-

^१ अस्मिन्मते—ज्ञ

^२ तस्मिंश्च—ज्ञ

^३ मंवल्लित—ज्ञ

वृत्तिवेद्ये ब्रह्मणि चैतन्याविषये व्यभिचारः । न च ज्ञाना-
श्रयत्वात्स्यात्मत्वम् ; वृत्तेज्ञानपदवाच्यत्वेऽपि ज्ञानत्ववत्परमते
ज्ञानादन्यत्वात् , चैतन्यस्य च सर्वाधारस्याहंकारानाश्रयत्वात् ,
लाघवेन ज्ञानत्वस्यैव तत्प्रयोजक¹त्वाच्च । न चैवमहं मुक्तः
स्यामिति प्रवृत्त्यनुपपात्तिः ; अहंपदार्थस्य चिदचित्संबलिततया
अहमित्यनुभवे ²चिदात्मनोऽपि प्रकाशमानत्वादहर्मर्थस्य

दीपनम्

णीयम् । चैतन्याविषय इति । एतच्च स्वप्रकाशवाद उपपादयिष्य-
तीति न व्यवहारानुपपात्तिः । “ तदात्मानमेवावेत् ” इति श्रुतिश्च
वृत्तिविषयत्वाभिप्राया । “ विज्ञातारमे केन विजानीयात् ” इति श्रुत्या
स्पष्टमेव तस्य स्वविषयत्वप्रतिषेधात् । किं जन्यज्ञानाश्रयत्वं तस्य
उत नित्यज्ञानाश्रयत्वम् , नोभयमपीति क्रमेणाह—वृत्तेरित्यादिना ।
ज्ञानत्वस्येति । ज्ञानत्वस्यैवानात्मत्वव्यावृत्तौ प्रयोजकत्वादित्यर्थः ।
एवमहंकारस्यानात्मत्वे । चिदचित्संबलितत्वं चाग्रे वक्ष्यत इत्यभि-

पूरणी

मनुभवस्य लाघवेनात्ममात्रालम्बनत्वादिति पराभिसन्धिः । तथा चेश्वर-
द्रष्टृक्त्वेनार्थान्तरतेति भावः । न व्यवहारेति । तदभिन्नत्वेऽपि
तद्यवहारोपत्तेरित्यर्थः । वृत्तिविषयत्वेति । इदं चोपलक्षणम् ।
स्वातिरिक्तवे⁴दितव्याभावपरा वा, तत्समानसत्ताकस्यान्यस्याभावादिति
मन्तव्यम् । केन विजानीयादिति । नात्र तद्वोचरज्ञानमात्रनिषेधः ।
तद्विषयवृत्तेरभ्युपगमात्, किं तु स्वरूपज्ञानस्य तद्विषयत्वमित्यर्थः । ननु
ज्ञानत्वं न स्वपरमतसिद्धात्मत्वसामान्यप्रयोजकम् ; त्वया तदनभ्युपग-
मादित्यत्राह—अनात्मत्वेति । लाघवस्य सप्रतियोगितया प्रतियोगि-

¹ त्वम्—छ. ² अस्मदात्मनोऽपि—ख.ग.छ. ³ त्वव्यावृ—च. ⁴ वेदितव्यस्याभाव—ज्ञ.

स्वमुक्तिप्रवृत्तयुपपत्तेः । न चाप्रयोजकत्वम् ; लाघवेन दृश्यत्व-
मात्रस्यैवोक्तसाध्यव्याप्यत्वात्, विष्णे प्रतिशरीरमात्मभेद-
प्रसङ्गेन गौरवाच्च । न चालौकिका¹त्मकल्पनागौरवम्, अस्म-
दभिमतान्तःकरणादहंकारात्परैरप्यात्मनो भेदस्याङ्गीकृतत्वात् ।
अत एवाहंकारः, अहंकारद्रष्टुकः, दृश्यत्वादित्यहंकारन्तरवाधे

दीपनम्

प्रायः । लाघवेनेति । दृश्ये घटादौ ह्यनात्मत्वं दृष्टम् । तत्र किं
दृश्यत्वं प्रयोजकम्, मनो²मात्राकरणकज्ञानविषयत्वं वा वक्तव्यम् ।
तत्र हि लाघवात् दृश्यत्वमेव प्रयोजकमिति दृश्योऽहमनुभवविषयोऽ-
नात्मेत्यर्थः । प्रतिशरीरमिति । यद्यहंकार आत्मा स्यात्तस्य
सुखदुःखादिधर्मिणः प्रतिशरीरं भेदः स्यात् । तत्र शरीरे सुखदुःखादि-
वैचित्रयदर्शनात्संसारिणस्येश्वरादपि भेदो वक्तव्य इत्यहंकारात्मत्वे
गौरवम् । सिद्धान्ते तु दुःखादिधर्मिणोऽहंकारस्य प्रतिशरीरं भेदेऽपि
चैतन्यमात्रे भेदभेदकैयोरनुपलम्भात् श्रुतिन्यायासिद्धात्मैक्यस्य बाधका-

पूरणी

गुरुधर्म दर्शयति—मनोमात्रेति । ज्ञानमात्रे मनसः कारणतया
असंभववारणाय मात्रपदम् । न च तादृशेश्वरज्ञानविषयतयात्मन्यतिप्रसङ्ग
इति वाच्यम् ; जन्यत्वस्य ज्ञानविशेषणत्वात्तत्त्वव्यत्यासेन मनोमात्रकरणक-
ज्ञानाविषयत्वस्य विवक्षितत्वाद्वाते भावः । ननु सिद्धान्तेऽपि
पराभितात्मस्थानीयाहंकारस्य प्रतिशरीरं भेदकल्पना समानेत्यत आह—
सिद्धान्ते त्विति । परमते जीवपरमात्मनोभेदोऽपि वक्तव्यः । तथा-
न्तःकरणजीवयोरुभयोरपि प्रतिशरीरं भेदश्च, ⁴नास्मन्मत इति लाघव-

¹ त्मभेदकल्प—ग. ² मात्रका—च. ³ योरप—च. ⁴ नास्मन्मतेऽपीति

तस्यैव द्रष्टुत्वमिति प्रत्युक्तम् । अहंकारस्यात्मत्वे दुःखादेस्यन्तोच्छेदासंभवेन मुक्त्यर्थिप्रवृत्त्यनुपपत्तेश्च । “स्वमपीतो भवति” इति स्वापेऽहंकारस्य विलयश्रवणाच्च तस्यानात्मत्वम् । अहंकारस्य सुषुप्ता¹वनाशे जाग्रतीवाहमित्यनुभवः स्यात् ।

दीपनम्

भावात्तत्र लाघवमिति तदेव ²युक्तमित्यर्थः । अत्यन्तेति । कार्यस्य हि परिणाम्युपादानमेव स्वरूपमिति तदुच्छेदाद्वते न तस्यात्यन्तिकोच्छेदः । उपादानं चाहंकारः । आत्मा चेत् तदुच्छेदे सति कस्य मोक्षः पुरुषार्थः । अनुच्छेदे च न दुःखादेरात्यन्तिकोच्छेद इत्यर्थः । पूर्वोक्तानात्मत्वसाध्ये ध्वंसप्रतियोगित्वमपि हेतुमाह—स्वमिति । स्वं स्वात्मानमपीतो भवति । अपिपूर्वस्येतेर्ल्यार्थत्वात्स्वात्मनि लीनो भवतीर्थः । इदं हि वाक्यं स्वापे ब्रह्मणि जीवस्य लयं³ प्रदर्शयति । न च तस्य स्वरूपेण संभवति । अतस्तदुपाधिभूताहंकारविलयादेव तद्विलयः श्रुत्यमित इत्यहंकारो ध्वंसप्रतियोगी ॥

योग्यानुपलभ्मादपि स्वापे तदभावमाह—अहंकारस्येति । ननु प्रमाणभावादेव तदा तदनुपलभ्मो न तु प्रमेयाभावादिति, तत्राह—

पूरणी

मित्यर्थः । ब्रह्मोपादानव्यावृत्यर्थमाह—परिणामीति । स्वरूपमिति । कार्योच्छेदप्रयोजकोच्छेदप्रतियोगित्वलक्षणस्वरूपमिहाभिमतम् । ततोऽपरिणामिनोऽपि ब्रह्मणः सत्तानिरूपकतया प्रपञ्चस्वरूपत्वं न विरुद्धयत इति ध्येयम् । अतस्तदुपाधीति । नचाज्ञानोपाधेर्लय प्रतिपादकमस्त्वति वाच्यम्; तथा सति मुक्त्वप्रसङ्गादिति भावः । नन्वहंकारातिरिक्तात्मसिद्धौ तस्य जीवोपाधितया तल्लयप्रतिपादकमिदं भवेत्, तदेव विप्रतिपन्नमित्यनुशयादाह—अहंकारस्येति मूले ॥

¹ वप्यविनाशे—ख.

² प्रयुक्त—च.

³ प्रतिपादयति—छ.

जाग्रति कलूपप्रमाणस्य साक्षिणस्तत्रापि सञ्चात् । अतोऽनुपलम्भात्तदभाव एव । किंचास्ति तावत् “न द्वेर्द्धारं पश्येत् न हि द्रष्टुर्द्वेर्विपरिलोपो विद्यते” इत्यादिवाक्यादहंकारधर्मातिरिक्तं नित्यं ज्ञानम् ॥

दीपनम्

जाग्रतीति । औदासीन्यबोधाभ्यां हि लोके साक्षिशब्दः प्रसिद्धः, न च बोद्धापि कर्ता साक्षी न वेदासीनोऽप्यज्ञः । ततोऽत्र साक्षिशब्द आत्मानोऽकर्तृबोधाभिप्रायो द्रष्टव्यः । न तावजाग्रति बहिरिन्द्रियेण तदनुभवः; रूपादिहीनत्वात्तस्य । न च मनः प्रमाणमित्युपरिष्ठाद्रक्ष्यति । तत श्वात्मस्वरूपैचैतन्यसंबन्धादेव तदा तत्पथत इति यावत्सत्त्वं प्रकाशेत । न च स्वापकाले केनचिदप्यहमित्यनुभूयते । तदा तत्सत्त्वे वा विशेषविज्ञानात्सुषुप्तयभावप्रसङ्गादित्यनन्यथासिद्धानुपलम्भात्सुषुप्तावहंकाराभाव इत्याह—अत इति । नन्वहंकारातिरिक्तात्मनोऽपि ज्ञानान्यत्वे दृश्यत्वादनात्मत्वम्, न च ज्ञानस्वरूपत्वम्; ज्ञानस्यानित्यस्य तदात्मकत्वायोगात्, न च नित्यं ज्ञानं प्रमाणसिद्धमस्तीत्यतो बाधितमनुमानमित्याशङ्क्यात्मनश्चिद्रूपत्वं साधयितुं चक्षुरादिजन्यज्ञानातिरिक्तं नित्यं च ज्ञानमित्यत्र क्रमेण श्रुतिद्रव्यमुदाहरति—किं चेति ॥

पूरणी

अनुपलम्भमात्रात्ताभावनिश्चयः, अतीन्द्रियवस्तुच्छेदापत्तेरित्यत्राह—योग्येति । लोकसिद्धसाक्षिशब्दप्रवृत्तिनिमित्तं चैतन्ये दर्शयति—औदासीन्येति । तत्सत्त्वे वेत्यापाततः । अज्ञानविनित्यप्रतीतिकाहंकारावभासेऽपि सुषुप्तेराविरोधादिति ध्येयम् । अनन्यथासिद्धेति । अहंकारः सुषुप्तिकालीनाभावप्रतियोगी, सत्यां निश्चयसामग्र्यामभासमान-

दीपनम्

ननु “ नदृष्टेद्रष्टारं ” इत्यत्र दृष्टिविषयदर्शनाश्रयः प्रतीयते , तच्च दर्शनं घटादिदृष्टिविषयं मनोजन्यमपि संभवतीति नानेन जन्यज्ञाना- तिरिक्तं ज्ञानं सिद्धयतीति चेत्वः ; तदसंभवस्य वक्ष्यमाणत्वात् , तस्य स्पष्टपत्यक्षावभासत्वेन न पश्येरिति दुर्विज्ञेयत्वप्रतिपादनायोगात् । मनो- जन्याया अपि विषयतया षष्ठ्यन्तदृष्टिपदेनोपातत्वाच्च । “ न विज्ञाते- विज्ञातारं विजानीयाः ” इति सकलमनोव्यापारं प्रत्यपि तस्य साक्षित्वो- पपादनात् । तस्माच्चक्षुरादिजन्याया मनोजन्याया वा वृत्तेः साधकं यच्चैतन्यं तदेव तत्तद्विषयोपधानभेदं चैतन्याद्विचमिव भवतीति तत्सं- बन्धात्स्वरूपचैतन्यमेव वृत्त्यादीनां द्रष्टृत्युच्यते इति श्रुत्या जन्यज्ञाना- तिरिक्तं ज्ञानं सिद्धयति । एवं “ न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते ”

पूरणी

त्वादित्यनुमानात्तत्रिश्चय इत्यर्थः । तस्येति । घटादिदृष्टिगोचरदर्शनं दुर्विभाव्यमिति श्रुत्यर्थः । मनोजन्यज्ञानपरत्वे च न स युक्तः ; मनोजन्य- ज्ञानस्यापि मनोवेद्यतया प्रत्यक्षेण तस्य निश्चिरं शक्यत्वादित्यर्थः । ननु घटं जानामीतिवद्वटज्ञानं जानामीति स्फुटमनुभवादस्त्येव तस्यापि दुर्विज्ञेयतेत्यनुशयादाह— मनोजन्याया इति । दृष्टिपदस्य ज्ञेय- विषयज्ञानमात्रपरतया द्रष्टृपदस्य तद्वोचरमनोजन्यज्ञानार्थत्वायोगा- दित्यर्थः । श्रुत्यन्तरानुरोधेनापि दृष्टिपदस्य मनोव्यापारासाधारणज्ञान- परतया न द्रष्टृपदं मनोव्यापारात्मकतज्ञानपरं युक्तमित्याह— न विज्ञातेरिति । यद्वा श्रुत्यन्ते मनोव्यापारगोचरज्ञानस्य दुर्विभाव्य- त्वप्रतिपादनादपि जन्यज्ञानातिरिक्तज्ञानसिद्धिरित्याह— न विज्ञातेरिति । ननु दर्शनम्य चैतन्यात्मकत्वे तदाश्रयाप्रासिद्धया द्रष्टृत्वानन्वय इत्यत्राह— तत्तद्विषय इति । दर्शनात्मकतत्तद्विषयोपाहितचैतन्य-

दीपनम्

इति द्रष्टुरहंकारस्य साक्षिभूताया^१ वृत्तेर्विनाशप्रतिषेधात् सिद्धं तत्त्वित्यत्वम् । न चेयं श्रुतिरीथ्वरज्ञानस्यैवानित्यत्वं प्रतिषेधतीति वाच्यम् ; “यद्वै तत्र पश्यति पश्यन्वै तत्र पश्यति” इति द्वितीया-श्रुत्या जीवस्य विशेषज्ञानाभावे उक्ते स्वरूपनाशमाशङ्क्य “न हि द्रष्टुर्द्वैर्विपरिलोपे विद्यत” इत्याह । तथा च यस्य विशेषाविज्ञानाभाव-स्तस्यैव ज्ञानैस्येयमनित्यत्वं प्रतिषेधति । न चायमीश्वरे संभवति । अप्रसक्तप्रतिषेधायोगच्च । तस्मादहंकारादिसाक्षिद्वष्टेरेवायमनित्यत्व-प्रतिषेध इति भावः ।

पूरणी

स्यानुस्यूतैतन्याद्विशिष्टाविशिष्टरूपेण प्रातीतिको भेदोऽस्ति, अनुस्यू-तस्योपाहितचैतन्यात्मकदर्शनेन तादात्म्यसंबन्धात्तत्र द्रष्टव्यवहारोपपत्ति-रित्यर्थः । मनोजन्याया इति पररीत्या । सिद्धान्ते मनसोऽपृथक्प्रमाण-त्वादिति ध्येयम् । स्वरूपनाशमिति । जीवस्य चैतन्यात्मकतया तस्य ज्ञानाभावकथने तत्राशाशङ्केत्यर्थः । यद्वै तदिति सुषुप्तौ जीवः किमपि न पश्यतीति यल्लौकिकैरुच्यते तदभिधानं पश्यन्नेव जीवः ततदानीं न पश्यतीति आन्त्या विषयविशेषज्ञानेनेति यावत् । तत् विशेषवस्तु न पश्यतीति हेतुना वेत्यर्थः । न तु सर्वथा ज्ञाननाशोऽस्तीति वाक्यद्वयतात्पर्यार्थः । नन्वेवं ज्ञाननाशादेव तदा तथा लौकिक-व्यवहारोऽस्तिव्याशङ्क्य न हि द्रष्टुरित्यादिश्रुतिसन्नाशं निषेधतीत्यर्थः । अप्रसक्तेति । यज्ञानानित्यत्वं प्रसक्तं तत्त्विषेधः ; न चेश्वरज्ञाने तथा प्रसक्तिः ; तस्य शरीरादिसंबन्धाभावेन तदयोगात् । प्रसक्त-निषेधपरत्वे संभवत्यप्रसक्तनिषेधपरत्वकल्पनायोगाच्चेति भावः । इदं

¹ द्रष्टेर्विनाश—ख.

² स्येदमनित्यत्वं—च.

अस्ति च जाग्रति घटादिधारातदाश्रयाहंकारानुसन्धान-
मेतावन्तं ^१कालमहामिदमनुभवब्रेवासमिति च । न चैतत्तकले
धारातदाश्रयसाक्षिणमहंकारधर्मातिरिक्तानुभवं विनोपपद्यते ।
घटगोचरधाराज्ञानेन तदविषयधारातदाश्रययोः स्मृत्यसंभवात् ।

दीपनम्

तत्रादौ युक्त्यापि श्रुतिसिद्धं चक्षुरादिजन्याहंकारधर्मातिरिक्तं
ज्ञानं संभावयति—अस्ति चेति । घटादिधारा घटादिज्ञानधारा ।
ततः किम्, तत्राह—न चेति । अननुभूते स्मृत्यसंभवादिति भावः ॥

तत्रादौ वेदज्ञानवादिमतेऽनुपत्तिमाह—घटगोचरेति । ज्ञानं
हि स्वविषये स्मृतिसुत्पादयति । न च घटादिगोचरधाराज्ञानस्य
ज्ञानं तदाश्रयो वा गोचर इति न ततस्तत्स्मृतिः स्यादित्यर्थः । न
चानुव्यवसायातस्मृतिरुपपद्यत इति वाच्यम् ; अनुव्यवसायस्य निर-
सिष्यमानत्वात् । किं च तत्तज्ञानानन्तरमनुव्यवसायः, किं वा धारा-
नन्तरम् । नाथः ; विजातीयज्ञानेन ^२व्यवधाने ध्यानादिरूपधारा-
विलोपप्रसङ्गात्, इच्छाघटितार्थानुभवसामग्रयां सत्यां मानसज्ञाना-

पूरणी

चोपलक्षणम्—“तीर्णो हि तदा सर्वाभ्योकान् हृदयस्य भवति”इति
पूर्ववाक्यप्रमितस्य शोकसन्तरणस्य सर्वथा अशोके परमेश्वरेऽयोगात् ।
“न हि ब्राह्मीतेर्विपरिलोपो विद्यत्” इत्युत्तरवाक्यप्रतिपन्नैब्राणा-
भिव्यक्तगन्धज्ञानस्य च तत्रायोगादिति मन्तव्यम् ॥

तत्रादाविति । आदौ श्रुतिसिद्धं युक्त्यापि संभावयतीत्यर्थः ।
ध्यानादिरूपेति । विजातीयप्रत्ययानन्तरितसजातीयप्रत्ययप्रवाहात्म-
केत्यर्थः । नन्वनुव्यवसायस्यापि घटविषयकतया न विजातीयते-
त्यस्वरसादाह—इच्छेति । बाह्यार्थानुभवसामग्रया मानसज्ञानसामग्रीतो

^१ कालं घटमनु-ख. ^२ व्यवधानात्-ख. ^३ ब्राणजन्यवृत्त्यभिव्यक्त-ज्ञा.

दीपनम्

संभवात्, तत्कल्पने वा तत्सामग्री प्रबलेति^१ तस्यां बाह्यज्ञानाभाव-
प्रसङ्गः। नापि द्वितीयः; विनष्टानां प्रथमादिज्ञानानामनुभवासंभवात्।
न च चरमज्ञानस्य मनस्समवधानदशायां सामान्यलक्षणया प्राक्तनज्ञा-
नानुभव इति वाच्यम्; तथापि समयविशेषावच्छिन्नज्ञानमात्रानुभवा-
योगात्, विजातीयज्ञानव्यवधानानन्तरमपि प्रातरारभ्याप्रहरमिदमद्राक्ष-
मित्यादिप्रतिसन्धानानुपपत्तेश्च, प्रमाणाभावेन तस्या एवासिद्धेः। तथा
हि न सावत्प्रसिद्धधूमेषु गृहीतवहिसंबन्धस्य तर्कानुदयकाले धूमो वहि-

पूरणी

बलवत्त्वात् तस्यां सत्यामनुव्यवसायसंभवः। बाह्यार्थानुभवसामग्री-
मात्रस्याप्रबलत्वेऽपि इच्छाघटितसामग्र्याः सर्वतो बलवत्त्वेन बुभुत्सित-
वेंकटाचलनायकप्रतिमादिदर्शनादिसामग्र्यां सत्यां तदसंभवादित्यर्थः।
तत्कल्पने वेति। बाह्यार्थासामग्र्यापि मानसज्ञानकल्पन इत्यर्थः।
तथा च सर्वत्रानुव्यवसायधाराया अविरामः स्यादिति भावः। सामान्य-
स्येन्द्रियसंबन्धस्य प्रत्यासत्तित्वात्तसंबन्धार्थमाह—मनस्समवधानेति।
समयेति। ज्ञानत्वेन सकलज्ञानानुभवः स्यात् तु समयविशेषा-
वच्छिन्नत्वेनानुसन्धीयमानज्ञानमात्रानुभव इत्यर्थः। ननु ज्ञानत्वे-
नोपस्थितेषु ज्ञानेषु तत्समयावच्छिन्नार्थान्तरास्मृत्यादिना समय-
विशेषावच्छिन्नत्वानुमानात्तद्यवहारोपपत्तिरित्यस्वरसादाह—विजातीयेति।
अत्रार्थान्तरस्मृतिसंभवेन तदस्मरणात्मकलिङ्गाभावेन तत्समयावच्छिन्न-
त्वस्य दुर्ग्रहत्वादित्यर्थः। ननु प्रहरान्तर्भूतपूर्वापरघटिकादिकालोपा-
ध्यवच्छिन्नार्थान्तरास्मरणादिलिङ्गेन घटादिज्ञानेषु तत्समयावच्छिन्न
त्वग्रहे विजातीयज्ञानकालोपाधिघटितदुपाधिसमयापत्तिसन्धानात्था
प्रतिसन्धानमित्यनुशयादाह—प्रमाणेति। न तात्रदिति। महान्

¹ तस्यां ज्ञाना—च्.

दीपनम्

व्याप्यो न वेति संशयबलाचासिद्धिः, अप्रसिद्धधूमसन्निकर्षस्य च तामृतेऽ-
योगादिति वाच्यम्; पूर्वं धूमो वहिव्याप्य इति निश्चयभावात् प्रसिद्ध-
गोचरस्य तस्योपत्तेः। अयं हि संशयो यत्र धूमे वहिजन्यत्वमात्रं न
विषयीकरोति धूमो वहिजन्यो न वेति, ^१तददशनात्, किं तु तद्याप्य-
त्वम्। तच्च धूमे धूमस्वावच्छिन्नवाहिसंबन्धिताकत्वमेव। तच्च प्रसिद्ध-
धूमेष्वज्ञातमिति न संशयानुपपत्तिरिति न सामान्यं प्रत्यासत्तिः॥

नापि ज्ञानेच्छाकृतनिं समानविषयत्वादनागतपाकादेः कृति-
साध्यत्वज्ञानाय तदपेक्षा; तथाविषज्ञानस्यापि प्रवर्तकत्वे रजतत्वेन गृह्ण-

पूर्णी

सीयधूमादौ वहिसंबन्धनिश्चयेऽपि धूमो वहिव्याप्यो न वेति
जायमानः संशयो न प्रसिद्धधूमविषयः; तत्र तत्संबन्धनिश्च-
यात्, किं त्वप्रसिद्धधूमविषयः। तेन च चक्षुसन्निकर्षान्तरभावात्सा-
मान्यं सन्निकर्षः कल्प्यत इति संशयान्यथानुपत्तिः प्रमाणमुपन्यस्तं
तत्र युक्तिमित्यर्थः। व्यभिचारशङ्कानिवर्तकत्कर्तवितारे तदसंभव
इत्यत उक्तं—तर्कानुदय इति। धर्मज्ञानस्यापि पृथक्संशयहेतुत्वा-
दुपन्यस्तं—पूर्वमिति। वहिसामानाविकरण्यमात्रनिश्चयेऽपि तद्याप्य-
त्वानिश्चयादित्यर्थः। समानविषयनिश्चयस्य च तन्निवर्तकत्वादिति
भावः। वहिजन्यत्वेति। वहिसामानाविकरण्यमात्रमित्यर्थः। यथाश्रुते
नियमगर्भजन्यत्वसंशयस्यापि व्याप्त्वसंशयतुल्यत्वेनासङ्गत्यादिति।

अनागतपाकादौ चिकीर्षा तदोचरज्ञानसाध्या, घटज्ञानात्प-
टेच्छाविरहेण समानविषयत्वेन ज्ञानेच्छाकृतनिं हेतुहेतुमद्भावावधारणा-
दनागतपाकज्ञानं च न विधान्तरेणेति तदर्थं पाकसामान्यं प्रात्यासत्ति-
रेषितव्येति पक्षं दूषयति—नापीति। तथाविधेति। ज्ञानं सामान्यं

^१तददशनात्—च.^२ यानुपपत्त्या—ट.

दीपनस्

माणे कस्मिंश्चित्तत्वेनागृह्यमाणेऽपि रजते सन्निकृष्टेऽपि प्रवृत्त्यादि-
प्रसङ्गात् । पाकत्वमनागतवृत्तिः, अनित्यवृत्तिनित्यर्थमत्वात्, घटत्वादि-
वदित्यनुमानादिदानीमनागतज्ञानसंभवात् । दृष्टान्ते चानागतवृत्तित्वमास-
वचनादिना सिद्ध्यति । भविष्यत्कालः पाककालः, व्यवहारकालत्वा-

पूरणी

प्रत्यासत्त्विरिति क्वचिद्रजतत्वग्रहणमुक्तम् । तत्त्वेनागृह्यमाणे विशिष्य
तत्त्वेनाज्ञायमाने । देशान्तरस्ये देशवैशिष्ट्यज्ञानात्र प्रवृत्तिः; इदं-
ताज्ञानस्यापि तद्वेतुत्वादित्यत उक्तं—सन्निकृष्ट इति । क्वचिद्रजत-
त्वोपस्थित्यनन्तरं तत्प्रत्यासत्या सकलरजतानुभवे सति तस्य पुरोवार्ति-
रजतविषयत्वात्तत्स्तत्र रजतार्थिनः प्रवृत्तिः स्यादित्यर्थः । नन्विदंता-
वगाहीष्टतावच्छेदकप्रकारज्ञानं प्रवर्तकम्, सामान्यासत्तिज्ञानस्य
सन्निकृष्टेदंतानवगाहित्वान्नायं प्रसङ्गः, न चैवं पाकत्वेनानागतपाक-
ज्ञानमपि न हेतुः स्यादिति वाच्यम्; चिकीर्षाया अनागतविषयत्व-
नियमादनागतेदंतावगाहिज्ञानस्य चासंभवेन सामान्याकारज्ञानस्यैव
चिकीर्षाहेतुत्वात् । प्रवृत्तिविषयगोचरप्रत्यक्षं तूक्तरूपेणैव; तथैवान्व-
यादिदर्शनादित्यनुशयादाह—पाकत्वमिति । अनागतत्वं च वर्तमान-
प्रागभावप्रतियोगित्वम् । तद्वृत्तित्वं च नात्मत्वादाविति तत्र व्यभिचार-
वारणायानित्यवृत्तीति विशेषणम् । एतद्वृत्तादिव्यावृत्तये नित्यर्थमत्वा-
दिति । ततश्चानागतपाकज्ञाने सति तस्य पाकत्वेन रूपेणेष्टसाधनता-
ज्ञानाच्चिकीर्षादीति भावः । आप्तवचनादिनेत्यादिपदेन प्रत्यक्ष-
सङ्ग्रहः । कुलालव्यापारदशायां प्रत्यक्षेणानुमानेन वा घटो भविष्यतीति
घटत्वादावनागतवृत्तित्वग्रहणात् ।

ननु पाकत्वमेकफलावच्छक्रियाक्षणनिचयवृत्तिस्तसमाहा-
रात्मक उपाधिर्वर्षः, तस्य च नित्यत्वमसिद्धम्; न चानेकवृत्तित्वं नित्य-
शब्दार्थः; युगपदुत्वन्नतावद्वृत्तादौ व्यभिचारादित्यपरितोषादाह—
भविष्यदिति । प्रलये व्यभिचारवारणाय व्यवहारविशेषणम् । पक्षा-

दीपनम्

दिति वा साध्यम् । भविष्यदादिज्ञानं च तवाप्यन्यत एव । व्यासिज्ञानं चानु-
मितिसमानाकारमेव तज्जनकं न तु समानविषयमिति न तदर्थमपि तदपेक्षा ।

ननु ज्ञानेच्छाम्¹ प्रयत्नानां कार्यकारणत्वग्रहाय सामान्यप्रत्यासत्त्विः ।
तथाहि—कदाचिदिष्टसाधनत्वेन ज्ञाने जाते कुतश्चिद्देतोरनुत्पन्नायां
चिकीर्षायां तदनुव्यवसायः सकलेष्टसाधनतज्ज्ञानगोचरो जायते । एवं
समयान्तरे प्रतिबन्धादनुत्पादितप्रयत्नेच्छायां जातायां तदनुव्यवसायः ।

पूरणी

सिद्धिमाशङ्कयाह—भविष्यदादीति । कालोपाधित्वसामान्यासत्त्वा
तेन रूपेण भविष्यत्कालोपाधेरुपस्थितावपि भविष्यत्वेन तदुपस्थित्यर्थं
प्रमाणान्तरं त्वयापि वाच्यम् । तच अयं कालोपाधिः कालोपाध्यन्तर-
पूर्वैः, कालोपाधित्वाम्, सम्प्रतिपन्नवदित्यनुमानं व्यवहारप्रलयकाल-
परिमाणनिरूपकज्योतिरागमो वेति मतद्वयेऽपि तुल्यमिति भावः ।
वस्तुतस्तु ज्ञानेच्छादीनां समानप्रकारकत्वेन हेतुता न तु समानविषय-
कत्वेनापि, गौरवात् । नच घटत्वेन पटेच्छापत्तेः समानविषयकत्वम-
प्यावश्यकमिति वाच्यम्; इच्छायाः प्रकाशश्च विषयस्वभावतया
तदनुपपत्तेः । अस्मन्मते अनिर्वचनीयस्थात्यभ्युगमेन शुक्तिरजता-
दीच्छाया अपि तथात्वात् व्यधिकरणप्रकारकेच्छायां दोषस्याप्यन्वय-
व्यतिरेकसिद्धहेतुत्वकल्पनया वा तद्विरहादेव तदाभावोपपत्तेरिति दिक् ।
अतो न तदनुरोधेन सामान्यासत्तिताशङ्कापीति तत्त्वम् । व्यासिज्ञान-
मनुमितिसमानविषयत्वेन तद्वेतुः, महानसीयधूमवहिव्यासिग्रहस्य
पर्वतीयवहिविषयत्वं वहिसामान्यासत्तिं विना नेति मानान्तर-
माशङ्कय निषेधति—व्यासिज्ञानमिति ।

कुतश्चिदिति । इच्छाविषयस्य सिद्धत्वभ्रमादित्यर्थः । प्रति-
बन्धादिति । प्रवृत्तिहेतुभूतोपादानप्रत्यक्षविरहादित्यर्थः । ननु जन्य-

¹ च्छाहृतीनां—त्वं ।

दीपनम्

ततः स्मृत्युपनीतयोः कार्य¹कारणभावग्रहः । अन्यथेच्छानन्तरं विनष्ट-ज्ञानादनुव्यवसायासंभवात्र तयोः कार्यकारणभावग्रहः, एवं कृतिचिकीर्ष-योरिति चन्मैवम्; कार्यकारणभावग्रहे हि धूमाभ्योरिव समानप्रका-रकज्ञानसुप्युज्यते न तु समानविषयत्वमपि, गौरवात् प्रमाणाभावाच्च । किं च तयापि कथं कार्यकारणभावग्रहः? युगपत्स्मृत्युपनीतयोः पूर्वापरीभावग्रहासंभवात् प्रमाणाभावाच्च । न च स्मृतिः क्रमैव भवतीति नियमः; अक्रमेणापि तद्वशनात् । किं च सामान्यमप्यनागतव्यक्तया असंबद्धं कथं तदुपस्थापयेत् । प्रत्यासत्तिहि प्रत्याख्याश्रितैव ज्ञानं जनयेत् । न हि भविष्यत्संबन्धोऽप्युत्पद्यमानज्ञान उपयुज्यते । समवा-यस्तु स्वरूपेण वर्तमानोऽकिंचित्करः । अन्यथा घटत्वेन पटादेरप्युपस्थितिप्रसङ्ग इति न सामान्यं प्रत्यासत्तिः ॥

पूरणी

जनकव्यक्त्युपस्थितौ कथं तद्रूपहेतुहेतुमद्भावग्रह इत्यस्वरसादाह—किं चेति । युगपदिति । पूर्वापरभावग्रहं विना न तद्वितिहेतुहेतुमद्भावग्रहः । सामान्यलक्षणजनितज्ञानस्य समयविशेषानुलेखितया तज्जनितस्मृत्योर्वै पौर्वापर्यविषयत्वमिति न सामान्यलक्षणया हेतुतानिर्वाहः । न च स्मृत्योः पूर्वापरभावातद्वोचरज्ञानेच्छयोरनुभवपूर्वापरभावसिद्धौ क्षणिकव-स्तुनोरुत्पत्तिक्रममन्तरा अनुभवक्रमानुपपत्त्या तत्पूर्वापरीभावानुभानामिति वाच्यम्; ज्ञानेच्छानुभवद्वयजनितसंस्कारद्वयेन समूहालम्बनस्मृतेरपि संभवात् । अनुभवक्रमान्यथाभावेन स्मृतिदर्शनाचेति भावः । नन्वि-च्छापूर्वसमयविशेषावच्छिन्नतया प्रवर्तकज्ञानसजातीयेऽनुभूते तत्समय-विशेषावच्छिन्नतज्ञाने तज्ज्ञानत्वसामान्येन तज्ज्ञानानुभवात्तस्मृत्योः पूर्वापरीभावविषयत्वोपपत्तिरित्यनुशयादाह—किं चेति । न हीति । अनागतसन्निकर्षस्य प्रत्यक्षहेतुत्वेऽतिप्रसङ्गादिति भावः । अन्यथेति ।

¹ कार्यकारणत्वग्रहः—च.

दीपनम्

न चान्धकारप्रतीत्यर्थं सामान्यप्रत्यासत्तिः, प्रौढप्रकाशयाव-
तेजोज्ञानं विना तदभावज्ञानासंभवादिति वाच्यम् ; अन्धकारस्य
रूपवत्त्वादिना द्रव्यरूपस्यालोकज्ञानानपेक्षत्वेन यावदालोकज्ञानस्या-
नपेक्षणात् । किं च तत्रापि नात्यन्ताभावज्ञानार्थं निखिलतेजोज्ञाना-
पेक्षा, यत्किंचित्प्रतियोगिज्ञानेऽपि तज्ज्ञानसंभवात् । यावत्प्रतियोगि-
ज्ञानस्य गौरवेणाकारणत्वात् । प्रागभावादिस्तु सामान्यरूपो नैवास्ति ।
तत्तद्विशेषस्तु तत्प्रतियोगिमात्रविशेषनिरूप्य इति किं सामान्यलक्षण-
येत्यलम् । तस्मान्नाहंकारधर्मातिरिक्तं ज्ञानं विना धारास्मृतिः संभवती-

पूर्णी

घटत्वसमवायस्य पटेऽपि सत्त्वाचस्यैकत्वादित्यर्थः । तथा च तत्त्वाक्ति-
निरूपितवर्तमानसंबन्धस्य सञ्चिकर्षतया तत्रोपयोगादिति भावः ॥

द्रव्यरूपस्येत्यनन्तरं व्यवहारार्थमिति शेषः । तत्रापि तमसः
आलोकाभावत्वपक्षेऽपि । यत्किंचिदिति । सामान्यात्यन्ताभावज्ञानस्य
प्रतियोगितावच्छेदकावच्छिन्नश्चयत्कित्प्रतियोगिज्ञानसाध्यत्वादित्यर्थः ।
प्रागभावादिस्त्वति । त्वया तदनभ्युपगमात् सामान्यकार्यापातिरूप-
बाधकाचेति भावः । इदं च वस्तुगतिमनुरुद्धयोक्तम् । सामान्यप्राग-
भावादिसत्त्वेऽपि तदत्यन्ताभाववद्यत्किंचित्प्रतियोगिज्ञानादेव तज्ज्ञान-
संभवादिति ध्येयम् । तत्तद्विशेष इति । तत्प्रागभावादिविशेषज्ञानस्य
प्रतियोगिविशेषावच्छिन्नज्ञानाधीनत्वाद्विशेषज्ञानस्य च सामान्यलक्षणया
असंभवादित्यर्थः । ननु वहयाद्यनुमित्वेविशेषणज्ञानजन्यत्वानुरोधेन
सामान्यलक्षणासिद्धिरित्याशङ्कयाह—इत्यलमिति । विशिष्टज्ञानस्य
विशेषणज्ञानजन्यत्वासिद्धेः विशेषणतावच्छेदकवहित्वप्रकारकज्ञानस्य च

न चेदं न स्मरणं किं त्वनुभव एवेति वाच्यम् ; विनष्टानां तेषां प्रत्यक्षासंभवात् , ततो व्यवहाराभावेनानुमानायोगाच्च । न चार्थस्मृत्या ज्ञानानुमानम् ; मध्ये स्मरामीति

दीपनम्

त्यभिप्रेत्य एतावन्तं कालमिदमहमन्वभूवमिति ज्ञानं स्मृतिरनुभवो वेति विकल्प्यादं निरस्य द्वितीयमाशङ्क्याह—न चेदभिति । अनुमानेऽपि किं व्यवहारो लिङ्गं, उत स्मृतिः, आद्य आह—तत इति । विनष्टाद्वारारूपज्ञानात्समयान्तरे व्यवहाराभावादित्यर्थः । तावत्समयावच्छिन्नार्थस्मृत्या तन्मूलानुभवोऽनुमीयत इति द्वितीयमाशङ्क्याह—न चार्थेति । व्याप्यतावच्छेदकप्रकारेण व्याप्यज्ञानं हनुमितिजनकम् । स्मृतौ च स्मृतित्वमेव ज्ञानव्याप्यतावच्छेदकम् । न च तत्पूर्वं नियमेन तत्प्रकारकज्ञानमस्तीति न तल्लिङ्गजन्यं ज्ञानमित्यर्थः । तदभ्य-

पूरणी

तां विनापि संभवादिति भावः । धारास्मृतिरिति । नन्वतिरिक्तज्ञानेऽपि कथं स्मृतिः, संस्कारस्यानुभवनाशजन्यत्वात् नित्यतज्ञानस्य नाशायोगात् , धरादिवृत्तेश्च धारातदाश्रयगोचरतया तद्विशिष्टसंस्काराजनकत्वादिति चेत्त ; धारातदाश्रयाहमाकाराविद्यावृत्तेस्तदानीमुत्पत्त्या ततस्तद्वाचरसंस्कारोपपत्तेः । न च ज्ञानद्वयस्यैकदा विरोधः ; अन्तःकरणाविद्यावृत्त्योर्भिन्नोपादानतया तदभावादिति भावः । नन्वर्थस्मृतिमात्रेण न धरानुमानमित्यत आह—तावत्समयेति । व्याप्यतावच्छेदकेति । अन्यथा प्रमेयत्वेन धूमज्ञानेन वह्यनुमित्यापातादिति

ज्ञानाभावेऽपि तदर्थनात् । स्मृतेरनुभवजन्यत्वादज्ञानसंशय^१विपर्ययदशायामपि तदर्थनात् ॥

एवं ^२सुखादिव्यवहाराय कल्पयमपि ज्ञानं लाघवादेकमित्यहंकारधर्मातिरिक्तमेव । दुःखाद्युत्पत्तिविनाशव्यतिरेकेण

दीपनम्

पेत्याप्याह —स्मृतेरिति । तथा च न स्मृत्यन्यद्वारारूपे ज्ञाने प्रमाणवकुं शक्यमिति जन्यज्ञानस्य ^३वेद्यत्ववादे धारानुभवार्थमहङ्कारधर्मातिरिक्तं ज्ञानमेष्ठितव्यमिति भावः ॥

इदानीं सुखादिसाक्षित्वेनापि तच्चिरूपयति—एवाभिति । सुखादिव्यवहारः स्वगोचरज्ञानसाध्यः, व्यवहारत्वात्, संमतवदित्यनुमानालाघवादेकं सिद्ध्यति । तच्चाहंकारधर्मो न भवति; तस्य नियमेनानित्यत्वानुभवात् । ततोऽहंकारधर्मातिरिक्तमेव तदित्यर्थः । न च दुःखज्ञानं नष्टं सुखज्ञानमुत्पत्तिरित्यनुभवालाघवमर्किंचित्करमेवेत्याह—दुःखादीति । न हि घटे सत्येव यथा घटज्ञानं नष्टमुत्पत्तिरित्यनुभवः एवं दुःखादौ विद्यमाने दुःखादिज्ञानोत्पत्तिविनाशावनुभूयेते, न वा दुःखादिज्ञाने घटादिज्ञाने चक्षुरादेविव पृथक्कस्यचित्कारणस्यान्वय-

पूरणी

भावः । स्मृतेरिति मूलम् । एतेनास्मरणलिङ्गेनार्थान्तराननुभवानुभावानपुरस्सरं धारानुभावं परास्तम् । न स्मृत्यन्यदिति । धारारूपज्ञानगोचरप्रतिसन्धानं न स्मृतिव्यतिरिक्तम्, अनुभवस्योक्तरीत्यासंभवात् । स्मरणं चातिरिक्तं नित्यानुभवमन्तरा न संभवतीत्यर्थः । ननु जन्यज्ञानस्य स्वप्रकाशत्वमते नोक्तानुभावेनातिरिक्तज्ञानसिद्धिरित्यत आह—वेद्यत्वेति । लाघवस्य तर्कात्मकतया तदनुग्राहं प्रमाणमाह—सुखादीति । ननु घटज्ञानोत्पत्तिविनाशानुभवोऽपि तथा स्यादित्यत्राह—यथा घटेति । वैधर्म्यान्तरमप्याह—न वेति । ननु वृत्यज्ञान-

^१ विपर्यास—क.

^२ दुःखादि—ग-छ.

^३ वेदवादेव—च.

तत्सुरणे तदननुभवात् । अन्यथा अन्वयादिर्दर्शनासंभवेन
ज्ञानसुखादीनां कार्यकारणत्वग्रहासंभवात् ॥

दीपनम्

व्यतिरेकौ दृश्येते इत्यबाधितलाघवात्तदनुभवैक्ये सिद्धे दुःखादिविषय-
विनाशादिविषय एवायमनुभव इत्यर्थः । सुखादिसाधकनित्यसाक्ष्यनु-
भवानज्ञीकारे बाधकमाह—अन्यथेति । सुखन्थी हि नृत्यादिज्ञाने
प्रवर्तत इति तस्य तयोः कार्यकारणभावग्रहो वक्तव्यः । नृत्यादिज्ञानं
च निरेक्षमेव सुखजनकामिति तदनन्तरं तद्वत्यवेति न सुखात्पूर्व
व्यवसायः संभवति । न च सुखानन्तरं विनश्यदविनश्यतोर्ज्ञानसुखयोः
समूहालम्बनामिति वाच्यम् ; वर्तमानस्यैव प्रत्यक्षविषयत्वात् । अन्यथा
ततः क्वापि निष्कम्पप्रवृत्तिर्न स्यात्, ज्ञानत्वविशेषणज्ञानदशायां तस्य
नष्टत्वात् । न च स्मृत्यनुमितस्येष्टज्ञानस्य कारणताग्रहः, प्रत्यक्षेण
पूर्वापरीभावाज्ञाने तदयोगात् । न च सुखं सकारणं कार्यत्वादि-
त्यनुमानात्तिसाद्विरिति वाच्यम् ; मनस्संयोगादिजन्यत्वेन सिद्धसाध-

पूरणी

नन्तरं सहकार्यन्तरं विना सुखानुत्पत्तौ तज्ज्ञानानुभवाद्वेतुताग्रहः
स्यादित्यत आह—नृत्यादिज्ञानं चेति । विनश्यदविनश्यतोरिति ।
सुखोत्पत्तिदशायां विनश्यतो नृत्यदर्शनस्याविनश्यतः सुखस्य चानन्तर-
मनुव्यवसाय इति न वाच्यमित्यर्थः । नत्वनुव्यवसायदशायां तद्वर्त्तनस्य
विनश्यता, तस्य द्विक्षणावस्थायित्वेन तदानाशात् । ननु न क्षण-
संबन्धः प्रत्यक्षगोचरः, किं तु स्थूलोपाध्यवच्छेदरूपा वर्तमानता, सा
च विनश्यदवस्थेऽपीत्यनुशयादाह—ज्ञानत्वेति । तथा च पूर्वक्षणेऽपि
तदसत्त्वात्प्रत्यक्षेण न तदनुव्यवसाय इति भावः । नन्विष्टविषयस्मृत्या
इष्टविषयज्ञानानुमानाद्वेतुताग्रह इत्याशङ्कय निषेधति—न च
स्मृतीति । पौर्वापर्येण ज्ञानसुखयोरूपस्थितौ तद्वः, तदूपोपस्थितिश्च

प्राभाकरमतम्

अस्तु तहि ज्ञानस्य स्वप्रकाशत्वमिति चेत्रः ; कार्यस्य
रूपादिवत्तदयोगात् ॥

दीपनम्

नात् । न च जन्यज्ञानजन्यम् ; इच्छादेरपि ज्ञानजन्यत्वस्योक्तविधया
दुर्ग्रहत्वात् ज्ञानविशेषस्य जनकत्वासिद्धेश्च । सामान्यलक्षणयोपस्थित-
योरपि पूर्वापरीभावो दुर्ग्रह इत्युक्तम् । तस्माद्य^१देष्टज्ञानमुत्पद्यते तदा
तच्चियमेन कश्चिज्ञानातीति वाच्यम्, एवं तदनन्तरभावि सुखं चेति
तयोः कार्यकारणभावग्रह इत्यतस्तदेव सुखादिसाधकं नित्यसाक्षिज्ञान-
मवश्यमभ्युपगन्तव्यमित्यर्थः ॥

प्राभाकरमतमादायाशङ्कते—अस्त्वति । स्वरूपज्ञाने तदभ्यु-
पेत्य जन्यज्ञाने दूषयति—न कार्यस्येति । न च कार्यत्वेऽपि
स्वप्रकाशत्वं किं न स्यादिति वाच्यम् ; तस्य कार्यकारणतादिग्राहक-

पूर्णी

प्रत्यक्षेण न स्मृतिलिङ्गकानुभानेनेत्यर्थः । नन्विच्छा जन्यज्ञानजन्या,
आत्मविशेषगुणत्वादित्यनुमानात्तसिद्धिरित्यनुशयादाह—ज्ञानविशेष-
स्येति । नृत्यादिज्ञानजन्यत्वासिद्धेरित्यर्थः । ननु तदर्थं सामान्यलक्षणा-
भ्युपेयताम् , किमतिरिक्तसाक्षिकल्पनयेत्याशङ्कयाह—सामान्येति ।

नित्यज्ञानस्वप्रकाशत्वस्य स्वेनाभ्युपगमादाह—जन्येति । तस्य
कार्येति । स्वसमानरूपप्रत्यक्षाविषयत्वस्य स्वप्रकाशशब्दार्थत्वादिति
भावः । अतोऽस्मन्मते आत्मनोऽतिरिक्तवृत्तिविषयत्वेऽपि न दोष इति
मन्तव्यम् । ननु स्वव्यवहारार्थं ज्ञानान्तरानेपक्षत्वं स्वप्रकाशत्वम् , न
तृक्तरूपम् , भवन्मते स्वसमानरूपप्रत्यक्षान्तराप्रसिद्धेरित्यनुशयादाह—

^१ वैदेष-ख. च.

दीपनम्

प्रत्यक्षादिविषयत्वेन तदयोगात् लाघवाच्च स्वप्रकाशताया एकवृत्तित्व-
संभवे गौरवेणनिकवृत्तिताया अकल्पनात् । यत्कार्यं तदस्वप्रकाशमिति
निरुपाधिव्यासिभङ्ग¹प्रसङ्गश्च । न च रूपादावनात्मसमवेतत्वमुपाधिः ;
इच्छादौ साध्याव्याप्तेः । न चेच्छादावपि स्वप्रकाशत्वम् ; सविषये-
च्छाया अपि स्वप्रकाशत्वे अर्थप्रकाशतापत्तेः । नापि प्रमाणाजन्यत्व-
मुपाधिः ; स्मृतौ समव्याप्तयभावात् , प्रमाणाजन्यत्वस्यान्यथापि संभवेन
पक्षे साध्यव्यापकत्वाभावाच्चेत्यर्थः ।

पूरणी

लाघवादिति । ननु स्वप्रकाशधर्म्यन्तरकल्पनातो वरं कल्पसजन्यज्ञाने
स्वप्रकाशधर्मकल्पनेत्यस्वरसादाह—यत्कार्यमिति । अनैपाधिकत्वम-
सिद्धमित्याशङ्क्य निषेधति—नच रूपेति । अर्थप्रकाशेति । विषयं
विना सविषयेच्छायाः प्रकाशायोगात् । तथा च ज्ञानलक्षणलक्षिततया
ज्ञानान्तर्भावः स्यादिति भावः । स्मृताविति । प्रमाणाजन्याया अपि
स्मृतेस्त्वया स्वप्रकाशत्वाभ्युपगमादिति भावः । प्रमाणेति । अन्यथापि
अस्वप्रकाशत्वेनापि । साध्यव्यापकताग्राहकमानाभावादित्यर्थः ।

वस्तुतस्तु अयं घट इति जन्यप्रत्यक्षं न स्वविषयकम् ; स्वेन्द्रि-
यसन्निकर्षजन्यप्रत्यक्षत्वात् , पटप्रत्यक्षवत् । न चाप्रयोजकत्वम् ;
प्रत्यक्षमात्रे विषयेन्द्रियसन्निर्षस्य हेतुत्वेन तेन विना तदनुपत्तेः । न च
स्वातिरिक्तविषयकप्रत्यक्ष एव तद्वेतुता ; लाघवेन जन्यज्ञानप्रत्यक्षतायां
तदिन्द्रियसन्निकर्षजन्यत्वस्य प्रयोजकत्वात् । अन्यथा स्वातिरिक्तविषय-
कानुमित्यादावेव व्याप्तयादिविहीर्तुरिति । स्वांशे ज्ञानमनुमित्यादिरूपमपि
स्यात् । तथा च सर्वं ज्ञानं मितिमात्रांशे प्रत्यक्षमिति स्वसिद्धान्त-
विरोध इति दिक् ।

¹ प्रसङ्गाच्च-च.

सुखादिसाधनार्थं कल्पनित्यज्ञानस्यैव¹ स्वयं प्रकाशत्वेन
निखिलव्यवहारोपपत्तौ जन्यज्ञाने तत्कल्पने प्रमाणाभावात् ।
मनसः सर्वप्रमाणसहकारिणः पृथक्प्रमाणत्वायोगात् । न
हि प्रमाणं प्रमाणान्तरस्य सहकारि, सर्ववृत्तिसाधारणस्य

दीपनम्

नन्वस्वप्रकाशज्ञानस्य कथं स्वविषयसाधकत्वमित्याशङ्क्य
सुखादिसाधकतया कल्पनित्यसाक्षिप्रकाशबलात्तदुपपत्तिरित्यभिप्रेत्याह—
सुखादीति । न च² सुखेच्छादिकं स्वयंप्रकाश इत्युक्तम् । अस्तु
तर्हि मानसमित्यत आह—मनस इति । यथा प्रमाण-
सहकारिण³ आलोकादेन पृथक्प्रमाणत्वमेवं मनसोऽपीति । अन्यथा
घटादिज्ञाने चाक्षुषत्वमानसत्वजात्योः साङ्कर्यप्रसङ्गः । इन्द्रियत्वेन
मनःकरणत्वस्य तद्यासत्वात् ॥

पूरणी

नन्विति । ज्ञायमानस्यैव ज्ञानस्यार्थसत्त्वानिश्चयात्मकत्वा-
दित्यभिमानः । नन्वतिरिक्तसाक्षिणं विना कथं सुखादि-
व्यवहारनुपपत्तिरित्याशङ्क्य तदभावे किं सुखादिकं स्वप्रकाशं मानसं
वेति विकल्प्य नाद इत्याह—न च सुखादीति । सविषयेच्छायाः
स्वप्रकाशत्वनिषेषे निर्विषयसुखादेस्तत्त्वं दूरतोऽपास्तमिति भावः ।

द्वितीयमाशङ्क्याह—अस्तु तर्हीति । साङ्कर्येति । यद्यपि
मानसत्वं विनान्यत्र चक्षुषत्वाभावात् परस्परविरुद्धसमावेशलक्षणः
सङ्करः, तथापि त्वया विरुद्धत्वेनाभ्युपगतयोस्तज्जात्योरेकत्र समावेशः
स्यादित्यर्थः । नन्वनिद्रियत्वेन मनोजन्यत्वं मानसत्वे प्रयोजकम्, चाक्ष-
षादिज्ञाने मनसो मनस्त्वेन कारणत्वेऽपीनिद्रियत्वेनाकरणत्वात् मानसत्व-
मित्यत्राह—इन्द्रियत्वेनेति । तद्यासत्वात् प्रत्यक्षव्यासत्वात् ।

¹ स्वप्रकाश—छ. ² सुखादिकमिति व्याख्यातुसारी पाठ. ³ आत्मादेः—च.

दीपनम्

न हि घटादिज्ञाने मानसत्वं कश्चिदनुभवति । इच्छादिकं प्रति मनसो वक्ष्यमाणविधयोपादानत्वाच्च न मनस्तत्र

पूरणी

प्रत्यक्षमात्रं प्रति तदवच्छेदेन मनश्चक्षुरादेः करणत्वाच्चाक्षुषप्रत्यक्षादिकं प्रति जनकस्य मनस्त्वैव करणत्वं स्यादित्यर्थः । मनःकरणत्वव्याप्तत्वाद्वेत्यर्थः । मनसः पृथक्प्रमाणत्वे तज्जन्यसुखादिसाक्षात्कारे तस्य तथा जनकत्वावधारणेनान्यत्रापि तस्य तैव जनकत्वं स्यादिति भावः ॥

ननु गुणगतजातौ जातिसङ्करो न दोषायेत्यत्राह—न हीति । तथाप्यनुभवविरोध इत्यर्थः । अथ वा प्राभाकरमते सर्वं ज्ञानं मिति-मात्रंशे प्रत्यक्षम्, तदंशे च न चक्षुःकरणम्, चक्षुषो ज्ञानतदाश्रयसंनिकर्षभावात्, किं तु मन इन्द्रियत्वेन करणमिति वाच्यम् । तथा च ज्ञाने विरुद्धत्वेनाभिमतयोश्चाक्षुषत्वमानसत्वयोः समावेशः स्यादिति प्रथमफक्तिकार्थः । ननु बाह्यनिद्रियासहकृतमनोजन्यत्वं मानसत्वे प्रयोजकम्; अतो न चाक्षुषादिज्ञानस्य मानसत्वमित्यत्राह—इन्द्रियत्वेनेति । लाघवेनेनिद्रियत्वावच्छिन्नमनःकरणत्वमात्रम्य मानसत्वे प्रयोजकत्वादित्यर्थः । विषयाद्यंशभेदेनोभयसत्त्वाभ्युपगममाशङ्कयाह—न हीति । ननु विषयसञ्चिकृष्टमनोजन्यत्वं मानसत्वे प्रयोजकमिति न घटादिचाक्षुषज्ञाने मानसत्वमित्यनुशयादाह—इच्छादिकमिति । यद्वा ननु शब्दादेः स्वविषयज्ञानसहकारिणोऽपि पृथक्प्रमाणत्वं दृष्टमित्यपरितोषादाह—इच्छादिकमिति । लोके उपादानकरणयोर्भेदादर्शनादिति भावः । अदर्शनमात्रमप्रयोजकमित्यपरितोषादाह—

तात्पर्यस्य पृथग्वृचित्वादर्शनात्, सुखादिविषयानन्तज्ञाने
प्रमाणाभावाच्च । स्वप्रकाशेनापि घटादिज्ञानेना¹ त्मनोऽसिद्धेश्च ।

दीपनम्

² प्रमाणम् । वृत्तिः शब्दशक्त्यादिः । असाधारणविषयाभावाच्च न मनः
प्रमाणम् । सुखादेल्लभवसिद्धनित्यानुभवसिद्धत्वात् । एवं मनस एव
सर्वप्रमाणसंभवे प्रमाणान्तरविलोपप्रसङ्गः । शब्दादेरालोकवत्सहकारितयो-
पपत्तेरित्यभिप्रेत्याह—सुखादीति । आत्मन इति । घटादिधारा-
कालीनात्मन इत्यर्थः । घटादिज्ञानातदाश्रयस्यापि सिद्धिरिति वदन्तं

पूरणी

असाधारणेति । न चैव “मनसा खेष पश्यति” इति करणश्रुति-
विरोध इति वाच्यम् ; आत्मनि³ स्ववृत्त्यारोपनिमित्ततया तदुपत्तेः ।
“दृश्यते त्वग्रियया बुद्ध्या” इति श्रुतिरपि चित्तैकाग्रताया दर्शननिमि-
त्ततां बोधयतीति न तद्विरोधोऽपीति भावः । लाघवसिद्धेत्युपलक्षणम्—
अनन्यथासिद्धसुषुप्तयनुभवसिद्धेत्यपि द्रष्टव्यम् । ननु शब्दादेरप्यन्वया-
नुविधानान्मानान्तरमशक्यापहवमित्यत्राह—शब्दादेरिति । इदं चापा-
ततः—पश्याम्यनुमिनोमीति विलक्षणव्यवहारबलेन प्रमाणान्तरस्य दुरपह-
वत्वमिति । अथ वा यत्र चक्षुरनुमानादौ पश्याम्यनुमिनोमीति विलक्षण-
व्यवहारस्तस्य मानान्तरत्वेऽपि⁴ शब्दार्थापत्त्यादौ तथा विलक्षणव्यवहारा-
भावेन तदपलापप्रसङ्ग इति भावः । अत एवाह—शब्दादेरिति ।

¹ त्मासिद्धेश्च—ग. ² कारणम्—ख. च. ³ स्वगतापरोक्षवृत्त्यारोप—झ.

⁴ शब्दार्थवगत्यादौ—झ.

ज्ञानस्य स्वस्मादन्य^१स्मिन्विषय एव संशयादिनिवर्तकत्वाच्च । एवं तदा नेतः परमद्राक्षमित्यज्ञानानुसन्धानार्थं ज्ञानान्तर-मावश्यकमिति सिद्धमहंकारधर्मातिरिक्तं ज्ञानमिति ॥

दीपनम्

प्राभाकरं प्रत्याह—ज्ञानस्येति । ज्ञानं हि यद्गोचरसंशयादिनिवृत्ति-स्वभावं तद्गोचरमेव स्मृतिसुत्पादयति । संशयं च स्वान्यस्मिन् स्वविषय-विषयकमेव निवर्तयतीति न घटादिज्ञानादात्मस्मृतिरित्यर्थः । तदा धाराकाल इत्यर्थः । ननु तदानीतनवटज्ञानधारयैव तदितरगोचरा-ज्ञानानुभव एवायमिति चेत्त, अद्राक्षमिति स्मृतित्वानुभव-विरोधात्, घटानुपस्थितिदशायामप्युक्तानुभवदर्शनाचेत्यमित्रेत्याह—इति सिद्धमिति ॥

पूरणी

प्राभाकरमिति पुनर्ग्रहणं तन्मतनिराकरणस्य प्रकान्तत्वेऽपि मध्ये मनःप्रामाण्यनिषेधस्य नैयायिकमतसाधारणत्वादिति द्रष्टव्यम् । ननु घटज्ञानेनात्मगोचरसंशयाद्यनुवृत्तावपि तज्ज्ञानेनात्मसिद्धौ किमायात-मित्याशङ्क्य ज्ञानस्य वस्तुसाधकत्वं तदसत्त्वशङ्कानिवर्तकत्वम्, तदभावे तत्र स्यादित्याह—ज्ञानं हीति । स्वाभिमतस्वप्रकाशचैतन्यव्यावृत्त्यर्थ-माह—स्वान्यस्मिन्विषये । न चात्मापि घटादिचाक्षुषज्ञानविषय इति युक्तं ; रूपशून्यद्रव्यस्य तदयोगादिति भावः । जन्यज्ञानस्य स्वप्रका-शत्वाभ्युपगमेऽपि अतिरिक्तानित्यानुभवे मानमाह—एवं तदेति मूले । धारयैवेत्यनन्तरमिदानीं स्मर्यमाणयेति शेषः । नन्वद्राक्षमिति दर्शनस्य भूतकालसंबन्धित्वं प्रतीयते, न तद्गोचरज्ञानस्य स्मृतित्वमपि, इत्यनुशया-दाह—घटेति । ^२घटधारानुपस्थितिदशायामित्यर्थः । यद्यपि तदा ^३घट-धाराकालीनाज्ञानप्रतिसन्धानमसंभावितं तथापि धाराया अज्ञानव्याप्तत्वे-

¹ स्मिन्विषय-ग-छ.

घटधार-झ.

³ घटधार-झ.

नन्वेवं किं वृत्तिकल्पनया, ज्ञानद्वैविध्ये प्रमाणाभावात् । न च ज्ञानामीत्यनुभवात्तिसद्विरिति वाच्यम्; ^१ त्वदभ्युपगत-चैतन्यविषयत्वेऽपि तदुपपत्तेः । वृत्तिकार्थस्येन्द्रिय^२संयोगेनापि निर्वाहयितुं शक्यत्वाज्जडत्वस्योभयत्राविशेषादिति चेत्त ; कादाचित्कज्ञानं विनापरोक्षघटादेः कादाचित्काविद्यानिवृत्यनुप-पत्तेः । न चेन्द्रियसंबन्ध एव वृत्तिरिव चैतन्यसहकारी भव-

दीपनम्

वृत्तीति । अन्तःकरणपरिणामस्तुपवृत्तिकल्पनयेत्यर्थः । नन्वेवं सर्वदा सर्वव्यवहारप्रसङ्गः, स्वरूपज्ञानस्य सर्वदा सत्त्वात् । न चाविद्यव प्रतिबन्धिकेति वाच्यम् ; तर्हि स्वरूपज्ञानस्य तात्त्विकर्तकत्वे सदा तदभावप्रसङ्ग इति न व्यवहारकादाचित्कता, न च ज्ञानादन्य-त्रिवर्तकमस्तीत्यन्तःकरणपरिणामस्तुप वृत्तिज्ञानमेषितव्यमिति, ^३तदाह—वृत्तिकार्थस्येति । स्वरूपज्ञानमेव व्यविद्याप्रतिबन्धकनिवर्तकम् । तस्य च चक्षुःसन्क्रिकर्षः सहकारीति नातिप्रसङ्ग इति भावः । सत्य-पीन्द्रियसम्प्रयोगे व्यासङ्गादावविद्यानिवृत्यदर्शनाद्वितिरेषितव्येत्याह—कादाचित्केति । कादाचित्की या अविद्यानिवृत्तिस्तदनुपपत्ते-

पूरणी

नानुपस्थितावपीत्यर्थः । वस्तुतो धारोपलक्षितप्रातरादिकार्लनितरदद्राक्ष-मिति प्रतिसन्धानस्य धारोपस्थितिमन्तरापि संभवात्तदभिप्रायेणेत्थ-मुक्तम् ।

त्वदभ्युपगतेति मूलम् । विषयावच्छिन्नप्रमातृचैतन्ययोरौपा-धिकमेदेनाश्रयाश्रयिभावोपपत्तेरिति भावः । कादाचित्केति मूलम् ।

^१ त्वदभिमत-ख. ^२ सम्प्रयोगेण-छ. ^३ रूपज्ञानक-स्व. ^४ तत्राह-ख. च.

त्विति वाच्यम् ; आत्माविद्यानिवृत्तौ तदभावात् । न च
तत्र शब्द एव सहकारी ; अननुगमात् । न च प्रमाणत्वे-
नानुगमः ; प्रमाणशब्दस्य प्रमाकरणार्थत्वेन वृत्तेरावश्यकत्वात् ।
तस्यानुमानादि^१साधारणत्वाच्च । तस्माल्लाघवेनापरोक्षवृत्ति-
रेव तद्वेतुः । एवं ज्ञानपदवाच्यत्वेनापि सा कल्प्यते । स्वरूप-
ज्ञानमात्रस्य ज्ञानपदवद्वाक्यार्थस्य तद्वाच्यत्वायोगात् ॥

दीपनम्

स्तिर्यर्थः । न च समनस्केन्द्रियसंनिकर्षः सहकारी ; व्यभिचारादित्याह
—आत्मेति । शब्दः तत्त्वमस्यादिवाक्यम् । अननुगमादिति ।
तथा च साक्षात्कारत्वेनानुगतहेतौ संभवति नानुगतं कारणं कल्प-
नीयमित्यविद्यानिवर्तकत्वेन वृत्तिः स्वीकर्तव्येत्यर्थः । वृत्तेशिति । वृत्तिद्वे
बोधो बोधेद्वा वृत्तिर्वा प्रमेति सावश्यकीत्यर्थः । तस्येति । तथा चानुमाना-
देविद्यानिवर्तकत्वेनातिप्रसक्तस्य न तन्निवर्तकतावच्छेदकत्वमित्यर्थः ।
नन्वेवं कथं परोक्षवृत्तिः सिद्ध्यतीति चेन्न ; तद्यावहारेण तस्मिद्देः । न
चानुत्पादितवहिज्ञानाद्भूमादिबोधाद्वह्यादिव्यवहार इति वाच्यम् ; अन्य
ज्ञानादन्यव्यवहारानुपपरेशिति । ज्ञानपदवदिति । “ विज्ञानमानन्द-

पूरणी

तथा च कादाचित्काविद्यावृत्तिः कादाचित्कहेतुजन्या, कादाचित्कत्वात्,
घटादिवदित्यनुमानात्तसिद्धिरिति भावः । समनस्केति । यद्यपि सिद्धान्ते
मनसो मध्यमपरिमाणवत्त्वात्सर्वेन्द्रियैर्युगपत्सञ्जिकर्षसंभवस्तथापि तद-
संभवमभ्युपेत्याप्याह—व्यभिचारादिति । ननु साक्ष्यनुभवस्य प्रमा-
त्वेन कथं प्रमासिद्धौ वृत्तिः सिद्ध्यतीत्यत आह—वृत्तीद्ध इति ।
साक्ष्यनुभवमात्रस्य ज्ञानविशेषप्रमारूपत्वायोगादिति भावः । नन्विति ।

^१ साधारण्याच्च—ग, छ.

एवं “वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः” इत्यादिवाक्यादपि
^१ तत्सिद्धिः । न च जानामीत्यनुभवोऽपि स्वरूपज्ञानं विषयी-
 करोति ; चैतन्यविषयत्वायोगात् संबन्धा-
 भावेन स्वस्य स्वविषयत्वायोगात् । न चाभेदः संबन्धः ;

दीपनम्

ब्रह्म” इत्यादिवाक्येन ज्ञानपदसमभिव्याहृतेन हि ज्ञानात्मकं ब्रह्म
 बोध्यत इति ज्ञानं वाक्यार्थो न ज्ञानादिसंसर्ग इति वक्ष्यति । ततश्च
 यो यत्पदवद्वाक्यार्थः न स तत्पदवाच्यः । अन्यथैकक्षमात्पूर्णवाक्यार्थ-
 प्रतीतिप्रसङ्ग इति स्वरूपज्ञानमात्रं न ज्ञानपदवाच्यमिति वृत्तिविशिष्टं
 वृत्त्युपहितं वा तद्वाच्यमिति वृत्तिरवश्यमभ्युपेया । अत एव ज्ञान-
 मुत्पन्नं विनष्टमिति व्यवहारोऽपि ज्ञानपदवाच्यवृत्तिविषयोऽर्थवानिति
 भावः ।

वेदान्तेति । वेदान्तजन्यज्ञानेत्यर्थः । किं चैवं स्वविशेषण-
 विशेष्यतापत्तेरपि जानामीत्यनुभवो न स्वरूपचैतन्यविषयः । न च
 तदिष्टम् ; एकनिरूपितगुणप्रधानभावस्यैकत्रासंभवादित्यभिप्रेत्य निया-

पूर्णी

एवं कादाचित्काविद्यानिवृत्युपयोगितया वृत्तिस्वीकारे । परोक्षस्थले
 तदभावादिति भावः । वाक्यार्थस्यापि गवानयनसंसर्गस्य संसर्गपद-
 वाच्यत्वं दृष्टमिति तद्यावृत्ये यत्पदवदिति । तस्य संसर्गपदवद्वा-
 क्यार्थत्वाभावात् व्यभिचार इति भावः । विशिष्टशक्तिक्लृपनायां
 गौरवमिति प्रकारान्तरमाह—वृत्त्युपहितमिति । इतोऽपि वृत्तिसिद्धि-
 रित्याह—अत एवेति । दण्डी पुरुष इत्यत्र पुरुषापेक्षया दण्डस्य
 गुणत्वं दण्डापेक्षया पुरुषस्य प्रधानत्वं चेत्यत उक्तं—एकनिरूपितेति ।

^१ वृत्तिसिद्धिः—ख. ग.^२ यो न चैतन्यविषय इति भावः—ख-च.

पूरणी

अपि च घटं जानाति घटः स्फुरतीति सकर्मकार्कमकविलक्षणानुभवात्स्फुरणातिरिक्तज्ञानसिद्धिः । उभयोरभेदे घटं जानातीतिवद्वेवदत्तो घटं स्फुरतीति घटः स्फुरतीतिवद्वटो जानातीति च प्रत्ययप्रसङ्गात् । ननु घटं जानातीति ज्ञानकर्मत्वं घटस्यानुभूयते, देवदत्तस्य च तत्कर्मकज्ञानाश्रयत्वम् । घटः स्फुरतीत्यत्र तु विषयतासंबन्धेन स्फुरणाश्रयत्वमात्रं घटस्य तथानुभवविषय इति अभेदेऽपि प्रतीतिवैचित्र्योपपत्तिरिति चेन्न, घटमहं जानामीतिवत्तमहं स्फुरामीत्यपि कदाचित्प्रतीतिप्रसङ्गात् । मम घटः स्फुरतीति स्वसंबन्धिस्फुरणाश्रयत्वेनैव नियमेनानुभवाच्च । किं च ज्ञानेन घटः स्फुरतीति भेदस्य स्फुटमनुभूयमानत्वाच्चाभेदशङ्कापीति दिक् ।

ननु कथं तवापि स्फुरणाश्रयत्वेन घटानुभवः चैतन्यप्रकाशस्य तदवृत्तित्वादिति चेत्, स्फुरणस्य विषयगतत्वाध्यासेन तदुपपत्तेरित्यलमनेन । तेन स्वरूपेणैकस्यापि चैतन्यस्य विषयावच्छेदोपाधिना भिन्नविषयदर्शनेन विशेषणाविशेष्यभावानुपपत्तिः; अन्यथा अहमुपलभ इति चैतन्यालम्बनत्वेनाभ्युपगतप्रतीतिर्दुसम्पादत्वादिति दूषणमकिंचित्करम् । वस्तुतस्तु घटादिगोचरस्मृत्यनुकूलसंस्कारजनकतयातिरिक्तवृत्तिरभ्युपेया । अनित्यसप्रकारकानिश्चयजन्यत्वात्संस्कारस्य । असन्मते च ज्ञाननाशस्य तद्वेतुत्वात्सुतरां तदावश्यकता । न च तत्र मानाभावः । संस्कारो हि तस्यैव सूक्ष्मरूपावस्थाविशेषः । स च तत्पूर्वरूपनाशानन्तरमेव युक्तः । तत्स्थितिसमये तदनुपपत्तेः । किं च पूर्वानुभवेन कालान्तरीयस्मृत्युपपत्तये संस्कारकल्पना । सा च सामग्रीवशेन तत्राशानान्तरमेव युक्ता । अन्यथा पूर्वानुभवस्यैव तावत्पर्यन्तं स्थायित्वोपपत्तौ ज्ञानोत्पत्तिद्वितीयक्षणे सस्कारं प्रकल्प्य तेन तज्ज्ञानानाशकल्पनानुपपत्तेः । न च ज्ञानस्था-

पूरणी

यित्वस्य योग्यानुपलम्भवाधः ; परमते ज्ञानस्य यावत्सत्त्वं वेदत्वासिद्धेः ।
 न च ज्ञानान्तरादिना तत्राशावश्यकता ; धर्मादिवत्फलपर्यन्तावस्थान-
 स्याप्युपत्तेः । न चैव स्मृतेरनुभवाहेतुकत्वे तदन्वयाद्यनुविधानानुपपत्तिः ;
 संस्कारस्थानुभवावस्थाविशेषात्मकस्य तदवस्थाभेदवदनुभवात्य^१न्तभेद-
 विरहेण तदुपपत्तेः । अत एव सुषुप्तावन्तःकरणसूक्ष्मावस्थाविशेषोपहित-
 चैतन्यानुभवोऽप्यन्तःकरणोपहितसाक्ष्यनुभव इति गीयते । अन्यथा
 अवस्थात्रयसाक्षैव्यक्यानुपपत्तेः । एतेनानुभवनाशस्यैव स्मृतिहेतुत्वापत्तौ
 तज्जनितसंस्कारापलाप्रसङ्गः, न च ध्वंसस्य स्थिरतया सर्वदा
 स्मृतिप्रसङ्गान्वैवमिति वाच्यम् ; संस्कारपक्षेऽपि तुल्यत्वात् ; सद्वश-
 वस्तुदर्शनादिसहकारिकादाचित्कत्वेन स्मृतिकादचित्कत्वस्य ध्वेऽपि
 तुल्यत्वादिति प्रत्यक्तम् । स्मृतेरनुभवजन्यत्वग्राहिप्रत्यक्षप्रमाणविरोधात् ।
 न चानुभवध्वंसस्तद्वैरम् ; प्रतियोगितदभावयोरेकत्राजनकत्वात् ।
 अन्यथा यागध्वंसस्यैव द्वारत्वे अपूर्वकल्पनाविलयापत्तेरिति दिक् ॥

न चानुभवध्वंसस्य संस्कारहेतुत्वे प्रतिक्षणमनन्तसंस्कारोत्पाद-
 प्रसङ्गः, अपेक्षणीयाभावादिति वाच्यम् ; पूर्वसंस्कारस्य सजातीयसंस्का-
 रोत्पादविरोधित्वात् । न चैव स्मृत्या पूर्वसंस्कारनाशे अनन्तरं
 तदापत्तिरिति वाच्यम् ; अग्रिमसमयेऽपि पुनः स्मृत्यनुग्रोधेन तत्संस्कार-
 स्यैकस्मृतिनाशयत्वासिद्धेः । यदि स्मृतेरपि संस्कारजनकत्वम्, अनित्य-
 सप्रकारकनिश्चयत्वस्य लाघवेन तज्जनकतावच्छेदकत्वात्, तथा च
 स्मृतिजनितसंस्कारादेव कालान्तरे पुनः स्मृतिरिति मतम्, तथापि न
 दोषः । तत्संस्कारस्यैव विरोधित्या अनन्तसंस्कारानुदयात् । यद्वा
 अनुभवनाशस्य स्वक्षण एव संस्कारोत्पादकत्वनियमः, अतः प्रतिक्षणं

¹ न्ताभेद-द्वा,

पूरणी

संस्कारानुत्पत्त्या कचिदप्यर्थविशेषे नै स्मृतिप्रमोषानुपपत्तिः । न च पूर्ववर्तिन एव हेतुतया कथं स्वकाले तदुत्पादकत्वमिति वाच्यम् ; प्रतिबन्धकध्वंसवत्कार्यसहभावेनापि हेतुत्वसंभवात् । स्वोत्पत्त्यनन्तरक्षण एव वा तज्जनकत्वनियमोऽस्तु ॥

यत्त्वनिद्र्यसत्त्विकर्षनाशादीनां ज्ञाननाशकत्वेऽननुगमात्संस्कार एव ज्ञाननाशकः कल्प्यते । तच्च ज्ञानजन्यत्वं एवेति ज्ञानजन्यसंस्कारो न तत्त्वाशजन्य इति, तत्र , संस्काराजनकानिर्विकल्पकसंशयादेहेत्वन्तरान्नाशस्य वाच्यतया अननुगमस्य तु त्वत्वात् । न च विरोधिगुणवत्वेनानुगतरूपेण नाशकता ; इच्छादिवद्गुणान्तरेणापि संभवात् । अन्यथेच्छादावपि तत्संस्कारकल्पनापत्तेः । अनुगतकारणनाशत्वरूपेणोन्द्रियसत्त्विकर्षादिनाशस्यापि तत्त्वाशकत्वोपपत्तेश्च । न च वृत्तिस्त्वन्मतेऽन्तःकरणपरिणामविशेषः, तच्च द्रव्यम्, द्रव्यस्य च निमित्तकारणनाशेन नाशोऽन्यत्र न दृष्ट इति वाच्यम्, अन्यत्रादर्शनेऽपि निमित्तापेक्षाबुद्धिनाशस्य द्वित्वादिनाशकत्ववदत्रैव कल्पनोपपत्तेः इन्धननाशेनाग्निनाशदर्शनाच्च । न च तत्राभ्यवयवनाशद्वारा तत्त्वाशः ; तथा कल्पनायां मानाभावात् । वस्तुतस्तु इच्छादिवद्गुरुरपि ज्ञानादिविरोधिपरिणामादेव नाशः । न च द्रव्यवति द्रव्यान्तरारम्भविरोधाद्वृत्तिपरिणामसमये परिणामान्तरासंभवः । तथा सर्तीच्छापरिणामस्याप्यनुदृश्यप्रसङ्गात् । न च सजातीयपरिणामासंभवः ; बीजाभावात् पञ्चावधानादौ युगपदेनकज्ञानपरिणामदर्शनाच्च । न च तदसिद्धिः ; शब्दरूपरसगन्धस्पर्शान् युगपत्प्रत्येमीति यौगपद्यानुभवात् । न चासौ ऋमः ; बाधविरहात् ॥

किं बहुना समूहालम्बनस्थले भिन्नदेशस्थनानाघटादिविषयाकारज्ञानपरिणामानां भेदस्यावश्यकतया तद्यौगपद्यस्य सर्वसिद्धत्वात् ।

भेदाभावस्य विशिष्टप्रत्ययविषयत्वात् । स्वरूपमात्रस्या-
विशिष्टप्रत्ययसाधारणस्य विशिष्टधीनियामकत्वायोगाच्च । कथं

दीपनम्

मकत्वायोगाचेति चकारः । घटपदस्य घटत्वविशिष्टार्थत्वात् स्वरूप-
पदस्य च व्यक्तिमात्रार्थत्वात्, विशिष्टस्वरूपयोश्च तादात्म्य¹सभवाच्च

पूरणी

अतो विरोधिज्ञानादिपरिणामात्पूर्वज्ञाननाशः । सुषुप्तिप्राक्तालीनज्ञानस्य
तु कालविशेषाददृष्टविशेषाद्वा नाशः । मुक्तिप्राक्तालीनचरमानुभव-
संस्कारादेः कालविशेषान्नाशस्य पैरभ्युपग्रन्तव्यत्वादिति सर्वमवदातम् ।
तथा च ज्ञाननाशजन्यत्वात्संस्कारस्य तदर्थं वृत्तिरेषितव्या । ननु
जन्यज्ञानसिद्धावनित्यसपकारकनिश्चयत्वस्य संस्कारजनकतावच्छेदकत्व-
कल्पना, जन्यज्ञानमेवास्माभिरपलप्यत इति कुतस्तदवकाश इति चेत् ।
न तावज्जन्यज्ञानमात्रापलापः; स्मरमीति स्मृतिवृत्तेरनुभवसिद्धत्वात् ।
न च स्फुरणं तथानुभवविषयः; व्यवहितादेः स्मर्यमाणस्य स्फुरणाव-
च्छेदविरहात् । तदाकारवृत्तिं विना स्फुरणसंबन्धानुपत्तेश्च । नापि
जन्यानुभववृत्तेरपलापः; परोक्षे वहिमनुमिनोमीत्याद्यनुभवेन तद्वृत्तेरुक्त-
रीत्यावश्यस्वकिर्तव्यत्वात् । किं त्विन्द्रिय²सम्प्रयोगादिनैवावरणनिवृत्ति-
संभवेऽनावृतसंविचादात्म्येन घटादेः स्फुरणोपपत्तेः किं तद्वृत्तेत्यपरोक्ष-
वृत्तौ विवादः । तत्र च परोक्षवह्यादिविषयस्मृत्यनुरोधेन तदनुकूल-
संस्कारजनकत्वस्यानित्यसपकारकनिश्चयत्वावच्छेदेन ग्रहात् अपरोक्ष-
विषयेऽपि तद्वृत्तेनातिरिक्तवृत्तिकल्पना युक्तेत्यलमतिकथया ॥

मूले भेदाभावस्येत्यनन्तरमतिरिक्तस्येति शेषः । नन्वर्थ-
भेदेऽपि प्रकृते तदुभयार्थेक्याद्वेदनिर्देशानुपपत्तिरित्यत्राह—घटपदस्येति ।

¹ सत्त्वाच्च—च.² संयोगा—द्वा.

तर्हि घटस्य स्वरूपमिति प्रमितिः । का तत्र कथंता । स्वरूप-घटशब्दयोरपर्यायित्वेनार्थभेदसन्धात् । अन्यथा घटस्य घट इति धीप्रसङ्गात् । औपचारिकव्यवहारमात्रं वा तदस्तु । अभेदसंबन्धे प्रमेयत्वमपि नोदाहरणम् । अतो जानामी-त्यनुभवो वृत्तिमेव विषयीकरोतीति सिद्धां वृत्तिः ॥

दीपनम्

तत्राभेदः षष्ठ्यर्थं इस्यमिप्रेत्याह—स्वरूपेति । प्रमेयत्वमपीति । तस्य तद्वृत्तित्वे प्रमाणाभावात् । न हि प्रमेयत्वे प्रमेयत्वमिति धिया घटादिप्रमाविषयत्वं तत्रानुभूयते । किं तु प्रमान्तरविषयत्वमिति न तस्य तद्वृत्तित्वम् । न चैवं सर्वशब्दज्ञायमानज्ञानस्य कथं स्वविषयत्वमिति वाच्यम् । न कथंचित्, सर्वत्वविशिष्टज्ञानस्य केवलस्वरूपादन्यत्वात्, सामान्याकार^१ज्ञानस्य सामान्यविशिष्टयर्तिकचिद्विशेषविषय-

पूरणी

विशिष्टाविशिष्टोपाधिना तयोर्भेदादभिन्नसत्ताकत्वाच्चेति भावः । औपचारिकेति मूलम् । राहोः शिर इतिवदभेदेऽपि भेदव्यवहारमात्रं, न तु तत्र विशिष्टप्रतीतिरित्यर्थः । यद्वा आरोपितभेदविषया तत्प्रतीतिरित्यर्थः । किं तु प्रमान्तरेति । न चैवभनवस्था ; तद्वोचरप्रमितीनां प्रमाणसिद्धत्वे तन्मूलायास्तस्याः प्रामाणिकत्वात् । यदि च प्रमेयत्वं केवलसाक्षिवेद्यं तदा तत्र प्रमेयत्वान्तरा^२भावाददोष इति भावः । ननु ज्ञानत्वसामान्यज्ञानस्य कथं स्वविषयत्वमित्यत्राह—सर्वेति । सामान्येति । तत्रापि विशिष्टाविशिष्टभेदेन तादात्मस्तीत्यर्थः । यद्वा सर्वपदजन्यज्ञानस्य स्वविषयत्वाभावेऽपि न क्षतिरित्याह—सामान्येति ।

^१ ज्ञानस्यापि—च.

^२ भावात्र दोष—ज्ञा.

वृत्तेरन्तःकरणधर्मस्त्वनिरूपणम्

सा चान्तःकरणधर्मः । “कामः सङ्कल्पः” इत्यादि-

दीपनम्

त्ववत् सर्वमिति ज्ञानस्यापि ^१बुद्धिस्थविषयत्वाभावेन यत्किञ्चित्विशेष-
विषयत्वोपपत्तेश्चेत्यर्थः ॥

एवं वृत्तिं निरूप्य तत्प्रकृतिं निरूपयति—सा चेति । “कामः
सङ्कल्पो विचिकित्सा श्रद्धाश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्हीरित्येतत्सर्वं मन
एव” इति श्रुतिर्हीर्षबद्वाच्यवृत्तेर्मनस्सामानाधिकरण्यं दर्शयन्ती मनो-
धर्मस्त्वं दर्शयति । न च “आयुर्वृतं” इतिवदुपचार इति वाच्यम्;
मुख्ये बाधकाभावात् । “कामा येऽस्य हृदि श्रिताः, तीर्णो हि तदा
सर्वान् शोकान् हृदयस्य” इति श्रुत्या च स्पष्टमेव कामादीनां तत्पत्ती-

पूरणी

घटोऽस्तीति घटत्वाकारज्ञानस्य यत्किञ्चिद्घटविषयत्ववदित्यर्थः । बुद्धि-
स्थेति । जायमानज्ञानस्येति शेषः । सर्वनामां बुद्धिस्थवाचकत्वादिति
भावः ॥

नन्वत्र श्रुतौ ज्ञानमनसोर्धमधार्मभावबोधकसप्त्यादेरभावात्कथं
तत्सिद्धिरित्यत्राह—मनस्सामानाधिकरण्यमिति । मनस्तादात्म्य-
मित्यर्थः । वृत्तेरन्तःकरणपरिणामस्त्वं विना तदयोगादिति भावः ।
नचायुरिति । यथा वृत्तस्यायुस्साधनार्थत्वेन सामानाधिकरण्यव्यपदेशोऽ-
न्यथासिद्धस्तद्वन्मनसोऽपि ज्ञानसाधनतया तद्यपदेशान्यथासिद्धिरित्यर्थः ।
ननूदाहृतानन्तरश्रुतिद्वये वृत्तिवाचकपदाभावात्कथं वृत्तेस्तद्वर्मतासिद्धि-

^१ बुद्धिस्थत्वाभावेन—च ।

श्रुतेः, परिशेषाच्च । न चात्मैव तदाश्रयः; अहंकारारूप्यान्तः-
करणातिरिक्तात्मनः परमतेऽप्रसिद्धेः । अस्मन्मते तस्य
ज्ञानस्वरूपत्वेन ज्ञानपरिणामायोगात्, निरवयवस्य तस्य निमित्त-
संयोगाभावेन तदनुपपत्तेश्च । न हि स्वात्यन्ताभावसमानाधि-

दीपनम्

यत इति वृत्तिरन्तःकरणधर्म इत्यर्थः । परिशेषादिति । देहेन्द्रिया-
कारेण परिणतभूतभेदस्तदनाश्रयस्तवापि¹ सम्प्रतिपत्रः । एवं दिक्काल-
भेदोऽपीत्यन्तःकरणधर्म इत्यर्थः । किमहमनुभवगोचर एवात्मा बुद्ध्यादि-
धर्मी उत तदन्यः । आधे स्वाभिमतमेव सिध्यतीत्यभिप्रेत्य द्वितीयं
प्रत्याह—अहंकारेति । पूर्वमहंकारानात्मत्वनिरूपणदशायां पराभ्युप-
गममभिप्रेत्य धर्मिकल्पनागौरवं निराकृतम् । अत्र तु परैरहमनुभव-
विषयस्य ज्ञानाद्याश्रयस्यैवात्मत्वेन स्वीकारात् तस्य श्रुतिन्यायाभ्या-
मस्मदभिमतान्तःकरणरूपाहंकारतया सिद्धेन्नं परेषां तदतिरिक्तात्मा
प्रमाणात्सिध्यतीत्युक्तमिति न पूर्वोक्तविरोधः । नन्वेवमवच्छेदकभेदेन

पूरणी

रित्याह—इति वृत्तिरिति । “कामः सङ्कल्पः” इत्यादिसामान्य-
श्रुत्युपात्तकामादीनामन्तःकरणधर्मत्वे वृत्तेरपि तस्मिद्द्विरिति भावः ।
तवापीति । अन्यथा देहाश्रयत्वे रूपादिवद्वाद्येन्द्रियप्रत्यक्षप्रसङ्गादिति
भावः । दिक्कालेति । त्वन्मते ज्ञानस्य विशेषगुणतया तदनाधारदिक्का-
लाद्याश्रितत्वायोगादिति भावः । पराभ्युपगममिति । आत्मान्तः-
करणात्मकवस्तुद्वयस्वीकारस्य मतद्वयेऽपि तुल्यत्वादित्यर्थः । निमित्तेति
मूलम् । परमतस्मिद्द्वान्तःकरणादिसंयोगस्य ज्ञानासमवायिहेतोस्तत्रा-

¹ संमतःच ।

करणस्य तस्य निर्भागे वृत्तिः संभवति । अव्याप्यवृत्त्यवच्छेदक-

दीपनम्

भावाभावयोरेकत्र वृत्तिरविरुद्धेति तत्राह—अव्याप्येति । अवच्छेद्या-
भावासमानाधिकरणो ह्यवच्छेदको वक्तव्यः । अन्यथा द्रव्यत्वादेरपि
संयोगविशेषावच्छेदकत्वप्रसङ्गात् । न च निरवयववृत्तिर्धर्मस्य तत्सं-
भवति । न चैवं सावयवेऽपि संयोगो न स्यादिति वाच्यम्; अवयव-
भेदोपाधिकस्यनिर्वचनीयभेदस्यास्मन्मतेऽवयविन्यपि संभवात् । अत
एव मूले वृक्षः कपिसंयोगवान्नाग्र इत्यबाधितप्रतीतिः सर्वसंमता । न
चेयं संयोगात्यन्ताभावविषयिणीति वाच्यम् ; भेदप्रतीतिमात्राच्छेदा-

पूर्णी

संभवादित्यर्थः । अव्याप्येति मूलम् । अव्याप्यवृत्ती यौ संयोगतद-
भावौ तदवच्छेदकस्य निरवयवात्मन्यसंभवादित्यर्थः । न च निरवय-
वेति । आत्मत्वादेः संयोगतदभाववद्वृत्तित्वादित्यर्थः । वस्तुतस्तु कूटस्थ-
त्वासङ्गत्वश्रुतिविरोधान्नास्मन्मतसिद्धात्मनो ज्ञानपरिणाम इति मन्तव्यम् ।
ननु मूलस्य सर्वथा वृक्षवृत्तित्वाभावे वृक्षवृत्तिसंयोगावच्छेदकत्वं न स्यात् ,
अवच्छेद्यासमानाधिकरणस्य तत्त्वायोगादिति अवयविवृक्षेऽप्यवयव-
मूलस्य केनचित्संबन्धेन वृत्तिर्बाच्या, ततश्च तस्याप्यवच्छेदसंयोगा-
भावासमानाधिकरणतया न तदवच्छेदकत्वम् । अतः सावयववृक्षा-
दावपि संयोगतदभावयोर्वृत्तिर्न स्यादित्याशङ्क्य निषेधति—न चैव-
मिति । अवयवेति । मूलग्रावच्छेदकमेदेन भिन्नयोरेव वृक्षयोः संयोग-
तदभावाधारत्वमिति नैकत्र भावाभावयोर्वृत्तिरित्यर्थः । भेदप्रतीतीति ।
घटादिभेदप्रतीतिरपि घटत्वाद्यभावविषयत्वस्य वक्तुं शक्यत्वादित्यर्थः ॥

इदं चापाततः घटत्वाभावज्ञाने प्रतियोगितावच्छेदकघटत्वाव-
च्छिन्नज्ञानस्य हेतुतयोपेक्षितत्वात् घटत्वावच्छिन्नघटान्योन्याभावधी-
समये च नियमेन तदवच्छिन्नानुपस्थितेः । किं च घटत्वत्वस्य च

भेदस्यापि तत्रासंभवात् । न चोपाधिभेदव्यतिरेकेण सत्यप्रपञ्च-
वादिन औपाधिकोऽधिकरणभेदः संभवति ॥

नन्वन्तःकरणस्य युगपज्ञानानुत्पादिलिङ्गेन करणतया

दीपनम्

पत्तेरिति । अधिकरणभेदः संयोगतदभावयोरिति शेषः । धर्मिग्राहक-
मानविरोधान्नान्तःकरणस्योपादानत्वमिति शङ्कते—नन्विति । व्यासङ्ग-
स्थले हि चक्षुरादीन्द्रियाणां रूपादिविषयैः सञ्चिकर्षे सत्यपि कदा-
चित्कस्यचिज्ञानं न सर्वस्येति तदन्यथानुपपत्त्या क्रमेण¹ संयोगिस्वभावं

पूरणी

घटेतरावृत्तित्वे सति घटवृत्तित्वात्मकस्य घटान्योन्याभावग्रहाधीनग्रहतया
घटत्वाभावेन घटान्योन्याभावापलापे आत्माश्रयाद्यापत्त्या तद्बुद्ध्यसंभवे-
नातिरिक्ततदन्योन्याभावस्यावश्यस्वकिर्तव्यत्वात् ।² अत्र च संयोगव-
द्वेदधीसमये संयोगत्वजात्यवच्छिन्नाभावभाननियमेनावश्यकात्यन्ता-
भावेन तद्बुद्ध्युपपत्तौ विरोधेनान्योन्याभावाकल्पनात् । अपि च प्रतियो-
ग्यवृत्त्यनुयोगिवृत्तिधर्मज्ञानं भेदधीहेतुः । स च धर्मो न वृक्षत्वादिः,
अतिप्रमक्तत्वादिति, संयोगाभाववत्त्वमेव तद्वर्मो वाच्यः । अतः
प्रथमप्रत्येतव्यतदत्यन्ताभावेनान्यथासिद्धेन वृक्षादौ संयोगवद्वेदक-
ल्पनेति वक्तुं शक्यत्वादिति दिक् । तस्मादस्मन्मते काल्पनिकभेदस्य
सर्वत्राभ्युपगमात् वृक्षादावपि तद्वेदे बाधकाभावाद्वेदप्रतीतेन्यथा वर्णनं
न युक्तमित्येव समाधानं मन्तव्यम् ॥

ननु निरवयवात्मन्यप्यौपाधिकाधिकरणभेदसत्त्वात् विरोध इत्य-
त्राह—न चोपाधीति मूले । क्रमेणेति । अन्यथा युगपन्नानेन्द्रिय-

¹ करणसंयोगिका.

² तत्र—झ.

कल्पस्य कथमुपादानत्वमिति चेत्न ; अहं जानामीति ज्ञाना-
श्रयत्वेनानुभूयमानस्य करणत्वायोगात् । अन्यथा धर्मकल्पना-

दीपनम्

रूपादिविज्ञानकरणं किंचित्कल्पनीयम् । तच्च मनो निमित्तमिति तत्त्वो-
पादानमित्यर्थः । मनः साक्षिमात्रागम्यं नार्थापत्तिगम्यम् । अतो न
धर्मिग्राहकमानविरोधः । प्रत्युत ^१ साधकमेवैतदित्याह— नाहमिति ।
अहमिति प्रत्ययो ह्यन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यविषयो न तु केवलविषयः,
सुषुप्तावह ^२ मनुभवाभावात् । प्रतीतिकारणाभावस्य प्रागेव निरस्तत्वात् ।
अत एव नाज्ञानविषयः । नापि शरीरविशिष्टात्मविषयः । जाग्रत्स्वप्न-
योर्जन्मभेदे वा शरीर ^३ भेदप्रमायामप्यहमनुभवगोचराव्यावृत्तेः । न चैवं
मम मन इति प्रतीतिः कथं स्यात्, मनसोऽपि ममताधिकरणत्वादिति
वाच्यम् ; तत्प्रतीतेर्मताधिकरणचैतन्यभेदविषयत्वात् । अतोऽहं जाना-
मीत्यनुभूयमानं ज्ञानमन्तःकरणधर्मं इत्यर्थः । धर्मीति । मनःकल्पने

पूर्णी

संयोगे सति तस्य कृत्स्नसहकारिसम्पत्या युगपज्ञानप्रसङ्गेन तत्कल्प-
नावैयर्थ्यादिति भावः । तच्चेति । सिद्धस्योपादानज्ञानानुदयान्यथानु-
पपत्तिकल्पितस्य मनसस्तदुपादानत्वायोगादिति भावः । प्रत्युतेति ।
तदित्यनन्तरमस्तीति शेषः । प्रतीतिकारणेति । स्वप्रकाशचैतन्यस्य
तदानीं सत्त्वादित्यर्थः । अत एवेति । सुषुप्तावज्ञानप्रतिभासेऽप्यहम-
भिमानाभावादित्यर्थः । जाग्रादिति । बाल्ययौवनयोः ^४ परिणामभेदेन
स्वभेदव्याप्रत्यवाद्यासे जातिस्मर्तृणां जन्मभेदे च तद्देहस्यावगमा-
दित्यर्थः । अहमनुभवेति । विलक्षणाकाराहमनुभवाभावादित्यर्थः ।
प्रतिदिनं सुषुप्तावहंकारनाशेन तद्देहाद्विलक्षणाहमनुभवप्रसङ्गं इत्यत
उक्तं—भेदप्रथायामिति । अहंकारभेदस्याप्रतीतेरिति भावः । ननु

¹ साधकमेव तदित्यव्याख्यानुसारी पाठः । ² मभिमानाभावात्—च । ³ भेद-

प्रथायामिति व्याख्यानुसारी पाठः । ⁴ परिणाम—ज्ञा ।

लाघवेनात्मन्येव क्रमजननशक्तिमात्रकल्पनेनान्यथासिद्धया तद-
सिद्धेश्च । नियतक्रमस्यादृष्टदेव परमत इवोपपत्तेः ॥

तत्र च चक्षुरादि करणम्, रूपादिकं जानामीत्यनु-
भ्यमानस्य चक्षुराद्यन्वयव्यतिरेका¹नुविधानदर्शनात् । आलोकश्च
तमोनिवृत्तावेव कारणम्; तत्रैवान्वयव्यतिरेकदर्शनात् । रूपादि-

दीपनम्

हि धर्मो प्रथमं कल्पनीयः । तत्र च रूपादिज्ञानक्रमजननसामर्थ्य-
मणुत्वं चेति द्वयं कल्पनीयम् । अन्यथा युगपदेकविषयानन्तज्ञानसामग्री-
सत्त्वेन तावज्ञानप्रसङ्गात् । ततश्च सम्प्रतिपन्नात्मन्येव क्रमज्ञानजनन-
सामर्थ्यं तद्भर्म एव कल्पनीय इति न करणीभूतमनःसिद्धिरित्यर्थः ।
नन्वेवं तत्र रूपज्ञानकाले स्पर्शज्ञानमेव कुतो न स्यादिति चेत्तर्हि मनस-
शक्षुःसंयोगकाले स्पर्शैसंयोग एव कुतो न स्यात्, अदृष्टमेव तत्र
नियामकाभिति चेत् प्रकृतेऽपि तथास्त्वत्यभिप्रेत्याह—नियतेति ॥

वक्ष्यमाणचैतन्यानादित्वानुमानस्य चक्षुराद्यन्वयव्यतिरेकविरोधं
परिहर्तुं तदन्यथासिद्धिमभिप्रेत्याह—तत्र चेति । वृत्ता-
वित्यर्थः । चोऽवधारणे । प्रसङ्गादाह—आलोकश्चेति । रूपादिमत्त्वेन

पूरणी

मनसोऽणुत्वेनैव ज्ञानक्रमोपपत्तेनैव क्रमजननसामर्थ्यमपि कल्पयमित्यत्राह—
अन्यथेति । अणुत्वेन नानेन्द्रियसंबद्धानेकज्ञानक्रमोपपत्तावप्येके-
न्द्रियसन्निकृष्टघटविषयानेकज्ञानोत्पादप्रसङ्गस्य युगपद्वारणाय तत्सा-
मर्थ्यस्यापि कल्पयत्वादित्यर्थः ॥

चक्षुरादीति । चक्षुराद्यन्वयव्यतिरेकानुविधानदर्शनाधीनिबाध-
शङ्कापरिहारायेत्यर्थः । नन्वालोकाभावात्मकतमोनिवृत्त्यात्मकत्वादा-
लोकस्य न तत्र हेतुतेत्यत्राह—रूपादीति । तत्रैवेति मूलम् । तमो-

¹ अनुविधानाद्-छ.

विज्ञाने पृथक्योरभावाच्च । न चालोकोत्कर्षाद्वृपज्ञानोत्कर्षेऽ-
स्तीति स तत्र हेतुः ; तत्रापि तमोनिवृत्युत्कर्षादेव तदुत्कर्षात् ।
अन्यथाऽतिस्थूलप्रदीपेन सर्वात्मना तमसि निवृत्ते ततोऽपि
स्थूलतरेण ज्ञानोत्कर्षं¹ प्रसङ्गात् । स्वस्वाभावज्ञाने व्यभिचाराच्च
नालोकश्चाक्षुषज्ञाने कारणम् ॥

दीपनम्

भावरूपस्य तमसो निवृत्तवेवालोकः कारणमित्यर्थः । व्यभिचारादपि
चाक्षुषज्ञाने नालोकः कारणमित्याह—स्वेति । असंयुक्तालोकस्य
कारणत्वादर्शनात्संयुक्तस्यैव तद्वक्तव्यमित्यालोकत्रयणुकादौ तदभावेन
व्यभिचारादिति भावः ॥

पूरणी

निवृत्तवेव तदन्वयव्यतिरेकयोरन्यथासिद्धत्वादित्यर्थः । न चालोकेति
मूलम् । रूपादिज्ञानस्योत्कर्षः बहवयवव्यापित्वगोचरत्वं तद्वतशुक्लतर-
त्वादिविषयत्वं वेत्यर्थः । नन्वालोकज्ञाने कथं तद्विभिचारः, तत्सत्त्वा-
दित्याह—असंयुक्तेति । विषयासंबद्धत्वर्थः । येन रूपेण तस्य प्रत्यक्ष-
हेतुत्वं तद्रूपावच्छिन्नस्य स्वगोचरसाक्षात्कारे व्यभिचार एवेति भावः ।
ननु विषयावयव्यालोकसंबन्धौपयिकालोकस्तद्वेतुरस्त्वत्यत्राह—आ-
लोकव्ययणुकेति । तदवयवव्यणुकादेरयोग्यतया तत्साक्षात्काराजनकत्वा-
दित्यर्थः ।

¹ प्रसङ्गः—छ.

प्रतिबन्धकाभावस्य कारणत्वनिरासः

एवं प्रतिबन्धकाभावोऽपि न कारणम् ; सामग्रीकालीन-
कार्यानुत्पाद¹प्रयोजकतयान्यथासिद्धत्वेन तद्देहुत्वे प्रमाणाभा-

दीपनम्

एवामिति । प्रतिबन्धकाभावत्वेन न कारणत्वमित्यर्थः ।
तथात्वे हि सामग्रैकल्यस्यैव प्रतिबन्धकताया वक्तव्यत्वेनान्योन्याश्रयः
स्यादिति भावः । ननु मण्यादभावत्वेन स कारणम् , न च तत्र
प्रमाणाभावः ; अनन्यथासिद्धान्वयव्यतिरेकवत्त्वादित्याशङ्क्य प्रति-
बन्धकलक्षणमुखेन हेत्वासिद्धिमाह—सामग्रीति । दाहादेः कार्यस्य या
सामग्री तत्कालीनो यस्तदनुत्पादस्तत्प्रयोजकः । तस्याग्रिमक्षणेन
संबन्धनिमित्तमिति यावत् । तद्रूपत्वात्प्रतिबन्धकत्वस्य तदभावान्वयव्यति-
रेकयोः गन्धे रूपप्रागभावदग्रिमसंबन्धाभावविषयतयाऽन्यथासिद्धत्वात् ।

पूरणी

किं प्रतिबन्धकाभावत्वेन स हेतुः, मण्यभावत्वेन वेति विक-
ल्यादकर्त्तव्याभिप्रायेणेदं योजयति—प्रतिबन्धकाभावत्वेनेति । साम-
ग्रीति । परमते कारणीभूताभावप्रतियोगित्वस्य प्रतिबन्धकत्वरूपतया
अभावकारणत्वे मण्यादेः प्रतिबन्धकता, तत्प्रतिबन्धकत्वे तदभावस्य
हेतुतेत्यन्योन्याश्रय इत्यर्थः । न च वक्ष्यमाणप्रतिबन्धकाभावत्वेन
हेतुत्वे नोक्तादोष इति वाच्यम् , मण्यादेः कार्यानुत्पादप्रयोजकत्वस्य
तद्व्ययतिरेके कार्यप्रयोजकताग्रहसमनिश्चतया तद्व्ययतादवस्थयादिति
भावः । हेत्वासिद्धिमिति । अन्वयव्यतिरेकान्यथासिद्धिमित्यर्थः ।
गन्ध इति । गन्धस्थलीयरूपप्रागभावान्वयव्यतिरेकयोः रूपविषयत्वव-

¹ प्रयोजकाभावतया—ख. ग. ४.

दीपनम्

अतस्तस्य प्रमाणाभावादन्यथासिद्धत्वाच्च न कारणत्वमित्यर्थः । मण्या-
दिर्हि कार्यानुत्पादाग्रिमसमयसंबन्धस्यैव प्रयोजको न त्वनुत्पादस्य,
तस्यानादित्वात् । येन तद्यतिरेके कार्ये तद्यतिरेकः प्रयोजकः स्यात् ।
न च कार्यमेवाग्रिमसमयसंबन्धव्यतिरेक इति वाच्यम् ; तस्यानुत्पाद-
मात्रव्यतिरेकत्वात् । ततश्च कार्यमग्रिमसमयसंबन्ध^१व्यतिरेकतोऽन्यदेवेति
न तद्वोचरावन्वयव्यतिरेकौ । न वा मण्याद्यभावोऽन्यथासिद्धः । कथं
तर्हि तद्विरहे तदुदय इति चेत्र ; प्रथमोपस्थितिलाघवाभ्यां कार्यस्य
कारणोत्कर्षानुविधायुत्कर्षाकस्मिकत्वानुपपत्त्यादिभ्यश्च तद्वेतुतया
कल्पसवह्यादिकारणादेव तदुपपत्तेः । एतेन दण्डादेरप्येवं सति घट-
कारणता न स्यात्, तत्राप्युक्तान्यथासिद्धिसंभवादिति प्रत्युक्तम् ।
प्रथमोपस्थित्यादिहेतुभिर्दण्डघटयोरेव प्रथमं संबन्धकल्पनात् । तदनु-
रोधेनैव पश्चात्द्यतिरेकस्य कार्यव्यतिरेकाग्रिमसमयसंबन्धप्रयोजकत्वं

पूरणी

दित्यर्थः । अन्यथासिद्धत्वाच्चेति । चो हेत्वर्थे । यतोऽन्यव्यव्यति-
रेकयोरन्यथासिद्धिः अतो न तद्वेतुतायां किञ्चित्प्रमाणमित्यर्थः । ननु
मणौ सति दाहानुत्पाद इत्यन्वयस्तत्प्रागभावविषयः, अतस्तद्वयति-
रेकोऽपि दाहविषय इति कथमन्यथासिद्धिरित्यत्राह—मण्यादिर्हीति ।
न च समकालोत्पत्तिकत्वेनैक्यम् ; तादृशवटपटभोस्तददर्शनादित्याह—
ततोऽन्यदिति । न वेति । अतो मण्याद्यभावोऽन्यथासिद्ध इत्यर्थः ।
ननु वह्यादिकमपि तत्संबन्धाभावे हेतुरस्तिवत्यत्राह—प्रथमेति । वन्हे
र्दाह इति दाहसंबन्धस्य प्रथमोपस्थितत्वादाहत्वस्य कार्यानवच्छेदकत्वे
लाघवाचेत्यर्थः । प्रकृते संभावितं हेत्वन्तरमाह—कार्यस्येति । आदि-
पदेन कारणं विना कार्येत्यादासंभवो दर्शितः । तदनुरोधनेति ।

^१ व्यतिरेकि ततोऽन्यदेवेति व्याख्यानुसारी पाठः,

दीपनम्

कस्तपनीयम्, न तु प्रथमकल्पितं बाधनीयम् । न चैवं दाहसामग्री-सत्त्वान्मण्यादिकाले दाहः किं न स्यादिति वाच्यम् ; तदनुत्पादस्याग्रिमसमयसंबन्धस्यैव बलीयस्या सामग्र्या प्रथमं सम्पादनात् । न चैतावता तदभावोऽपि तत्र कारणम्, प्रायश्चित्तस्य दुःखानुत्पादाग्रिमसमयसंबन्धप्रयोजकत्वेऽपि तदभावस्य दुःखाहेतुत्वात्, तद्देहेतुत्वे उक्तविधया प्रमाणाभावाच्च । न च मण्याद्यभावजन्यतावच्छेदके गौरवम्; पूर्वोपस्थितन्यायेनावश्यकत्वेनान्वयव्यतिरेकयोः समानविषयत्वेन प्रथम-

पूरणी

चरमोपस्थितदण्डादिव्यतिरेकस्य कार्यप्रागभावाग्रिमसमयसंबन्धविषयत्वेऽपि प्रथमोपस्थितान्वयानुरोधाद्घटाद्विहेतुत्वमेव ग्राह्यम् । मणौ दाहाभाव इति व्यतिरेकसंबन्धस्यैव प्रथमोपस्थितत्वात्तदनुरोधेन तदभावे दाह इत्यन्वयस्यापि तत्संबन्धाभावविषयत्वमित्यर्थः । बलीयस्येति । बलवत्त्वं च फलबलकस्त्वामिति भावः । न चैतावतेति । मणौ सति दाहानुत्पादमात्रेणोत्यर्थः । ननु सामग्रीकालीनकार्यानुत्पादप्रयोजकभावस्य तद्देहेतुत्वम्, प्रायश्चित्तेन तु दुःखाहेतुत्पापनाशान्त तस्य सामग्रीकालीनकार्यानुत्पादप्रयोजकतेत्यस्वरसादाह—तद्देहेतुत्व इति । मण्याद्यभावहेतुत्व इत्यर्थः । प्रायश्चित्ताभावस्य दुःखहेतुत्वाभ्युपगमं वाशङ्कयाह—तद्देहेतुत्व इति । न च मणीति । संबन्धाभावत्वस्य गुरुत्वादित्यर्थः । पूर्वोपस्थितेति । मणौ दाहाभाव इति प्रथमावगतप्रागभावसंबन्धनिमित्तानुरोधेन तद्विरहस्य तत्संबन्धविरहेतुताया युक्तत्वात् । संबन्धाभावस्य कार्यतया तत्र यत्किंचित्कारणस्य वाच्यत्वात् । न च मण्यभावे दाह इति व्यतिरेकस्य कथं संबन्धाभावविषयत्वमिति-वाच्यम् ; तस्याप्यन्वयसमानविषयत्वनियमेन प्रथमगृहीतसंबन्धविरहविषयत्वस्य वाच्यत्वेन तथा व्यतिरेकासिद्धेः । प्रतिबन्धकानुपस्थिति-

दीपनम्

कलृष्टकारणतानुरोधेन च गौरवस्थ्यापि न्यायग्रत्वान् । किं च मणिकालेऽपि
कार्यदर्शनात्र तदभावः कारणम् । न चोत्तेजकामावविशिष्टमण्यभाव-
स्तदाप्यस्तीति वाच्यम् ; प्रतिबन्धकताशक्तिविघटकोत्तेजकत्वस्याभाव-
कारणताग्रहाधीनप्रतिबन्धकतावोधाधीनत्वेन चक्रकापत्तेः । तच्चदुर्ते-
जकविशेषानन्त्यव्यभिचाराभ्यां तद्विशिष्टाभावस्य कारणताग्रहासंभवात् ।
वस्तुतस्तु मणिकालीनकार्ये संशयानन्तरप्रत्यक्ष इव विशेषदर्शनस्य
उत्तेजकस्त्रैव कारणत्वसंभवादिति भावः । तत्र च वह्याद्यमावेऽपि-
व्याप्तिपरिहाराय सामग्रीकालीनेत्यनुत्पादविशेषणम् । न च वह्याद्य-
भावोऽपि प्रतिबन्धकः ; वह्याद्यभावाहाद्याभावाद्वा दाहानुत्पत्ताविदानीं
¹ दाहः प्रतिबद्ध इति एथम्प्रसिद्ध्यभावादिति ॥

पूरणी

दशायां वह्यादर्मण्याद्यावैरेक्ष्येण प्रथमं कारणताकल्पनाच्च
तद्वौरवं प्रमाणमूलत्वेनाकेचित्करमित्यर्थः । चकारो भिन्नक्रमो
वा । उक्तहेतुत्रयेण च तत्कारणताग्रहावश्यकत्वे तदकिंचित्कर-
मित्यर्थः । व्यतिरेकव्यभिर्गदपि न तदभावो हेतुरित्याह—
किं चेति ! ननुत्तेजकत्वखण तदभावविशिष्टाभावः कारणम् ,
तत्तद्वयक्तिविशेषाभावविशिष्टाभावत्वेन वा । नाद्य इत्याह—प्रति-
बन्धकतेति । अभावकारणत्वे तत्त्वियोगित्वेन मण्यादेः प्रतिबन्धकता,
प्रतिबन्धकत्वे च तच्छक्तिविघटकोत्तेजकता, मन्त्रादेरुत्तेजकत्वग्रहे
च तदभावविशिष्टमण्याद्यभावत्वेन हेतुस्ति चक्रकाश्रय इत्यर्थः । द्वितीये
त्वाह—तच्चदिति । ननु मन्त्रादेरुत्तेजक्तया यावत्तदभावविशिष्टाभाव-
त्वेनानुगतरूपेण हेतुत्वमिति नोक्तदोष इत्यस्वरसादाह—वस्तुत-
स्त्विति । अन्यथा विशेषदर्शनाभावविशिष्टाद्यसंशयाभावस्य प्रत्यक्ष-

¹ दाहप्रतिबन्धा—च.

वात् । किं च मणित्वादिकमेव मण्यादेः¹ कार्यानुदये प्रयोजकम् ,
न तु तदभावाभावत्वमिति मण्याद्यभावव्यतिरेकोऽन्यथासिद्धः ।

दीपनम्

किं च मण्यादेः प्रतिबन्धकोभावाभावत्वस्यान्यथासिद्धत्वेन
कार्यव्यतिरेकाप्रयोजकत्वात् अन्यथासिद्धव्यतिरेकतया मण्याद्यभावो
न कारणमित्याह—किं चेति । लाघवान्मणित्वादिकमेव दाहाभावे
प्रयोजकम् , न मण्याद्यभावाभावत्वम् , गौरवात् । यद्यपि पणिरेव
मण्यभावाभावः , तथापि तस्य तदभावव्यतिरेकत्वं न कार्यव्यति-
रेके प्रयोजकमिति मण्यभावाभावत्वदभावत्वमपि कार्येऽप्रयोजकमेव । ननु
तदभावाभावत्वाधिकरणमणेः कार्यानुत्पादप्रयोजकत्वे तदभावोऽपि तत्र
प्रयोजक एवेति चेत्त ; अभावाभावस्य भावाङ्गेऽत्योः सहभावनैयत्ये-

पूरणी

मात्रहेतुत्वसंभवेन विशेषदर्शनसंशयोत्तरप्रत्यां पृथक् हेतुर्न स्थादिति
भावः । ननु मण्याद्यभावे दाहः तद्विरहे द्वाभाव इत्यन्यव्यव्यतिरेकयोः
संभवाद्युक्तन्यायेन दाहे तदभावो तुः स्यादित्याशंक्याह—किं
चेति मूलम् । तदभिप्रायमाह—विं च मण्यादेरिति । यदि
मण्यभावाभावत्वं कार्यव्यतिरेकप्रयोजकत्वावच्छेदकं स्यात् भवेदेवं तद-
भावपुरस्कारेणान्वयव्यतिरेकग्रहः , न द्वेवं , अतो मणिपुरस्कारेणैवान्वय-
व्यतिरेकग्रह इति पूर्वोक्तन्याये संबन्धाभाव एव हेतुत्वमिति
प्रघटकार्थः ॥

मण्यभावेति । मण्याभावाभावत्वस्य कार्यव्यतिरेकाप्रयोजकतया
मण्यभावत्वमपि न कार्यप्रोजकमित्यर्थः । आशयमजानानश्चोदयति ।
नन्विति । भेदपक्षं प्रविहाह—अभावेति । तथा च तदभावव्यति-

न च मणित्वादिकमेव मण्याद्यभावाभावत्वम्; तस्य निष्प्रति-
योगिकत्वात्। मणिर्मण्यभावाभाव इति पृथक्प्रतीतेश्च। किं

दीपनम्

प्यप्रयोजकत्वात्। अभावस्य भेदो नास्तीति चेदस्त्वेवं प्रमाणवलात् ,
न तु कार्यानुत्पादसिद्ध्यर्थमेव तदभेदाभ्युपगम¹ इति अभावत्व-
विशिष्टाकारेण तस्याप्यन्यथासिद्धिरेवेति भावः। न चेति। तथा च
नाभावत्वविशिष्टाकारभेद² इत्यर्थः। नवेवं प्रतिबन्धकाभाववदनुपलभ्म-
स्याप्यभाववधीहेतुत्वं न संभवति, तत्रापि प्रतिबन्धकवत्पतियोग्युपलभ्म-
स्याभावज्ञानानुत्पादप्रयोजकत्वात्³ मण्याद्यभाववदन्यथासिद्ध्यतिरेक-

पूरणी

रिक्त एव दाहप्रयोजकः स्यात् तु मण्यभाव इति भावः।
प्रमाणवलादिति। अतिरिक्ताभावविषयकत्वेऽनवस्थात्मकप्रतिकूलतर्क-
सहकृताद्धटवति घटाभावो नास्तीत्यनुभवबलादित्यर्थः। न त्विति।
यदि मण्यादेः कार्याभावप्रयोजकत्वार्थं तदभावाभावत्वमभ्युपेयं तदा
तदेव प्रयोजकतावच्छेदकमिति तद्रूपमन्यथासिद्धं स्यात्, न त्वेवं ;
तदभावस्यातिरिक्तत्वेऽपि मण्यादेदौहानुत्पादप्रयोजकत्वाक्षतेः। किं
तूक्तप्रमाणान्तरादेव तदभावत्वसिद्धिरिति तद्रूपमन्यथासिद्धमेवेत्यर्थः।
यद्वा तत्प्रमाणमभ्युपगच्छति—प्रमाणेति। मण्यभावाभावत्वेन कार्या-
नुत्पादप्रयोजकत्वलाभेन त्वया तदभेदो नोक्तः। किं तु सर्वसंमतोक्त-
प्रमाणादेवेत्यर्थः। ननु तर्ह्यस्मदभिमतसिद्धिरित्यत्राह—इत्यभावत्वेति।
एवमपि लघु मणित्वादिकमेव प्रयोजकं नोक्तरूपमिति भावः। तथा
चेति। अभावत्वविशिष्टाकारस्य मणित्वविशिष्टाकारात्र भेदः, येना-

¹ इत्यर्थः—च.

² इति भावः—च.

³ मणिवदन्यथा—च.

चाभावमात्रं न कारणमिति न किंचिदनिष्टम् । एवं विशेषणज्ञानमिति न कारणम् । तत्सन्निकर्षदेव निशिष्टज्ञानोपपत्तेरित्येतत्सकलमन्यत्रोप¹पादितम् ॥

दीपनम्

त्वाचेति चेदोमित्याह—अभावमात्रमिति, अनुपलभ्जानमेव साक्षिरूपभावज्ञाने कारणं नानुपलभ्मः । तस्योक्तविधया तत्वे प्रमाणाभावात् ॥

विहिताकरणस्य प्रत्यवायकारणत्वनिरासः

एवं विहिताकरणमिति न प्रत्यवायहेतुः, किं तु विहितविरुद्धकरणं तत्कालीनं कायिकं मानसिकं वा विध्यवज्ञारूपं किंचिदिति नाभावज्ञानमात्रं कारणम् । तदुक्तं भट्टपादैः—

“स्वकाले यदकुर्वस्तु करोत्यन्यदेचतनः ।

प्रत्यवायोऽस्य तेनैव नाभावेन स जन्यते” ॥ इति ॥

पूरणी

न्यथासिद्धिरित्यर्थः । विहितविरुद्धेति । नन्वेवं “न कलञ्जं भक्षयेत्” इत्यादौ भक्षणादिनिषेधस्य प्रागभावात्मकस्य कथं साधनताधटिं निषेधनियोगविषयत्वमिति चेत्रः; तत्रापि भक्षणविरोधिव्यापारस्यैव तद्विषयत्वात् । वस्तुतस्त्वस्मिन्मते इष्टसाधनत्वस्य विध्यर्थतया तत्र धातूपात्तभक्षणादौ लिङ्गादिनोक्तबलवदनिष्टाननुवान्वित्वविशिष्टेष्टसाधनत्वस्य नज्ञा निवृत्तिर्बोध्यत इति नानुपपत्तिरिति स्मर्तव्यम् । इदं चापाततः, तथाहि—संबन्धः किं प्रागभावसमयरूपः अतिरिक्तो वा । आद्ये संबन्धाभावस्य प्रागभावविरहात्मककर्त्यर्थवसायितया प्राप्तं तद्देतु-

1 पादितमिति—छ.

पूरणी

त्वम् । द्वितीयस्तु अभावस्य भावधर्मानाश्रयत्वादयुक्तः । न च संबन्धोऽप्यभावः, तस्य प्रतियोग्यनिरूपणात्, अभावस्य संबन्धत्वादर्शनाच्च । अस्तु वा कश्चित्काल्पनिकः संबन्धः, तथापि प्रतिबन्धकाभावस्य तद्विरहेतुत्वाभ्युपगमे प्रतिबन्धकाभावो न कारणमिति स्वप्रतिज्ञाविरोधः । न च भावकार्यविषयिणी सा ; प्रमाणतौल्येनाभिनिवेशमात्रतापातात् । न चान्वयव्यतिरेकयोः संबन्धतदभावविषयतया प्रमाणतौल्यमसिद्धमिति वाच्यम् ; मण्यभावे दाह इति कदाचिदन्वयस्यापि प्रथमोपस्थितिसंभवेन व्यतिरेकस्य तदनुरोधितया दण्डादिवत्कारणताग्राहकत्वात् । वस्तुतस्तु-त्तरसमयसंबन्धित्वेन रूपेण प्रागभावो मण्यादिसाध्यः अविद्यानिवृत्तित्वेन ब्रह्मणो ज्ञानसाध्यत्वत् । ततश्चान्वयव्यतिरेकयोः प्रागभावतद्विरह-विषयतया सिद्धं^१ मण्याद्यभावस्य दाहेतुत्वम् । रूपादिचाक्षुषज्ञान-प्रतिबन्धतमोनिवृत्तेस्तद्विरहस्य स्वयमभ्युपगमाच्च । न च तच्चिवृत्तिरपि तत्संबन्धाभाव एव हेतुरिति युक्तम् ; तदुत्कर्षेण चाक्षुषज्ञानोत्कर्ष-वर्णनविरोधात् ॥

किं चैव मण्यभावस्य दाहाहेतुत्वे मणिकालेऽपि तत्प्रसङ्गः । तदभावातिरिक्तसामग्र्यास्तदा सत्त्वात् समग्रीमविघटयतश्च प्रतिबन्धक-त्वायोगात् । न च प्रागभावसंबन्धोत्पादे तद्विरोधेन न दाह इति वाच्यम् ; एवमपि मणौ सत्येव प्रागभावसमयसंबन्धोत्पत्यनन्तरक्षणे दाहप्रसङ्गात् । न च तत्संबन्ध एव तत्प्रतिबन्धकः ; तथा सति तदभाव एव तद्विरिति घट्टकुटीप्रभातन्यायापातादिति संक्षेपः । यत्रु मणिकालेऽप्युत्तेजकसमवधाने कार्यदर्शनाच्च तदभावः कारणम्, व्यभिचारात् । न चोत्तेजकभावविशेष-मण्यभावस्तथा ; तत्तद्विरेजकविशेषाणामनन्ततया तद्विरहविशिष्टाभाव-कारणताया दुर्ग्रहत्वात् । किंच मणिकालीनदाहविशेषे उत्तम्भकं

पूरणी

हेतुरस्तु संशयोत्तरप्रत्यक्षे विशेषदर्शनवत्, किं विशिष्टाभावहेतुताकल्पनयेति, तदपि न; मणिमन्त्रादेरेवोत्तरकतया मणित्वादिसामान्यरूपेण मण्यभावविशिष्टमन्त्राभावत्वादिहेतुत्वस्य सुग्रहत्वात्। प्रतिबन्धकाभाव-कूटस्य च हेतुत्वेनानतिप्रसङ्गात्। नच दाहविशेषे उत्तम्भकस्य हेतुत्वम्; अन्वयव्यतिरेकाभ्यां दाहमात्रे विशिष्टाभावस्य हेतुत्वात्। न चैव विशेषादर्शनसहकृतसंशयाभावस्य प्रत्यक्षमात्रहेतुत्वापत्तौ विशेष-दर्शनमपि प्रत्यक्षविशेषहेतुर्न स्यादिति वाच्यम्; प्राणसंशयस्य प्रत्यक्षाप्रतिबन्धकतया तत्र विशिष्टाभावहेतुतायां मानाभावात्। अवधारणानवधारणादिविभागानुरोधेन प्रत्यक्षे विशेषदर्शनस्य पृथग्वेतुताया वाच्यत्वाचेति दिक् ॥

शक्तिसाधनम्

वस्तुतस्तु व्यवहारे भद्रसमानसिद्धान्ततया वेदान्तिभिः शक्ते-रभ्युपगन्तव्यत्वात्, चित्सुखाचार्यादिभिर्यथेन तत्साधनाच्च। प्रतिबन्ध-कमण्याद्यभावस्य शक्त्युद्भवादावन्यथासिद्धत्वाच्च प्रागभावसंबन्धाभाव-हेतुता। नच शक्तिकार्यस्य प्रतिबन्धकाभावेनान्यथासिद्धेर्न तत्र मानमिति वाच्यम्; मण्यादावनतिप्रसक्तप्रतिबन्धव्यवहारान्यथानुप-पत्तेरेव मानत्वात्। तथा हि—न तावत्कारणीभूताभावप्रतियोगित्वं प्रतिबन्धकत्वम्, वहयभावादावपि तद्यवहारप्रसङ्गात्। अत एव न कार्यानुत्पादप्रयोजकत्वम्। नापि सामग्रीकालीनकार्यानुत्पादप्रयोज-कत्वम्, प्रतिबन्धकाभावस्य हेतुत्वपक्षे तस्य साग्रहनन्तर्भूततया तत्कालीनानुत्पादप्रयोजकत्वस्य मण्यादावसंभवात्। नच स्वाभावेतर-सामग्रीकालीनत्वं तदर्थः; वहयभावाभावात्मकवहीतरसामग्रीकालीन-दाहानुत्पादप्रयोजकवहयभावादावतिप्रसङ्गतादवस्थ्यात्। यत्तु चरमका-

पूरणी

रणकालीनकार्यानुत्पादप्रयोजकत्वं प्रतिबन्धकत्वम्, चरमत्वं च स्वोत्पत्त्यनन्तरभावकारणानपेक्षत्वम्, तादृशश्च करतलानलसंयोगादिः, तत्कालीनकार्यानुत्पादप्रयोजकतया च मण्यादेः प्रतिबन्धकतोति, तदपि न सम्यक्; दुरवृष्टस्य चरमकारणविघटकस्याप्रतिबन्धकत्वापत्तेः । वह्यादिशक्त्यभिभवमन्तरेण मण्यादेः कार्यानुत्पादप्रयोजकत्वस्याप्यसंभवात् । न हि प्रकाशमाने सवितरि धटार्थस्याप्रकाशसंबन्धो दृश्यत इति दिक् । तस्मात्क्लृप्तस्तुशक्त्यभिभावकत्वं तद्यवहारप्रयोजकमिति शक्तिसिद्धिः ॥

किं च—

“ शक्तयः सर्वभावानामचिन्त्यज्ञानगोचराः ।

यतोऽतो ब्रह्मणस्तास्तु सर्गाद्या भावशक्तयः ॥ ”

इति स्मृतिरपि तत्र मानमित्यलमसमयपर्जन्यनिनदेन ॥

यदप्यनुपलभ्मज्ञानमेव साक्षिरूपमभावज्ञाने कारणं नानुपलभ्म इति तदप्यसमञ्जसम्; अभावस्य प्रतियोगिनिरूप्यतया उपलभ्मात्मक-प्रतियोगिस्मृत्युपहितस्यैव साक्षिणोऽनुपलभ्मगोचरत्वेनोपलभ्मास्मृतिदशायामनुपलभ्मेऽधिकरणग्रहे च सत्यभावज्ञानानुदयप्रसङ्गात् । किं चाभाव-प्रतीतिपूर्वमनुपलभिवज्ञानावश्यकत्वे लिङ्गविघ्नयैवानुपलब्धेरभावप्रमापकत्वसंभवात्पृथक्तत्प्रामाण्यं दत्तजलाञ्जलि स्यात् । तस्मात्स्वरूपसदनुपलभ्म एवाभाववीहेतुः ॥

नन्वतिरिक्तशक्त्यभ्युपगमपक्षे प्रतिबन्धकाभावस्याहेतुतया न स्वरूपसदनुपलभ्मः प्रमाणम् । नच तत्र करणान्तराभावेनागत्यानुपलभ्मस्य करणत्वमिति वाच्यम्; क्वचित्प्रतिबन्धकाभावो हेतुः क्वचिन्नेत्यर्थवैशसप्रसङ्गादिति चेत्र; प्रतियोग्युपलभ्मासमवहिताधिकरण-

सा च वृत्तिरिन्द्रियसंबन्धाज्जायमाना विषयदेशस्थैव जायते । न च^१ परमत इवान्तरेवावतिष्ठते, न वान्तर्जाता निर्गच्छति । अन्तःस्थत्वे घटादीनामपरोक्षत्वायोगात् । न चेन्द्रियजन्यज्ञानविषयत्वमर्थस्यापरोक्षत्वमिति तदन्यथापि सिद्धयतीति वाच्यम् ; सुखादेस्तदभावप्रसङ्गात् तस्य केवल-साक्षिभास्यत्वात् । परोक्षे मनोजन्यानुमितिविषयपरमाण्वा-

दीपनम्

प्रतिकर्मव्यवस्थामुखेनापि साक्षिैस्वरूपं निरूपयति—सा चेति । संभावितमतान्तरमपि प्रत्याह—न चेति । तार्किकमतेनाशङ्क्याह—न चेति । परमाण्वादेरपीति । न चेन्द्रियत्वेनेन्द्रियजन्यज्ञानत्वं तदिति वाच्यम् ; जन्यतावच्छेदकापरिचये जनकत्वस्यैव दुर्ग्रहत्वा-

पूरणी

ज्ञानस्यानुपलब्धिमानतया अभिमतत्वात् । अधिकरणग्रहेण विना तत्प्रतीत्यनुदयादिति न किं चिदनुपपत्तम् । यदप्यभावमात्रं न कारण-मिति तदप्यसारम् ; अन्वयव्यतिरेकतौल्येन भाववदभावम्यापि कारण-त्वात् । अभावकारणत्वे अद्वैतबाधकाभावाच्च । न च भट्टसिद्धान्तश्रद्धया तदनभ्युपगमः ; कुड्यसंयोगभावस्य गतौ विशेषणासंसर्ग-ग्रहविरहस्य विशिष्टज्ञाने प्रतिबन्धकजिज्ञासानिवृत्तिलक्षणावसरसङ्गते-र्निरूपणे च हेतुत्वस्य तैरभ्युपगमात् । वस्तुतस्तु तन्मते शक्तिमत्कारणं, अभावस्तु न भावधर्मशक्त्याश्रयः, अतः कार्यपेक्षणीयोऽप्यभावो न कारणमिति तस्मिद्धान्तः । स्वयं च शक्तेरनभ्युपगमान्नियतपूर्ववर्तित्वं कारणत्वमभिप्रतिमित्यभावोऽपि तथाविधः कारणं स्यादेव । ज्ञाननाशस्य संस्कारहेतुत्वाभ्युपगमाचेति यत्किंचिदेतत् ॥

^१ परपक्षे—ख. ग.

^२ सुराणं—च

^३ ज्ञानविषयत्वं—च.

देरपि^१ तदापत्तेश्च । न चापरोक्षत्वं जातिः; अविद्यातिरिक्त-
जडजातौ प्रमाणाभावात् । न हि सर्वमुक्तै^२ घटादिसङ्गावे
प्रमाणमस्ति ।

दीपनम्

दित्यर्थः । अस्तु तर्हपरोक्षत्वं जातिरेव तज्जन्यतावच्छेदिकेत्याशङ्कयाह—
न चेति । किमपरोक्षत्वं जातिः वृत्तिनिष्ठा चैतन्यनिष्ठा उभयनिष्ठा वा ।
नादः; सुखादिज्ञाने तदभावप्रसङ्गात् । न द्वितीयः; चैतन्यस्यैकव्यक्ति-
त्वान्तिव्यपरोक्षस्त्यापि चैतन्यविषयतया साक्षात्करोमीत्यनुभवप्रसङ्गाच्च ।
अत एव न तृतीयोऽपीत्यर्थः । ननु घटोऽयं घटोऽयमित्यनुगतप्रतीति-
विषयतया घटत्वादिजातिरवश्यं स्वीकर्तव्या, अत एव साक्षात्कारत्वमपि
जातिः, न चाविद्यैव तदुपादानतयानुगता तद्विषय इति वाच्यम्;
पटादावपि तत्सत्त्वेन घटादिबुद्धिप्रसङ्गात् । अतः सुखादावपि तदाश्रया-
विद्यावृत्तिः कल्प्यतामित्यत आह—आविद्येति । न तावत्सुखादावविद्या-

पूरणी

अत एवेति । नित्यानुमेयतया व्यवहारप्रसङ्गादेवेत्यर्थः । ननु
वृत्तिचैतन्यनिष्ठत्वविकल्पदोषस्तदवश्य एवेत्यत आह—अतः सुखादा-
विति । वृत्तिनिष्ठैव सा सुखादावप्यविद्यावृत्तिमादैवैव तथा व्यवहार
इति न दोष इति भावः । ननु परमते अपरोक्षप्रमाणान्तिज्ञानयोरिव
तत्स्थानीयान्तःकरणाविद्यावृत्त्योरपि सा जातिः स्यादित्यसुचेराह—

¹ तथात्वापत्तेश्च—ख.

² घटत्वादि—ख. च.

दीपनम्

वृत्तौ सा जातिः, विलक्षणवृत्त्योरविलक्षणजात्ययोगात् अविद्यावृत्तिविषय-
ज्ञाने अपरोक्षत्वायोगाच्च ।

किं च किं बुद्धेरनुगतत्वं स्वरूपैविषयमेकविषयत्वं वा नादः; नानाघटेषु क्रमेण जायमानानां तासां तदयोगात् विलक्षणानाम-
प्येकबुद्धिदर्शनात् एकव्यक्तिविषयतयोपपत्तेश्च । न द्वितीयः; तस्यातिरिक्तजात्यधीनसिद्धितथान्योन्याश्रयात् अविलक्षणनेकधर्मवच्चेन
घटाद्यनुगतमतेरन्यथोपपत्तेरुचितत्वात् । किं च यद्यपि घटत्वादिकम-
नादिवृद्धव्यवहारप्रयोजकतयानादि तथापि न नित्यम्, येनाविद्या-
भिन्नं स्यात् । न च सर्वमुक्तिकाले तत्सत्त्वे प्रमाणमस्ति, तदानीं वृद्ध-
व्यवहाराभावात् । न चानादिभावस्य नित्यत्वमिति वाच्यम्; अभाव-
वत्स्याप्रयोजकत्वात् । न चैवं पटादावपि घटादिबुद्धिप्रसङ्गः; घट

पूरणी

अविद्यावृत्तीति । तद्वोचरज्ञानस्य साक्षिरूपत्वादित्यर्थः । ननु परमते
ज्ञानगोचरज्ञानान्तरवत् वृत्तिगोचरवृत्त्यन्तरमपि स्यादित्यरुचेराह — किं
चेति । ननु विलक्षणधर्माविषयत्वे सतीति विवक्षितमित्यरुचेराह —
एकव्यक्तीति । आकाशादेकव्यक्तिगोचरबुद्धैरैक्येऽपि तज्जात्यसिद्ध्या
व्यभिचारादित्यर्थः । तस्यातिरिक्तेति । एकव्यक्तिविषयत्वस्य जात्य-
साधकतया एकधर्मविषयत्वं वाच्यम्, तथा चान्योन्याश्रय इत्यर्थः ।
ननु नैकधर्मविषयत्वमनुगतत्वम् । किं तु विलक्षणधर्मगोचरत्वमित्य-
रुचेराह — अविलक्षणेति । नन्वनेकधर्मविषयत्वकल्पनायां गौरवमित्य-
परितोषादाह — किं चेति । अभाववादिति । यथा अनादिभावत्वम-
विनाशित्वाप्रयोजकं; प्रागभावे व्यभिचारात्, तथा अनादिभावत्वमपि;
विपक्षे बाधकाभावादित्यर्थः । तथा च विनाशयनादिजडभावरूपाविद्या-

दीपनम्

इति प्रत्यक्षे घटव्यक्तिविशेषस्यापि कारणत्वात् । अनुभवसिद्धस्य घटादौ पटादिव्यावृत्तस्य घट इति बुद्धिजननयोग्यतास्वरूपस्यापहोतु-
मशक्यत्वात् । नच घटत्वादिकमेव विशेषो नान्य इति वाच्यम् ; घट-
त्वादेरपि व्यक्तिविशेषसमवेत्त्वेनैव पटत्वादिव्यावृत्तत्वात् । अन्यथा
व्यक्त्यसंबन्धसमयेऽपि घटत्वपटत्वत्योः परस्परं व्यावृत्तधीप्रसङ्गात् ।

पूरणी

लक्षणलक्षितत्वादविद्यात्मिकैव घटत्वादिरिति भावः । यद्यपीदमविद्या-
संबन्धादिसाधारणं तथापि तस्य तादात्मचेनानुगतव्यवहारानर्हत्वा-
दिना तद्यतिरेकस्यापि सिद्धिः । तर्दहृत्वं वा हेतौ विशेषणमिति
द्रष्टव्यम् । ननु तद्योग्यत्वमपि घटत्वादिनेति तत्साधारणे पटादेरपि
तद्योग्यताप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य निषेधति--न च घटत्वेति । घटत्वादे-
रिति । तद्योग्यत्वं विलक्षणतत्त्वक्ति¹स्वरूपं विलक्षणस्वरूपविशेषाव-
च्छेदेनैव आह्यम्, न तु विलक्षणजात्या ; जातिवैलक्षण्यस्य व्यक्ति-
वैलक्षण्याधीनया अन्योन्याश्रयप्रसङ्गादित्यर्थः । न चैवमनुपयोगाज्ञात्य-
पलापप्रसङ्गः ; विलक्षणव्यक्तिविशेषेष्वनुगतबुद्धिनिमित्तत्वेन तस्वीकारा-
दिति भावः । व्यक्त्यसंबन्धेति । यद्यपि जातेर्व्यक्त्यसंबन्धसमयः
प्रलयः, तदा व्यावृत्तबुद्ध्यापादनमयुक्तम् ; व्यवहृतैणामभावात्, न
च व्यक्त्यप्रतीतिसमय इति तदर्थः ; तदानीमपि जातेरप्रतीत्या तदा-
पादनायोगात्, तथापि व्यक्तिविशेषसंबन्धाप्रतीतिकाल इत्यर्थः । घट-
पटादेर्विशिष्य शक्त्यनवधारणदशायां घटादिपदं किंचित्प्रवृत्तिनिमित्ता-
वच्छिन्नार्थस्य वाचकमिति सामान्यतस्तज्जातिप्रतिसन्धाने संमुखसवि-
कल्पकप्रत्यक्षे वा तद्वद्यावृत्तिबुध्यापत्तिरिति भावः । ननु जातिवैलक्षण्यस्य
व्यक्तिवैलक्षण्याधीनत्वे घटपटवद्वेष्वपि परस्पराविलक्षणबुद्धिप्रसङ्गः,

¹ स्वरूपे—द्वा.

तस्मादपरोक्षार्थविषयत्वमेव ज्ञानेऽपरोक्षत्वम् । अर्थस्य
चापरोक्षत्वमपरोक्षानावृतसंविचादा^१त्म्यात् ,

दीपनम्

न चैवं ^२घटादिवत्यानामपि परस्परं विलक्षणधीप्रिसङ्गः ; पटादेव्हट इति
बुद्धियोग्यतास्वरूपत्वाभावात् । घटनां च सर्वेषां तत्सत्त्वात् । तत्र च
व्यक्तिविशेषतादात्म्यापन्नाविद्यवावच्छेदिका । घटत्वादिकमपि परमते-
डपि व्यक्तिविशेषसमवेतमेवावच्छेदकम् , न स्वरूपेण ; पटादावपि
तत्सत्त्वात् । तस्मादनुगतबुद्धिर्व्यक्तिविशेषतादात्म्यापन्नामविद्यमेव
विषयीकरोतीति नातिरिक्ता जातिः । केचिच्चु चैतन्यमेवानुगतव्यवहार-
विषय इत्याहुः ।

किं तर्हि ज्ञानेऽपरोक्षत्वं, तत्राह —तस्मादिति । नन्वर्थ-
स्यापरोक्षत्वमपरोक्षज्ञानविषयत्वमेव, अनेवंभूतस्य वह्यादेस्तद-
दर्शनात्, ततश्चान्योन्याश्रय इत्यत आह —अर्थस्य चेति ।

पूरणी

तत्तद्व्यक्तिवैलक्षण्येन प्रतिव्यक्ति जातिवैलक्षण्यापातादित्याशङ्क्य निषे-
ष्टि— न चेति । पटादेरिति । व्यक्तीनां परस्परं संस्थानविशेषवैलक्षण्यं
न जातिवैलक्षण्यप्रयोजकं, किं तु तत्तद्विशिष्टबुद्धियोग्यस्वरूपवैलक्षण्यम् ,
घटविशिष्टबुद्धियोग्यतास्वरूपवैलक्षण्याभावात् घटनां परस्पर-
वैलक्षण्यधीः । पटादेस्तु घटापेक्षया तत्सत्त्वात्तद्बुद्धिरित्यर्थः । ननु
तथापि साधारणाविद्यायाः कथमसाधारणघटादिव्यवहारनिमित्तविमित्य-
त्राह—व्यक्तिविशेषेति । परमतेषीति । इदं च सर्वा सर्वगता
जातिरिति पक्षे द्रष्टव्यम् । केचिदित्यस्वरसाविष्कारः । तद्वीजं तु

^१ त्म्यम्—ग.

^२ घटपटादिवद्यानामपि—क. ख. ग. घ.

न स्वतः; जडस्य तदयोगात् ।¹ संविदस्तु स्वत एव तत् ; “यत्सा-क्षादपरोक्षात्” इति श्रुतेः । तत्र साक्षादिति घटादिवत् ज्ञानद्वारा परोक्षत्वस्य निरस्तत्वात् । संविचादात्म्यभात्रेण घटा-देरापरोक्ष्ये² तु सर्वं सर्वस्य सर्वदापरोक्षं स्यादित्यनावृतेत्युक्तम् ।

दीपनम्

घटादेरित्यर्थः । ननु किं संविदोऽप्येवमेवापरोक्षत्वं, स्वत एवेति चेत् , अर्थस्यापि तथात्वं किं न स्यादिति, तत्राह—न स्वत इति । जड-स्यापि स्वतोऽपरोक्षत्वेऽतीतव्यवहितार्थस्याप्यपरोक्षत्वं स्यादित्यर्थः । संविदस्तु नोक्तदोषः, तस्या वक्ष्यमाणविवैयैकत्वादित्यभिप्रेत्याह—संविदस्त्वति । न चैवं पुरुषान्तरसंविदोऽप्यपरोक्षत्वप्रसङ्गं इति वाच्यम् ; इष्टापत्तेः । न चैवं देवदत्तस्येदानीं घटसंविदस्ति न वेति संशयो न स्यादिति वाच्यम् ; संविदि देवदत्तीयत्वस्यान्यं प्रत्यनावृत-संविचादात्म्यभावेनानपरोक्षत्वादित्यर्थः । संविदः स्वतोऽपरोक्षत्वे प्रमाणमाह—यत्साक्षादिति । ज्ञानद्वारेति । घटादेहि स्वाकारवृत्तिसंसर्गे सत्येव वक्ष्यमाणविवयानावृतसंविचादात्म्यमिति ज्ञानप्रयुक्तं तदित्यर्थः ।

पूरणी

जडव्यावहारिकघटादिव्यवहारस्य तादगविद्यानिमित्तकल्पे संभवति तद्वि�-परीतचैतन्यकल्पनायोगात् । प्रपञ्चसत्ताव्यवहारे तु सद्विलक्षणाविद्याया-स्तन्निमित्तत्वायोगेन तथात्वकल्पनादिति । अत एव ‘अविद्यातिरिक्त-जडजाता’ वितिमूले जडपदं सत्ताव्यवहारव्यावृत्यर्थं मन्तव्यम् । चैतन्यव्यावृत्यर्थमाह—घटादेरिति । अतीतव्यवहितेति । इदं चोप-लक्षणम्—अर्थस्य स्वतोऽपरोक्षत्वे प्रमाणव्यवहारवैयर्थ्यं चेति द्रष्टव्यम् । देवदत्तीयत्वस्येति । घटसंविदो देवदत्तीयत्वं तदन्तःकरणवृत्त्यभि-व्यक्तत्वम् । परबुद्धेश्वाप्रत्यक्षत्वादन्यसाक्षिणा तदनवभास इति भावः ।

¹ संविदश्च—च. ² च.

दीपनम्

एतदुक्तं भवति—संविदो हि वक्ष्यमाणविधै॒कत्वात्पकाशत्वाच्च
न स्वपरसंविद्विषयत्वम् । नापि तद्गोचरेन्द्रियजन्या वृत्तिः संभवति ।
शब्दात्तद्गोचरापरोक्षवृत्तिस्तु संविदः स्वतोऽपरोक्षत्वं विना न निर्वहति ।
अपरोक्षार्थविषयत्वै॒वैन्द्रियजन्यवृत्तेरपरोक्षत्वस्य वक्तव्यत्वात् । अतो
वर्णितश्रुतेश्च संवित्स्वत एवापरोक्षा । एवं च सद्गृह्णोपादानकप्रपञ्चानुगत-
सत्ता यथा कारणस्वरूपमेव, एवं जडप्रपञ्चापरोक्षत्वमपि तदविष्टाना-
परोक्षै॒तन्यमेवा तदुक्तम्—“प्रमाण¹ज्ञानादन्तरपरोक्षानुभवान्न विषयस्या-
परोक्षता भिद्यते” इति । अतोऽपरोक्षसंवित्तादात्म्यमेव घटादेरपरोक्षत्व-
मिति नान्योन्याश्रय इति ।

पूरणी

संविदः स्वतोऽपरोक्षत्वं न्यायोपेतं चेत्याह—एतदुक्तमिति । न
स्वपरेति । चैतन्यस्य स्वप्रकाशत्वेन न स्वविषयत्वम्, ऐक्याच्च न
परसंविद्विषयत्वामित्यर्थः । द्वारभूतवृत्तिज्ञानासंभवमप्याह—नापीति ।
यद्यपि घटादैन्द्रियकवृत्तेस्तदवच्छिन्नचैतन्यगोचरत्वमुक्तं, तथापि स्व-
रूपेणाखण्डपूर्णचैतन्याकारा तद्वृत्तिर्नेत्यर्थः । शब्दादिति । शब्दस्य
परोक्षधीजननस्वभावतया तज्जन्यवृत्तेः स्वतस्तदयोगादित्यर्थः । तत्र
हेतुः—अपरोक्षार्थेति । ऐन्द्रियकत्वमविवक्षितं अपरोक्षत्वाभिमत-
परं वा । उक्तरीत्या वृत्तेरर्थापरोक्षत्वाधीनापरोक्षताकत्वादित्यर्थः ।
वृत्तेरित्यनन्तरं इवेति वाध्याहारः । तेनैन्द्रियकवृत्तिवच्छब्दजन्यवृत्ते-
रप्यपरोक्षार्थविषयत्वै॒वैवापरोक्षत्वस्य वाच्यत्वादित्यर्थः । अपीति वाध्या-
र्हतव्यम् । तथा पाठे तु सुगम एवार्थः । वस्तुतस्तु तद्गोचरापरोक्ष-
वृत्तिसंभवेऽपि न वृत्तिद्वारकं संविदपरोक्षत्वम्, वृत्तेरनावृतसंवित्तादात्म्य-
द्वारैवार्थापरोक्षनिमित्तत्वात् । संविद्गोचरसंविदन्तरस्य च विरहादिति
ध्येयम् । अतः उक्तन्यायात् । नान्योन्याश्रय इति । ननु ज्ञानस्या-

¹ ज्ञानादनन्तर-च.

तस्माद्यदान्तःकरणवृत्त्या घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यमुपधीयते तदान्तः-
करणावच्छिन्नघटाद्यवच्छिन्नचैतन्ययोर्वस्तुत एकत्वेऽप्युपाधि-
भेदाङ्गिन्नयोरेकोपाधिसंबन्धेनैक्याङ्गवत्त्यभेद इत्यन्तःकरणा-
वच्छिन्नचैतन्यस्य ¹विषयावाच्छिन्नतदाधिष्ठान ²चैतन्याभेदसिद्ध्यर्थ
वृत्तेनिर्गमनं वाच्यम् ॥

दीपनम्

ननु बाह्यस्य घटादेः कथमान्तरसंवित्तादात्म्यम् , नच संविद्रूपब्रह्मोपादानकत्वात्संवित्तादात्म्यमिति वाच्यम् ; व्यवहितस्यापि तत्सत्त्वात् । नच सा संविदावृतेति वाच्यम् ; संविद एकत्वेन निकटस्थघटाधिष्ठानसंविदोऽप्यावृतत्वप्रसङ्गेनैकस्याप्यपरोक्षत्वानुपपत्तेः , ³सर्वं वा सर्वदा अपरोक्षमिति परोक्षत्वापरोक्षत्व व्यवस्था न स्यादि-
त्याशङ्क्याह—तस्मादिति । तस्माद्यदान्तःकरणवृत्त्या घटाद्यवच्छिन्न-
चैतन्यमुपधीयते अवच्छिन्नते तदैकोपाधिसंबन्धेनत्यग्निमेणान्वयः । ननु भिन्नयोः कथमेकोपाधिसंबन्धेऽप्यैक्यम् , अभेदे वा किमुपाधिसंबन्धे-
नेति, तत्राह—वस्तुत इति । चैतन्यं ह्यन्तःकरणसाक्षिभूतं

पूरणी

परोक्षत्वे आवरणनिवृत्त्या अनावृतसंवित्तादात्म्यलक्षणमर्थस्यापरोक्षत्वम् , अर्थापरोक्षत्वे च ज्ञानापरोक्षत्वमित्यन्योन्याश्रयस्वक्षेऽप्यापततीति चेत् अत्रेदं तत्त्वम्—अन्तःकरणोपहितसंवित्तादात्म्यमर्थस्यापरोक्षत्वम्, साक्षि-
संबन्धस्यैवापरोक्षताप्रयोजकत्वात् । तादृशेव संविदनावृता भवतीत्य-
नावृतेत्युक्तम् । उपधानं च नित्यानावृते सुखादौ स्वरूपेण । आवृते
तु वृत्तिद्वारकम् । तादात्म्यं च तत्पतियोगिकसत्तावच्छेदकभेदशून्य-
त्वम् । तच्चात्मार्थसाधारणम् । अत आवृताखण्डाद्यंशस्येदार्नीं तदाकार-

¹ विषयाभिन्न—ग.

² चैतन्यस्य चामे—ख.च.

³ सर्वस्य सर्वदा—च.

⁴ स्थानुपपत्रा स्या—ख. च.

दीपनम्

बाह्यघटाद्यवच्छिन्नं चैकमप्यन्तःकरणावच्छेदानवच्छेदाभ्यां भिद्यते
आकाशमिव घटावच्छेदानवच्छेदाभ्याम् । ततश्च चक्षुरादिसन्निकर्षा-
^१द्युनुसारेणान्तःकरणं यदा वृत्तिद्वारा बाह्यघटादिना संयुज्यते तदा
प्राक्तेनानवच्छिन्नमपि विषयावच्छिन्नं चैतन्यमवच्छिन्नत इति एको-
पाध्यवच्छेदाद्यः प्राक्तदनवच्छेदप्रयुक्तो भेदस्तद्रहितं भवति । यदा
घटाधिष्ठानचैतन्येन घटोऽभिन्न इत्यन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्येनाप्यभिन्नो
भवति तदा अपरोक्षार्थविषयिण्या वृत्त्या अपरोक्षया घटावच्छिन्नचैतन्या-
वरणं निर्वर्तत इत्यनावृतसंवित्तादात्म्याद्वटोऽपरोक्षो नान्य इति प्रति-
कर्मव्यवस्था ॥

अत्र यद्यपि प्रमातृविषयादिचैतन्यमेकं तथापि घटावच्छिन्न-
मज्जातं सत्प्रमेयं, तदेव निवृत्ताविद्यं सत्प्रमाणफलं, वृत्त्यवच्छिन्नं च
प्रमाणं, अन्तःकरणविशिष्टं प्रमात्रिति न प्रमात्रादिसाङ्कर्यम् । नन्व-
विद्यायां प्रतिबिम्बितचैतन्यं जीवः, तदेव प्रतिबिम्बत्वविशिष्टचैतन्य-
मन्तःकरणावच्छिन्नत इति तदपि प्रतिबिम्बितचैतन्यमेव । घटाद्यधि-

पूरणी

वृत्तिद्वारकान्तःकरणोपधानाभावात् नापरोक्षावभासः । अनावृत-
चैतन्यांशस्य स्वरूपेणान्तःकरणोपधानात्तथावभासः । आवरणानावरणे
तु फलबलकल्प्ये । अतो न सङ्कटं किञ्चिदित्यवधेयम् । अत एवानु-
पदं वक्ष्यति “ ततोऽपरोक्षार्थविषयिये ” ति । अभिन्न इति । तादा-
त्म्यापन्न इत्यर्थः । अधिष्ठानचैतन्यस्यान्तःकरणावच्छेदेन साक्षिरूप-
तया तत्संबन्धो भवतीति यावत् ।

^१ चनुरोधेन—च.

एवं घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यावरणाज्ञाननिवृत्त्यर्थमयि तत्क-
ल्प्यम्, यन्मते घटाद्यवच्छिन्नचैतन्या¹वारकाज्ञानं तन्निष्टम्।

दीपनम्

ष्टुनचैतन्यं तु विम्बचैतन्यम् । जीवव्यावृत्तरूपेणैव ब्रह्मणः प्रपञ्चो-
पादानत्वात् । तत्कथं भेदकोपाधावविद्यादौ सत्येव विम्बप्रतिविम्बयो-
रभेद इति ²चेत्र ; सत्यं विम्बत्वप्रतिविम्बत्वविशिष्टयोर्भेदः । कथं
तर्हन्तःकरणविषयावच्छिन्नचैतन्ययोरभेदः । प्रतिविम्बत्वविशिष्टेऽपि
हि चैतन्ये तदुपलक्षितं शास्त्रप्रतिपाद्यं प्रतिविम्बस्वरूपभूतं चैतन्यम-
स्त्येव । एवं विम्बत्वविशिष्टेऽपि । ततश्च विषयावच्छिन्नचैतन्यस्य
प्रतिविम्बाभेदयोर्यस्वरूपमात्रस्यान्तःकरणानवच्छेदेन तदवच्छिन्नाद्विन-
स्यान्तःकरणेनावच्छेदे प्रतिविम्बत्वाधिकरणाभेदो न विरुद्धयत इति
भवति घटादेवृत्त्या साक्षयुपरागः । एवं च घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यमयि
विम्बप्रतिविम्बभावेन द्विधा वृत्तमिति न जीवस्य घटप्रमातृतादशायां
विम्बात्मकेश्वरस्य घटसंबन्धानपायात् पृथक्सर्वज्ञत्वविरोधोऽपीति भावः ।

नन्वेवमहं न जानामीत्यनुभूयमानमज्ञानमात्मनिष्ठेमेवेति न तन्मि-
वृत्त्यर्थं वृत्तिनिर्गमनं कल्प्यमिति तत्राह—यन्मत इति । अज्ञानं ह्यावार-

पूरणी

ब्रह्मणः चैतन्यस्य । अन्यथा मयि घटादिरिति प्रतीतिप्रसङ्गा-
दिति भावः । शास्त्रप्रतिपाद्यमिति । शास्त्रप्रतिपाद्यतया शास्त्र-
विषयस्वरूपमित्यर्थः । विषयस्य घटादेः प्रतिविम्बस्य च स्वरूपभूतं
वेत्यर्थः । विम्बप्रतिविम्बभावेनेति । अविद्याविम्बत्वरूपेण अन्तः-
करणावच्छेदोपाधिना तत्प्रतिविम्बजीवभिन्नत्वरूपेण चेत्यर्थः । यथा-
श्रुते विषयावच्छिन्नस्याविद्याप्रतिविम्बत्वाभावेनासङ्गेतेरिति ध्येयम् ।
न जीवस्येति । अन्तःकरणोपहितजीवसाक्षिरूपेण विम्बत्वरूपेण च

¹ करणाज्ञानं—ग.

² चेत्सत्यम्—ख.

ज्ञानं हि स्वसमानाश्रयविषयमज्ञानं निर्वर्तयति । अन्यथाति-
प्रसङ्गात् ।

दीपनम्

कत्वादावृताश्रयमेव तमोवदिति मूलाज्ञानमेकाश्रयविषयमिति घटाद्यज्ञा-
नमपि तद्वदेव । अनुभवस्य तु गतिर्वक्ष्यमाणविधया भविष्यतीति विषय-
चैतन्याश्रयमेवाज्ञानमिति येषामभिप्रायस्तन्मत इत्यर्थः । तन्मते ज्ञाना-
ज्ञानयोरेकचैतन्याश्रयत्वसिद्धये वृत्तिनिर्गमनमिति वक्तुं ज्ञानस्य स्व-
निवर्त्यज्ञानैकाश्रयविषयत्वनियममाह—ज्ञानं हीति । अतिप्रसङ्गा-
दिति । देवदत्तस्य घटज्ञानेन यज्ञदत्तीयघटाज्ञानस्य देवदत्तीयपट-
ज्ञानस्य च निवृत्तिप्रसङ्गादित्यर्थः ।

नन्वेवमपि विषयचैतन्यस्थाज्ञानवादे देवदत्तीयघटापरोक्षज्ञानाद्य-
ज्ञदत्तीयघटाद्यज्ञानस्य निवृत्तिः कथं न स्यात् , तदाश्रय-
चैतन्यस्य देवदत्तीयवृत्तिमद्भूतःकरणावच्छिन्नतया तज्ज्ञानाश्रया-
भिन्नत्वात् । न च यदज्ञानं यं प्रति स्वाश्रयमावृणोति तज्ज्ञानादेव
तन्निर्वर्तत इति न यज्ञदत्तं प्रत्यावारकं घटाज्ञानं देवदत्तज्ञानान्निर्वर्तत
इति वाच्यम् ; समानाश्रयत्वनियमवैयर्थ्यात् , वृत्तिनिर्गमनं मुघेति
चेदुच्यते —निर्गतान्तःकरणप्रयुक्तचैतन्यैक्याभावे पुरुषविशेषनिरूपिता-
वरणाज्ञानतान्निवृत्त्योरसंभवात् । अविद्या हि स्वाधिकरण एव¹ संशयं
कुर्वाणा तं प्रत्यावृणोतीति साक्ष्यमेदाय वृत्तिनिर्गमनं वाच्यम् ।

पूरणी

तस्य तद्वृत्तमिति न विरोध इत्यर्थः । वक्ष्यमाणविधयेति । अहं
न जानामीत्यनुभवो मूलाज्ञानविषयो न त्ववस्थाज्ञानविषय इत्यर्थः ।
आवरणाज्ञानेति । साधकाभावेनावरणाज्ञानस्य निर्वर्तकाभावेन
तन्निवृत्तेश्वासंभवादित्यर्थः । तत्र निवृत्त्यसंभवमुपपादयति— अविद्या
हीति । संशयमिति । अध्यासमित्यर्थः । तं प्रतीति । पुरुष-

¹ संशयादि-ख.

दीपनम्

किं च न हि विषयचैतन्यस्य प्रमातृचैतन्यमेददशायां अज्ञानस्य तदावार-
कत्वे किंचित्प्रमाणमस्ति । तदनवभासस्य पुरुषा तरसंबेदनवत्प्रमाणवैकल्या-
देवोपपत्तेः । ननु चैतन्यस्य स्वाभाविकैक्यमेवाभासेऽपेक्ष्यत इत्यनव-
भासाद्विषयचैतन्यमावृतमस्तु, किमन्तःकरणप्रयुक्ताभेदेनेति चैतन्यमपि
पुरुषान्तरं प्रत्यावृतमिति चेत्र ; तत्पदार्थेदमंशोपहितचैतन्यस्यानावृत-
स्याप्यन्तःकरणानुपधानदशायामननुभवात् । न च तदप्यावृतमिति
वाच्यम् ; सम्प्रतिपन्नावश्यकमेदमात्रेणानवभासोपपत्तौ तत्रावरणे प्रमाणा-
भावात् क्वचिदपीदमंशनिरूपितसंशयाद्यभावेन तद्योग्यतारूपावरणकल्प-

पूरणी

विशेषप्रतियोगिकमावरणं न तु तन्निष्ठम्, आवरणविक्षेपयोः समानाश्रय-
त्वादित्यर्थः । तथा च पुरुषविशेषप्रतियोगिकावरणं तद्देत्वज्ञानं च
विषयावच्छिन्नचैतन्यगतं अन्तःकरणवृत्तेस्तचैतन्यसंबन्धं विना निर्वर्त-
यितुं न शक्यम् । आन्तरवृत्त्यापि तन्निष्ठौ परोक्षेऽपि तदापत्तेः ।
न चापरोक्षवृत्तेरेव तन्निर्वर्तकत्वाचातिप्रसङ्ग इति वाच्यम् ; अपरोक्षार्थ-
विषयकत्वेनैवास्यापरोक्षत्वात् । आन्तरवृत्त्याप्यावरणनिष्ठौ च
परोक्षवहेरप्यनावृतसंवित्तादात्म्येनापरोक्षत्वप्रसङ्गादिति भावः । वृत्ते-
रनिर्गमे आवरणाज्ञानासिद्धिप्रसङ्गमाह—किं चेति । तदनवभास-
स्येति । स्वसत्ताप्रकाशासामग्रीकालीनविपरीतव्यवहारयोग्यताया आव-
रणात्मकत्वादिति भावः । सम्प्रतिपन्नेति । विषयप्रमातृचैतन्ययो-
र्बिम्बप्रतिबिम्बरूपेण भेदस्य सर्वसिद्धत्वात् सर्वथा तयोरैक्ये अन्तः-
करणसुखादिवत् सर्वदा घटादेपि भानप्रसङ्गेन तद्देदस्यावश्यवाच्यत्वा-
चेति साक्षिसंबन्धविरहादेवेदमंशानवभासोपपत्तौ न तत्रावरणकल्पन-
मित्यर्थः । तद्योग्यतेति । संशयादिविपरीतयोग्यतारूपेत्यर्थः ।

मूलाज्ञाननिवर्तके तथा दृष्टत्वाच्च । न च वृत्ति-
निर्गमनं विनान्तःकरणचैतन्यगतज्ञानस्य विषयचैतन्यस्थता
भवति । न चान्तरेव जाता निर्गच्छति । कार्यस्य कारणं विनान्यत्रा-
गमनात् । अन्तःकरणस्य सर्वात्मनागमनात् ।

दीपनम्

नायोगात् । अत इदमाकारवृत्त्यवच्छेदाचैतन्याभेदे संजातेऽपि शुक्ति-
त्वादिविशेषानवभासात्तत्रावरणं कल्पनीयमिति वृत्तिनिर्गमनमपेक्षितमे-
वेति ।

किं च मूलाज्ञानस्य निवर्तकज्ञाने तत्सामानाधिकरण्यं दृष्टमे-
वेत्यन्यत्रापि लाघवात्तद्रक्तव्यमित्याह—मूलेति । अन्तःकरणचैत-
न्येति । अन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्येत्यर्थः । अन्तरेवोत्पन्ना वृत्तिनिर्गच्छ-
तीति पक्षं दूषयति—न चान्तरिति । सर्वात्मनेति । प्रथमं
सङ्कुचितस्य हि चक्षुरादिना विषयदेशव्यापी कश्चिदवस्थाविशेषो जायते ।
सैव वृत्तिरिति स्वस्थानस्थस्यैवान्तःकरणस्य धर्मः । न चेदेवं, यदि

पूरणी

मूलाज्ञानस्येति । लाघवात् कल्पसत्त्वलाघवात् । तथा च घटाद्यव-
च्छिन्नज्ञाननिवृत्तिः स्वसमानात्रयज्ञानसाध्या अविद्यानिवृत्तित्वात्,
मूलाज्ञाननिवृत्तिवत् । न च दृष्टान्ते साध्यवैकल्यम् ; चरमान्तः-
करणवृत्तेरन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यगतत्वादिति भावः । सङ्कुचितस्य
हीति । सङ्कुचितमन्तःकरणं चक्षुरादिद्वारा विपुलावस्थया विषय-
चैतन्येन संबध्य तदेशव्यापिनीं वृत्तिमारभत इति नास्मन्मते सर्वथान्तः-

अत एव वृत्तिर्न गुणो न वा क्रिया । ननु परिच्छिन्ने-
नान्तःकरणेन कथं बहुदेशव्यापिकार्यारम्भ इति चेत्रः; चक्षुरादे-
रिव लोके जलूकादेरिव च तदुपपत्तेः ।

दीपनम्

वृत्तिर्नाम कश्चित्परिणामविशेषोऽन्तरेवोत्पन्नः क्रियया घटादिकं व्याप्तु-
यात् तर्हि वृत्तिव्यतिरिक्तान्तःकरणविपुलावस्थायां प्रमाणा¹भावादन्तः-
करणनिर्गमनं विना तत्कार्यस्य तदनुपपत्तेन्तःकरणमपि सर्वात्मना
बहिर्निर्गच्छेदिति सद्यः शरीरमचेतनं स्यादित्यर्थः । अत एव यतो
घटादिना संयुज्यते वृत्तिरत एव । न हि वृत्तिघटयोः संयोगातिरिक्तः
संबन्धोऽस्तीति भावः । यदि कश्चिददृष्टाकृष्टैरवयवान्तरैः सहिता एव
चक्षुरवयवा बहुदेशव्यापि चक्षुरन्तरमारभन्त इति ब्रूयात् प्रत्याह—
लोक इति । आदिशब्देन प्रभा सङ्कृत्यते ॥

स्वरूपसंबन्धभङ्गः

नन्वेवं परोक्षस्थलेऽपि वृत्तिर्निर्गमनं वक्तव्यमिति तदप्यपरोक्षं
स्यात्, अन्यथा ज्ञानस्य विषयसंबन्धासंभवात् । न च विषयविषयिभाव

पूरणी

करण धर्मः । त्वत्पक्षे त्वन्तरस्त्पन्नसङ्कुचितान्तःकरणपरिणामविशेषस्या-
न्तःकरणेन सह बहिर्निर्गमे सर्वात्मना निर्गमः स्यादिति देहावच्छिन्ना-
त्मनोवियोगस्यैव मरणतया सद्यः शरीरधातः स्यादिति भावः ।
प्रमाणाभावेनेत्युपलक्षणम् । तथा सति तदेश एव वृत्तिसंभवेनान्त-
र्वृत्तिकल्पनावैयथर्थर्चेति द्रष्टव्यम् । जलूकादेरिवेति मूले । ननु

¹ भावेनेतिव्याख्यानुसारी पाठः.

दीपनम्

एव संबन्ध इति वाच्यम् ; परस्परं संबद्धयोर्हि विषयविषयिभावसंबन्धः, न चात्र संयोगादिः संभवति । यत्तु स्वरूपमेव संबन्ध इति तत्र ; स्वरूप-मात्रस्याविशिष्टप्रत्ययसाधारणस्य ^१विशिष्टविषयं प्रत्यनियामकस्य संबन्ध-त्वायोगात् । किं च न तावत्स्वरूपद्वयं संबन्धः, अतीतानागत-विषयज्ञाने असंबन्धप्रसङ्गात् । नापि ज्ञानमात्रम् ; अखण्डज्ञानव्यक्तेः स्वतो विशेषाभावेन एकेनेव सर्वेणापि संबन्धप्रसङ्गात् । न च यज्ञानं यद्यवहारं जनयति तत्स्वरूपं तस्यैव संबन्ध इति वाच्यम् ; व्यवहार-विषयत्वस्यापि ज्ञानविषयत्वेनैव वक्तव्यत्वात् उपेक्षाज्ञाने तदभावाच्च ।

पूरणी

पटादाविव संबलनादिनानुपलभ्यमानस्य विस्तारस्य तदभावे जलूकाया-मुपलम्भः न त्ववस्थाविशेषोत्पत्तिरिति दृष्टान्तवैषम्यमिति चेत्र ; संबल-नाभावदशायामपि जलूकायां विस्तारवैषम्यस्योपलभ्यमानत्वेन अवस्था-विशेषोत्पत्तेरेवावश्यवाच्यत्वात्, अत एवारुचेर्वा प्रभानिर्दर्शनम् । तत्र सङ्कुचितदीपप्रकाशात्प्रभारूपतद्रिकासावस्थोत्पत्तेरिति । न च बहि-देशे वृत्तेर्योग्यानुपलभ्यमाधः ; वृत्तेर्वहिरिन्द्रियायोग्यत्वादिति भावः ।

ननु विषयाविशिष्टप्रत्यक्षे ज्ञानस्वरूपानवभासेन तत्स्वरूपं तादृश-धीनियामकतया संबन्धः स्यादित्यरुचेराह—किं च न तावदिति । ज्ञानविषयत्वेनैवेति । ज्ञानस्य तत्तद्विषयमन्तरेण तद्विषयकव्यवहार-

^१ विशिष्टविषय—च.

दीपनम्

तद्योग्यता च घटादिज्ञाने न निरूपयितुं शक्यते । तस्य च पटादि-
व्यावृत्तघटसंबन्धभावेन घटमात्रव्यहारजनकताप्रयोजकरूपभावात् ।
साधारणकारणमात्राच्च ¹ कार्ये विशेषाभ्युपगमे स्वभाववाद एव । अत एव
तदिन्द्रियसञ्चिकर्षजन्यत्वमेव तत्र विशेष इति निरस्तम् । एतस्य
ज्ञानस्य विषयसंबन्धस्वरूपविशेषाभावे पटेन्द्रियसञ्चिकर्षजन्यज्ञाना-
विशेषेण ² तत्सञ्चिकर्षजन्यत्वस्य दुर्ग्रहत्वात् । न च तत्तद्वक्तिरेव
विशेषः ; सामान्यालिङ्गितव्यक्तिमात्रस्य सामान्यकार्यकारणताश्रयतया
धर्मविशेषं विना तत्र कार्यकारणताविशेषायोगात् । तत्तद्वक्तित्वस्यापि
तदीयताप्रयोजकानतिप्रसक्तसंबन्धभावात् । तत्तत्क्षणस्य हेतुत्वे च
सहकारिमात्रविलोपप्रसङ्गः । किं चैकस्य स्वरूपद्वयस्य वा संबन्धत्वे
ज्ञानघटावित्यनुभवाद्घटज्ञानमित्यनुभवस्य विशेषो न स्यात् । न चैकत्र
तदीयत्वं ³ भात्यन्यत्र नेति वाच्यम् ; ज्ञानातिरिक्ततदीयत्वस्याभावात् ।
तज्ज्ञानस्योभयत्राप्यविशेषात् । एवं संबन्धिस्वरूपमात्रस्यैव संबन्धत्वे
संबन्धिस्वरूपविशेषकृत एव विशेष इति साकारतापत्तिः ।

पूरणी

जनकत्वस्याप्यसंभवादित्यर्थः । न निरूपयितुमिति । संबन्धं
विनेति शेषः । व्यक्त्यन्वयत्वमात्रं विशेषः तत्तद्विषयसंबन्धित्वं तत्तत्क्षण-
सहकृतत्वं वेति विकल्प्य कमेण दूषयति—सामान्यालिङ्गितेत्यादिना ।
ननु तत्तद्विषयसंबन्धित्वमेव विशेषः, तत्संबन्धश्च व्यवहारदर्शनो-
क्षेयतत्स्वरूपमिति नातिप्रसङ्ग इत्यस्वरसादाह—किं चेति । साकार-
तेति । संबन्धं विनापि तदाकारं ज्ञानमित्यभ्युपगमादित्यर्थः । नन्वस्तु

¹ कार्यविशेषा—च । ² तत्सञ्चिकषेषेन्द्रियजन्यत्वस्य—च । ³ भात्यपरत्र—च ।

दीपनम्

विशेषणताया अपि स्वरूपातिरिक्ताया अभावात् । तस्माच्च संबन्धिमात्रं स्वरूपसंबन्धः ॥

नापि स्वरूपातिरिक्तो धर्मः स्वरूपसंबन्धः । स हि न तावदभाव-रूपः ; प्रतियोग्यनिरूपणात् । भावरूपोऽपि न जन्यः ; ज्ञानस्य जन्यधर्मानाश्रयत्वेन तदयोगात् । नित्योऽपि न तावल्पतिज्ञानं भिद्यते, एककार्यमात्रवृत्तिनित्यसामान्ये प्रमाणाभावात् । अन्यथा जातिरूप-सामान्यस्याप्यनेकवृत्तित्वानियमप्रसङ्गात्, गुणाद्यन्तर्भावेन तस्य सामान्यत्वानुपत्तेश्च । यदि सकलज्ञानज्ञेयेषु साधारण एव स धर्मस्तहिं भर्व ज्ञानं सर्वविषयमिति सर्वस्मात्सर्वव्यवहारप्रसङ्गः । यदपि संबन्धा-न्तरमन्तरा विशिष्टप्रतीतिजननयोग्यत्वमिति तदप्यत एव प्रत्युक्तम् । किं च विशिष्टप्रत्ययत्वं वैशिष्ट्यविषयप्रत्ययत्वम् । तच्च तेनैव निरूप्य-

पूरणी

ज्ञानविषययोर्विशेषणतासंबन्धं इत्यत्राह—विशेषणताया इति । नित्यत्वेऽपि किं तत्सामान्यरूपं गुणादिरूपं वा । आद्येऽपि किं जाति-रूपमुपाधिरूपं वा । नाद्यः ; विलक्षणयोर्ज्ञानविषययोरेकासाधारणजात्य-नुपपत्तेरित्यभिप्रेत्य द्वितीयं प्रत्याह—नित्योऽपीति । नित्यसामान्य इति । नित्ये उपाधिरूपसामान्य इत्यर्थः । एककार्यमात्रवृत्त्यप्येकघटत्वा-दिकं सामान्यमित्यत उक्तं—नित्येति । एतदात्मत्वादिकमेकमात्रवृत्त्यपि नित्यसामान्यमित्यत उक्तं कार्येति । ननु विषये एकविषयानेकज्ञानेषु च तत्सत्त्वान्वैकमात्रवृत्तिरिति वेच्च ; यत्रातीतादावेकविषयमेकमेव ज्ञानं जातं तत्र विषये अनेकज्ञानेषु वा तदसत्त्वेनोक्तदोषादिति भावः । ननु तर्हि सामान्यरूपमेव तन्मास्त्वत्याद्यद्वितीयं निरस्यति—गुणादीति । अत एवेति । तस्य स्वरूपातिरेकानतिरेकाभ्यामुक्तदोषादेवेत्यर्थः । तच्च तेनेति । ज्ञानवैशिष्ट्यं चोक्तरूपमेवेत्यात्माश्रय इत्यर्थः । ननु

दीपनम्

मित्यात्माश्रयः । विशिष्टस्य ज्ञानमिति लक्षणे सामान्यसंबन्धप्रतीतेरपि संयोगादिबाधदशायां विषयविषयभावोपस्थितिं विना अपर्यवसानात् । प्रतीतिविषयतायोग्यत्वमित्यत्रापि प्रतीतेयोग्यताविशेषणत्वे ज्ञानानुव्यवसायस्यापि स्वविषयत्वप्रसङ्गः । उपलक्षणत्वे चोपलक्ष्ययोग्यतास्वरूपं पृथगेव वक्तव्यम् । न च सोपाधिस्वरूपा वकुं शक्यते, ज्ञानस्य स्वप्रकाशतया स्वविशिष्टज्ञानाविषयत्वात् । अखण्डोपाध्यज्ञीकारे चाभावत्वादेरप्यखण्डत्वापत्या जातित्वापत्तिः । समवायस्यापि तत्र संभवात् । तस्मान्नास्ति ज्ञानज्ञेययोः संयोगातिरिक्तसंबन्धः,

पूरणी

विशिष्टसंबन्धप्रत्ययत्वं तत् न तूक्तरूपमित्यत्राह—विशिष्टस्येति । ज्ञानानुव्यवसायस्येति । प्रतीतेर्विशेषणत्वे विशिष्टप्रतीतिलक्षणसंबन्धकार्यान्वयित्वं वाच्यमिति घटं जानामीति विषयविशिष्टज्ञानगोचरप्रतीत्यात्मकानुव्यवसाये स्वभानप्रसङ्गेन स्वविषयत्वं स्यादित्यर्थः । न च सोपाधीति । अनुगतानतिप्रसक्तयोग्यतारूपोपाधिर्निर्वकुमशक्य इत्यर्थः । गुरुमते उक्तलक्षणस्यासंभवमप्याह—ज्ञानस्येति । जातिवत्पृथगनिर्वाच्योपाधिरस्त्वत्यत आह—अखण्डेति । समवेताखण्डधर्मत्वं जातित्वप्रयोजकमिति नाभावत्वं जातिरित्यत आह—समवायस्येति । लाघवेनाखण्डधर्मत्वस्य समवेतत्वप्रयोजकत्वादिति भावः । तस्मादिति । यद्यपि परोक्षस्यले स्वरूपस्यैव विशिष्टधीनियामकत्वं सिद्धान्तेऽपि वाच्यम् । न च तत्र मायैव तत्तद्विशिष्टधीनियामिकेति वाच्यम्; एवमपि मायाचित्संबन्धादौ मायास्वरूपस्यैव विशिष्टधीनियामकत्वात् अविद्याजातित्वपक्षे घटादिविशिष्टबुद्धिजननयोग्योपहितस्वरूपविशेषस्यासाधारणस्य तत्तदसाधारणप्रतीतिनियामक-

परोक्षे तु मनसो बहिरस्वातन्त्र्यात् निर्गमनम् । अत एवापरोक्षविषयः फलव्याप्यः, परोक्षस्तु वृत्तिव्याप्य एवेति

दीपनम्

सति संभवे त्यागायोगादिति परोक्षेऽपि क्वचिद्वृत्तिनिर्गमनं वाच्यमिति तत्राह —परोक्षे त्विति । चक्षुरादिसहकृतं हि मनो वहिर्गच्छतीति वक्तव्यम् । अन्यथा अन्धादेरपि रूपाद्यापरोक्ष्यप्रसङ्गात् । परोक्षे च तदभावात् वृत्तिनिर्गमनम् । न च चक्षुरादिरिव लिङ्गादिकमपि तत्सहकार्यस्त्विति वाच्यम् ; अविद्यमानलिङ्गज्ञानादप्यनुमितिदर्शनेन लिङ्गाद्यनैयत्यात् । तज्ज्ञानं चान्तरमेवेति न निर्गमने हेतुः । निर्गत्य वा मनो^१तीतादिस्थले केन संबध्येत । ननु विद्यमानलिङ्गकानुमेये मनससन्निकर्षेऽस्तीति चेत्रः ; मनोनिर्गमनस्येन्द्रियैकहेतुत्वात् । अन्यथानुमेयस्यापरोक्षधर्यविशेषप्रसङ्ग इत्याह—अत एवेति । वृत्त्याकारतया

पूरणी

तयाभ्युपगमाचेतीदमयुक्तम्, तथापि स्वरूपस्य क्वचिद्विशिष्टधीनियमकत्वेऽपि न संबन्धत्वम् ; प्रसिद्धसंबन्धविलक्षणत्वादिति पराभिमत-संबन्धव्यवहारनिराकरणे तात्पर्यम् । नन्वतीतादावनुमितिविषये न वृत्तेनिर्गमनं संभवति, वृत्त्याकारविषयाभावात् । विषयसमानाकारपरिणामाविशेषत्वाद्वृत्तेः, अतस्तत्रान्तरेव सर्वमते वृत्तिरिति सर्वत्र तथास्त्वित्यत आह—सति संभव इति ।

घटाविशेषेति । अपरोक्ष इवानुमेयेऽपि रूपपरिमाणादि संशयानुपपत्तेरित्यर्थः । ननु पूर्वं घटो नास्फुरत्, इदानीं स्फुरतीत्यनुभव एव ज्ञानजन्यज्ञाततायां मानम् । नित्यस्फुरणस्य

^१ अतीतादौ केन—च.

सिद्धान्तः । अभिव्यक्तं विषयावच्छिन्नं चैतन्यं फलं तेन तादा-
त्थेन संबद्धं फलव्याप्यम् । तत्त्वपरोक्ष एव संभवति । ^१ परोक्षे
तु विषयावच्छिन्नचैतन्याभिव्यक्तेरभावात् । तदेव स्फुरणमित्यु-
च्यते । ज्ञानजन्यज्ञाततारूपस्फुरणे ^२ प्रमाणाभावात् । ननु
परोक्षे वह्निः स्फुरतीत्यनुभवात्तत्र चैतन्याभिव्यक्तिरस्तीति चेत्,
^३आप्सवाक्यादिनाऽवगतेऽपि चन्द्रपरिमाणादौ अमदर्शनेन

दीपनस्

वृत्तिविषयः । ननु किमयं सिद्धान्तः कुलनिबन्धनः, न ; प्रमाणनिबन्धन
एवेत्याह—अभिव्यक्तमिति । घटः स्फुरतीति विषयावच्छिन्नत्वेन
स्फुरणानुभवादभिव्यक्तेज्ञानसाध्यत्वादभिव्यक्तं विषयावच्छिन्नं चैतन्यमेव
फलमित्यर्थः । चैतन्याभिव्यक्तेरिति । इदं चानुपदमेव वक्ष्यति ।
प्रमाणाभावादिति । ज्ञानात्पूर्वं घटादौ स्फुरणाभावानुभवस्य तदावरण-
विषयतयान्यथासिद्धत्वेन ततज्ञानजन्यानन्तस्फुरणं न कल्पनीयमित्यर्थः ।
स्फुरणैक्यं च वक्ष्यत इति भावः । प्रत्यक्षेण हि वह्निः स्फुरतीति स्फुरणं
रूपादिमद्विसंबद्धमेवानुभूयते, नैवमनुमेयादिगतमिति स्वसाक्षिकमेव
वैलक्षण्यं युक्तिरोऽपि तद्वयुत्पादयति—आप्सति । अमदर्शनेनेति ।
प्रादेशिकत्वादिअमदर्शनेनत्यर्थः ।

अपि च परोक्षज्ञानस्यापि विषयावरणनिवृत्तिरूपाभिव्याक्ति-
जनकत्वे पर्वतो वह्निमानिति लिङ्गेन शब्देन वावगते इदानीं

पूरणी

तदानींतनाभावप्रतियोगित्वेन प्रतीत्ययोगादित्यत्राह—ज्ञानादिति ।
नन्विदानीं वह्निमानित्यनुमितौ तथा संशयादर्शनेन तदभिव्याक्ति-

^१ परोक्षेऽपि-ग. ^२ मानाभावात्-छ. ^३ आप्सवाक्यादवगतचन्द्र-छ.

दीपनम्

पर्वतो वहिमान्न वेति संशयो न स्यात् । क्वचित्संशया-
भावस्तु तत्समानाकारनिश्चयविरोधात् न त्वज्ञानविरहात् । तत्समाना-
कारप्रत्यक्षे सति तूक्तसंशयो न भवत्येव । अत एवैतत्कालावच्छेदेन
पर्वते वहरनिश्चितत्वात् तत्संशय इति निरस्तम् । अपरोक्षस्थलेऽपि
तदभावात् । तस्मान्न परोक्षज्ञानं विषयामिव्यज्ञकमिति न परोक्षविषयः
फलव्याप्य इति । अतो लिङ्गादिज्ञानमहिन्नाऽन्तरेव कश्चिदन्तःकरण-
परिणामविशेषो जायते । नापरोक्ष इव तत्र वृत्तिनिर्गमनमित्यर्थः ।
कस्तर्हि वृत्तेस्तद्विषयेण संबन्धः । ¹ न कश्चिदिति । कथं तर्हि
वहिज्ञानमित्यादिव्यवहारः । तवापि कथं? स्वरूपसंबन्धशब्दस्यासंबन्ध-
पर्यायत्वात् । अतीतो घट इत्यादिव्यवहारवदघटितघटनापटीयस्याविद्यया
सर्वव्यवहारोपपत्तेः । किं चात्यस्पमिदमुच्यते । सवस्यापि विशिष्ट-
व्यवहारविषयस्य विशेषणविशेष्यभावस्य माययैवोपपाद्यत्वात् ।

वस्तुतस्तु चैतन्यं हि सकलार्थावभासकमिति तस्यैव दृश्यवृत्तिसंबन्धे
वक्तव्यः । तच्च सर्वाधिष्ठानमेकम् । परोक्षे चान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यस्य

पूरणी

रस्त्वत्यत्राह—क्वचिदिति । अपरोक्षेति । कालस्य नीरुप-
द्रव्यतया अपरोक्षवृत्तेस्तत्कालावच्छेदविषयत्वाभावादित्यर्थः । इदं
चाभ्युच्यमात्रम् — समानविषयज्ञानस्यैवाज्ञाननिवर्तकत्वेनेदानीतनत्वा-
कारापरोक्षवृत्तिं विना तदज्ञानानिवृत्तेः कथं चित्कालस्याप्यपरोक्षवृत्ति-
विषयताया वाच्यत्वात् । अत एव वर्तमानतावगाहि प्रत्यक्षमिति पूर्वो-
क्तमेव सम्यक् । सर्वस्यापीति । प्रतियोग्यनुयोगिभावादेरित्यर्थः ।
नन्वेतन्मायिकत्वप्रकटनमात्रम् । न तन्नयायसहम् ; व्यावहारि-
कप्रातीतिकस्तकलसंबन्धापलापसङ्गादित्यस्वरसादाह—वस्तुतस्त्वति ।

¹ न कथंचिदिति—च.

तत्राज्ञानस्य सत्त्वात् । वृत्त्याकारतया आन्तरचैतन्यसंबन्धादेव

दीपनम्

विषयचैतन्येन स्वाभाविकाभेद एव विवक्षितः । अतिप्रसङ्गस्य तत्तदा-
कारवृत्तिसहाये अभावात् । वृत्तेश्व तदाकारत्वं तत्त्विरूपणाधीननिरूप-
णार्हत्वं तद्वयवहारार्हत्वं वा । वृत्तिरपि तत्तद्विषयकचैतन्यावच्छेदक-
तया परम्परासंबन्धेन तद्विषयिणीत्येतत्सर्वमभिप्रेत्याह—वृत्तीति ।

पूरणी

स्वाभाविकेति । तथा चान्तःकरणोपहितचैतन्यरूपसाक्षिणा स्वरूपेण
तदभिन्नचैतन्यतादात्म्यमेव परोक्षविषयवह्यादेः संबन्ध इति भावः ।
नन्वेवं सर्वस्य सर्वविषयव्यवहारप्रसङ्ग इत्यत आह—अतिप्रसङ्गस्येति ।
नन्विदं वृत्तेस्तद्विषयत्वं विना न संभवतीत्यत्राह—वृत्तिरपीति ॥

नन्वेवं वृत्तेर्वह्यादिविषयत्वे तदुपहितत्वेन चैतन्यस्य तद्विषय-
कत्वम्, चैतन्यस्य च तद्विषयकत्वे ताढकचैतन्यावच्छेदकतया
वृत्तेस्तद्विषयत्वमित्यन्योन्याश्रयत्वम्, नच चैतन्यस्य तादात्म्यलक्षणं
तद्विषयकत्वं वृत्तिनिरपेक्षमेव, वह्यः स्फुरतीति स्फुरणावच्छेदकत्वानु-
भव एव तदपेक्षेति वाच्यम्; तथा सति स्फुरणावच्छेदकत्वलक्षण-
विषयत्व एव तदोषतादवस्थ्यादिति चेत्, अत्र ब्रूमः—वृत्तेस्तद्विषयता-
व्यवहारे तत्तत्स्वरूपविशेष एव नियामकः । न चैवं स्वरूपसंबन्धापातः;
तस्य संबन्धत्वानभ्युपगमादित्युक्तत्वात् । चैतन्यस्य तु वृत्तिसापेक्ष
चैतन्यावच्छेदकवृत्तिनिरूपकावच्छेदत्वलक्षणतद्विषयत्वमिति न काप्य-
नुपपत्तिः । तदिदमुक्तम्—“वृत्त्याकारतया आन्तरचैतन्यसंबन्धात्”
इति ॥

स्फुरतीत्यनुभवोपपत्तेश्च । सा च वृत्तिर्नश्यति । चक्षुरादि-
जन्यज्ञानपदवाच्यस्य ज्ञानं नष्टमित्यनुभवात् भावकार्यस्य
तत्त्वियमाच्च । अत एव सा नैकेत्युत्पत्तिविनाशवदन्तःकरण-
वृत्तिरूपमेकं ज्ञानमहंकारतद्वर्मसाधकं तदरिक्तं चैकमिति
सिद्धम् ॥

अनुभवैकत्वसमर्थनम्

तच्च ज्ञानमेकम्, तद्वेदे मानाभावात् ।

दीपनम्

स्फुरतीति । अर्थविशेष इति शेषः । वक्ष्यमाणचैतन्यैकयानुमाने
बाधं परिहर्तु नाशानुभवस्यापि वृत्तिविषयत्वमाह—सा चेति । सैवे-
त्यर्थः । ज्ञानभेदानुभवस्यापि तद्विषयत्वमाह—अत एवेति ॥

इदानीं स्फुरणस्याद्यात्माभेदं वक्तुमैक्यं साधयति—तच्चेति ।
तद्वेद इति । घटस्फुरणं ¹न पटस्फुरणमित्याद्यनुभवस्य ²घटाद्युपाधि-
विषयतया तत्प्रत्याय्यभेदोऽप्यौपाधिक इति स्वाभाविके तस्मिन्मा-
नाभाव इति भावः । नन्वेवं घटेच्छा न भवति पटेच्छेत्याद्यनुभव-
स्याप्यौपाधिकभेदविषयत्वग्रसङ्ग इति चेत्र ; इच्छाया विषयनिरूप्य-

पूरणी

अपरोक्षविषयसाधारणं वास्थ्यति—अर्थविशेष इति । तत्र
साक्षादभिव्यक्तचैतन्यसंबन्धादेव स्फुरणानुभवे संभवति उक्तपरम्परा-
श्रयणस्यायुक्तत्वादिति भावः । यद्वा अतीतादौ परोक्षविषये उक्तरीत्यापि
नान्तरचैतन्येन संबन्ध ¹इत्यत्राह—अर्थविशेष इति । विद्यमानविषय
इत्यर्थः । अतीतादौ च तथानुभवः परमते तज्ज्ञानविनिर्विषय एवेति
भावः । इच्छाया इति । यदुपाधिज्ञानं यद्वेदज्ञानमात्रप्रयोजकं

¹ न भवति—क. च. ² घटपटाद्युपाधि—क. च.

अभेदे चानुभवैकाकारा बुद्धिः प्रमाणम् । न चैकाकारा बुद्धिर्जाति-

दीपनम्

तथा विषयज्ञानस्य तत्प्रयोजकतया भेदज्ञानाप्रयोजकत्वात् । चैतन्यं
तु स्वप्रकाशं न विषयनिरूप्यमिति तद्देवज्ञानमेवोपाध्यधीनम् । किं
च स्यादेवं, यदि चैतन्यैवयवदिच्छैवये किंचित्प्रमाणं स्यात् । अभेदे
हि प्रामाणिके उपाधिप्रतिसन्धानपूर्वं प्रतीयमानो भेद औपाधिको
भवेत् । न च सुषुप्त्यादौ विनाशशीलाहंकारधर्मेच्छाया इष्टज्ञाना-
दिकरणविशेषोपाधिना¹ विच्छिद्य विच्छिद्यानुभूयमानाया एकत्रं
प्रामाणिकं संभवि चेत्यभिप्रेत्य संविदैक्यं साधयति—अभेद इति ।
प्रत्यक्षानुमानसिद्ध²स्वस्वेतरसंवित्सु संवित्संविदित्येकाकारा बुद्धि-
रित्यर्थः । एकाकारबुद्धिर्हि अनुगतं किंचिद्विषयीकरोति न तु धर्ममे-
वेति नियमः, तत्र प्रमाणाभावात् । गवादौ च व्यक्तिभेदः प्रमाणसिद्ध
इति तदैक्यासंभवात् गोत्वाद्यनुगतविषया तदप्यनुगतमस्माकं कारण-
स्वरूपमेवेति न धर्मविषयानुगतबुद्धिः । चक्षुरादिजन्यवृत्त्यतिरिक्तायां
संविदि तु न किंचिद्देवद्वाहकं मानमस्तीति सा तदैक्यविषयै-

पूरणी

तद्देवस्य तदुपाधिकत्वाभ्युपगमादिति भावः । एवं चेच्छाविषयघटादेः
प्रतियोगिकोटितया तद्देवनिरूपकत्वेऽपि न दोष इति मन्तव्यम् ।
ननु स्वप्रकाशमपि चैतन्यं तत्तद्विषयवृत्त्यधीनस्फुरणभागिति तद्वोष-
प्रसङ्ग इत्यपरितोषादाह—किं चेति । प्रत्यक्षानुमानेति । यद्यपि
संविदेका नित्यापरोक्षा तथापि तच्चुपाधिभेदेन भेदं देवदत्ताकारा-
द्युपाधिसंबन्धस्य यज्ञदत्तं प्रत्ययोग्यतयानुमानगम्यत्वं चाभिप्रेत्येत्थ-
मुक्तम् । तदप्यनुगतमिति । अविद्याचिरिक्तजातौ मानाभावस्योक्तत्वा-

¹ न्या-स्ख.

² स्वपर-स्ख

विषया गवाद्यनुगतबुद्धिवदिति वाच्यम्; निश्चितभेदव्यक्तौ हि तथा । तत्सन्देहे तु व्यक्त्यैक्यमेवाकाशानुगतबुद्धिवद्विषयीकरोति । अन्यथा अनेका व्यक्तयो जातिश्चेति गौरवम् । एवं घटः स्फुरतीत्यनुभूयमानं स्फुरणं पटादिस्फुरणप्रतियोगिकस्वसमानसत्ताकभेदवत्त्र भवति स्फुरणत्वात्पटादिस्फुरणवत् । घटादौ

दीपनम्

वेत्याह—निश्चितेति । आकाशेति । यथा घटकरकाद्यवच्छिन्नाकाशे अनेकेषु दर्पणेषु मुखप्रतिविम्बे चाकाशमुखानुगतबुद्धिस्तस्वरूपमात्रविषया तद्वित्यर्थः । अनुगतैकाकारबुद्धेऽतिविषयत्वे बाधकमाह—अन्यथेति । सिद्ध¹साधनपरिहाराय पटादिस्फुरणेति । बाधपरिहारार्थमाह—स्वसमानसत्ताकेति । तथा च पारमार्थिकसंविद्यौपाधिकभेदेऽपि न बाध इत्यर्थः । घटादौ चेति । व्यावहारिकसत्ताके घटे स्फुरणभेदोऽपि व्यावहारिक इति तत्समानसत्ताक इत्यर्थः । नन्वेवमपि समभिव्याहृतार्थसमानसत्ताकतया भेदः प्रसिध्यति, स्वशब्दस्य समभिव्याहृतार्थत्वात् । संविनिष्ठभेदस्य च तथाविधत्वं संवित्समानसत्ताकतयैव वक्तव्यमिति सिद्धान्ते तदभावाद्वाध एवेति चेत्र ;

पूरणी

दिति भावः । सिद्धसाधनेति । स्वप्रतियोगिकभेदाभावस्य स्वस्मिन् सर्वसंमतत्वादिति भावः ।

घटादिसमानसत्ताकभेदस्य प्रसिद्धत्वेऽपि स्वशब्दस्य पटादिस्फुरणप्रतियोगिकभेदवत्परत्वात् घटादिस्फुरणप्रतियोगिकभेदस्य चौपाधिकस्य घटस्फुरणेऽपि सत्त्वाचात्स्यापि स्वशब्दार्थत्वात्समानसत्ताकभेदोऽप्रसिद्ध इति शङ्कते—नन्वेवमपीति । प्रसिद्धयतीत्यनन्तरमितित्वया वक्तव्यमिति शेषः । सिद्धान्त इति । पारमार्थिकभेदाप्रसिद्धे-

¹ साधनता—ख. च.

दीपनम्

विशेषणाभावप्रयुक्तविशिष्टाभावस्याबाधितत्वात् । विशेषणं च घटसंवित्समानसत्त्वाकत्वं पटसंवित्स्वरूपे प्रसिद्धमेव । तच्च प्रागुक्तरीत्या न व्यधिकरणम् । पररीत्या विशिष्टप्रसिद्धिश्च घटादौ दर्शितेति भावः ।

पूरणी

रनुमानानुदय इत्यर्थः । विशेषणाभावेति । स्वसमानसत्त्वाकत्वावच्छिन्नपटादिस्फुरणप्रतियोगिकभेदाभावः साध्यः । तत्र तद्विशिष्टप्रतियोगिप्रसिद्धिरपेक्ष्यते । विशिष्टं च विशेषणविशेष्यात्मकं न तदतिरिक्ताभिति विशिष्टरूपेण तदप्रसिद्धावपि विशेषणविशेष्ययोः प्रत्येकं प्रसिद्धत्वात्तदभावसाधनोपपत्तेरिति भावः । ननु संविद्रूपसत्त्वाकत्वस्य भेदनिष्ठप्रतियोगितावैयधिकरण्यमित्यत्राह—तच्च प्रागिति । सत्तात्मकचैतन्यसंबन्धस्य तद्देवरूपप्रतियोगिनि सत्त्वात् अवच्छेदसंबन्धमात्रस्य चावच्छेदकताप्रयोजकत्वोक्तिर्नोक्तदोष इत्यर्थः । पररीत्येति । तन्मते घटादिनिष्ठस्फुरणभेदस्यापि पारमार्थिकतया संवित्समानसत्त्वाकत्वादित्यर्थः ।

वस्तुतस्तु स्वमतरीत्या विशिष्टप्रसिद्धिर्वर्णनमयुक्तम् ; विशिष्टरूपेण तत्प्रसिद्धयभावे तदव्याप¹कतया हेत्वभावग्रहस्य प्रतियोगितावच्छेदकावच्छिन्नप्रतियोगिज्ञानमन्तरेण तदभावज्ञानानुदयात् तद्यासिग्रहस्य चानुपपत्तेः । सात्त्वमकचैतन्यसंबन्धस्य प्रतियोगिभेदनिष्ठत्वे तदवच्छिन्नतद्देवस्य स्फुरणे सत्त्वेन तदभावस्य बाधितत्वाच्च । किंतु परमतरीत्या विशिष्टप्रसिद्धेस्तं प्रति तदभावसाधनमेव सम्यक् । स्वमते तु स्फुरणभेदो न संवित्समानसत्त्वाकः, भेदत्वात् । चन्द्रभेदवत् । न चाप्रयोजकत्वम्, भिन्नस्फुरणानां कार्यत्वे वृत्तिरुल्यत्वेनाप्रकाशरूपत्वापातात् । कार्यस्फुरणस्य स्वप्रसुषुप्त्या-

¹ कत्वेन—ट.² तुल्यतया—झ.

च निषेध्यप्रसिद्धिः । स्फुरणमात्रं पक्षीकृत्य व्यतिरेकिलिङ्गं वास्तु । घटादौ साध्यव्यतिरेकस्य प्रसिद्धत्वात् व्याप्तिश्रहा-नुपपत्तिः । विषेधं च गौरवं बाधकम् । न च ज्ञानभेदानुभव-

दीपनम्

व्यतिरेकेति । स्फुरणं ^१स्फुरणप्रतियोगिकभेदवत्त भवति, स्फुरणत्वात्, व्यतिरेकेण घटवदित्यर्थः । घटादाविति । व्यतिरेकिलिङ्गे हि साध्य-साधनव्यतिरेकयोः साहचर्यज्ञानमनुमित्यज्ञम् । अत्र च भेदाभावरूप-साध्यस्य व्यतिरेकः संविद्वदः घटादौ तज्ज्ञानं विनापि ज्ञातुं शक्यते । एवं संवित्त्वाभावोऽपीति न तयोः साहचर्यग्रहे साध्यज्ञानमपेक्षत इति पूर्वं तदभावेऽपि न काचिद्भानिरित्यर्थः । ननु यदि स्फुरण^२सामान्याभावः साध्यते तदा सिद्धसाध्यता, एवं विशेषभेदाभावसाध्येऽपि, स्वस्मिन् स्वप्रतियोगिकभेदाभावादिति चेत्त ; संविचिद्धपिताशेषभेदाभावस्य साध्यत्वात् । अशेषत्वं चैकसंविन्मतेऽप्यबाधितमिति भावः ।

पूरणी

दिसाधकत्वाभावेन वृत्त्यतिरिक्तस्फुरणासिद्धिप्रसङ्गात् । नित्यत्वे चादौ-तश्रुतिविरोधात् । अनन्तस्फुरणकल्पनागौरवप्रसङ्गाचेति मन्तव्यम् ।

स्फुरणप्रतियोगीति । अत्रापि पूर्ववद्वाधवारणाय स्वसमानस-त्वाक्त्वं विशेषणम् । तदर्थश्च पूर्ववदेवेति स्मर्तव्यम् । ननु स्फुरणमात्र-प्रतियोगिकभेदाभावस्य काप्यज्ञानात्कथं तद्याप्तिश्रह इत्याशङ्कयाह—व्यतिरेकिलिङ्गं इति । यद्यापकतया हेत्वभावो गृहीतिः तत्पति-योगिना हेतुना तदभावः सिद्धयतीति प्रतियोगिव्यापकाभावप्रतियोगि-त्वस्य व्यतिरेकिणि गमकताप्रयोजकतया साध्यभूताभावज्ञानेऽपि न दोष इत्यर्थः । सिद्धसाध्यतेति । स्फुरणे तत्सामान्यभेदस्य केनाप्यनभ्युपगमादित्यर्थः । नन्वेवं वृत्तेरपि जन्यत्वं न सिध्येत,

^१ स्वप्रति-ख. ^२ सामान्यभेदाभावः-च.

विरोधः; तस्य वृत्तिविषयत्वादौपाधिकभेदविषयत्वाच्च । अत एवानाद्यनन्तं स्फुरणम्; सकलविषयग्राहिस्फुरणजनकस्य नाशकस्य वासंभवात् । न हि चक्षुरादीनां तादृक्सामर्थ्यमस्ति ॥

दीपनम्

अत एवेति । निखिलप्रमाणविषयसंबन्धिस्फुरणक्यादेवेत्यर्थः । अस्य तद्देहुत्त्वमुपपादयति—सकलेति । तदेवोपपादयति—न हीति । शब्दादिस्फुरणे चक्षुरादेः, रूपादिस्फुरणे च श्रोत्रादेः, सुखादिस्फुरणे बाह्यनिद्रियस्य, बाह्यविषयजगत्स्फुरणे मनोमात्रस्य, तथा देवदत्तस्य विषयस्फुरणे तदितरसंबन्धिकरणानां, तदितरविषयस्य स्फुरणे देवदत्तादिकरणानां च हेतुत्वं वक्तुं न शक्यत इति स्फुरणमनादि, अत एवानन्तम् । किं च स्फुरणस्य स्वयंप्रकाशस्य स्फुरणान्तराविषयत्वेन तदुत्पत्तिग्राहकप्रमाणाभावात् तत्सिध्यति । न हि जडवृत्तिमात्रात्किञ्चित्सिध्यति । एवं नाशोऽपि न सिध्यति, स्वपराविषयस्फुरणव्यावृत्ततद्ग्राहकप्रमाणासंभवादिति ॥

पूर्णी

प्रत्येकं चक्षुरादेव्यभिचारात् विशेषेहेतुत्वं प्रकृतेऽपीत्यरुचेराह—किं चेति । स्वप्रकाशत्वं च वक्ष्यत इत्यभिप्रायः । कारणत्वाकारवृत्त्युपहितचैतन्यं तत्साधकम्, तद्विषयत्वं स्वप्रकारस्फुरणस्य नेति भावः । स्फुरणव्यावृत्तेति । स्फुरणावच्छिन्ननाशग्राहकप्रमाणाभावादित्यर्थः । वस्तुतस्तु स्फुरणस्य कार्यत्वे तस्य प्रपञ्चोपादानानात्मकतया सन् घटः घटः स्फुरतीति स्फुरणतादात्म्येन घटादेरनुभवानुपपत्तिः, नित्यज्ञानाभावे सुषुप्तिसुखादिपरामर्शनुपपत्तिः, मुक्तिदशायां कार्यस्फुरणसंभवेनानन्दाप्रकाशे मोक्षस्यापुरुषार्थतापत्तिः, स्फुरणस्य कार्यत्वे प्रतिविषयं भेदापत्त्या वर्णितैक्यानुपपत्तिश्चेति ध्येयम् ॥

¹ दीनामेतावत्साम—ग. एतादृक्सा—छ. एवं तादृ—ख. ² कारणा—ख.

तदेव हि स्फुरणं स्वग्रस्य साधकम् । अन्यथा ^१स्वग्रानुभवासंभवात् । नच स्मृतिरेव स्वम् इति वाच्यम्; देशविशेषवैशिष्ट्यस्य पूर्वम् ^२ननुभूतत्वात् । नच मानसारोपः स्वम् इति वाच्यम्; बहिर्भूतसोऽप्रवृत्तेः । ज्ञानं च न प्रत्यासत्तिः । प्रत्यासत्तिरपि तद्यत्र यद्वैशिष्ट्यं पूर्वमनुभूतं तत्रैवेत्युक्तमन्यत्र । अन्धेनानुभूयमानशौक्ल्यवत्स्वग्रस्य परोक्षतापत्तेश्च ॥

दीपनम्

एवं जाग्रति घटादिज्ञानधारानुसन्धानेन सुखादिव्यवहारेण च सिद्धमहंकारधर्मातिरिक्तं स्फुरणम् । तच्चानाद्यनन्तमेकमित्युक्तम् । इदानीं स्वग्रानुभवस्वरूपनिरूपणेनापि तत्साधयति—तदेव हीति । स्वग्रस्य स्वग्रविषयगजादेरित्यर्थः । तत्र परिशेषान्तित्यस्फुरणं साधयति—अन्यथेत्यादिना । तत्र चक्षुरादिकरणानामुपरतत्वात् अपरोक्षत्वेन लिङ्गादिजन्यत्वानुपपत्तेश्चेति भावः । अपरोक्षत्वेनानुभवादपि न सात्रेत्यहा—अन्धेनेति । अन्धो हि मानान्तरोपनीतिं शौक्ल्यं बहिः शुक्लो घटोऽस्तीत्यनुभवति, नच तत्स्यापरोक्षम् । स्वग्रे च रूपादिकं जाग्रति स्फीतालोकमध्यवर्ति चक्षुष्मत इवापरोक्षमिति सर्वानुभवसिद्धं, तत्र स्यात् । यत्रु स्वग्रे दोषादपरोक्षावभास इति, तत्र,

पूरणी

न सेति । ज्ञानं प्रत्यासत्तिरित्यर्थः । तत्प्रत्यासत्तिजन्यत्वे अपरोक्षत्वानुभवासंभवमुपपादयति—अन्धो हीति । दोषादिति । परोक्षदेशान्तरस्थरजते दोषादिदं रजतमित्यपरोक्षज्ञानवत् स्वग्रविषयपरोक्षगजादावपि निद्रादिदोषादपरोक्षब्रम इत्यर्थः । एवमप्यर्थस्या-

^१ स्वप्रे अनु—ग. छ.

^२ ननुभवात्—ग. छ.

स च स्वभपदार्थोऽन्तःकरणोपहितसाक्षिण्येवाध्य—
स्यते न तु तद्विशिष्टे, अङ्गं गज इत्यप्रतीतेः ।

दीपनम्

दोषादपि ह्यारोप एवोत्पादनीयः, तदुत्पन्नारोपश्च मानसश्चेत्कथम-
परोक्षतार्थस्य । यदपि परोक्ष एव विषये आपरोक्षयमारोप्यत इति,
तत्र ; गजत्वादिरूपेणानुभूयमानस्यैवापरोक्षतादर्शनात् मेर्वादिरपरोक्ष
इति ऋमेऽपि विषयस्यापरोक्षतादर्शनात् । तस्मात्साक्षिस्फुरणेऽविद्यारो-
पितस्यैव राजादेरनुभवः स्वभ इति भावः ॥

ननु सिद्धान्तेऽपि बहिष्ठस्य स्वभग्नादेः कथमपरोक्षत्वमि-
त्याशङ्कयाह—स चेति । ननु तद्विशिष्ट एवाध्यासः किं न
स्यादित्यत आह—न त्विति । यदन्तःकरणमुपाधिविधया व्यावर्त-
यन्निरूपयति तच्चदुपहितमित्युच्यते । उपाधिश्च यावत्कार्य-
भावी कार्यानन्वयी व्यावर्तकः, कर्णशङ्कुलीव श्रोत्रस्य । विशेषणं तु
कार्यान्वयि व्यावर्तकमिति तयोर्भेदः । तथा चारोपितस्याधिष्ठाना-
भेदानुभवनियमादहं गज इति प्रतीतिः स्यात् । उपाधिश्च तु न
दोषः । तस्य कार्यानन्वयिनोऽधिष्ठानत्वाभावत् । नन्वेवमिदं रजतमिति

पूरणी

परोक्षत्वं न स्यादित्याह—दोषादपीति । गजत्वादीति । गजादि-
रपरोक्ष इत्यनुभवस्यापरोक्षत्वारोपनिवन्धनत्वेऽपि स्फीतालोकमध्यवर्ति-
तुल्यतया गजादिस्फुरणं न तदारोपात्, मेर्वादौ तदारोऽपेऽपि तथा-
स्फुरणादर्शनादित्यर्थः । यावत्कार्यभावीति । उपलक्षणव्यावृत्त्यर्थ-
माद्यविशेषणम् । त्रितयबहिर्भूततटस्थधर्मव्यावृत्तये व्यावर्तकत्वविशेषणम् ।
विशेषणव्यावृत्तये च कार्यानन्वयित्वमिति भावः । ननु तदर्थमिदमंशो

¹ स्वामः पदार्थः—क.

नाप्यनुपहितचैतन्ये; “स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते” इति थ्रुतेः ।
बाह्यचैतन्यस्यान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यासंबन्धेनानुभवायोगाच्च ।

दीपनम्

प्रतीतिर्न स्यात्, इदमशस्य तदधिष्ठानचैतन्योपाधित्वात्, तद्विशिष्टेऽज्ञानाभावादिति चेत्रः; न हि तस्याधिष्ठानोपाधित्वप्रयुक्तं रजततादात्म्यम्, किं तु भेदग्रहाभावात् रजतमिव चैतन्ये ^१इदंत्वसंसर्गस्यापि रजत आरोपात् । अहंकारस्य तु नाहं गज इति भेदानुभवात् तत्र ^२तादात्म्यारोपः । विशिष्टपक्षे तु नैवं स्यादिति भावः । अस्तु तर्व्यहंकारोपलक्षित एव, अन्यथा स्वस्माद्विच्छेदानुपपत्तेरिति तत्राह—नापीति । उपलक्षणोपाध्योव्यर्वर्तकत्वे समानेऽपि वेदान्तकल्पतरौ भेद उक्तः—

“यावत्कार्यमवॄस्थाय भेदहेतोरुपाधिता ।

कादाचित्कतया भेदधीहेतुरुपलक्षणम् ॥” इति ।

“स्वे शरीर इति । तत्र हि “स यत्रैतत्स्वभायाचरति” इति स्वप्नं प्रस्तुत्य “तदथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा स्वे जनपदे यथाकामं परिवर्तते” इत्यादिना शरीरावच्छिन्न एवात्मनि जीवस्य नानादेशसंचारादिकं स्वप्ने दर्शयन्ती श्रुतिरवच्छिन्नचैतन्यस्यानधिष्ठानत्वं दर्शयतीत्यर्थः । श्रुत्यनुकूलामुपपत्तिमप्याह—बाह्येति । बाह्यमन्तः—

पूरणी

विशेषणमस्त्वत्यत्राह—तद्विशिष्ट इति । विशिष्टपक्ष इति । कार्यान्वयिन एव विशेषणतया तत्त्वादात्म्यप्रतीतेरावश्यकत्वादित्यर्थः ।

^१ इदंत्वस्यापि—च. ^२ अभेदारोपः—ख. ^३ विच्छेदप्रतिभासानु—च. ^४ स्थाय मे.

अन्यथान्यस्वग्रानुभवप्रसङ्गः । एवं सुखमहमस्वाप्समिति परामर्शसिद्धसुषुसिसाक्षयपि स एव । सुषुसौ जन्यज्ञाना-

दीपनम्

करणानवचिद्गच्छतन्यम् । ननु चैतन्यस्य स्वभाविकैक्यादेवापरोक्षत्वमस्त्विति, तत्राह—अन्यथेति । एवंसति देवदत्तस्वग्राविषयोऽपि यज्ञदत्तस्यापरोक्षः स्यात् । न च तदावृत्तमेवेति वाच्यम्; तस्याप्य-ननुभवप्रसङ्गात् । साक्षिभेदाद्वतेऽन्यं प्रत्यावरणकल्पनायोगात् । अतोऽन्तःकरणोपहितसाक्षिण्यध्यासादेव तस्यापरोक्षत्वमुपपद्यते । न चैव विच्छिन्नदेशानुभवो न स्यादिति वाच्यम्; तस्यापि तत्र कल्पितत्वात् । तदुक्तं पञ्चपादिकायां—“देशोऽपि तावश एव” इति । स एवेति । जाग्रस्वग्रासाक्षी प्राक्षसाधितो नित्योऽनुभव इत्यर्थः ॥

सुषुसौ साक्षिनिरूपणम्

अस्ति तावदुत्थितस्य सुखमहमस्वाप्समिति ज्ञानम् । न चेदं दिनान्तरानुभूतसुखविषयस्मरणम्; अस्वाप्समिति परामर्शात् । अत एव न स्वग्रानुभूतसुखविषयमपि; न किंचिद्वेदिषमिति पराम-

पूरणी

साक्षिभेदादिति । तद्देवदशान्तःकरणोपहितसाक्षिपक्षे अविद्याप्रतिबिम्बस्य तत्त्वे च तस्यैक्यात् । अतः साक्षिसंबन्धाय तत्रैव तदध्यास इत्यर्थः । अस्वाप्समिति । स्वापकालीनत्वेन सुखपरामर्शादित्यर्थः । अत एव सुषुसिकालीनत्वप्रतिसन्धानादेव । ननु स्वग्रानुभूतस्याप्य-स्वाप्समिति प्रतिसन्धानोपपत्तिः, स्वपिधातुव्यपदेशस्योभयत्र तुल्यत्वादित्यत्राह—न किंचिद्वेदिषमिति । सकलविषयज्ञानसमानकालीनतया सुखस्यात्र प्रतिसन्धानं, सकलविषयज्ञानकालश्च सुषुसिरेव न स्वग्रसमयः, तदा गजादेरनुभूयमानत्वादिति सुषुसिकालीनसुखपरा-

दीपनम्

शर्च । न चायमुत्थितस्य स्वापकालीनसुखविषयानुमित्यात्मक इति वाच्यम् ; स्वापकालीनसुखे लिङ्गाभावात् । न च तदा तत्संभवति । नापि दुःखाभावविषयिणीयमनुमितिः ; सुखविषयत्वे बाधकाभावस्य वक्ष्यमाणत्वात् दुःखाभावानुमितौ लिङ्गाभावाच्च । न तावदुःखाननुभवात्तदभावोऽनुमीयते, समयान्तरीयदुःखाननुभवस्य व्यधिकरणत्वात् । तत्कालीनस्य नित्यज्ञानं विनासिद्धेः । न चेदानीं दुःखास्मरणेन सुषसौ तदननुभवतदभावयोः सिद्धिरिति वाच्यम् ; अस्मरणस्याननुभवाव्याप्तत्वात् । नच सुषुसित्वेनैव दुःखाद्यननुभवादिसिद्धिरिति वाच्यम् ; निखिलज्ञानाभावरूपसुषुसेरपि नित्यज्ञानादृतेऽसिद्धेः । एवं तत्कालीनसामग्र्यभावोऽपि दुर्ग्रह इति न ततोऽपि तत्सिद्धेः । अतो वक्ष्यमाणविधया स्वप्रकाशनित्यचैतन्यात्मकसुखमेव सुषुप्तावनुभूतमुत्थितेन परामृश्यत इति सुषुप्तावप्यस्त्येव ज्ञानम् । तच्च जन्यं न संभवतीति नित्यमेव । नन्वेवं पुरुषान्तरीयसुषुसित्वेव

पूरणी

मर्श एवायमिति भावः । यद्यपि स्वप्नानुभूतविषयत्वेऽप्युक्तरीत्या अतिरिक्तसाक्ष्यनुभवः सिद्धयत्येव, स्वप्नप्रपञ्चस्य साक्षिसंबन्धेनैवापरोक्ष्यात्, तथाप्यभिमतसुषुसिकालीनतदनुभवासिद्धिप्रसङ्गेन तत्त्वाकृतमिति मन्तव्यम् । स्वापकाले जन्यसुखमपि न संभवति ; तद्वेतोरिष्टविषयदर्शनादेस्तदा असंभवादित्याह—न च तदेति । न चेदानीमिति । अहं सुषुसौ दुःखानुभवरहितः, दुःखितया अस्मर्यमाणत्वादिति तदनुभवविरहानुमानम् । तद्विरहलिङ्गेन चाहं तदा दुःखरहितः, तदनुभवरहितत्वादिति तदभावानुमानमिति न वाच्यमित्यर्थः । ननु तदा दुःखसामग्रीविरहाच्छ्रिरहानुमानमस्त्वित्यत्राह—एवं तत्कालीनेति ॥

संभवात् । तस्मादनुभव एकोऽनादिरनन्तोऽवस्थात्रयसाक्षीति
सिद्धम् ॥

स चानुभवोऽविद्योपधानदशायामर्थं प्रकाशयति प्रदीप-
प्रकाश इव घटादीन् । तदभावे तु मुक्तौ स्वमहिमस्थं ^१एवायं

दीपनम्

नुसन्धानप्रसङ्गः ; चैतन्यस्यैकत्वात्सुषुप्तौ सकलस्य विलीनतयावच्छेदकोपाधेभावाच्चेति चेत्रः ; सुषुप्तावप्यन्तःकरणस्योपाधेनिरन्वय-
नाशासंभवेन संस्काररूपसूक्ष्मतासत्त्वात् । ^२ततः सूक्ष्मरूपान्तः-
करणावच्छिन्नचैतन्यस्य सत्त्वेनावस्थात्रयेऽप्यन्तःकरणोपहितचैतन्यमेव
जीवस्य व्यवहाराङ्गसाक्षीति नातिप्रसङ्ग इति भावः । उपसंहरति—
तस्मादिति ॥

नन्वयमनुभवः सविषयो निर्विषयो वा । नायः ; मुक्तौ
स्वातिरिक्तविषयभावात् स्वाविषयत्वाच्च । न द्वितीयः ; निर्विषय-
ज्ञानायोगात्, अर्थप्रकाशस्यैव ज्ञानत्वादिति, तत्राह—स चेति ।

पूरणी

मुक्ताविति । नन्वतीतप्रपञ्चविषयकं तदापि तद्भानमस्तु, न
चैवं विषयोपभूवेन संसारादविशेषप्रसङ्ग इति वाच्यम् ; तदा तदनर्था-
सत्त्वेन तद्वैलक्षण्यादिति चेत्रः ; नित्यज्ञानं हि वर्तमानमेव स्वतो
विषयीकरोति न त्वतीतादिकम्, तेन तस्य संबन्धाभावात् । स्वरूप-
संबन्धस्य च चिद्रिष्ययोर्निराकृतत्वात् । न चैवं तस्यानागतादि-
प्रतिसन्धानभावे सार्वज्ञव्याकोपः ; सष्टव्यविषयज्ञानं विना सष्टृत्वानुप-
पतेश्चेति वाच्यम् ; प्राणिकर्मसंजनिताविद्यावृत्त्युपधानेन तदुपपतेः ।

^१ एव स्वयं—ग.छ.

^२ तदा—ख.

प्रकाशते । नन्वेवमर्थप्रकाशत्वाभा^१वाच ज्ञानं स्यात्, तस्य तत्त्वक्षणत्वादिति चेत्,^२ अविद्यानिवृत्यनुकूलस्वरूपविशेषप्रकाश-

दीपनम्

सत्यमर्थप्रकाशो ज्ञानं न तु यावत्सत्त्वमर्थप्रकाशत्वं वक्तव्यम् । तत्र प्रमाणाभावात् । दीपादिवत्स्वत एव प्रकाशस्वभावस्य सतोऽर्थसंबन्ध-दशायामर्थप्रकाशत्वेऽपि तस्य नडव्यावर्तकत्वमुपपद्यते^३ इति भावः । नन्वर्थप्रकाशत्वातिरिक्तस्वरूपलक्षणाभावात्कथं तस्य मुक्तौ जडव्यावृत्तिरिति शङ्कते—नन्विति । अविद्येति । येन हि विशेषण ज्ञान-मविद्यां निवर्तयति तदेव हि ज्ञानस्य जाडव्यावर्तकं लक्षणम् । न चार्थविषयत्वं तद्भवति, इच्छादेरर्थविषयत्वेऽपि तददर्शनात् । इच्छादिकं च नियमेन सकर्मकमेवानुभूयत इति ज्ञानवत्सविषयमेव । न च ज्ञानाविषये इच्छाऽदर्शनात् ज्ञानप्रयुक्तमेवेच्छायाः सविषयत्वम्, ज्ञान-जन्मेऽपि सुखादौ तददर्शनात्, ज्ञानाविषयेऽपि जिज्ञासादर्शनात्,

पूरणी

मुक्तिदशायां च प्राणिकर्मविरहेण तद्वृत्यनुदयेन तद्वारकविषयत्वस्याप्य-संभवादिति दिक् । दीपादिवदिति । न चैवमर्थप्रकाशत्वलक्षणं दीपादावेवातिव्याप्तं स्यादिति वाच्यम्; प्रतीत्यनुबन्धितारूपार्थविषय-त्वस्य लक्षणप्रविष्टस्य तत्र विरहादिति भावः । नियमेनेति । चन्दन-सुखमित्यादौ सुखस्यापि कदाचित्संबन्धित्वेनानुभवोऽस्तीति नियम-ग्रहणम् । ज्ञानजन्मत्वेन सविषयत्वेऽतिप्रसङ्गमध्याह—ज्ञानजन्म इति । ननु ज्ञानाधीनस्वभावविशेषवत्त्वं प्रयोजकम्, स्वतः सविषयत्वेऽपि स्वभाव-विषयस्यैव नियामकतया भयुपगतव्यत्वादित्यरुचेराह—ज्ञानाविषयेऽपीति।

^१ वाचज्ञानमपि न स्यात्—ख. विश्वानमपि तत्त्वात्—ग. छ. ^२ चेत् ; अविद्या—ग. ^३ इत्यर्थः—ख.

दीपनम्

घटेच्छायाः १ पृथक्सविषयत्वाभावे पटेच्छाव्यावृत्तरूपाभावेन तज्ज्ञान-
जन्यत्वायोगाच्च । वस्तुस्वभावकृतमेव तदितीच्छाया अपि सविषयत्वम् ।
न चार्थविषयप्रकाशत्वमेव तदस्त्विति वाच्यम् ; लाघवेन प्रकाशत्वस्यैव
प्रयोजकत्वात् । तच न जातिः, एकव्यक्तौ तदभावादिति ज्ञानस्वरूपमेव ।
जातेरिव जात्यन्तरव्यावर्तकविशेषस्य व्यक्तेरपि व्यक्तयन्तरव्यावर्त-
कविशेषस्य स्वरूपत्वे बाधकाभावात् । तमोनिवर्तकालोकादिस्वरूप-

पूरणी

पूर्वं निर्णयाविषये निर्णयेच्छादर्शनातस्याश्च निर्णयज्ञानं विना जायमाना-
यास्तदधीनसविषयकत्वासंभवादित्यर्थः । ननु तत्र घटनिर्णयो मे
भूयादिति नेच्छा, तस्या अप्रसिद्धत्वात् । किं तु घटो मन्त्रिण्यविषये
भूयादिति । तस्याश्च निर्णयविषयेष्टसाधनतज्ज्ञानाधीनविषयत्वमेवेत्य-
रुचेराह—घटेच्छाया इति । ज्ञानस्वरूपमिति । प्रकाशपदवाच्य-
स्वरूपविशेष एव प्रकाशत्वमित्यर्थः । ननु स्वरूपस्य कथं स्वव्यावर्तकत्व-
मित्याशङ्कय परमते जातिस्वरूपवदविरोध इत्याह—जातेरिवेति ।
तमोनिवर्तकेति । प्रकाशपदाभिषेयस्वरूपविशेषस्य तत्पदाभिषेया-
लोकादिसाधारणतया तद्यावर्तनायाविद्यावृत्त्यनुकूलतया स्वरूपविशेषो
विशेषितः । अविद्यापदं च ज्ञाननिवर्त्यभावरूपज्ञानपरम् । अतोऽप्र-
काशात्मकतमोविवर्तकतया आलोकस्य पुनर्नातिप्रसङ्गः । नच वृत्ते-
रविद्यानिवर्तकत्वपक्षे तत्रातिप्रसङ्गः ; तस्याः प्रकाशपदानाभिषेयत्वात् ।
अविद्यानिवृत्त्यनुकूलप्रकाशपदवाच्यस्वरूपविशेषस्य च लक्षणत्वेनाभि-
मतत्वात् । यदि च प्रकाशचैतन्योपरक्ततया वृत्तिरपि तत्पदाभिषेयेति
मन्यसे तथापि न दोषः । स्वरूपविशेषावच्छेदेन यस्याविद्यानिवर्तकत्वं

¹ प्राक्षिद्ध—ख.

त्वस्यैव¹ तल्लक्षणत्वात् । न चाननुगमः; ज्ञानव्यक्तचैक्यस्योक्त-
त्वात् । परमतेऽपि प्रकाशत्वमात्रस्यैव² लक्षणत्वे संभवत्यर्थपद-
वैयर्थ्यात् । कदाचिदर्थप्रकाशत्वेनापि तदुपपत्तेश्च । तस्य

दीपनम्

बैलक्षण्यार्थमविद्यानिवृत्यनुकूलेत्युक्तमिति भावः । न चेति । अविद्या-
निवृत्तिकारणस्येत्यर्थः । तथा च ज्ञानत्वेनैव³ निवर्तकता वक्तव्येति
परस्य हृदयम् । व्यक्तीति । ज्ञानैकत्वस्योक्तत्वादित्यर्थः ।

नन्वेवमपीदं ज्ञानं प्रमा अप्रमा वा । नाद्यः; तद्विषयप्रपञ्च-
मात्रस्य प्रामाणिकतया सत्यत्वप्रसङ्गात् । न द्वितीयः; दोषाजन्यस्य
तदयोगादिति, तत्राह—तस्येति । यदि तद्वति तत्प्रकारकं ज्ञानं प्रमा

पूरणी

तत्त्वस्य विवक्षितत्वात् । वृत्तेश्च चिदुपरक्तत्वेन तन्निवर्तकत्वेऽपि
स्वरूपेण तदभावात् । अनुकूलत्वं च स्वरूपयोग्यत्वम्, अतो मुक्तौ
तद्विरहेऽपि नानुपणतिः । न चासाधारणधर्मस्यैव लक्षणतया कथं
स्वरूपविशेषो लक्षणमिति वाच्यम्; व्यावर्तकमात्रस्य लक्षणत्वेन
धर्मपदवैयर्थ्यात् । स्वरूपविशेषस्याप्युक्तरीत्या स्वव्यावर्तकत्वात् । तथा
चार्थप्रकाशत्वं तटस्थलक्षणम् । अविद्यानिवृत्यनुकूलप्रकाशपदाभिषेय-
स्वरूपत्वं स्वरूपलक्षणमिति भावः । वस्तुतस्त्वर्थपदं प्रकाशमानपरम् ।
तच्च तद्विषयप्रपञ्चतदभिन्नात्मसाधारणम् । अतो मुक्तिदशायां प्रपञ्च-
रूपार्थाभावेऽपि स्वार्थप्रकाशत्वात्स्यापि स्वरूपलक्षणत्वे न काप्यनुप-
पत्तिरिति ध्येयम् । ज्ञानत्वेनैवेति । ज्ञानत्वजात्यैवेत्यर्थः । तन्निवर्त-

¹ तस्य—ग.छ.

² तल्लक्षणत्वसंभवेऽर्थपद—छ.

लक्षणत्वसंभवेऽर्थ—ग.

³ तन्निवर्तकता—ख.

परिभाषिकप्रमाप्रमावहिर्भावेऽपि न दोषः । पराभ्युपेतनिर्विकल्पकवत् ।

दीपनम्

तदन्यदप्रमा तर्हि स्वरूपज्ञानमपि प्रमैव । असद्विलक्षणाविद्यादि-स्वरूपविषयस्य शुक्तिरजतज्ञानस्येव तलक्षणोपपत्तेः । यद्यवाधितार्थ-ज्ञानं प्रमा तदन्यदप्रमेति तदा स्वरूपचैतन्यमप्रमैव, तद्विषयप्रपञ्चस्य बाध्यत्वात् । न चैवं दोषजन्यत्वप्रसङ्गः; अनादिप्रमायां गुणस्येवा-नादिभ्रमे दोषस्याहेतुत्वादिति मतभेदेन चैतन्यं नोभयविलक्षणमिति द्योतयति—अपीति । निर्विकल्पकवदिति । तद्वि विशेष्यावृत्त्य-प्रकारकज्ञानत्वेन प्रमापि तद्वति तत्प्रकारकज्ञानं प्रमेति मते प्रमा

पूरणी

कतावच्छेदकतया तज्जातिरभ्युपेयेति भावः । असद्विलक्षणेति । अविद्यादिमति तद्वोचरज्ञानस्य प्रमात्वादित्यर्थः । नोभयविलक्षण-मिति । अबाधितार्थज्ञानं प्रमा तद्वति तत्प्रकारकज्ञानादन्या अप्रमेति च लक्षणानुरोधेनोभयबहिर्भावोक्तिरिति भावः । विशेष्यावृत्तीति । यद्यपि यस्तिर्किंचिद्विशेष्यावृत्तिप्रकारकघटज्ञानादावव्यासिवारणाय स्व-विशेष्यावृत्तित्वं तदर्थो वाच्यः, निर्विकल्पकस्य भासमानवैशिष्ट्यानु-योगिरूपविशेष्याविषयकत्वात् तलक्षलसङ्ग्रहः, तथापि स्वपदं प्रकृत-परम् । तथा च विशेष्यावृत्तिप्रकारकाणि यानि ज्ञानानि तदन्य-ज्ञानत्वं लक्षणार्थः । स च निर्विकल्पकेऽपीति भवति तत्सङ्ग्रह इति भावः । तद्वतीति । तद्वति तत्प्रकारकज्ञानादन्यदप्रमेति मतेनाप्रमापि विशेष्यावृत्तिप्रकारकज्ञानमप्रमेति मते तद्विलक्षणमित्यर्थः ।

अनुभवात्मैक्यम्

स^१ एष न आत्मा, तद्गेदे प्रमाणाभावात्, मयि ज्ञान-
मित्यादेवृत्तिविषयत्वात्। अभेदे च “अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिः”
इत्यादिश्रुतिरुक्ताहंकारानात्मतानुभानं च प्रमाणम्। किं च
या वृत्त्यतिरिक्तावस्थात्रयानुगता जन्मविनाशरहिता संविनिरु-

दीपनम्

विलक्षणमेव। एवं तद्वति तत्पकारकज्ञानान्यत्वेनाप्रमापि विशेष्यावृत्त्य-
प्रकारकज्ञानत्वेन प्रमेति यथा एवमित्यर्थः।

यदर्थोऽयं प्रयासस्तदाह—स एवेति। अत्रायमिति।
ज्योतिःशब्देन हि प्रकाशरूपचैतन्यं विवक्षितम्। तत्सामानाधिकरण्या-
त्स्वयमिति विशेषणसामर्थ्याच्च आत्मनश्चिद्रूपत्वं^२ श्रुत्यर्थः। उक्तेति।
अहंकारोऽहमनुभवे प्रकाशमानस्वव्यतिरिक्तद्रष्टृकः दृश्यत्वादिति प्रागु-
क्तानुभानम्। तेन हि सिद्धस्याहंकारातिरिक्तद्रष्टुः दृश्यत्वेऽनात्मत्व-
प्रसङ्गाद्विर्णितदृशपत्वमेव सिद्ध्यतीत्यर्थः। किंचेति। वैशेषिका-
द्यभिमतज्ञानस्य भट्टाचार्यमितप्राकत्यस्य च व्यावृत्तये वृत्त्यतिरिक्ता
जन्मविनाशरहितेति। अवस्थात्रयेत्यभेदयोग्यतायै स्वरूपकीर्तनम्।

पूरणी

स्वयमितीति। तद्विशेषणस्य घटादिवद्गेदघटिततादात्म्येन
तत्सामानाधिकरण्यशङ्कानिवृत्त्यर्थत्वादिति भावः। प्राकटचस्य ज्ञात-
तायाः। तस्याः ज्ञानजन्यत्वादित्यर्थः। अभेदेति। अन्यथा नित्याया
अपि तटस्याया अवस्थात्रयसाक्षिभूतात्माभेदायोगात्। अवस्थात्रयानु-
गमश्चावस्थात्रयेऽपि जीवव्यहारेतुत्वम्। अतस्ताद्वशात्माभेदयोग्यता-
सिद्धिरिति भावः। स्वरूपेति। उक्तार्थस्यानुमिताभेदसंभावनाबुद्धि-

^१ एवात्मा-ग.

^२ श्रुत्यर्थ इत्यर्थः-ख.

दीपनम्

निरुपितेत्याश्रयासिद्धिपरिहाराय । नित्या संविदित्यर्थः ।
आत्मनि ब्रमसिद्धसंविद्वेदाभावसाधनात्र निषेध्याप्रसिद्धिः ।

पूरणी

हेतुत्वेऽपि उद्देश्यानुभितिप्रतिबन्धकार्थान्तरादिशङ्कावारकत्वाभावादि-
त्यर्थः । नन्वात्मभेदमात्राभावे साध्ये अहमुपलभ इति प्रातीतिकात्म-
प्रतियोगिकभेदस्य संविदि सत्त्वाद्वाधः, न चात्मसमानसत्त्वाकतद्वेदा-
भावः साध्य इति वाच्यम्; तादृशभेदाप्रसिद्धेरित्यत्राह—आत्म-
नीति । तत्त्वत आत्मभेदशून्य इति साध्यम् । तत्र चात्मभेदमात्रस्य
प्रतियोगित्वात्र निषेध्याप्रसिद्धिः । तत्प्रतियोगिकपारमार्थिकाभावस्य च
साध्यत्वात्र तद्वेदानुभववाधोऽपि, तद्वेदानुभवस्य कल्पितभेदविषयस्य
पारमार्थिकतदभावानुभित्यविरोधात् । तदिदमुक्तं—ब्रमसिद्धेति ।
यथाश्रुते आत्मभेदस्य घटादावेव प्रसिद्धतया आत्मनि ब्रमसिद्धिवर्णन-
वैयर्थ्यात् । अन्यथा घटादेव्यतिरेकहृष्टान्तत्वोपपादनविरोधात् ।
अत एव ब्रमसिद्धेति संविदात्मभेदाभावसाध्याभिप्रायमिदामिति प्रत्य-
क्तम् । एतत्साध्यव्यतिरेकात्मकसंविदात्मभेदस्य घटादावसंभवेन तद्वृष्टा-
न्तासंभवादिति ॥

ननु तत्पारमार्थिकाभावसिद्धौ तदनुभवस्य कल्पितभेदविषयक-
त्वम्, तदनुभवस्य तद्विषयत्वेन वावविरहादुक्तानुमानेन तादृशाभाव-
सिद्धिरित्यन्योन्याश्रयत्वम् । नच मानान्तरादेव तद्वेदस्य कल्पितत्वं
सिद्धमिति वाच्यम्; तथासति तत एव संविदात्मभेदसिद्धौ तदनुमान-
वैयर्थ्यादिति चेच; तद्वेदस्य कल्पितत्वनिश्चयमन्तरेणापि चन्द्रादौ
कल्पितभेददर्शनैतदनुभवस्यापि कल्पितभेदविषयत्वशङ्काकलङ्कितत्वेन
पारमार्थिकतत्प्रतियोगिकाभावानुभितौ पीतब्रमस्य धैत्यानुभिताविवा-

पिता सा आत्मनो न भिद्यते, संवित्त्वात्, व्यतिरेकेण घटादिवत् । न चाहं जानामीति तस्य ज्ञानाश्रयत्वानुभवाविरोधः; तस्य वृत्तिविषयत्वादित्युक्तम् । इदानीमेव जानामीति तदाश्रितज्ञाने कादाचित्कर्त्त्वानुभवादात्मनो ज्ञानेन संबन्धानिरूपणाच्च न तदाश्रयत्वम् । तत्र न तावत्संयोगः; अयुतसिद्ध्योस्तदयोगात् ।

दीपनम्

बाधाबाधाभ्यां संविद्धटान्न भिद्यत इत्याभाससाम्यं परिहृतव्यम् ।
अनुमानेऽनुकूलतर्कमाह—आत्मन इति ।

पूरणी

विरोधित्वात् । अतो नान्योन्याश्रयः । यद्वा संविदात्मभेदस्यापि कल्पितत्वं मानान्तरेण सिद्धम् । ¹नचैतदनुमानवैयर्थ्यम्; संविदात्मनोरैक्यसिद्ध्यर्थत्वात् । न हि भेदकल्पितत्वमात्रेण वास्तवं तयोरैक्यम् । घटपटभेदस्य तथात्वेऽपि तयोरैक्यादर्शनात् । भेदप्रतियोगिसंविदि तद्वेदस्य पारमार्थिकनिषेधे तु तदैक्यं सिद्ध्यति, रज्जां सर्पनिषेधे असर्पात्मकत्ववत् । घटे तु पटभेदस्य पारमार्थिकतात्रिषेधविरहान्न तदैक्यम् । न चैवं ब्रह्मणि प्रपञ्चभेदस्य परमार्थनिषेधात्तयोर्वास्तवत-दैक्यं सिद्ध्येदिति वाच्यम्; तद्वेदवत्प्रपञ्चस्यापि ब्रह्मणि तथा निषेधेन तदनुपपत्तेः । स्वसमानसत्ताकप्रतियोगिकभेदनिषेधस्यैव वास्तवैक्यपर्यवसायित्वात् । प्रकृते च संविद्रूपाधिकरणस्य प्रतियोग्यात्मनश्च दर्शित-रीत्या पारमार्थिकत्वेन संविदात्मप्रतियोगिक²परमार्थभेदनिषेधस्य तदैक्यपर्यवसायित्वादिति न किंचिदनुपपत्तम् । बाधाबाधाभ्यामिति । भेदमात्राभावे साध्ये घटमुपलभ इत्यादिभेदानुभवाधः । घटभेद-

¹ न चैवं तदनु-ज्ञा.

² भेदपरमार्थनिषेधस्य—ज्ञा.

अत्र समवायनिराकरणम्

नापि समवायः; जन्यसंबन्धस्य यावत्संबन्धिजन्यत्वेन¹
तदुत्पत्तिकाले संबन्धाभावेन ²युतसिद्धिप्रसङ्गात्। समवायस्य
समवायान्तरापेक्षायामनवस्थाप्रसङ्गात्। नापि नित्यः समवायः;
संबन्धिना रूपादिना तत्प्रतीत्या च विना सतः प्रतीयमानस्य च

दीपनम्

प्राभाकरमतं दूषयति—जन्येति। समवायस्येति। भाव-
कार्यस्य समवायिकारणजन्यत्वनियमात् समवायस्यापि समवेतत्वं
वक्तव्यम्। एवं तस्य तस्यापीत्यनवस्था स्यादित्यर्थः। प्रथमं प्रसिद्ध-
संबन्धस्वभाववैलक्षण्येन वैशेषिकादिमतं दूषयति—नापीति।

पूरणी

प्रतियोगिकपरमार्थभावस्य संविदि साधने तु सिद्धसाधनम्, ब्रह्मरूपायां
संविदि भेदान्तरवत् घटभेदस्यापि वस्तुतो विरहात्। यथा चैवं सति
संविद्रो न घटैक्यं तथानुपदमेव वर्णितम्। न तु संविदि घटभेदा-
भावानुमाने बाधादत्र च तद्विरहाद्वैषम्यमित्यर्थः। भेदविरहमात्रानुमाने
भेदानुभवबाधस्योभयत्रापि तुल्यत्वात् भेदपारमार्थिकाभावसाधने च
तत्रापि बाधविरहादिति।

प्रथममिति। यद्यपि प्राभाकरमतं पूर्वमेव निराकृतं तथापि
प्रथममित्यस्य हेत्वन्वयः न तु निराकरणेन। तथा चादौ संबन्ध-
स्वभाववैलक्षण्यं हेतुः, हेत्वन्तरमपि पश्चात्समवायनिराकरणे वक्ष्यत
इत्यर्थः। यद्वा निराकृतमपि प्राभाकरमतं तन्मुखेन समवायनित्यत्व-
निराकरणाय पुनरुपस्थाप्य पुनः स्वयं निराकरिष्यत इति तदपेक्षया

¹ जन्यतया—ग. छ.

² अयुतसिद्धयभाव—ख.

संबन्धत्वानुपपत्तेः । घटे इदानीं श्यामतासंबन्धो नास्तीत्यनुभवेन तस्य कादाचित्कत्त्वाच्च । नच श्यामताभावमेवानुभवो

दीपनम्

संबन्धत्वेति । संबन्धो हि संबन्धिपरतन्त्रस्वभावतया तत्रिरूपणाधीन-निरूपणस्तदधीनसत्ताकश्च । यथा संयोगः । रूपघटसमवायश्च शब्दादि-समवायादन्योऽनन्यो वा । उभयथापि संबन्धिनौ विना तिष्ठति प्रतीयते चेति संबन्धत्वव्याहतिः । वायौ विद्यमानस्यापि समवायस्य रूपसम-वायाभेदे तस्य तद्विशिष्टप्रतीत्यनियामकत्वादपि न तस्य संबन्धत्वम् । न चासंसर्गाग्रहसहकारिविहादेव तत्र विशिष्टधीविह इति वाच्यम् ; तर्हि कस्यचित् कदाचित्तत्रोत्पन्नरूपविषयः प्रमात्वं स्यात् । न च तत्रिरूपितसमवायो नास्तीति वाच्यम् ; तद्विचित्समवायस्यापि रूप-निरूपितसमवायाभिन्नत्वेन तत्समवाये तत्रिरूपितत्वस्यापि सत्त्वात् । अत एव शुक्लौ रजतमिति धीरपि न अमः स्यात् , प्रतीत²संबन्धा-बाधात् । न चावाराधेयभावसंबन्ध एव सर्वत्र विशिष्टधीविषय इति वाच्यम् ; सर्वत्राधाराधेयभावनिबन्धनैव विशिष्टधीरिति समवायोऽ-किञ्चित्कर एव स्यात् । तथा च किं तेन नित्यसमवायेन वन्ध्याय-मानेनेत्यनित्य एव सोऽभ्युपेय इति भावः । अनुभवतोऽपि रूपादि-संबन्धोऽनित्य इत्याह—घट इति । संबन्धिनिरूपिताभावविषयत्वे संयोगस्यापि नाशो न सिद्धयेत्तत्रापि तदनुभवस्य विभागादिविषयत्व-

पूरणी

वैशेषिकादिमतनिराकरणस्य प्राथमिकत्वं द्रष्टव्यम् । उभयथापीति । नित्यसमवायस्य तत्पूर्वापरसमययोरपि सत्त्वादित्यर्थः । प्रतीतसंबन्ध-स्येति । रजतत्वसमवायस्य शुक्लावपि सत्त्वादित्यर्थः । विभागादीति ।

¹ त्वायोगात्—क. ख. ग. छ. ² संबन्धस्याबाधादिति व्याख्यानुसारी पाठः.

विषयीकरोति न संबन्धाभावमिति वाच्यम्; अन्यत्र श्याम-
तायाः सच्चात्। अत्र नास्तीति चेत्, तस्यां तत्संबन्धे च

दीपनम्

संभवात् । दूषणान्तरमप्याह—अन्यत्रेति । तत्संबन्धे चेति
चकारेण प्राक्श्यामघटवृत्तिपीतत्वसमवाये तन्निरूपितत्वमप्यस्तीति दर्श-
यति । न च घटे भूतलसंयोगे सत्यपि तत्र तदभावोच्चेदमनुपपत्रमिति
वाच्यम्; तन्निरूपितसंयोगाभावात् । श्यामताया घटादिवृत्तिप्रयोजक-
समवायस्य वायाविव घटे भूतलस्य वृत्तिप्रयोजकसंबन्धाभावाच्च । किं
च घटे तेनैव संबन्धेन तद्वैशिष्ट्यप्रमावद्वायावपि रूपादिवैशिष्ट्यप्रमा-

पूरणी

असंयुक्तप्रत्ययस्य संयोगिद्रव्यनिरूपितविभागादिविषयत्वेनान्यथासिद्धे-
रित्यर्थः । न चैव विभागस्य संयोगविरोधिगुणतया तेन तन्नाशोऽवश्यं
सिद्धयेदिति वाच्यम्; तर्हि रक्ततासमवायस्यापि श्यामतासमवाय-
विरोधितया तेनापि तन्नाशप्रसङ्गः । लाघवेन विरोधिसन्निपातमात्रस्य
भावनाशकत्वादिति भावः । घटवृत्तिसंबन्धस्य श्यामतानिरूपितत्वा-
भावशङ्कापि न कार्येत्याह—चकारेणेति । भूतलस्येति । संयोगस्या-
धारताशून्याङ्गुळ्यादिसाधारणत्वेन वृत्तिप्रयोजकत्वाभावात् रूपादिसम-
वायस्य च त्वया तंत्रयोजकत्वाभ्युपगमादित्यर्थः । वायुवृत्तिसमवाये
तन्निरूपितत्वाभावमभ्युपेत्यापि दोषान्तरमाह—किं चेति । न तु
भूतले घट इति प्रतीतेः प्रमात्रं युक्तम्, घटे भूतलाधारताप्रयोजक
संबन्धाभावेऽपि तदाधेयताप्रयोजकसंबन्धसत्त्वात् । वायौ तु न रूप-

सति तदभावायोगात् । अतो विनिगमकाभावादुभयाभावो
^१ वाच्यः । न चैवं कार्यसमवायस्यापि समवायान्तरापत्तिरिति
 वाच्यम्; तस्यासमवेतत्वात् । समवेतकार्यस्यैव समवायिजन्य-
 त्वात् । अस्य च ध्वंसवन्निमित्तमात्राधीनत्वात्^२ ॥

दीपनम्

स्यात् । अत एव वायुवृत्तिसमवाये रूपनिरूपितत्वाभावात् तथा
 प्रमेति निरस्तम् । घटवृत्तिसंयोगे ^३भूतलवृत्तित्वाभावेऽपि तद्वैशिष्ट्य-
 प्रमादर्शनात् समवायस्वरूपातिरिक्तरूपनिरूपितत्वाभावाच्चेति भावः ।
 किं च रक्ते श्यामतासंबन्धे प्रमाणाभावात् तद्विनाशबुद्धिरन्यथा
 नेतव्येत्यभिप्रेत्याह—अत इति । श्यामताया अपि समवायवदेकत्वे
 बाधकाभावाद्विपरीतमेव न्याय्यमित्युक्तं विनिगमकाभावादिति । अस्य
 चेति । एतच्च गुरुमतेनोक्तम् । वस्तुतस्तन्मतमसङ्गतम्, भावकार्य-
 स्यापि समवायवदेवान्यस्यापि निमित्तमात्रादेवोत्पत्तिप्रसङ्गादनित्यसम-
 वायोऽपि मुघैवेत्यर्थः ॥

पूरणी

निरूपितः कश्चित्संबन्ध इति न तत्पतीतेः प्रमात्वमित्याशङ्क्याह—
 समवायस्वरूपेति । नन्वेवं त्वदभिमतनित्यैकश्यामता न सिद्ध्येत्,
 तन्नाशस्याभ्युपगमादित्यत्राह—श्यामताया अपीति । उभयनाश-
 विषयत्वेऽक्तिरुखमात्रमिति भावः । ननु किमनित्यसमवायः सिद्धा-
 न्यभिमत इत्याशङ्क्य नेत्याह—एतच्चेति ।

^१ वक्तव्यः—ग. छ. ^२ त्रजन्यत्वात्—ग. ^३ भूतलनिरूपितत्वाभावेऽपि—ख.

जन्ययोर्नित्यसंबन्धे प्रमाणाभावाच्च । अभावविशिष्ट-
प्रत्यक्षवदूपादिविशिष्टप्रत्यक्षस्य तेन विनाप्युपत्तेः । कल्प-
स्वरूपादेवोपपत्तावकल्पसवायकल्पने गौरवात् । किं चैव
त्वन्मते वस्तुत्वमेवैकं गुणगुण्यादिविशिष्टधीविषयः संबन्धोऽस्तु,

दीपनम्

एवं समवायस्य नित्यत्वे बाधकमुक्ता तत्र प्रमाणमपि नेत्याह—
जन्ययोरिति । न तावच्छुक्तो घट इति प्रमाणम्; तस्याभेदविषय-
त्वात् । तत्र इयामतासंबन्धो नास्तीत्यनुभवाच्चेति । नापि शुक्तो घट
इति विशिष्टप्रत्ययो विशेषणविशेष्यसंबन्धविषयः विशिष्टप्रत्ययत्वादित्यनु-
मानं तत्र प्रमाणमित्याह—अभावेति । नच लाघवादेकः समवायः
सिद्ध्यति, स्वरूपं च परस्परव्यावृत्तमिति न विशिष्टधीविषय इत्याह—
कल्पसेति । अन्यथा अभावेऽपि स्वरूपं संबन्धो न स्यादिति भावः ।
संबन्धिपारतन्त्र्यरहितस्यापि समवायस्य संबन्धत्वे सत्ता गगनादिकं वा
संबन्धकृत्यं करोतु, किं समवायेनेत्याह—किं चैवमिति । स्वरूप-
संबन्धस्यापि संबन्धिमात्रत्वे घटादिज्ञानादपि चक्षुरादिव्यवहारः स्यादि-

पूरणी

अभावेति मूलम् । विशेषणविशेष्यसंबन्धमात्रविषयत्वसाध्ये
स्वरूपसंबन्धेनार्थान्तरता । स्वरूपातिरिक्तसंबन्धविषयत्वे तु अभाव-
विशिष्टप्रत्यक्षे व्यभिचार इति भावः । न च लाघवादिति ।
संबन्धमात्रविषयकत्वं साध्यम्, न चार्थान्तरता; लाघवादेकसंबन्ध-
सिद्धेरित्यर्थः । घटादिज्ञानादिति । चक्षुरादिजन्यघटादिज्ञानस्य चक्षु-
रादिसंबन्धित्वादित्यर्थः । रूपघटादावतिरिक्तसमवायाभ्युपगमे ज्ञानघटा-
दावपि स्वरूपातिरिक्तं नित्यैकवैशिष्ट्यं किंचित्सिद्ध्येदित्यर्थः ।

¹ वायिकरणे—ख.

कल्पे विशिष्टधीनियामकत्वकल्पने लाघवात् किं पदार्थान्तरेण । स्वरूपसंबन्धस्यापि स्वरूपादन्यत्वेनैकतया समवायाविशेषाच्च । तस्मान्ब्राह्मिस्त समवायः^१ । नापि तादात्म्यम् ॥^२ न तावत्तादात्म्यमभेद एव ; धर्मधर्मिभावाद्यसंभवात् । अभेदस्य संबन्धत्वायोगात् । नापि भेदाभेदौ ; समानसत्ताक्योस्तयो-

दीपनम्

त्यतिरिक्तत्वं वक्तव्यम् । एवं च सोऽपि लाघवादेक एव स्यात्, ततश्च न रद्विलक्षणसमवायसिद्धिरित्याह—स्वरूपेति । अभेदस्येति । एतच्च प्रागेव निरूपितम् । पराभिमतं तादात्म्यं निराकरेति—नापीति । किं विदारणात्मा गुणगुण्यादिभेदस्तदुभयाभेदस्याभावः, किं वान्यस्य कस्यचित् । अन्त्ये घटस्य धेटेनेव रूपादिनाप्यभेदस्तुत्य एव स्यात्, ^३तदभेदाभावस्योभयत्रापि तुल्यत्वादिति कुतो गुणगुण्यादिभावः । आद्ये अनुभवविरोधः । न हि प्रमीयमाणभेदस्याभावं कश्चिदनुभवति । किं शुक्तौ रजततदभाववत्तयोर्विषमसत्ता^४ भूतले घटतदभावयोरिव ^५समानसत्ता वा । आद्ये भेदः अभेदो वा सत्यः, नोभयमपीति कुतो भेदाभेदौ । द्वितीय आह—समानेति । भाव-

पूरणी

विदारणात्मेति । अभेदविरहात्मेत्यर्थः । एतच्च विकल्पोपयोगितयोक्तम् । कचित्तु संविदात्मगुणगुण्यादिभेद इति पाठः, तत्र संविदात्मनोर्गुणगुण्यादिरूपेण भेद इत्यर्थः । संविदात्मग्रहणं च प्रकृतत्वाद्वृष्टव्यम् । तदभेदेति । वस्त्वन्तरभेदविरहात्मकभेदे सत्यपि रूपाद्यभेदविरहात्मकभेदस्याभावादित्यर्थः । यद्यपि रूपादिभेदस्यान्याभेदविर-

^१य इति—ग.छ. ^२न च तत्त्वभेद—रूप, न तावत्तदभेद—ग. ^३तदभावाभाव—क.

^४विषमा सत्ता—च. ^५समाना वा—च.

युगपदेकत्रासंभवात् । घटादेर्मदाद्यमेदे¹ तदुत्पत्त्यनुपत्तेश्च ।
²भेदोऽप्यस्तीति तत उत्पत्तिरिति चेत्तर्हि जायमानं मृद्धिन्नं
 प्राङ्गनास्तीति वक्तव्यम् । घटादिश्च जायमान एव, प्राक्तच्छब्द-
 बुद्ध्योरभावात् । प्रागसतश्च सतो भेद इति कुत्राभेदः । एवं
 मृज्जायते विनश्यतीति बुद्ध्यभावाच्च न जनिविनाशवतो
 मृदभेदः । तस्माद्यज्जायते विनश्यति तत्तदुपादानादत्यन्तं
 भिन्नमेव ।

दीपनम्

भावयोरप्येकदा एकत्राभ्युपगमे तन्मूलो विरोधः क्वाडपि न स्यात्
 अप्रतीतेश्च । न हि गुणगुण्यादेयोऽभेदः प्रतीयते तदभावं कश्चिदनुभव-
 तीत्यर्थः । एवमभेदोऽपि किं कार्यकारणयोः स्वरूपैक्यं किं वा
 कश्चिद्भर्मो द्रव्यत्वादिः । आद्य आह—घटादेरिति । द्वितीयं शङ्कते—
 भेदोऽपीति । अपिशब्दो द्रव्यत्वादिरूपमभेदं समुच्चिनोति । तर्हि
³घटयोरिव द्रव्ययोः कार्यकारणयोरप्यत्यन्तं भेद एवाभ्युपगतः स्यादि-
 त्यभिप्रेत्योपपत्तितोऽपि भेद एव युक्त इत्याह—तर्हीति । ततः किं
 तत्राह—घटादिश्चेति ।

पूरणी

हात्मकत्वं शङ्कितुमशक्यं तथापि कथंचिन्मतान्तरे संभावितं निराकृतमिति
 मन्तव्यम् । ननु कार्यकारणव्यतिरिक्तविषय एव भेदाभेदयोर्विरोध
 इत्यत्राह—अप्रतीतेरिति । इतरत्राप्येकत्रोभयाप्रतीत्या विरोधकल्पना ।
 सा चात्र तुल्येति भावः । काश्चिद्भर्म इति । स्वरूपेण भिन्नयोरेव द्रव्यत्वा-

¹ तत उ—ग.छ.

² तत्र मे—छ.

³ घटपर्योरिव—च.

कस्तर्हि गुणगुणिनोः संबन्धः ? तादात्म्यमिति ब्रूमः । किं तत्, भिन्नत्वे सत्यभिन्नसत्ताकत्वम्, सत्तानवच्छेदक-भेदवत्त्वमिति यावत् । घटादिर्हि दण्डादेवि मृदादेरपि भिन्न एव । अन्यथा प्रागुक्तदोषानपायात् । परं तु ^१मृद्घट इति भेदो विद्यमानोऽपि नात्मसत्तावच्छेदक इत्यसन् । दण्डघटभेदस्तु सत्तावच्छेदक इति सन् । मृद्घट इति प्रतीत्या मृत्सत्त्वं विना

दीपनम्

ननु भेदे सत्तैक्यमेव कुतस्तत्राह—सत्तानवच्छेदकेति । कथं तर्ष्यभेदपतिपतिस्तत्राह—परं चिति । नात्मसत्तेति । स्वतन्त्रयोहिं धर्मिप्रतियोगिनोभेदः स्वाधिष्ठानात्मसत्तामवच्छेदनत्ति भिन्नावेतौ सन्तावित्यपरोक्षानुभवात्, कार्यस्य तु कारणपरतन्त्रतया तथाननुभवाच्च तयोभेदः सत्तानवच्छेदक इति वर्तमानोऽप्यसञ्चित्यसङ्केदवत्त्वमेव तादात्म्यमित्यर्थः । उक्तेर्थे प्रमाणमाह—मृद्घट इति । अस्ति हि सुवर्णं कुण्डलं मृद्घट इति सामानाधिकरण्यप्रतीतिः । न चेयं घटादेर्मृत्त्वादिजाति-संबन्धविषया ; उपादानातिरिक्तानुगतजातौ प्रमाणाभावस्थोक्तत्वात् । गुणगुणिजातिव्यक्तीनामपि तादात्म्यप्रतीतिदर्शनात् । न च सर्वत्र

पूरणी

दिसाधारणधर्मवत्त्वलक्षणोऽभेद इत्यर्थः । स्वतन्त्रयोरिति । युतसिद्धयो-रित्यर्थः । स्वाधिष्ठानेति । स्वाधिष्ठानस्वरूपपृथक्सत्तां प्रयोजयतीत्यर्थः । असङ्केदवत्त्वमिति । पृथक्सत्त्वाप्रयोजकभेदवत्त्वमित्यर्थः । यदप्याधिष्ठान-सत्तैकैव तथाप्यत्र पृथक्सत्तेत्यनेन स्वातन्त्र्येण तदुपलब्धिप्रयोजकं युतसिद्धत्वं विवक्षितम् । तच्च परस्परपरतन्त्रस्वभावत्वमिति न कश्चिद्वोषः । गुणगुणीति । शुक्लो घट इत्यादेः सामानाधिकरण्यानुभवस्य

^१ मृद्घटभेदो—ख. ग. छ.

सत्ताया अदर्शनेन च तद्देदस्य ततो विलक्षणत्वात् । ननु स एव भेदोऽन्यत्रापि वर्तते, स च सन्वेति चेत्र;

दीपनम्

समवायनिबन्धनैव तत्पतीतिः; तस्य सत्त्वेऽपि संबन्धिनौरत्यन्तभेदेनाभेदप्रतीत्यनुपपत्तेः । अनुभूयते चेदं नीलमित्यादिनाभेदः । तस्माद्द्विन्नयोः सत्तैक्यमेव कार्यकारणयोस्तादात्म्यम् । एवं गुणगुण्यादेरपीत्यनुभवासिद्धं कार्यकारणादीनां दण्डघटविलक्षणं तादात्म्यमित्यर्थः । स एवेति । एकप्रतियोगिकानन्तभेदानुपपत्तेरित्यर्थः । यद्यप्यत्यन्ताभाव इव भेदोऽप्यारोपितस्याविष्टानान्न भिद्यत¹ इति तदेव कथंचित्तश्चिरुपितत्वाकरेण भेदबुद्धिविषयः अन्यत्र विद्यमानस्त्वत्यन्ताभाव इव

पूरणी

न गुणगुणिगतजातिविषयत्वं संभवति; गुणिगतधर्मत्वादेः शौक्लयगुणाद्यनिष्ठत्वादित्यर्थः । एकप्रतियोगिकेति । तथा च कपालपटादिवृचिर्घटभेद एक एवेति पटादौ सत्तावच्छेदकस्य कथं कपाले तदनवच्छेदकत्वम् , प्रतियोगितदभावयोरेकत्र विरोधादित्यर्थः । आरोपितस्येति । यद्यप्येतावता चैतन्याध्यस्तप्रपञ्चभेदस्य चैतन्यस्वरूपत्वेऽपि कपाले घटभेदस्य न कपालस्वरूपत्वं ; तत्र तस्यानध्यासात् , कपालघटयोरुभयोरपि चैतन्य एवाध्यासाभ्युपगमात्, तथा च तादृशभेदस्योपादानाद्वेदेतत्रोक्तदोषप्रसङ्ग एव, तथापि कपालावच्छिन्नचैतन्यमेव घटाद्युपादानं न कपालादिकम् । अतः कपालादेः पृथक् घटादितादात्म्यं नेति मतावष्टम्भेनेदमुक्तम् । यद्वा कपालाद्यवच्छिन्नचैतन्यमात्रोपादानत्वाभिप्रायेण यद्यपीति चोदम् । कपालादेरप्युपादानत्वमिति मतावष्टम्भेन तथापीति

¹ चातिभिद्यत-च.² विरोधादिति भावः-ङ्गा.

तथाप्येतदवच्छेदेन सत्तावच्छेदकत्वाभावात् । समवायस्य वायवा-
दिवृत्तित्वेन रूपाद्यनिरूपितत्ववदस्याविरोधात् । अस्मन्मते त्व-
भेदेऽप्यौपाधिकमेदोऽप्यस्तीति न कोऽपि दोषः । एतदेव
सिद्धान्ते ^१कल्पितभेद उपादानोपादेययोरित्युच्यते । अन्या-
हशस्य दण्डादिभेदव्यावृत्तस्यासंभवात्^२ । न चायं ज्ञानात्मनोः

दीपनम्

धर्मिणो भिद्यत इति स सत्तावच्छेदक एव, तथापि तदेकत्वमभ्यु-
पेत्याह — तथापीति । एतदेवेति । भेदस्य सत्तानवच्छेदकत्वमेवेत्यर्थः ।

पूरणी

समाधानम् । तदेकत्वमिति । भेदस्योपादानातिरेकं तस्य च पटादि-
^३वृत्तेरेकत्वं चाभ्युपगम्येत्यर्थः । तथापीति मूलम् । उपादानतदति-
रिक्तवृत्तित्वलक्षणावच्छेदकभेदात्तदाविरोध इति भावः । ननु तद्वेदस्या-
पारमार्थिकत्वमादाय कल्पितव्यपदेशोऽस्तित्वत्याशङ्काह—अन्याहश-
स्येति मूलम् । दण्डादिभेदस्यापि कल्पितत्वेन तद्वैलक्षण्यानुपपत्ते-
रित्यर्थः ॥

नन्वत्र सत्तावच्छेदकभेदाभावो वा संबन्धत्वेनाभिमतः, तदनव-
च्छेदकभेदो वा । नादः; भेदाभावस्य संबन्धत्वनिरासात् । न द्वितीयः;
घटपटयोर्भेदे सत्यपि विशिष्टप्रत्ययादर्शनेन तस्य विशिष्टज्ञानानियामक-
त्वात् । सुवर्णं कुण्डलमित्यत्र कुण्डले सुवर्णभेदाप्रतीतेश्च । अन्यथा
सुवर्णार्थिनस्तज्ज्ञानात्कुण्डले प्रवृत्त्यनुपपत्तेः ^४ तद्विन्नत्वेन ज्ञातघटादौ
तददर्शनात् । किं चान्योन्याभावात्मकभेदस्य प्रतियोग्यादिनिरूप्यतया

^१ कल्पितो भेद-घ. ^२ स्याभावात्-छ. ^३ वृत्तेकत्वं-झ. ^४ तद्विन्नत्या-झ.

पूरणी

प्रथमं शुक्लो घट इत्यादितादात्म्यप्रतीत्यनुपपत्तिः, अभावस्य क्वचिदपि संबन्धत्वेनाकल्पनाचेति चेत्, अत्रेदमभिसंहितम्—पृथक्सत्त्वाप्रयोजक-भेदस्तादात्म्यम् । भेदश्चानिर्वचनीयो धर्मविशेषो न त्वन्योन्याभावः; न अर्थानुलेखेन तत्पत्तिः । स चोपादानवृत्तिः पटादिवृत्तिभेदाद्विलक्षण एव । घटः पटो नेतिवद्धटो मुन्त्रेत्यप्रतीतिः । तद्वदैकत्वोक्तिरनास्था, अतिरिक्तान्योन्याभावे मानाभावेन घटादावपि विभागारूप्यानिर्वचनीयधर्म-एव भेद इति मतावष्टम्भेन वा । अतो न सङ्कटं किंचित् । न चैव नामान्तरेण समवायाभ्युपगम एवायमिति वाच्यम् ; समवायस्यैताद्बग्भेद-^१ नियतत्वेन तेनैव तद्यवहारोपपत्तौ तदनभ्युपगमात् । अयुतसिद्ध-तत्त्वस्वरूपं वा तादात्म्यमिति सुख्यम् । यतु भेदस्यासत्त्वं धर्मिभिन्न-सत्त्वाकत्वम् । मृद्घटभेदो मृद्घिन्नसत्त्वाकः । दण्डघटभेदस्तु दण्डसमान-सत्त्वाक इति तद्वैलक्षण्यम् । न चैव चन्द्रे चन्द्रभेदभ्रमे च चन्द्रस्य स्वभिन्नसत्त्वाकभेदवत्त्वाचादात्म्यापातः; वास्तवस्वरूपैक्याभावे सतीति विशेषणादिति, तदयुक्तम्; मृद्घटभेदस्य व्यावहारिकमृद्घिन्नसत्त्वाकत्वे पारमार्थिकत्वायोगेन प्रातीतिकत्वं वक्तव्यम् । तथा च चन्द्रवन्मृद्घटयो-रपि स्वरूपैक्यप्रसङ्गः । स्वरूपैक्याभावे सतीति विशेषणे तथा भूतयोः साक्षिविषयदर्शनयोस्तादात्म्यानुपपत्तिश्चेति दिक् ॥

ननु ज्ञानात्मनोः कथं पारमार्थिकत्वम्, मानाभावात् । न च श्रुतिप्रतिपाद्यत्वाचदिति वाच्यम्; मायाभूतादेरपि “इन्द्रो मायाभि:” इत्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यत्वात् । न च “सत्यं ज्ञानं” इत्यादिना सत्यत्वेन श्रुतिप्रतिपाद्यत्वाचदिति वाच्यम्; “मृत्तिकेत्येव सत्यं” इत्यादौ

^१ नियततया—ज्ञा.

संबन्ध इति वाच्यम्; पारमार्थिकयोर्मिथ्याभेदेभेदस्यैव

दीपनम्

पारमार्थिकयोरिति । ज्ञानस्य “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इत्यादिवाक्येन, “कतम आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृष्ट्यन्तज्योतिः पुरुषः” इत्यादि-वाक्येनात्मनश्च तात्पर्येण प्रतिपादितत्वात्तयोः पारमार्थिकत्वमित्यर्थः ।

पूरणी

मृदादेरपि सत्यत्वप्रतिपादनात्तदापत्तेरित्यत्राह—ज्ञानस्येति । सर्वेषां वेदान्तानां चिद्रूपब्रह्मतात्पर्यकतया मायाभूतार्देश्चिकासत्यत्वस्य वा तात्पर्येण श्रुतिप्रतिपाद्यत्वाभावादिति भावः । यद्यपि सत्यादिवाक्येऽपि ब्रह्मैव तात्पर्यतः प्रतिपाद्यम्, न ज्ञानम्, तस्यैव प्रकरणित्वात्, तथापि “ब्रह्मविदामोति परं” इति मुक्तिसाधनज्ञानविषयतया पूर्व-वाक्यावगतब्रह्मस्वरूपजिज्ञासार्थमिदं ब्रह्मणो ज्ञानादिस्वरूपत्वं प्रतिपादयतीति भवति ज्ञानं तत्तात्पर्यविषयः । न चैवमेतच्छ्रूत्यैव ज्ञानात्मनो-भेदः सिद्ध्यतीति किं तदर्थयज्ञान्तरेणोति वाच्यम्; तद्वार्द्धायैव न्यायानुसरणात् । यद्वा ज्ञानपदमर्शाद्यच्चप्रत्ययान्ततया ज्ञानवत्परतयापि संभावितमेवेति श्रुत्यन्तराद्यनुसरणम् । न चैवं तथा मन्यमानं परं प्रति कथं ज्ञानस्य श्रुतितात्पर्यविषयतयोपन्यास इति वाच्यम्; ज्ञानव-त्परत्वेऽपि तद्वाक्यस्य ज्ञानतात्पर्यनपायादिति दिक् । न चैवं कर्मश्रुत्या तात्पर्यतः प्रतिपादितस्वर्गज्योतिष्ठोमादेरपि सत्यत्वापत्तिः; स्वर्गादि-वस्तुस्वरूपस्य श्रुतिप्रमेयत्वाभावात् । तत्साधनत्वांशस्यैव तत्तात्पर्य-विषयत्वात् । तस्य च मिथ्यावस्तुसंबन्धितया सत्यत्वानर्हत्वात् । मिथ्या-वस्तुसंबन्धैकस्वभावतया श्रुतितात्पर्यविषयत्वस्य सत्यताप्रयोजकत्वात् । न च तत्र व्यभिचारः; मिथ्यावस्त्वसंबन्धैकस्वभावत्वेन तद्विशेषणात् ।

पूरणी

कर्मकाण्डस्यापि ब्रह्मज्ञानानुकूलकर्मपरतया ब्रह्मण्येव परमतात्पर्याच्चेति
दिक् । यद्वा सत्यत्वेन श्रुतितात्पर्यविषयत्वादित्यर्थः । “कतम आत्मा”
इत्यत्रापि आत्मनोऽवस्थात्रयानुस्यूतत्वादिनाऽविनाशित्वादिप्रतिपादनेन
सत्यत्वस्यैव तात्पर्यतो लाभादिति ।

नन्वत्र जीवसंविज्ञीवात्मनोरैक्यं न प्रतिपिपादयिषितम् ; जीवस्य
व्यवहारेहतुतया जाग्रदाद्यवस्थात्रयानुस्यूतवृत्त्यतिरिक्तसंविदो निरूप-
णात् । जीवव्यवहारार्थायाश्च तस्याः सर्वज्ञब्रह्मर्त्वस्याद्वितीयब्रह्म-
र्धर्मत्वस्य वा शङ्कितुमशक्यत्वेन तदभेदस्यासाध्यत्वात् । तयोश्चोदाहृत-
श्रुतिभ्यां न पारमार्थिकत्वलाभः, सत्यादिवाक्यस्य ब्रह्मज्ञानस्वरूप-
प्रतिपादकत्वात् । विज्ञानमयादिश्रुतेरपि ब्रह्मपरत्वेन विज्ञानमयाधिकरणे
दर्शितत्वात् । तथा हि—विज्ञानमयवाक्यगम्यो जीवो ब्रह्म वेति
संशये संसारी जीव एव, आदिमध्यावसानेषु संसारस्य प्रपञ्चनात् ।
आदौ तावत् “विज्ञानमयः प्राणेषु” इति देहेन्द्रियादिसंबन्धावगमात्,
उपसंहारेऽपि “स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणे-
षु” इति तस्यैव कर्तनात्, मध्येऽपि स्वग्राद्यवस्थाप्रतिपादनादिति
पूर्वपक्षिते, ब्रह्मैव तत्तात्पर्यगोचरः । जीवस्त्रूपस्य लौकिकाहंप्रत्ययादेव
सिद्धत्वात् । संसारपञ्चनं च संसारोपलक्षितात्मानमनुय तस्य ब्रह्मक्य-
विधर्थमिति तत्र सिद्धान्तितम् । ततः कथं तच्छ्रुतितात्पर्यविषयतया
जीवसंविदोः पारमार्थिकत्वमुक्तमिति चेत्त्र ; जीवशयोर्वेक्ष्यमाणरीत्या
वास्तवैक्यममिप्रेत्य जीवसंविदोरप्येतच्छ्रुतितात्पर्यविषयत्वोपन्यासादिति ।
विज्ञानश्रुतेरयमर्थः—विज्ञानमयो लिङ्गशरीरमयः । तेन स्थूलदेहव्यति-
रेकः सिद्धः । प्राणेषु चक्षुरादीन्द्रियेषु प्राणादिवायुषु हृदि अन्तःकरणे
अन्तरन्तरा वर्तमानः तेन तदाधेयपुरुषस्य आवारेन्द्रियादिशरीरमेदः

दीपनम्

ननु द्रव्यत्वादात्मनि कस्यचिद्गुणस्य संबन्धो वक्तव्य इत्याशङ्कय
तादृशद्रव्यत्वमेव तस्यासिद्धमित्यभिप्रेत्य ज्ञाने वर्णितं न्यायं सुखादावति-

पूरणी ●

सिद्धः । आन्तरत्वोक्तया बुद्धिपरिणामरूपकामसङ्कल्पादिभ्यो भेदः
सिद्धयति । तासां बुद्धयनान्तरत्वात् । ज्योतिः तेषां साक्षिपुरुष इति ।
वस्तुतस्तु सत्यत्वं नित्यत्वं कालत्रयावच्छिन्नत्वमिति यावत् । वृत्यातिरिक्त-
संविच्छिन्नतया निरूपिता । आत्मा च सर्वैर्मोक्षवादिभिर्निर्त्योऽभ्युपगतः ।
तथा चोदाहृतश्रुतितात्पर्यविषयत्वहेतुमन्तरापि तयोः पारमार्थिकत्वं
सिद्धयतीति मन्तव्यम् ॥

मिथ्याभेद इति भूलम् । यद्यपि भेदस्य मिथ्यात्वं सत्तान-
वच्छेदकत्वं न तु कल्पितत्वमनिर्वचनीयत्वरूपम् । तस्य दण्डादिभेद-
साधारण्यादित्यकम् । अतः पारमार्थिकयोरपि परमते ज्ञानात्मनोर्खि
सत्तानवच्छेदकभेदेऽपि न वास्तवाभेदलाभः, तथाप्युक्तरीत्यानिर्वचनीय-
भेदविशेषस्तादात्म्यसंबन्धः । अनिर्वचनीयश्च पारमार्थिकाधिकरणे
वस्तुतो नास्त्येव । अन्यथा अनिर्वचनीयतानुपत्तेः । किं चानिर्वच-
नीयस्य ज्ञाननिवर्त्यतया तत्राशानन्तरं ज्ञानात्मनोरभेद आवश्यकः ।
नच पूर्व वस्तुतो भिन्नयोः पश्चादभेदः संभवति । तस्माज्ज्ञानात्मनो-
रुक्ततादात्म्याभ्युपगमात्तदभेद एव सिद्धयतीति भावः । कस्य चिदति ।
तथा च ज्ञानमेव तद्गुणः स्यादिति भावः । सुखादावति । ज्ञानता-
दात्म्यवस्तुसुखसंबन्धोऽपि मिथ्या । तत्रात्मनः सुखरूपत्वात् दुःखा-
देश्वात्मनि कल्पितत्वादिति भावः । क्रियादिसत्त्वमपि व्यावर्तयति—

वस्तुत्वात् । एवं गुणसंबन्धस्य मिथ्यात्वे निर्गुणमेव वस्तु । न चैवं घटरूपादेरप्यभेदो घटादर्निर्गुणत्वं चेति वाच्यम्; वास्तवभेदाभावरूपाभेदस्यानिवार्यत्वात् । स्वरूपैक्यं तु कार्यकारणादीनां न केनापि वकुं शक्यम् । नापि निर्गुणत्वम्; ब्रह्माज्ञानप्रयुक्त-

दीपनम्

दिशति—एवमिति । निर्गुणं निर्धर्मकम् । वस्तु ब्रह्मेत्यर्थः । न चैवं ब्रह्मणोऽद्वयत्वापत्तिः, गुणाश्रयघटादिवैरूप्येऽपि सर्वाधिष्ठानतया रूपादिवैलक्षण्यस्यापि सत्त्वेन द्वयत्वोपपत्तेरिति । ब्रह्माज्ञानेति । यदज्ञानप्रयुक्तो येन यस्य संबन्धस्तद्वीनं, यथा शुक्तिः

पूर्णी

निर्धर्मकमिति । सर्वाधिष्ठानेति । गुणादिविलक्षणत्वमेव द्वयलक्षणमिति भावः । वस्तुतो गुणवत्त्वस्य तलक्षणत्वेऽपि कल्पितद्रव्यत्वात्-दुपपत्तिरिति मन्तव्यम् । ननु संविदात्मभेदवदूपघटादिभेदस्याप्य-निर्वचनीयत्वेन रूपघटयोरपि वस्तुतस्तद्वेदशून्यतया संविदात्मवैक्याद्यापत्तिरित्याशङ्क्य निषेधति—न चैवमिति मूले । तद्वेदस्यानिर्वचनीयत्वेऽपि न तद्वेदाभावो घटादावस्ति । तस्य पारमार्थिकतद्वेदाभावस्य तथाविधब्रह्मनिष्ठत्वात् । प्रपञ्चमात्रस्य ब्रह्मनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगितयैव कल्पितत्वात् । स्वसत्त्वाव्यवहारप्रयोजकाधिकरणनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमेव मिथ्यात्वमिति निरूपितत्वात् । अतो घटादे रूपादिभेदशून्यत्वाभावात् वास्तवरूपादैक्यप्रसङ्गः, तद्वेदघटितरूपादिसंबन्धशून्यत्वाभावात् । न वा निर्गुणत्वम् । पारमार्थिकात्मनस्तु संविद्वेदशून्यत्वातैक्यम्, तद्वेदघटितसंबन्धशून्यत्वान्निर्गुणत्वं चेत्यभिप्रेत्याह—वास्तवेति मूले । रूपादिभेदोऽपि संविद्वेदवदपारमार्थिक एव ।

गुणसंबन्धस्य मिथ्यात्वेऽपि यावद्वयवहारमनिवार्यत्वात् । किं चात्मनः केनचित्संबन्धाभावादपि न जन्यज्ञानाश्रयत्वम् । निष्प्रदेश आत्मनि स्वाश्रयवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगिसंयोगस्या-संभवेन¹ मनःसंयोगादेरसंभवात् । न च तत्राप्यवच्छेद-

दीपनम्

स्वाज्ञानाद्रजतसंबद्धमप्यरजतमेव, एवं ब्रह्म स्वाज्ञानात्सर्वाश्रयमपि तद्वीनम् । एवं परमार्थसति ब्रह्मणि गुणसंबन्धस्यापरमार्थत्वादपि । घटे तु गुणसंबन्धो न घटाज्ञानकृतः, किं तु ब्रह्माज्ञानकृत एवेति यावद्वट-सत्त्वं गुणसंबन्धो नापैति । एवं तस्य धर्मिसमानसत्ताकत्वादप्यनपाय इति ब्रह्म निर्गुणं घटादिः सगुण इति व्यवस्था सिद्ध्यतीत्यर्थः । प्रागुक्त-मपि द्रढीकरणाय पुनरनुवदति—निष्प्रदेश इति । अवच्छेदकस्या-वच्छेद्याभावसमानाविकरणत्वे अवच्छेदकत्वानुपपत्तेभावाभावावच्छेदक-

पूरणी

न चैवं तदैक्यम्; उक्तरीत्या घटादेस्तद्वेदशून्यत्वाभावादित्यक्षरार्थः । ननु तत्संबन्धस्य तदज्ञानप्रयुक्तत्वं तदज्ञानपर्यन्तावस्थायित्वे प्रयोजकम्, न त्वज्ञानसमयेऽपि गुणसंबन्धशून्यत्वे, अतः सर्वथा ब्रह्म निर्गुणं न सिद्ध्येदित्याशङ्क्य हेत्वन्तरमाह—एवं परमार्थेति । कल्पितगुण-संबन्धस्य ब्रह्मणि सर्वदा विरहात् । अन्यथा कल्पितत्वानुपपत्तेरित्यर्थः । एवं तस्येति । धर्मिणोऽपि घटादेः कल्पितत्वात् तत्र गुणसंबन्धविरह इत्यर्थः । एवं नित्यसंविदोऽनात्मधर्मत्वमुक्तम् । अधुना जन्यज्ञानमपि न तदुण इत्याह—किं चात्मन इति मूले । प्राक् वृत्तेरतःकरण-

¹ स्याभावेन-छ.

² दक्षमे-छ.

भेदेन संयोगतदभावयेऽवृत्तिरस्त्वति वाच्यम्; व्याधिकरण-
नानावच्छेदकं विना तदयोगात् । नानाधर्माश्रय एकत्र
तददर्शनात् । न च नित्यज्ञानाश्रयत्वे आत्मनः प्रमाणमस्ति ।
तस्मान्न ज्ञानं गुणः । न चैवं ज्ञानत्वसंबन्धाभावे¹ ज्ञानमेव न
स्यादिति वाच्यम्; न तावत्प्रत्यक्षेण जडव्यावृत्तस्वरूपवोधाय
तदपेक्ष्यते ; अविद्यानिवृत्यनुकूल² प्रकाशस्वरूपादेव तस्य

दीपनम्

योर्वैयधिकरणं वक्तव्यम् । तच्चैकवृत्तिनोः परपक्षे न संभव-
तीति नावच्छेदकभेदोऽपीत्याह—व्याधिकरणेति । धर्मयोः
स्वरूपभेदमत्रैवासंकीर्णवच्छेदकत्वे बाधकमाह — नानेति ।
संयोगवति देशेऽपि द्रव्यत्ववृक्षत्वाद्यनेकधर्मसत्त्वात्त्रापि तद-
भावः प्रमा स्यादित्यर्थः । आत्मा किमनित्यज्ञानाश्रयः, उत
नित्यज्ञानस्य । आद्यं निरस्य द्वितीयं प्रत्याह—न चेति । इदानीमेव
ज्ञानामीति ज्ञानेन आत्मधर्मभूते ज्ञाने कादाचित्कत्वानुभवाचेत्यपि
द्रष्टव्यम् । एवमिति । ज्ञानस्यात्मनेव ज्ञानत्वेनापि संबन्धाभाव

पूरणी

धर्मतानिरूपणसमये । वर्णितरीत्येति शैषः । परपक्ष इति । संयोग-
तदभाववद्वृक्षयोरस्मन्मते भेदाभ्युपगमादित्यर्थः । पूर्वोक्तनित्यसंविदः
अनात्मधर्मत्वमपि स्मारयति—नच नित्येति मूले । प्रमाणमस्तीत्य-
नन्तरं तदभेदस्य साधितत्वादिति शैषः । तत्रोक्तमपि स्वयं हेतुं
स्मारयति—इदानीमेवेति । यद्वा साधितवृत्ते; संविद्देदमभिधाय
सामान्यतः परमतसिद्धजन्यज्ञानयोरात्मगुणत्वं निराकरोति—
किं चेत्यादिना । वस्तुतस्तु संविदात्मनो न भिद्यते, अवस्थात्रयेऽपि

¹ ज्ञानमपि तत्र स्यात्—ख. ग., ² स्वरूपप्रकाशादेव—ख.

सिद्धेः । लिङ्गविधया व्यावृत्तिबोधस्तु कल्पितज्ञानत्वेनाप्युपपद्यत इति संविदात्मेति सिद्धम् ॥

दीपनम्

इत्यर्थः । कल्पितेति । यद्यपि ज्ञानत्वं स्वरूपमेव तथापि कल्पितभेदेनैव तस्य धर्मत्वव्यवहार इति तथोक्तमिति द्रष्टव्यम् ॥

पूरणी

जीवस्य व्यवहारासाधारणहेतुत्वात् , जीवात्मवत् । आद्यविशेषणं वृत्तौ व्यभिचारवारणाय, असाधारणपदं च कालेश्वरादौ । न चाप्रयोजकत्वम् । संविद आत्मधर्मत्वे सा पदार्थान्तरं स्यात् गुणो वा । नादः ; परेरपि तथानभ्युपगमात् कल्यनागौरवाच्च । न द्वितीयः ; वृत्त्यातिरिक्तस्वप्रकाशैकसंविदो गुणत्वे मानाभावात् । एकेन्द्रियग्राह्यजातिमत्त्वादिघटितहेतूनां तत्रासिद्धेः । अतः परिशेषात्संविदात्मैवेति सारम् ।

वस्तुतस्तु कूटस्थताश्रुतिविरोधान्नात्मनो वास्तवगुणवत्त्वम् ; तथा सति घटादिवत्परिणामितया कूटस्थत्वानुपपत्तेः । ननु तद्गुणानामुत्पत्तिविनाशवत्त्वेऽप्यात्मनस्तदभावात्कथं कौटस्थयभङ्गः ; अन्यथा त्वम्भतेऽपि प्रपञ्चोपादानस्य ब्रह्मणः प्रपञ्चात्मनोत्पत्तिविनाशवत्त्वया तद्गुणपत्तिरिति चेत् , सर्वदा असतः कार्यस्योत्पत्त्ययोयेन कारणात्मना सतः साऽभ्युपगमन्तव्या । तथा च कारणमेव सहकारिवशात्तत्कार्यभावमापद्यत इति कार्योत्पत्तिविनाशावपि कारणपर्यवसन्नावित्यात्मनो वास्तवगुणवत्त्वे कौटस्थयभङ्गः स्यादेव । कथंचिदपि वास्तवोत्पादविनाशशून्यत्वस्य तदर्थत्वात् । अन्यथा आकाशादिसाधारण्येन कूटस्थत्वस्याविशेषकतया तद्विशेषणत्वस्य निष्प्रयोजनत्वापत्तेः । ब्रह्मणस्तु प्रपञ्चभावमापद्यमानाविद्याविष्टानत्वमात्रेण प्रपञ्चभवनाद्य-

आत्मनोऽसङ्गत्वम्
स चासङ्गस्वभावो निरवयवत्वात् । “असङ्गगो ह्यं

दीपनम्

इदानीं कर्तृत्वादेर्भिन्नथ्यात्वमन्तरेण ज्ञाननिवर्त्यत्वासंभवात्सति च तस्मिन्ब्रह्माभेदलक्षणमुक्तयोगात्तन्मिथ्यात्वं वक्तव्यमिति कर्तृत्वादिकमनिर्वचनीयं, स्वाधिकरणताऽयोग्यवृत्तित्वात्, स्फटिकलौहित्यवत् । न च दृष्टान्तासिद्धिः; अन्यथास्यातिनिरासेन ¹शुक्तिरूप्यस्यानिर्वचनीयविषयतायाः साधितत्वात् । न च स्फटिकलौहित्यधर्नि ऋमः; जपाकुसुमादिनिष्ठलौहित्यस्य स्फटिके परम्परासंबन्धस्यैव प्रतीतिविषयत्वात्, तस्य च सत्त्वादिति वाच्यम्; तत्सन्धिहिते कुञ्चादावपि रक्तं कुञ्चमिति धीप्रसङ्गात् । न च तस्यास्वच्छतया परम्परासंबन्धोऽपि हीयते । ²ऋमे तु स्वाच्छयं दोषतयोपयुज्यते । किं चैव रक्तः स्फटिक इति ज्ञानमात्रस्य ऋमत्वाभिमानः सार्वजनीनो बाध्येत । अतस्तत्रारोपितमेव रूपमिति न दृष्टान्तासिद्धिरित्यभिप्रेत्य पक्षे हेतुसिद्ध्यर्थमाह—स चेति । कर्तृत्वादिनिमित्तसंयोगशून्य इत्यर्थः । निरवयवत्वादिति । ³निरशत्वादित्यर्थः ।

पूर्णी

क्तिरिति नास्मन्मते तद्याहतिः । धर्मिसमानसत्ताकान्यथा ⁴भावस्याकौटस्थयहेतुत्वादिति दिक् ।

सति चेति । आत्मसाक्षात्करानन्तरमपि कर्तृत्वादौ विद्यमान इत्यर्थः । परमार्थसतीति वा । कर्तृत्वादिकमिति । अनिर्वचनीयत्वं बाध्यत्वम् । ज्ञाननिवर्त्यत्वमिति यावत् । अतो न हेतुसाध्ययोरविशेषः । ननु तवापि सन्धिहितकुड्यादौ रक्तऋमः किं न स्यादित्यत्राह—ऋमे त्विति ।

¹ ऋमस्या—ख. ² ऋमे हि—च. ³ अनंशा—ख. ⁴ भावस्य कौट—ट.

पुरुषः, “असङ्गो न हि सज्जते” इति श्रुतेः। नापि कर्ता
भोक्ता वा; ज्ञानानाश्रयत्वात्, घटादिवत्। न च ज्ञानान्यत्व-

दीपनम्

एवं च स्वारम्भकावयवशून्यत्वलक्षणनिरवयवत्वस्य ब्रह्मविवर्ते देहाद-
वपि सत्त्वाद्यभिचार इति दूषणं निरवकाशम्, तत्रापि सांशतायाः
सत्त्वात्। आकाशादिकं चात्रोदाहरणम्। निरवयवसंयोगस्य प्राङ्गिर-
स्तत्वात् न दृष्टान्ते साध्यवैकल्यम्। एवं च निमित्तसंयोगशून्यतया
चिदात्मा कर्तृत्वाद्यधिकरणतायोग्यो न भवतीत्यर्थः। हेत्वन्तरेणाप्या-
त्मनोऽकर्तृत्वादिकं साधयति—नापीति। ज्ञानेति। स्वसमानसत्ताक-
^१ज्ञानानाश्रयत्वादिति नासिद्धिः। अन्तःकरणे तु निषेध्यप्रसिद्धिः।

पूरणी

स्वारम्भकेति । स्वारम्भकविनाशभूतावयवशून्यता-
लक्षणेत्यर्थः । यथाश्रुते अवयवशब्दस्योपादानार्थत्वेन ब्रह्मा-
विद्ययोरपि देहाद्यवयवतयोक्तदोषाप्रसङ्गादिति ध्येयम् । निरवय-
वेति । यद्यप्याकाशादेः संयोगित्वेऽपि तत्संयोग्यात्मकर्तृत्वाद्यनिमि-
त्तत्वात् तत्र साध्यवैकल्यशङ्का, तथापि तस्य दूरोत्सारितत्वसूचना-
र्थमेवमुक्तम् । एवं चेति । आत्मा कर्तृत्वाद्यधिकरणत्वायोग्यः,
तत्रिमित्तसंयोगशून्यत्वादित्यनुमानमिति भावः । हेत्वन्तरेणेति ।
स्वाधिकरणत्वायोग्याधिकरणकत्वरूपपूर्वोपन्यस्तानिर्वचनीयत्वसाध्यहेतु-
मेव विधान्तरेण दर्शयतीत्यर्थः। अकर्तृत्वादिकं कर्तृत्वाद्यधि-
करणत्वायोग्यत्वम् । कल्पितजन्यज्ञानाश्रयत्वेनासिद्धिवारणायाह—
स्वसमानेति । अन्तःकरणे त्विति । स्वपदं प्रकृतपरम् । स्वसमान-

^१ ज्ञानाश्रयताशून्यत्वात्-ख.

मुपाधिः; ज्ञाने साध्याव्यापकत्वात् । निरवयवतया मन-
संस्योगाद्यनाश्रये तस्मिन् कर्तृत्वाद्यसंभवाच्च । कथं तर्हि
करोमि भुज्ज इति प्रतीतिः । न च बुद्धिनिष्ठा सेति वाच्यम्;
चैतन्यसंबन्धप्रतीतेः । आत्मनः संसाराभावे तन्निवृत्तये

दीपनम्

न चाप्रयोजकत्वम् ; चिकिर्षाकृत्योः स्वसमानाधिकरणज्ञानपूर्वत्वेन
तदनाश्रये तदयोगादिति ¹ पूर्वानुमानसिद्धमप्येतदनुमानप्रावल्यार्थ-
माह—निरवयवेति । स एव सांख्यमतमाशङ्क्य निराकरोति—
नच बुद्धीति । बुद्धिमात्रनिष्ठेत्यर्थः । परिणामलक्षणभोगोऽपि तन्मते
बुद्धिर्घर्म एवेति भावः । चिद्रूपोऽप्यात्मा अहमनुभवे प्रकाशत इति
वक्तव्यम् । तदन्यस्यात्मनि प्रमाणस्याभावात् । अहं²प्रत्ययविषयस्या-
नात्मत्वनियमाच्च । स चाहंकरोमि भुज्ज इति कर्तृत्वादियुक्त एवानुभूयत
इत्यात्मैव कर्तेत्याह—चैतन्येति । न चात्मनोऽहंकाराविवेकात्तथा
व्यवहार इति वाच्यम् ; विशिष्टव्यवहारस्य तज्ज्ञानं विना अयोगात् ।

पूर्णी

सत्ताकज्ञानाश्रयो यदन्तःकरणं तद्विकृतं हेतुरित्यर्थः । पूर्वानुमानेति ।
तत्र हेतुतया निर्दिष्टमत्र विपक्षे बाधकत्वेनोपन्यस्यतीत्यर्थः । बुद्धिशब्दा-
मिष्येयाहंकारनिष्ठत्वमस्मन्मतेऽप्यस्तीति तद्यावृत्यर्थमाह—बुद्धि-
मात्रेति । ननु बुद्धिः कर्त्री पुरुषो भोक्तेति तैरभ्युपगमात्र भोक्तृत्वं
बुद्धिर्घर्म इत्यत्राह—परिणामेति । द्रष्टव्यलक्षणभोगस्य पुरुषधर्म-
त्वेऽपि सुखदुःखपरिणामात्मको भोगो बुद्धिर्घर्म एवेत्यर्थः । ननु
सिद्धान्तेऽप्यन्तःकरणस्यैव श्रवणादिकर्तृत्वम् । तच्चात्मन्यारोप्यत
इत्यभ्युपगमेनोक्तदोषात्तस्य स्वतः प्रवृत्तिः कथं स्यादित्यत आह—

¹ आचानुमान—क. ख.² प्रत्ययविषय—च.

श्रवणादिप्रवृत्त्यनुपपत्तेः । न च बुद्धिनिष्ठमेव कर्तृत्वमनुभूय स्वस्मिन्नारोपयतीति वाच्यम्; धर्मिद्वयाप्रतीतेरिति । मैवम्; अहमित्यनुभवस्यैव धर्मिद्वयविषयत्वात् ।

दीपनम्

कर्तृत्वादेश्वैतन्यसंबन्धमन्तरेणापरोक्षत्वायोगचेति भावः । प्रवृत्त्यनु-पपत्तेरिति । न च बुद्धिरेव कर्त्री, श्रवणादेरिति वाच्यम्; जडस्य स्वातन्त्र्येण प्रवृत्त्यसंभवात् तस्याः प्रयोजनाभावाच्च । न हि स्वना-शायैव स्वयं यतते । पुमांश्चाधेयातिशय एवेति भावः । सिद्धान्ति-मतमप्याशङ्क्य निराकरोति —न चेति । बुद्धिरन्तःकरणं, तथा च नोक्तदूषणद्वयमपीति भावः । धर्मिद्वयेति । अहमित्येकरूप एव कर्ता प्रतीयते । नहि स्फटिककुसुमे इव बुद्धितदतिरिक्तात्मानौ पृथक् प्रतीयते इति नानुभूयमानारोपोऽयम् । किं त्वात्ममात्रविषयकप्रमेत्यर्थः । सत्यमहमिति प्रकाशमान आत्मनि कर्तृत्वादिरस्येव । स त्वहङ्काररूपे-दमंशसीभन्नस्यैव चिदात्मनः न तु केवलस्य; शास्त्रैकसमघिगम्ये तस्मिन् कदाचिदपि तदप्रतीतेः । कर्तुरहंपदार्थस्येदमनिदरूपत्वा-दित्याभिप्रेत्याह—मैवमिति ।

पूरणी

पुमांश्चेति । सिद्धान्ते पुरुषः स्वस्मिन्नारोपितकर्तृत्वादिनिवृत्तये स्वय-मन्तःकरणं श्रवणादौ प्रवर्तयतीति युक्तमन्तःकरणस्य स्वनाशार्थमप्य-न्याधीनं प्रवर्तनं भूत्यस्य राजाधीनयुद्धादिप्रवृत्तिवत् । परमते तु पुंसः कर्तृत्वाद्वारोपाभावेन तत्रिवृत्तिलक्षणज्ञानसाध्यातिशयस्याप्य-भावेन प्रयोजनाभावात्केवलं परनाशाय तत्प्रवर्तकत्वं नोपद्यत इति भावः । उक्तदूषणेति । चैतन्यसंबन्धप्रतीतिप्रवृत्त्यनुपपत्तिरूपद्वय-मित्यर्थः ।

अहमनुभवस्य चिदचिदिषयत्वानेस्पणम्

अस्ति तावदहमनुभवगोचरे दुःखित्वम्, अस्ति च
तत्काले तस्मिन्परमप्रेमास्पदत्वम्। अन्यथा तदानीं दुःखे

दीपनम्

आत्मानात्मधर्मद्वयदर्शनेन चाहंपदार्थस्य द्विरूपत्वं दर्शयति—
अस्ति तावदिति । अहं दुःखीत्यबाधितानुभवादित्यर्थः । परमप्रेमा-
स्पदत्वमनुपाधिप्रेमगोचरत्वम् । एतदेव व्यतिरेकमुखेन दृढयति—
अन्यथेति । दुःखे दुःखमात्रे । दुःखजनकस्याहिकण्टकादेः स्वरूपेण
द्रेष्यत्वं दृष्टम् । एवमहंपदार्थस्यापि स्यान्न तु तद्भासदुःखमात्रस्य ।
अतः प्रेमगोचरत्वादेव न तदा तस्मिन् द्रेष्य इत्यवश्यं तदानीमपि
तस्मिन्प्रेमास्पदत्वमित्यर्थः । किं च मुत्रादौ प्रेमगोचरे तदुःखे द्रेष्यः,
तदगोचरे तु न तत्र द्रेष्य इत्यन्वयव्यतिरेकसिद्धं धर्मिणः प्रेमगोचरत्वं
दुःखस्य द्रेष्यत्वनिमित्तमित्यात्मनः प्रेमगोचरत्वं तदानीमपि वक्तव्यम् ।
तच्चात्मनो न सुखसाधनत्वेन, दुःखसाधनत्वस्यापि सत्त्वेन परमप्रेमा-

पूरणी

अनुपाधीति । ननु प्रेम रागः, स चेच्छाविशेषोऽन्तःकरण-
परिणामरूपः । तथा च दुःखलक्षणान्तःकरणपरिणामदशायां कथं
प्रेमगोचरत्वम्, युगपदेकस्य मूर्तस्य परिणामद्वयविरोधादिति चेत्रः;
सजातीयपरिणामद्वयस्यैवैकदा विरोधात् विजातीयरागदुःखपरिणामद्वयो-
पपत्तेः । ननु सुखाकारावभासस्य प्रेमहेतुत्वादुःखदशायां चात्मनः सुखा-
कारेणानवभासात्कथं तदा तत्प्रेमेति चेत्रः; वस्तुतो दुःखविरोधिसुखस्वरूप-
मात्रावभासस्यैव तद्देतुत्वात् । तत्स्वरूपं च चैतन्यं सर्वदा प्रकाशत
इति तत्र प्रेमोपपत्तिरिति दिक् । यद्वा दुःखदशायां प्रेमास्पदत्वं
तद्योग्यत्वम्, तच्च दुःखजनकत्वेन प्रतिसन्धीयमानेऽपि द्रेषशून्यत्व-

द्वेषासंभवात् । उदासीनदुःखं तददर्शनात् । न च दुःखं

दीपनस्

स्पदत्ववत् परमद्वेषविषयत्वस्यापि प्रसङ्गात् । भाविसुखसाधनत्वप्रति-
सन्धानमन्तरेणाप्यात्मनि प्रेमदर्शनात् सुखरूपत्वप्रयुक्तमेवैतदिति सुख-
रूप आत्मा तावदहमनुभवे प्रकाशत इत्यभिप्रेत्याह—उदासीनेति ।
ततः किमित्यत आह—न चेति । ननु मा भूत्परमते दुःखं केवल-
सुखस्य, सिद्धान्ते तु सुखरूपे तस्मिन् दुःखस्यारोपो न विरुद्धं इति

पूरणी

मिति यावत् । तच्चात्मनः प्रेमास्पदताग्रोग्यतानिरूपकसुखरूपतां
विना न संभवतीति भावः । परमद्वेषेति । न चात्मनोऽनुच्छेद्यत्वात्
तत्र द्वेषः, चिकीर्षायाः कृतिसाध्यविषयत्ववत् द्वेषस्याप्युच्छेद्यविषय-
त्वनियमादिति वाच्यम्; अत्यन्तानुच्छेद्यतया निश्चितेऽपि शत्रौ द्वेष-
दर्शनेन तथा नियमासिद्धेः । ननु महाव्याधिग्रस्तानामात्मनाशार्थमपि
प्रवृत्तिदर्शनात्त्र द्वेषोऽस्तीति चेत्त्र ; तत्रापि परमप्रेमास्पदात्मनि दुःखा-
सहिष्णुतया तत्तदात्म्यापन्नदेहनाशार्थमेव प्रवर्तनादित्यलमनेन । न
चैवमात्मनः सुखरूपत्वे जन्ययोरेव सुखदुःखयोर्विरोधदर्शनाचित्य-
सुखस्य जन्यदुःखसंबन्धो न विरुद्धं इति तस्य कल्पितत्वं न सिद्धेति
दिति वाच्यम्; लाघवेन सुखदुःखस्वरूपप्रयुक्तत्वाद्विरोधस्य विरुद्धयोः
सामानाधिकरण्यवदाधाराधेयभावस्याप्युपपत्तेश्वेति दिक् । ननु द्वेषत्वे
सुखासाधनत्वे सति दुःखसाधनत्वं प्रयोजकम्, बहुवित्तव्ययादिना
दुःखसाधनेऽपि यामादौ द्वेषदर्शनादित्यात्मनि तदभावात् द्वेषप्रसङ्गं
इत्यपरितोषादाह—भाविसुखेति । परमत इति । तन्मते सुखस्य
गुणत्वेन दुःखाश्रयत्वायोगादिति भावः । दुःखस्येति । समानसत्ता-
कयोरेव सुखदुःखयोर्विरोधेन मिथ्याभूतस्यापि दुःखस्य सुखरूपात्म-

केवलस्य सुखस्य ^१भवितुमर्हति । अन्तःकरणसमवेतज्ञानाज्ञायमानं तत्त्वस्यैव धर्मः । न च तस्यानानन्दस्य परमप्रेमा-स्पदत्वमित्यानन्द आत्मा, अन्तःकरणं च कल्पिततादात्म्यादह-

दीपनम्

चेत्त ; दुःखित्वभ्रमो द्यन्तःकरणाद्युपाधिकृत एव, तदभावे सुषुसौ तदभावादनिष्टदर्शनकृतं च दुःखं तत्समानाधिकरणमेव वक्तव्यम्, तच्चान्तः^२ करणस्यैवैति ^३ तदपि तस्य स्वाभाविको धर्म आत्मन्यारोप्यत इत्यन्तःकरणमप्यहमनुभवगोचर इत्याह—अन्तःकरणेति । फलितमाह—न चेति । कल्पितेति । स्फटिकजपाकुसुमवद्विभक्तया ^४ तयोरप्रतीतेर्जडाजडयोर्वास्तवतादात्म्यायोगाच्च कल्पितमेव तयोः शुक्किरजतवत्तादात्म्यमित्यर्थः । किं च मासहं जानामीत्यहमर्थकर्म-कानुभवव्यवहारोऽनुभवसिद्धः ; ^५स तु तद्वोचरप्रकाशसाध्यः । स च नाहंकारस्वरूपम् ; जडस्य तदयोगात् । तस्य स्वप्रकाशत्वे नित्यत्वे च सुषुसौ चाहमिति भानमनुभवपराहतम् । अनित्यत्वे चावश्यक^६सुषुसिप्रकाशदेव तद्यवहारोपपर्वेन तस्य स्वप्रकाशता

पूरणी

न्येवोत्पत्तिसंभवात् । न तस्यान्तःकरणधर्मस्त्वमपि वाच्यमित्यर्थः । ननु सुषुसावनिष्टदर्शनादिहेतुविरहोदेव तद्विरह इत्यनुशयादाह—अनिष्टदर्शनेति । समानाधिकरणत्वेन ज्ञानदुःखोदेहेतुहेतुमद्वावावधारणात् । अन्यथातिप्रसङ्गादिति भावः । इदं चोपलक्षणम्—योऽहमद्राक्षं सोऽहं दुःखीति ज्ञानसमानाश्रयत्वेनानुभवाचेति द्रष्टव्यम् । चिदन्तःकरणयोस्तादात्म्यसंबन्धे तस्य कल्पितत्वे च हेतुद्वयं दर्शयति—स्फटिकेति ।

^१ संभवति—ग. छ. ^२ करणमेवैति—क. ख. ^३ इदमपि—च. ^४ विविच्छतया—ख.

^५ स. च—च. ^६ सौषुसिकप्र—ख.

दीपनम्

कल्पिनीया । न च जड एवायमहंकारः स्वसमवेतज्ञानकर्मेति वाच्यम् ; कर्तृकर्मणोरभेदायोगात् । परसमवेतक्रियाफलशालित्वस्य कर्मत्वव्याप-कत्वेन तदभावे तदयोगात् । न चानुमेयवत्कर्मत्वमेव मास्त्विति वाच्यम् ; विषयस्य प्रत्यक्षजनकत्वेन कारकविशेषरूपकर्मत्वस्य वक्तव्यत्वात् । न च विषयत्व इव कर्मत्वेऽपि कर्तृभेदोऽप्रयोजक इति वाच्यम् ; स्वसमवेतक्रियाफलशालिनो देवदत्तस्याकर्मत्वेन तस्य तद्देवनियमात् । किं च कर्म हीपिसततमत्वात्प्रधानम् । कर्ता तु तत्रिवर्तकतया गुण-भूत इति नैकत्रैकनिरूपितयोः तयोः संभव इति कर्तुः कर्मान्यदेव । न च विषयज्ञानादेवात्मकर्मकव्यवहार इति वाच्यम् ; संविदन्यव्यवहारस्य स्वगोचरज्ञानसाध्यत्वात् । ततो ज्ञानविषयादहंकारादन्य एव

पूरणी

कर्मत्वमपि न संभवतीत्याह—परसमवेतेति । इष्टापतिमाशङ्क्य निषेधति—न चानुमेयेति । नन्वात्मनः स्वकर्तृकस्व(स्वा)नुभिति-विषयत्वात्कर्मत्वमपि स्यादित्याशङ्क्य निषेधति—न च विषयत्व इति । स्वसमवेतेति । देवदत्तो ग्रामं गच्छतीत्यादौ देवदत्तकर्तृकगमि-क्रियाफलभूतसंयोगभागिनो देवदत्तस्य तत्क्रियाकर्मत्वादर्शनादित्यर्थः । न केवलमदर्शनमात्रात्तद्देवः, किं तु विरोधादपीत्याह—किं चेति । गुरुमतमाशङ्क्याह—न च विषयेति । ततो ज्ञानविषयादिति । न तु मामहं जानामीति संवलितस्यैव कर्मकर्तृत्वानुभवात्तत्पक्षेऽपि विरोधस्तुल्य इति चेत्त्रः उभयोरहंपदार्थत्वेऽपि योग्यताबलादन्तः-करणस्य कर्मत्व आत्मनस्तु ज्ञातृत्वं तदनुभवविषय इति न विरोधाव-

दीपनम्

ज्ञाता । स च न तटस्थः ; अहं जानामीति तदन्तर्भूतस्यैव
तज्ज्ञातृत्वानुभवात् । अन्यथा घटादिवचस्य स्वज्ञातृत्वायोगात् ।
न चाहंकारस्य घटादाविव स्वस्मिन्¹ स्वव्यवहारोऽस्ति । चैतन्य-
संबन्धस्तु घटादिसाधारणः । स्वरूपसंबन्धविशेषस्तु नेत्युक्तम् ।
तस्य स्वविषयतासाधारण्याच्च न द्रष्टृताप्रयोजकता । तस्य च

पूरणी

काश इति भावः । न तटस्थः नाहमनुभवेऽपकाशमान इत्यर्थः ।
तदन्तर्भूतस्य अहमनुभवे प्रकाशमानस्यात्मनः । केवलान्तःकरणस्य
स्वज्ञातृत्वासंभवं विधान्तरेणापि दर्शयति—अन्यथेति । आत्मनोऽ-
हमनुभवे प्रकाशमानत्वाभावे मामहं जानामीत्यहमर्थस्य ज्ञातृत्वानुभव-
विरोधः । जडस्य तदसंभवादित्यर्थः । यद्वा तदन्तर्भूतस्य अति-
रिक्तात्मावच्छिन्नस्यैव । ननु केवलाहंकार एव ज्ञातास्त्वित्यत्राह—
अन्यथेति । किं स्वाकारवृत्तिविशेषाश्रयत्वेन तस्य ज्ञातृत्वं, स्वज्ञाना-
त्मकचैतन्यसंबन्धित्वेन वा । नाद्य इत्याह—न चाहङ्गारस्येति । न
द्व्यतीन्तशिक्षितोऽपि नष्टपदुः स्वस्कन्धमारुद्ध नृत्यतीति न्यायादिति
भावः । द्वितीयं निरस्यति—चैतन्येति । ननु परस्परतादात्म्येना-
ध्यासलक्षणसंबन्धविशेषो घटादिव्यावृत्तोऽन्तःकरणेऽस्ति, घटादौ
चैतन्यस्य तादात्म्येनानध्यासात्, अन्तःकरणे च तथा स्वीकारादित्य-
परितोषादाह—स्वविषयतेति । चैतन्यतादात्म्यं तद्विषयताप्रयोजकं
न द्रष्टृताव्यवहारोऽपीत्यर्थः । ननूक्तेरतरतादात्म्यं तद्यवहारेऽपि
निमित्तमस्तु, अनतिप्रसङ्गादित्यनुशयादाह—तस्य चेति । आत्म-
नोऽहमनुभवे प्रकाशमानत्वाभावेऽपदर्थः सर्वथा भिन्नरूपो वाच्यः ।

¹ स्वव्यापारोऽस्ति—च.

मित्येकतया प्रतीयत इति मिथ्याविशिष्टात्मधर्म एव कर्तृत्वादिरिति नात्मनो वास्तवं कर्तृत्वं न वा तस्य मुक्तये प्रवृत्त्यनुपपत्तिः ।

दीपनम्

¹ नैकस्वभावत्वे अहं मुक्तः स्यामिति मुक्तयर्थंप्रवृत्त्यनुपपत्तेश्च । तस्मादहंपदार्थं इदमनिदंरूपं एवेत्यभिप्रेत्य तत्रिरूपणकलमाह—इति मिथ्येति । कर्तृत्वमिति भोक्तृत्वस्याप्युपलक्षणम् । एवं सति सांख्यं प्रत्युक्तदूषणद्वयमप्यत्र नेत्याह—न वेति ।

पूरणी

अहङ्कारस्य मुक्तिकालीनत्वाभावात् । तथा चाहं मुक्त इत्यहंपदार्थगत-मुक्तयुद्देशेन प्रवृत्त्यनुपपत्तेः स्वनाशाय प्रवृत्त्यदर्शनाचेति भावः । नैकस्वभावत्वे भिन्नरूपत्वे । वस्तुतस्तु अहमिहौवास्मीत्यहंपदार्थस्य परिच्छिन्नत्वानुभवादिदमनिदं रूपत्वम् । न च केवलस्यात्मनः परिच्छिन्नत्वं संभवति ; तस्य परमते सर्वगतत्वात् अस्मन्मतेऽप्यविद्याप्रति-विम्बस्य तस्य विम्बब्रह्मवब्धापकत्वात् । न च देहपरिमाणस्यात्मन्यारोपातत्प्रादेशिकत्वानुभव इति वाच्यम् ; देहपरिमाणविशेषग्रहमन्तरेणापि निमीलितनयनादेऽस्तदापरिच्छेदानुभवात् । न च तदाप्युपनीततत्परिमाणस्य तत्रारोप इति वाच्यम् ; ज्ञानप्रत्यासत्त्वर्निरासात् मनसः पृथक्प्रामाण्यनिषेचाच्च । किं च तदारोपस्य ज्ञानप्रत्यासत्त्वजन्यत्वेनालैकिकत्वेऽहंपदार्थवदपरोक्षतया तत्परिच्छेदस्फुरणानुपपत्तिः । अलैकिकज्ञानविषयस्य परमाणवादेस्तथा स्फुरणविरहादिति दिक् ।

¹ तदेक-क. ख.

² स्तथा-क्षा.

पूरणी

ननु सिद्धान्तेऽहंकारतद्वर्मवदेहतद्वर्माणामप्यात्मनि तादात्म्येनाध्यासाचेषां साक्षिमात्रवेद्यत्वेन देहपरिमाणाद्या¹कारणैन्द्रियकृत्तिविनापि तदनुभवसंभवात् आत्मपरिच्छेदानुभवस्य तद्विषयत्वेनोपपत्तेर्नन्तःकरणस्याहमनुभवान्तर्भावः सिद्ध्यतीति चेत्त , अहंकारवदेहस्याभेदेनाद्यासविरहादन्यथा ममायं देह इति भेदानुभवानुपपत्तेः । देहस्वरूपमात्रस्य तादात्म्येनाध्यासेऽपि पृष्ठगतरूपपरिमाणादौ संशयदर्शनेन रूपपरिमाणादेस्तत्र तादात्म्येनानध्यासाच्च । अत एव देहस्य रूपस्वरूपेण प्रातीतिकत्वं रूपादिविंशिष्टस्वरूपेणप्रातीतिकत्वं च । अहङ्कारस्य तु कदापि भेदानुभवात्तद्रमेषु संशयादर्शनाच्च तद्वर्मविशिष्टाहङ्कारस्याभेदेनाध्यासः । तस्मादेहरूपपरिमाणादेर्घटादिवदैन्द्रियकृत्तिद्वारकसाक्षिगम्यत्वात् आत्मपरिच्छेदानुभवस्य तत्परिमाणविषयत्वे निमीलितनयनादेस्तदानुभवाभावप्रसङ्गात् परिच्छब्दान्तःकरणतादात्म्यादेव तथानुभव इति सिद्धमहमनुभवस्यान्तःकरणतादात्म्यापन्नालभ्वनत्वम् ।

मनसोऽणुत्वनिराकरणम्

न च मनसोऽणुत्वात्तपरिमाणस्य चाप्रत्यक्षत्वात्कथं तद्विशिष्टतया परिच्छेदानुभव इति वाच्यम् ; मनसोऽणुत्वे पञ्चावधानादौ युगपन्नानाज्ञानानुदयप्रसङ्गात् । नचेष्टापत्तिः ; शब्दादीन्युगपत्वेत्यमीत्यनुभवस्य बाधकं विना प्रमाणत्वात् । द्वित्रिच्छब्दगोधाशरीरादौ युगपच्छेष्टानुपपत्तेश्च । न च तत्र मनोऽन्तरकल्पना ; मानाभावात् । न च व्यासङ्गानुपपत्त्या तदणुत्वसिद्धिः ; अदृष्टविशेषादिप्रतिबन्धेन तदुपपत्तेः ।

¹ आकारैन्द्रियकृत्तिमन्तरेणापि—इति । ² अध्यासाभावादन्था—इति ।

पूरणी

वर्णितरीत्या मनसः सुखाशुपादानत्वेन तदणुत्वे तदप्रत्यक्षताप्रसङ्गाच्च ।
 अणुगुणानामप्रत्यक्षत्वात् । नापि विभु, मानाभावात् । न च निस्पर्श-
 द्रव्यत्वादिना विभुत्वानुमानम् ; गगनादौ सर्वत्रोपलभ्यमानकार्य-
 वत्त्वस्योपाधित्वात् विपक्षे बाधकाभावेनाप्रयोजकत्वाच्च । न च स्पर्श-
 वत्त्वस्य द्रव्यसमवायिकारणतावच्छेदकतया निस्पर्शस्य तदारभकत्वा-
 नुपपत्तिः ; तथा नियमस्याप्यांसिद्धेः । निस्पर्शगगनादेरप्यारम्भाभ्युप-
 गमाच्चेति संक्षेपः ; तस्मादन्तःकरणं मध्यमपरिमाणमेव । न चैव
 सावयवत्वप्रसङ्गः ; इष्टत्वात् । ब्रह्मविद्यादेरेव तदवयवत्त्वादिति तत्त्वम् ।

दुःखादीनां विशिष्टाश्रयत्वप्रतिपादनम्

नन्वहंपदार्थस्य चिदंचित्संबलितत्वे कथं केवलान्तःकरणधर्माणां
 दुःखादीनां विशिष्टाश्रयत्वेनानुभवः । न च विशिष्टमेवोपादानं न तु
 केवलान्तःकरणमिति वाच्यम् ; विशिष्टस्य विशेषणविशेष्यानतिरेकात् ।
 अतिरिक्तत्वे च तस्य जडतया चेतनकार्यानुपपत्तेः । न च निमित्त-
 समवधानादिना अन्तःकरणात्मनोर्युगपदेव दुःखाशुत्पत्तिरिति वाच्यम् ;
 आत्मनः स्वातन्त्र्येण निमित्तसंयोगादिविरहात् । अन्तःकरणवतत्रापि
 दुःखादेः स्वाभाविकत्वापाताच्च । न चान्तःकरणधर्माणामात्मन्या-
 रोपात्स इति वाच्यम् ; न तावत्स्मर्यमाणारोपः ; पूर्वाननुभूतदुःखादे-
 रप्यारोपात् । नचानादौ संसारे तादृशदुःखविशेषस्य कर्स्मिश्चित्पूर्व-
 जन्मनि संभवेन पूर्वजन्मानुभूतस्यैवेदानीं स्मर्यमाणस्यारोप इति
 वाच्यम् ; तथापीदानीमनिष्टदर्शनविशेषाज्ञायमानान्तःकरणगत-
 दुःखविशेषस्वरूपस्यैवारोप इति नियन्तुमशक्यत्वात् । ¹जीवादृष्ट-

¹ जीवादृष्ट-ट

न चैवं तस्य द्रष्टृत्वादिश्रुत्या कर्मकाण्डेन वा विरोधः;

दीपनम्

द्रष्टृत्वादिश्रुत्या । “एष हि द्रष्टा श्रोता ब्राता रसयिता मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः” इति श्रुत्येत्यर्थः । कर्मकाण्डेन वेति । तत्र हि यजेतेत्याख्यातेन कर्तृव्यापारस्त्रैभावनोदरभिघान-

पूरणी

स्यैव प्राग्भवीयसंस्कारोद्भोधकतया जन्मान्तरानुभूतस्य स्मरणानुपपत्तेश्च । नापि स्फटिके जपाकुसुमलैहित्यवदन्तःकरणधर्माणामनुभूयमानानमेवारोप इति वाच्यम् ; तथा सत्यन्तःकरणे दुःखाद्युत्पत्त्यनन्तरं तदनुभवे सति तदारोपे वाच्यः ; तथा च दुःखादेव्यहुकालत्वापत्तिः । अन्तःकरणात्मगतदुःखादेव्यदानुभवप्रसङ्गाच्च । किञ्चान्तःकरणदुःखादेवात्मन्यारोपे आरोपितस्य शुक्तिरजतादेः स्वेच्छितकार्यकरत्वादात्मनि दुःखादिप्रयुक्तव्यावहारिकोद्गगादिकं न स्यात् । तथा च तच्चिवृत्तये श्रवणादौ प्रवृत्तिरपि न स्यादिति चेत्त्र ; अन्तःकरणधर्माणामनुभूयमानानमेवारोपात् । न च दुःखादेव्यहुकालत्वापातः ; तेषां साक्षिमात्रवेद्यत्वेन स्वोत्पत्तिदशायामेवानुभवे सति तदारोपेण तदसंभवात् न च भेदानुभवप्रसङ्गः ; अग्रघयःपिण्डबद्धमिणोरभेदाध्यासेन तत्संभवात् । न चारोपितस्य स्वेच्छितकार्यकरत्वासंभवः ; स्वप्नकल्पितस्त्रीसंभोगादेव्यर्विहारिकसुखादिजनकत्वदर्शनात् ॥

अथवा दुःखादिविशिष्टाहङ्कारस्यैवात्मन्यभेदेनाध्यासाद्वादेः पृथगात्मन्यध्यासमन्तरापि विशिष्टाश्रयत्वानुभवः अग्रघमित्तयानुभूयमानायःपिण्डे अयो दहतीति दाहकत्वानुभववत् । न चैव दुःखादेवात्मन्यसञ्च्चे कथं तच्चिवृत्तये प्रवृत्तिरिति वाच्यम् ; दुःखधर्म्मभेदनाशायैव तत्संभवादिति सर्वं सुस्थम् ॥

द्रष्टृत्वादिश्रुतेरुक्तकर्तृत्वाद्यनुवादकत्वात् । न हि प्रत्यक्षसिद्ध-

दीपनम्

त्कर्ता^अश्किष्यते । स्वर्गकामादिपदैश्च भोक्ता प्रतिपाद्यत इति तेन विरोध इत्यर्थः । द्रष्टृत्वादीति । “एष हि द्रष्टा” इत्यादिश्रुतिः साक्षिसिद्धकर्तृत्वादिविशिष्टं विज्ञानात्मस्वरूपमनुवदति न तु प्रतिपादयतीत्यर्थः । नन्वनुवादस्यापि स्वार्थं तात्पर्यं किं न स्यातत्राह—न हीति । फलवद्धि श्रुत्या प्रतिपादनीयम्, न चैवपत्र, तत्प्रतिपादने प्रयोजनभावात् कर्तृत्वादिज्ञानाधीनप्रयोजनस्य प्रत्यक्षादेवोपपत्तेः । किं च तस्मिन्नर्थे श्रुतेस्तात्पर्यं (न) कल्पनीयम्? यस्य येन मानाभावप्रयुक्तासत्त्वशङ्का न निवर्तते । अन्यथा वायुक्षेपिष्ठत्वादेवपि श्रुत्यर्थत्वप्रसङ्गः । कर्तृत्वादेश्चासत्त्वशङ्का प्रत्यक्षत एव व्यावृत्ते-त्यतोऽज्ञातं फलवच्च श्रुत्यर्थं इति न कर्तृत्वादिस्तथा । अपि च

“विज्ञानात्मा सह देवैश्च सर्वैः प्राणा भूतानि सम्प्रतिष्ठन्ति यत्र ।

तदक्षरं वेदयते यस्तु सोम्य स सर्वतः सर्वमेवाविवेश ॥

इति वाक्यशेषेण विज्ञानात्मनो लयप्रतिपादनपूर्वकं तदधिष्ठानाक्षरवेदनस्यैव सर्वात्मभावफलप्रतिपादनात्र कर्तृत्वादि श्रुतेर्विवक्षितोऽर्थं इति

पूरणी

ननु स्वस्य पाककर्तृत्वादिज्ञाने पाकान्तरेऽपि यतत इत्यस्ति प्रवृत्त्यादिरूपं तज्ज्ञानस्य प्रयोजनमित्यत्राह—कर्तृत्वादीति । ज्ञातत्वादपि न तच्छ्रुतिप्रमेयमित्याह—किं चेति । विज्ञानात्मेति ।

यत्राक्षरे ब्रह्मणि विज्ञानात्मादयः सम्प्रतिष्ठन्ति विलीयन्ते तदक्षरं ब्रह्म यो वेद स ब्रह्मभावापत्त्या सर्वात्मको भवतीति श्रुत्यर्थः । कर्तृत्वादीति । अन्यथा कर्तृत्वादेः श्रुतिप्रमेयत्वेन सत्यत्वे तद्विशिष्ट-

मपि श्रुत्या प्रतिपादनीयम् । “तत्केन कं पश्येत्” इति विरोधाच्च । अत एव न कर्मकाण्डस्यापि तत्र तात्पर्यम् । किं त्वन्यतोऽनवगतसाधनत्वादिमात्रे । कर्तृत्वादेर्वस्तुत्वे मुक्त्यसंभवाच्च । लोके सत्यस्य ज्ञानान्विवृत्यदर्शनात् ।

दीपनम्

भावः । मुक्तिदशायां तन्निषेधाच्च न तदात्मनः स्वाभाविकमित्याह—तत्केनेति । “यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूतत्केन कं पश्येत्” इति श्रुतिविरोधादित्यर्थः । साधनत्वादि श्रेयस्साधनत्वादि । यद्यपि कर्तुरिष्टाभ्युपायं¹ बोधयति विधिः, तथापि कर्तृत्वाद्यांशे सोऽनुवाद इत्यर्थः । किं च कर्तृत्वादेर्मुक्तावपि सत्त्वे संसारादविशेषः । तदा तदभावश्च न तावत्कर्मणा, तस्य शुद्धविविदिषामात्रहेतुत्वात्, मुक्तेश्च ज्ञानैकसाध्यत्वात्, ज्ञानं च न सत्यनिर्वर्तकमित्यभिप्रेत्याह—लोक इति । लोके हि घटादिज्ञानं तदुपादानज्ञानं वा न घटादि² निर्वर्तयति इति

पूरणी

विज्ञानात्मनो लयप्रतिपादनेन विरोधाद्वाक्यभेदापत्तेश्चेति भावः । कर्तृत्वाद्यांश इति । तथा च मिथ्याभूतकर्तृत्वादिमानेव यागादौ श्रवणादौ चाविकारीति भावः । ननु मिथ्याभूतकर्तृजन्यत्वे मोक्षस्य स्वर्गव-न्मिथ्यात्वं स्यादिति चेत्र ; मोक्षस्य तज्जन्यत्वाभावात् । नन्वेवं ज्ञानवैयर्थ्यम्, न चाविद्यानिवृत्यर्थं तदिति वाच्यम् ; तस्यापारमार्थिकत्वादिति चेत्र ; आनन्दस्वरूपस्याप्यविद्यावृत्तत्वेनाप्रकाशमानतया तदावरणनिवृत्यर्थं ज्ञानानुसरणात् प्रकाशमानानन्दस्यैव पुरुषार्थत्वादिति दिक् ।

¹ भ्युपेयं-क.

² टादीन्-ख.

शुक्तिरजतादिकं च ज्ञानान्निर्वर्तते । सिद्धान्ते घटादिकं च तदुपादानाज्ञाननिर्वर्तकज्ञानाभावान् निर्वर्तते ।

दीपनम्

मिथ्यात्वज्ञाननिवर्त्त्यत्वयोर्व्यतिरेकं दर्शयित्वान्वयमप्याह—शुक्तीति । ज्ञानात् शुक्त्यादिज्ञानात् । नन्वेवं सिद्धान्तेऽपि तन्त्वादिज्ञानात्पटादिः किमिति न निवर्तेतेति चेत्तत्राह—सिद्धान्त इति । यज्ञानं यदुपादानाज्ञानं निर्वर्तयति तत्त्वनिर्वर्तकम् । मृदादिज्ञानं च न घटोपादानमज्ञानं निर्वर्तयतीति न तत्त्वनिर्वर्तकमित्यर्थः । ननु नायमस्ति नियमः, रज्जुमध्यस्तस्य सर्पस्य तत्र दण्डादिभ्रमान्निवृत्तिर्दर्शनात् । तस्यात्यन्तिकी निवृत्तिनेति चेत्तद्वदेव घटादेरप्यनात्यन्तिकी निवृत्तिः किं न स्यात् । ततश्च मिथ्यात्वेऽपि निवर्त्त्यस्य स्वरूपविशेषो वक्तव्यः¹ । स च ^२सत्यत्वेऽपि किं न स्यादिति चेत्र ; रज्जुसर्पादिर्हि न अमान्तरेण निर्वर्तते । अपि तु विवेकाग्रहधर्मिज्ञानादिकारणविनाशेन । अन्यथात्प्रत्य घटादिज्ञानदशायां तत्र नश्येत् । घटादिकं तु कल्पितमपि स्वाज्ञानदशायां विद्यत इति नैवम् । अतो ज्ञानमविद्यानिवृत्तिद्वैरैव तदन्यनिर्वर्तयतीति नोक्तनियमभङ्गः । ज्ञानं च वक्ष्यमाणमेवेति न ज्ञानस्य

पूरणी

मिथ्यात्वेति । सत्यत्वेनभिमतघटादेभित्यात्वं विना मृदादिज्ञाननिवर्त्त्यत्वाभावादित्यर्थः । स्वरूपविशेष इति । प्रातिभासिकत्वलक्षण इत्यर्थः । विवेकाग्रहेति । रज्जौ दण्डभ्रमदशायां सर्पभेदाग्रहादिसहकारिविरहादित्यर्थः । घटादिकं त्विति । आगन्तुकभेदाग्रहोषाध्यजन्यस्य घटादेरज्ञानदशायां नाशहेत्वभावात्पाकार्यथक्रियानुपपत्तेश्च तत्कल्पनानुपपत्तेरिति भावः । ननु घटादिध्वंसजनके प्रतियोगिप्रत्यक्षेव्यभिचार इत्यत आह—ज्ञानं चेति । वृत्त्युपहितस्वरूपज्ञानेऽविद्या-

¹ षोडपि वक्तव्यः—च.

² सत्त्वेऽपि—च.

न च सुहृज्ज्ञानादुःखं पुण्यवस्तुज्ञानात्पापं च निवर्तत इति
वाच्यम्; सुहृज्ज्ञानस्य सुखद्वारा दुःखोत्पत्तिप्रतिबन्धकमात्रत्वात्।

दीपनम्

घटादिघ्वंसजनकत्वेऽपि विरोधः। एतेन यथा दण्डादिप्रमो विरोधि-
विषयतया सर्पादिकं निवर्तयति, एवं कर्तृत्वादभावविशिष्टात्मज्ञानमपि
सत्यमेव निवर्तयत्विति ^१प्रत्यक्षम्। तन्मिथ्यात्वमन्तरेण तच्चिवृत्तेः
पूर्वं तदाश्रयस्य तदभावविशिष्टसाक्षात्कारासंभवाच्च। परोक्षज्ञानस्य च
निवर्तकत्वेऽपि प्रसङ्गादिति ^२। न चेति। दुःखहेत्वं ^३ज्ञाननिवर्तकादपी-
त्यर्थः। दुःखादिकं स्वविषयज्ञानादपि निवर्तत इति वाच्यम्; तथा सति
तस्य क्षणिकत्वप्रसङ्गात्। तदुत्पत्तिकालेऽपि साक्षिरूपस्य तज्ज्ञानस्य
सत्त्वात्। अतस्तत्कारणनाशतन्नाश इति। यद्यपि पापस्यापि सत्यत्व-

पूर्णी

निवर्तकेऽयं नियमः। घटादिघ्वंसे घटादिवृत्तेरेव जनकत्वात्र व्यभिचार
इति भावः। एतेनेति। दण्डादिप्रमस्य तच्चिवर्तकत्वाभावेनेत्यर्थः।
विरोधिविषयतयेत्यनन्तरमुपादानाज्ञाननिवृत्तिमन्तरापीति शेषः। तथा
चाज्ञाननिवृत्तेः कार्यस्य ज्ञाननिवर्ततायामप्रयोजकत्वे सत्यस्यापि
कर्तृत्वादेस्तथात्वलाभ इति भावः। विरोधश्च दण्डसर्पयोस्तादात्म्येना-
नवस्थानलक्षणो द्रष्टव्यः। ननु सिद्धान्ते दुःखादेर्मिथ्यात्वेन सुहृदादि-
ज्ञानादेस्तत्रिवर्तकत्वेऽपि न नियमविरोध इत्यत्राह—दुःखहेत्विति।
ज्ञानमविद्यानिवृत्तिद्वैरेवत्युक्तनियमस्य व्यभिचार इति भावः। दुःखे
ज्ञानेति। यद्यपि शुक्तिज्ञानादेरपि रजतनिवर्तकत्वं तदुत्पत्तिप्रतिबन्धत्वं,

^१ निरस्तम्—ख. च.

^२ प्रसङ्गः स्यादिति—ख.

^३ अज्ञाननिवर्तकादपि—क्र.

पापादिकं च ज्ञानमात्रात् निवर्तते, श्रद्धानियमादेरप्यपेक्षितत्वात्।
ब्रह्मज्ञानं तु नान्यदपेक्षते, “नान्यः पन्था” इति श्रुतेः।

दीपनम्

मसम्प्रतिपन्नमेव, सत उत्पत्तिविनाशयोग्योगात्, तथाप्यभ्युपेत्याप्याह—
पापादिकमिति । नियमः ब्रह्मचर्यादिनियमः । निवर्त्यातिरिक्तानपेक्ष-
ज्ञाननिवर्त्य मिथ्येति नियमः । पापादिकं च न तथा, श्रद्धादेरीश्वर-
प्रसादादेश साधारणहेतोरपेक्षितत्वेन व्यभिचारादित्यर्थः¹ । ननु ब्रह्मज्ञान-
मपि नैतादृशम्; तत्रापि श्रवणादिनियमस्येश्वरप्रसादादेशपेक्षितत्वा-
दिति, तत्राह—ब्रह्मति । श्रवणादिनियमो ज्ञान एव हेतुः;
ज्ञानोद्देशेनैव तद्विधानात् । आचार्येश्वरप्रसादोऽपि तत्रैव हेतुः,

“यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ ।

तस्यैते कथिताः ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मनः ॥

तपःप्रभावद्वप्रसादाद्वद्व इ श्वेताश्वतरोऽथ विद्वान्” इत्यादि-
श्रुतिभिस्तथैव दर्शितत्वात् । ननु कालादिः सर्वकार्यहेतुरिति चेत्सत्यम्,

पूरणी

न तु तत्त्वाशकत्वम्; उत्पन्नरजतस्य तत्कारणभेदाग्रहादिविरहोदेव
नाशात् । तच्च सुहृज्ज्ञानेऽप्यस्तीति व्यभिचार एव । तथापि शुक्ति-
ज्ञानं नियमेन रजतोत्पत्तिप्रतिबन्धकम्, सुहृज्ज्ञानं तु नैवम्; दुःख-
सामग्रीप्राबल्येन तस्मिन्सत्यपि दुःखोत्पादनात् । यद्वा सुहृज्ज्ञानजनित-
सुखमेव विरोधितया दुःखोत्पत्तिप्रतिबन्धकं न तु तज्ज्ञानम्, तदिद-
मुक्तं सुखद्वारेति भावः । अभ्युपेत्यापीति । इदं चोपलक्षणम्—
स्वोक्तृनियमव्यभिचारनिरासार्थमपि पापस्य ज्ञानैकनिवर्त्यत्वनिरसनमिति
मन्तव्यम् । नन्वेवमपि पूर्वोक्तनियमस्य व्यभिचारः; सेतुदर्शनादे-
स्तन्मूलज्ञाननिवर्तकाभावादित्याशङ्क्य नियमान्तरमाह—निवर्त्याति-
रिक्तेति । निवर्त्यातिरिक्तानपेक्षं ज्ञानं मिथ्याभूतमेव निवर्तयतीति

¹ नव्यभिचार इत्यर्थः—च.

² नियमे—ज्ञा.

पूरणी

नियमः । अतः कर्तृत्वादेः सत्यत्वे तादृशात्मसाक्षात्कारान्विवृत्तिर्न स्यादिति भावः । ब्रह्मचर्यादिनियमोपेतसेतुदर्शनादेव ब्रह्महत्यादिपाप-निवर्तकत्वेन श्रवणादिति भावः ॥

नन्वेवमपि ज्ञानमविद्यानिवृत्तिद्वारैव मिथ्याभूतवस्तुनिवर्तकमिति नियमस्य भज्ञः ; सिद्धान्ते पापादेर्मिथ्यात्वात् , तस्य च नियमोपेत-सेतुदर्शनादिना निवृत्यभ्युपगमादिति चेत् , आत्यन्तिकनिवृत्तेरेव तथा नियमात् । सेतुदर्शनादिना पापादेरत्यन्तमनिवृत्तेः, स्वोपादाननिवृत्ति-जन्यनिवृत्तेरेवात्यन्तिकत्वादिति । नन्वेवमपि निवर्त्यातिरिक्तानपेक्षं ज्ञानं मिथ्याभूतमेव निवर्तयतीत्यपि नियमोऽसिद्धः ; “अग्निचित्कपिला सत्री”इत्यादिना श्रद्धानियमाद्यनपेक्षाग्निचिदादिदर्शनमात्रस्य पापनिवर्त-कत्वेनावगमात् , “दृष्टमात्राः पुनन्त्येते” इति मात्रचा श्रद्धानियमादे-व्यावर्तनादिति चेत् ; भावोपहतकर्मनुष्ठानस्य निष्फलतया स्मृतिचोदि-तत्वेन तत्रापि श्रद्धादेरवश्यपेक्षणात् । मात्रचश्चाभिवादनादिनैरपेक्ष्येण दर्शनस्य पापनिवर्तकतामात्रपरत्वात् ।

वस्तुतस्तु—इदं वाक्यमग्निचिदादिदर्शनविधायकं न तु यादृच्छकदर्शनात्पापनिवृत्तिमात्रपरम् । तथा सति वाक्यस्या-प्रवर्तकत्वापातात् । सति संभवे सर्वस्यालौकिकवाक्यस्य विधि-परत्वत्यागयोगात् । अविहितस्यापि दर्शनस्य पापनिवर्तकत्वे प्रायश्चित्तविधिव्याकोपप्रसङ्गाच्च । न चात्राग्निचिदादिदर्शनस्य विधिः संभवति ; तस्य प्रमाणस्वभावजानितस्य पुरुषप्रथलसाध्यत्वाभावात् । तत्कृत्यसाध्यस्य विध्यनर्हत्वात् । तथा च दर्शनानुकूलचक्षुगादि-व्यापार एव विधेयः । एवं सेतुदर्शनादिवाक्येऽपीति सर्वत्र प्रायश्चित्तवक्तियाया एव पापनिवर्तकत्वं न ज्ञानस्येति नोक्त-नियमव्याभिचारः । यदि च चक्षुरादिव्यापारद्वारा कृतिसाध्यत्वादर्शन-

दीपनम्

क्रियासाध्यं हि कार्यम्, अविद्यानिवृत्तिस्तु नैवम् । कालादेरविद्या-कार्यस्थ तत्संबन्धस्य¹ वाविद्यानिवृत्यनधिकरणत्वाच्च न तद्देहतुत्वम् । अत एव लौकिकाविद्यानिवृत्यादावपि व्यभिचारात्र कालादिर्हेतुरिति

पूरणी

स्यापि विषेयत्वमभिमतम्, तदापि विहितजन्यवृत्तेरेव तन्निवर्तकत्वेन स्वरूपज्ञानस्य तथात्वाभावाच्च व्यभिचारलेश इत्यलमधिकेन ॥

नन्वेवं क्रियालक्षणकार्ये कालादिर्हेतुत्वं न स्यात्, तस्याः क्रियान्तरासाध्यत्वात्, अत उत्पत्तिमत्त्वावच्छेदेन कालादिर्हेतुत्वमित्यविद्यानिवृत्तावपि तथा स्यादित्यरुचेराह—कालादेरिति । कार्यस्येति तपनपरिस्पन्दाद्युपाधिकालाभिप्रायेण । अस्मन्मते सुष्टुः पाञ्चभौतिकत्वनियमेनाविद्याकार्यस्य कालरूपद्रव्यस्यासंभवात् । अत एवानुपाहितकालतया नित्यस्याविद्याबिम्बेश्वरस्य जगद्ग्रेतोर्न तत्कार्यत्वमित्यरुचेराह—तत्संबन्धस्येति । अविद्याबिम्बेश्वरादेस्तत्संबन्धित्वादित्यर्थः । केचित्तु ब्रह्माविद्यासंबन्धस्य कालरूपत्वात्त्वस्य न तन्निवृत्यधिकरणत्वामित्यवंपरतया वर्णयन्ति । कालादेः कार्याधिकरणतया तन्निमित्तत्वम् । तच्च स्वाधेयकार्यत्वावच्छेदेन । अविद्याप्रयोजयस्य तस्य तन्निवृत्यनधिकरणत्वात्र तत्र तद्देहतुत्वत्यर्थः । नन्ववस्थज्ञाननिवृत्यधिकरणतया कालादेस्तद्देहतुत्वे ^२ तदविद्याकार्यादावुक्तलक्षणस्याव्याप्तिरित्यत आह—अत एवेति । मूलाविद्यानिवृत्तौ व्यभिचारात्राविद्यानिवृत्तिमात्रे तद्देहतुत्वत्यर्थः । ननु स्वाधेयकार्यत्वावच्छेदेन तद्देहतुत्वे मूलाविद्यानिवृत्तौ व्यभिचारो न दोषायेत्याशङ्कय एतदस्वर-

¹ संबन्धस्यैव वा—च्च.

² अविद्यातत्कार्या—ह्य.

न वा पापादि ज्ञानैकनिवर्त्यम् । तस्माद्ज्ञानमात्रनिवर्त्य
^१(यच्च ज्ञानैकनिवर्त्य) तन्मिथ्यैवेति कर्तृत्वादिकमपि मिथ्या ।
 तस्मादसङ्गोदासीन ^२आत्मा ॥

दीपनम्

न नियमग्रहानुपपत्तिरिति । किं च ज्ञानासहकृतकारणानिवर्त्यत्वे सति
 यज्ञाननिवर्त्य तन्मिथ्येति नियमः । पापादिकं तु केवलकियया
 निवर्त्यत इति न तत्र व्यभिचारः । ब्रह्मज्ञानतत्कार्यकर्तृत्वादिकं तु
 ज्ञानं विना न निवर्तत इति तन्मिथ्यैवेत्यमिप्रेत्याह—न वेति ।
 ननु कर्तृत्वादेर्मिथ्यात्वे कथं तदैहिकामुष्मिकपुरुषार्थं इत्याशङ्क्य
 व्यावहारिकत्वात्स्य न कोऽपि दोष इत्युपसंहरति—तत्मादिति ।
 अतस्तस्य ज्ञानात्रिवृत्तिरूपपत्तिरिति इत्यर्थः । अतो निष्प्रपञ्च एवात्मेत्य-
 कर्तृत्वादिनिरूपणफलमुपसंहरन्नाह—तस्मादिति ॥

पूरणी

सादेव मूले कल्पान्तरमित्यभिप्रेत्याह—किं च ज्ञानेति । एताहशं
 ज्ञाननिवर्त्यत्वं मिथ्यात्वव्याप्तं न तु तत्समनियतम् । सिद्धान्ते
 मिथ्याभूतपापादौ व्यभिचारापत्तेरिति ध्येयम् । क्रियेति । प्राय-
 श्चित्तादिक्रियेत्यर्थः । ब्रह्मज्ञानेति । कर्तृत्वादावुक्तरूपं ज्ञाननिवर्त्यत्वं
 मिथ्यात्वं विनानुपपत्तिरिति तत्रासिद्धिरित्यर्थः । व्यावहारिकत्वादिति ।
 व्यावहारिकस्य कर्तृत्वादेस्ताद्वार्थक्रियाकारित्वेनोपपत्तेरित्यर्थः ॥

^१अयं काव्यिकःपाठः.^२एवात्मा-ग. छ.

आत्मनः सुखरूपत्वसाधनम्

स चात्मा सुखान्न भिद्यते, “एषोऽस्य परम आनन्द”
इति श्रुतेः, अनौपाधिकग्रेमगोचरत्वाच्च । व्यतिरेकेण दुःखादि-
वत् । न चाप्रयोजकत्वम्, सुखसमवायित्वेनापि तदपपत्तेरिति

दीपनम्

एवं चिद्रूपस्यात्मनो “यो अशनायापिपासे शोकं मोहं जरां
मृत्युमत्येति” इति श्रुतिप्रसिद्धाकृत्भोक्तृस्वरूपप्रतिपादनेन निष्प्रपञ्चमात्म-
स्वरूपं दर्शितम् । इदानीं तस्य प्रेक्षावदुपादेयत्वसिद्धये श्रुति-
सिद्धानन्दस्वरूपतामाह—स चेति । अनुपाधिप्रेमगोचरत्वं खनन्य-
प्रयुक्तेच्छाविषयत्वम् । तच्च सुखरूपस्यैवास्ति । ¹अन्येच्छायास्तत्प्रयुक्त-
त्वात् । न च सुखमप्यात्मीयत्वेनैवेष्यते, वैरिसुखेच्छाया अदर्शनादिति

पूरणी

अनन्यप्रयुक्तेति । तथा चात्मा सुखं, अनन्यप्रयुक्तेच्छा-
विषयत्वात्, व्यतिरेकेण घटादिवदित्यनुमानम् । नन्वत्र न सुखत्व-
वैशिष्ट्यं साध्यम्, त्वन्मते सुखत्वजात्यसिद्धेः, नापि सुखपदवाच्याभेदः;
वृत्तिविशिष्टस्य सुखपदवाच्यत्वेन केवलस्य तदभेदाभावेन बाधादिति
चेत्त; सुखपदवाच्यधर्म्यभेदस्य साध्यत्वात् । विशिष्टरूपेण केवलस्य
तदभेदविरहेऽपि स्वरूपेण तदभेदस्य सत्त्वेन बाधविरहात् । अत एव
मुक्तिदशायामपि न साध्याभावः; सुखपदवाच्यस्वरूपाभेदस्य तदानी-
मपि सत्त्वात् । न च दुःखाभावे व्यभिचारः; तस्य सुखशेषतया

¹ तदन्येच्छायाः—क. च.

वाच्यम्; दुःखसमवायितया निरूपाधिदेषप्रसङ्गात् । आगामि-
सुखे संशयदशायां दुःखदशायामप्यात्मनि प्रेमदर्शनात् ।

दीपनम्

वाच्यम्; सुखव्यक्तेरेकत्वात् । वैरिसंबन्धस्तु तस्य नेष्यते । आत्मीयत्वं
तु दुःखसाधारणं न सुखस्येच्छाविषयत्वे प्रयोजकम् । न चात्मीय-
सुखत्वं तत्प्रयोजकमिति वाच्यम्; गौरवात् । नन्वेवमहं सुखं
स्थामिति कामना स्यादिति चेत्र, मुमुक्षोरेवमेव । सुखाभेदमजानतामपि
मम सुखं भूयादिति कामना तु स्वसाक्षात्कारविषयसुखगोचरा;
प्रकाशमानस्यैव सुखस्य पुरुषार्थत्वात् । न तु¹ सुखसमवायगोचरा;
तस्यापुरुषार्थत्वादित्यात्मनोऽनुपाधिप्रेमगोचरत्वे सुखाभेदः प्रयोजको न
तु सुखसमवायित्वम्; गोरवात् । दूषणान्तरमप्याह—दुःखेति ।

पूरणी

पुरुषार्थत्वमिति वक्ष्यमाणत्वेन तत्र हेतुविरहादिति भावः । वैरिसंबन्ध
इति । नित्यसुखव्यक्तितादात्म्यापन्नवैरिसंबन्धवृत्तिविशेषो नेच्छाविषयः;
तत्सुखव्यक्तेश्च² स्वरूपेणेच्छाविषयत्वमस्येवत्यर्थः । किं चात्मीयत्वं
तत्सुखत्वं वा न तत्र प्रयोजकमिति स्वरूपैव सुखमिच्छाविषय
इत्याह—आत्मीयत्वमिति । एवं आत्मनः सुखात्मकत्वे । मुमुक्षो-
रिति । आत्मनः सुखरूपतां जानत इत्यर्थः । स्वसाक्षात्कारेति ।
आत्मनो वस्तुतः सुखरूपत्वेन तत्संबन्धित्वेन सुखस्य काम्यत्वायोगात्
ममेत्येतत्सुखप्रकाशान्वयीति मम प्रकाशनानं सुखं भूयादिति तर्दर्थः ।
नित्यसिद्धसुखस्य स्वतः काम्यत्वायोगेन तत्साक्षात्कारविषयत्वेन तस्य
तथात्वादिति भावः । समवायगोचरेत्यनन्तरं आत्मनः सुखाभेदा-
दिति शेषः । दोषान्तरमाह—तस्येति । इदं च वकुं शक्यत्वादुक्तम् ।

¹ सुखस्य सम-च.

² ख-झ

आत्मनः स्वत इच्छायोग्यत्वाभावे १उपेक्षणीयस्य सुख इव
२सुखेऽपीच्छाया असंभवात् ।

दीपनम्

सुखसमवायी हि दुःखसमवाय्यपि भवति । तथा च यथा सुख-
निमित्तात्पुत्रादेस्तत्समवायिन्यधिका प्रीतिरेवं दुःखनिमित्ताच्छत्रोस्तत्सम-
वायिन्यधिको द्वेषः स्यात् । दृश्यते ब्लनुच्छेदतया निश्चितेऽपि
शत्रौ वस्तुस्वभावकृत एव द्वेषः । अस्माकं तु दुःखसमवायिनि द्वेष
एव, तस्य निवर्त्यत्वात् । तथा च नात्मनः सुखसमवायित्वकृतं
प्रेमेति भावः । संशयेत्युपलक्षणम्, अनुपस्थितेत्यपि द्रष्टव्यम् ।
परस्पराश्रयमप्याह— आत्मन इति । परमते हि सुखस्येच्छाविषयत्वं
न सुखत्वप्रयुक्तम्, अतिप्रसङ्गात् । नाप्यात्मीयसुखत्वेन; पुत्रादिसुखे-
ऽनिच्छाप्रसङ्गात् । न च तदपि सुखसाधनमिति वाच्यम्; प्रमीयमाण-
स्यापि ^३पुत्रसुखे कामनादर्शनात् । तस्मादिष्यमाणसुखसंबन्धिसुखत्वे-

पूरणी

वस्तुतस्तु मम सुखं भूयादिति कामना अहं सुखीतिवदानन्दवृत्ति-
गोचरा । अन्यथा ज्ञानस्याप्यात्मस्वरूपतया जिज्ञासानुपपत्तेरिति ध्येयम् ।
नन्वात्मनोऽनिवर्त्यत्वात् तत्र द्वेषः, स्वनिवर्त्यवस्तुविषयत्वात्स्येत्यत्राह-
दृश्यते हीति । ननु सुखसाधनत्वैव पुत्रादिसुखेच्छा, न स्वत
इत्याशङ्क्य निषेधति—नच तदपीति । तस्मादिष्यमाणेति ।
नच स्वपदवाच्यसंबन्धिसुखत्वेन कामनास्तु, पुत्रादेष्यि स्वपदवाच्य-
त्वात्; अतो नाभ्योन्याश्रय इति वाच्यम्; दुष्टपुत्रसुखे तददर्शनात् ।

¹ उपेक्षणीयसुखस्य सुखे—ग. ² स्वीयसुखे—छ. ³ पुत्रादिसुखे—च.

दीपनम्

नैव तत्र कामना वक्तव्या । आत्मन्यपि यदि न स्वतः कामना तदेष्यमाणसुखसंबन्धित्वेनैव कामना वाच्या । अनिष्यमाणसुखसंबन्धिपुत्रादौ तददर्शनादिति परस्पराश्रयः । अतो न¹ सुखसाधनत्वे-

पूर्णी

स्वपदवाच्यज्ञातिसुखे तदभावाच्च नोक्तरूपेण सुखस्येच्छाविषयत्वमिति भावः । नन्वात्मनि स्वत्वेन कामनास्त्वैत्यत्राह—अनिष्यमाणेति । स्वपदवाच्येऽपि दुष्टपुत्रादौ तदभावादित्यर्थः ।

ननु त्वन्मतेऽपि स्वसाक्षात्कारविषयत्वेन सुखव्यक्तेः कामनाविषयत्वे पुत्रैसुखस्य तत्त्वेन कामना स्यादिति इष्यमाणसंबन्धिसाक्षात्कारविषयत्वेन तत्कामनाया वाच्यत्वेन परस्पराश्रयदोषः समानः । यदि च स्वसुखाभिव्यक्तिसाधनसंबन्धिसाक्षात्कारविषयत्वेन कामना, स्वसुखाभिव्यक्तिसाधनता च पुत्रादेरप्यस्ति, प्रमीयमाणस्यापि पुत्रादिदर्शनेन तथा सुखाभिव्यक्तेः, तत्कालीनसुखाभिव्यक्तिसाधनतया पुत्रादेस्तसुखे कामना, अन्यथा तदनुपपत्तेः “आत्मनस्तु कामाय सर्वे प्रियं भवति”ति श्रुतेश्च न परस्पराश्रय इत्यभिमतम्, तदा स्वसुखसाधनसंबन्धिसुखत्वेन कामनेति नास्मत्पक्षेऽप्युक्तदोषप्रसङ्ग इति
⁴ चेदत्र ब्रूमः, अस्ति तावदात्मनि निरूपाधिक⁵ प्रेमगोचरत्वम् । तच्च न सुखसमवायितया । तद्वा न नित्यम्; तत्समवेतनित्यसुखे मानाभावात् अहमिदानीं सुखीत्यनुभवस्येष्टदर्शनजनितसुखविषयत्वात् ।
⁶ नापि तज्जन्यम्; तत्साधितस्याहंकारातिरिक्तासङ्गस्वभावात्मनो वास्तवतत्समवायित्वायोगात् । कल्पिततत्समवायित्वेन प्रेमगोचरत्वे वास्तव-

¹ सुखसमवायित्वेन—क. च. ² त्यत आह—ज्ञा. ³ सुखे—ज्ञा. ⁴ चेदत्राह—ज्ञा.

⁵ प्रेमास्पदत्वम्—ज्ञा. ⁶ नापि जन्यम्—ज्ञा.

दीपनम्

नात्मनः प्रेमगोचरत्वमित्यर्थः । एतेन ^१दुःखप्रागभावत्वेन तद्वत्त्वेन वात्मनि प्रेमेति निरस्तम्, दुःखाभावस्य स्वतोऽपुरुषार्थत्वाच्च । तत्कामनायाः पश्चादिकामनावदन्यथोपपत्तेः । न च वैपरीत्यम्, न तावहुःखानुत्पादशेषता सुखस्य, दुःखानुत्पादस्य पुरुषार्थत्वे बहुदुःखसाध्ये कर्मणि प्रवृत्त्यभावप्रसङ्गात् । बहूनां पुरुषार्थभूतानां तेषां विनाशात् प्रसक्तकारणविघटनेन तस्य साध्यत्वसंभवाच्च । ततो ^२जायमानसुखस्यापुरुषार्थत्वे तदधिकप्रयोजनाभावाच्च । नित्यनैमित्तिक-निषेधशास्त्रं^३प्रमाणबलादेव निखिलदुःखानुत्पादसंभवे काम्यशास्त्रवैयर्थ्य-प्रसङ्गाच्च । नापि दुःखध्वंसशेषता सुखस्य; स्वर्गादिसुखे तदुत्पत्ति-

पूरणी

तत्समवायिन्यन्तःकरणे ततोऽपि प्रीतिः स्यात् । ततश्च मुक्तयर्थ-प्रवृत्त्यनुपत्तिः । अनौपाधिकप्रेमगोचरस्यान्तःकरणस्य नाशप्रसङ्गादिति सुखाभिन्नतयैवात्मनः प्रेमगोचरत्वं वाच्यमिति संक्षेपः ॥

एतेनेति । ^४दुःखित्वेन परमद्वेषप्रसङ्गेनेत्यर्थः । अन्यथेति । मुखशेषत्वेनेत्यर्थः । ननु प्रायश्चित्तादिसाध्यस्य दुःखानुत्पादस्य पुरुषार्थता यागादि^५कर्तृत्वानुषक्तदुःखहेतुदुःखानुत्पादस्य त्वसाध्यत्वान्न पुरुषार्थतेत्यत्राह—प्रसक्तेति । यागादौ प्रसक्तस्य तच्चिवृत्तौ तत्कारण-विघटनेन तत्साध्यत्वमपि संभवतीत्यर्थः । ननु ततोऽप्यविक्षुखार्थं दुःखमभ्युपगम्यापि प्रवर्ततेत्यत्राह—ततो जायमानेति । त्वया सुखस्य दुःखानुत्पादशेषत्वेन पुरुषार्थत्वाभ्युपगमेन स्वतस्तस्य पुरुषार्थत्वाभावादित्यर्थः । तदुत्पत्तीति । दुःखासंभिन्नसुखस्य स्वर्गशब्द-

^१ दुःखाभावत्वेन—च ।

^२ जन्यसुखस्य—च ।

^३ प्रामाण्यबलादेव—च ।

^४ दुःखत्वेन—द्वा ।

^५ कर्मानु—द्वा ।

दीपनम्

ज्ञासयोरभावात् । दुःखस्य स्वविषयज्ञानकारणविनाशनाश्यत्वेन लोकेऽपि
तत्र तस्यानुपयोगात् । ^१तस्माद्गारपीडितस्य तदपगमे तज्जन्यदुःखापाया-
दिदानीं सुखमित्यनुभवात् दुःखाभाव एव^२सुखशेषः । तच्च ^३जन्यं न
संभवतीति नित्यात्मस्वरूपमेव सुखं तेनाभिव्यज्यते । नाप्यात्मत्वा-
देवात्मनि प्रेम ; इच्छायाः सुखविषयत्वनियमात् । अतो नाप्रयोजको
हेतुः । ननु कथं सिद्धे इच्छा, तस्याः साध्यैकगोचरत्वादिति चेत्त्र ;
सिद्धस्यापि सुखी स्यामिति कामनावद्भूयासिमित्यग्रिमसमयसंबन्धित्वेन
कामनाया उपपत्तेः । तत्र च समयतसंबन्धयोः स्वतोऽपुरुषार्थत्वेन
स्वरूपप्रयुक्तैव कामना । इश्यते हि सा लोकेऽपि प्राप्तस्यैवेष्टस्याक्षयत्व-
विषयिणी । “ तदेतत्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो विचात्प्रेयोऽन्यस्मात्सर्वस्मादन्तररतं
यदयमात्मा ” इति श्रुतिरप्यात्मनि निरातिशयां प्रीतिं दर्शयति । एवं

पूर्णी

वाच्यतया तद्वशायां दुःखस्य तन्नाशकज्ञानस्य वानुत्पादेन तदानीं
दुःखध्वंसानुत्पादात् पूर्वकालीनदुःखध्वंसस्य च तदा अपुरुषार्थत्वादिति
भावः । ननु लोके सुखस्य दुःखध्वंसशेषता, स्वर्गादौ तु स्वतस्तस्य पुरुषार्थ-
तास्त्वित्यत्राह—दुःखस्येति । इदानीं सुखमिति । नच दुःखाभाव
एवायं सुखत्वारोप इति वाच्यम् ; प्रमात्वे बाधकाभावादिति भावः ।
सिद्धस्यापीति । एतच्चापाततः । परमार्थतस्तु सिद्धस्यापि सुखस्या-
सिद्धसाक्षात्कारविषयत्वेन कामना । अन्यथा नित्यसुखेऽग्रिमसमय-
संबन्धस्यापि सिद्धतया तद्रूपेणापि कामनानुपपत्तेरिति ध्येयम् ।
उक्तहेतोरात्मनि श्रुतिप्रमेयत्वाद्वासिद्धिशङ्केत्याह—तदेतत्प्रेय इति ।

^१ तस्मान्महारोगपीडितस्य—च ।^२ सुखत्वशेषः—क ।^३ तज्जन्य—च ।^४ अत एव ना—च ।

दीपनम्

“ आत्मनस्तु कामाय सर्वमिदं प्रियं भवति ” इति श्रुतिरपि प्रीति-
गोचरस्य सर्वस्यात्मार्थतया प्रीतिविषयत्वं दर्शयन्त्यात्मनोऽनन्यनिमित्तां
प्रीतिं दर्शयतीति नासिद्धिरिति नित्यानित्ययोरभेदोऽनुपपत्त इति

पूरणी

वस्तुतस्तु नित्यसुखस्यानभ्युपगमे मुक्त्यर्थं यत्नानुपपत्तिः, नित्यानन्द-
प्रकाशस्यैव मुक्तिरूपत्वान् । नच दुःखध्वंस एव मोक्ष इति
वाच्यम् ; मुक्तिदशायामानन्दसत्त्वश्रुतिविरोधात् । दुःखाभावस्य
सुखशेषतया पुरुषार्थत्वोपपादनाच्च । अपि च दुःखध्वंसस्य कृत्यसाध्य-
त्वादपि न पुरुषार्थत्वम् । उत्पन्नदुःखस्य स्वत एव नाशात्
अनागतस्य च ध्वंसयितुमशक्यत्वात् । नच स्वसमानाधिकरणदुःखप्राग-
भावासमानकालीनदुःखध्वंसस्य पुरुषार्थताः ; तादृशदुःखस्याप्युत्पत्तौ
स्वत एव नाशसंभवात् । नच चरमदुःखोत्पत्त्यर्थमेव तद्यत्न इति
वाच्यम् ; तथा सति दुःखस्योपादेयत्वापातात् । एवमपि ध्वंसस्या-
साध्यतया पुरुषार्थत्वालभाच्च । उत्पन्नदुःखस्यावश्यवेद्यत्वनियमेन
स्वविषयानुभवेनैव तत्त्वाशात् । दुःखद्वारा ध्वंसस्य कृत्युद्देश्यत्वा-
भ्युपगमे तदुःखस्यापि स्वर्गजनकापूर्ववदात्मसाक्षात्कारे व्यापारत्वं
स्यात् । नच तत्संभवति ; प्रतियोगिनो ध्वंसकार्ये कापि व्यापारत्वा-
दशनात् । दुःखाभावस्य मुक्तिरूपत्वे मानाभावाच्च । “ दुःखेनात्यन्तं
विमुक्तश्चरति ” इति श्रुतिश्च तत्काले दुःखाभावमात्रं दर्शयति न तु तस्य
पुरुषार्थत्वम् । नापि “ तरति शोकमात्मवित् ” इति श्रुतिस्तत्र मानम् ;
अविद्याया एव शोकपदाभिवेयत्वात् ; शोच्यतेऽनेन पुमानिति व्युत्पत्त्या
शोकपदस्य तत्रापि व्युत्पत्तेः । लोके ज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वावधारणेन
तत्रिवर्त्यवाचिशोकपदस्य तत्परत्वकल्पनाया एवोचितत्वाच्च । अन्यथा

सुखोत्पत्तिविनाशप्रतीतिस्तु सुखपदवाच्यवृत्तिविषया । सुखरूप-
स्यात्मनः सुखपदवद्वाक्यार्थतया तदेकदेशसुखपदवाच्यत्वायोगे-
नानन्दवृत्तेरेव सुखात्मकसुखत्वतादात्म्येन सुखपदवाच्यत्वात् ।
परैरपि सुखत्वविशिष्टव्यक्तेरेवोत्पत्त्यादभ्युपगमात् । परं त्वस्माकं

दीपनम्

बाधमाशङ्क्याह—सुखोत्पत्तीति । नन्वात्मा सुखं वृत्तिश्च सुखपदाभि-
षेद्यसङ्गतमिति तत्राह—सुखरूपस्येति । एतच्च ज्ञानपदाभिषेद्ये
कृतोपपादनाभिप्रायम् । एवं सति सुखोत्पादविनाशस्यास्मन्मते
नाप्रसिद्धविषयत्वकल्पनमपीत्याह—परैरपीति । सुखत्वविशिष्टेति ।
सुखपदवाच्याया इत्यर्थः । विवादपदमाह—परं त्विति । सुख-
मित्यनुभवे हि नित्यमनित्यं च प्रकाशते । नित्यं च पराभ्युपेतं
सुखत्वमिति तदेव सुखं लाघवात्, न त्वनित्यं गौरवात् । सुखत्व-
वत्सुखमिति तु परपरिकल्पितानुभवो नार्थसाधक ३इति भावः ।
ननु सुखस्यानाद्यनन्तत्वेनैकत्वात् कथं तद्वैचित्रयानुभव इत्याशङ्क्य

पूरणी

“ब्रह्मवेद ब्रह्मैव भवति” इत्यादिबहुश्रुतिव्याकोपात् । अस्मन्मते
त्वविद्यावरणनिवृत्तिरूपानन्दाभिव्यक्तेः कृत्युद्देश्यत्वमिति न कश्चि-
द्विरोधः । तस्मान्तित्यसुखं मोक्षार्थिभिरभ्युपगन्तव्यम् । न तदात्मर्थमः,
मानाभावादित्यात्मैव सुखरूप इति तत्त्वम् । विशेषणीभूतसुखत्वस्य
नाशभ्रमं व्यावर्तयति—सुखपदवाच्याया इति । ननु सुखपद-
वाच्यतावच्छेदकात्मकस्य सुखत्वस्य सुखपदवाच्यधर्मित्वलक्षणसुख-
रूपत्वं कथमित्याशङ्क्याह—सुखमित्यनुभव इति । परमतसिद्ध-

१ इत्यभिप्रायः—ख.

^१ सा न सुखम्, सुखत्वमेव सुखमिति विभागः । न चासुखस्य सुखपदवाच्यत्वासंभवः; त्वन्मतेऽपि जातेस्तदभावप्रसङ्गात् । वृत्तिवैचित्र्याच्च सुखैचित्रयग्रतीतिरूपद्यते । एतेन सुखविनाशादिप्रतीतेस्तद्वद्यज्ञकवृत्तिविषयत्वकल्पनमयुक्तम्, अर्थविषयबुद्धर्जानविषयत्वकल्पनायोगादिति निरस्तम्, चन्दनाद्यनुभवजन्यस्यैव हि नाशानुभवः, स तथैवास्मन्मतेऽपीत्यन्याविषयत्वाभावात् ।

एवं सुखमहमस्वाप्समिति परामर्शादप्यात्मा सुखम् । न च दुःखाभाव एव^२ तथा परामृश्यत इति वाच्यम्; प्रकाशात्मकसाक्षिसुखविषयत्वे बाधकाभावात् । दुःखाभावस्य सुषुप्तावननुभूतस्य स्मर्तुमशक्यत्वाच्च। नचोस्थितस्य तद्वोचरानुभितिरेव न स्मृतिरिति वाच्यम्; स्मृतित्वानुभवविरोधात् । स्वापकालीनसुखानुभवव्यति-

दीपनम्

सुखतादात्म्येन सुखपदवाच्यवृत्तिवैचित्रयविषयः स इत्याह—वृत्तीति । वृत्तिशब्दप्रयोगात्स्याः^३ सुखज्ञानत्वं मन्वानस्य आन्तस्य शङ्कामनूद्यनिराकरोति—एतेनेति । एवं सुखमिति परामृश्यमानं हि स्वापकालीन सुखं न विषयजन्यं भवतीति नित्यं तद्वक्तव्यम् । न च नित्यस्यात्मभेदे प्रमाणमस्तीति नात्मा सुखमित्र इत्यर्थः । स्वापकालीनेति । उत्थितस्य दुःखाभावज्ञानमनुभितिर्न संभवतीत्यर्थण्यम् ।

पूरणी

सुखपदवाच्यतावच्छेकस्य नित्यस्यास्माभिः सुखपदवाच्यधार्मित्वमभ्यु-

^१ सा असुखं दुःखत्वमेव सुख-च.

^२ तत्र परा-ख. ग.

^३ तत्सुखज्ञानत्वं-च.

रेकेण तदनुमानायोगाच्च । न च साक्षिरूपसुखप्रकाशस्याविनाशा-
त्संस्काराभावेन न तत्स्मृतिरिति वाच्यम्; सुखाद्याकाराविद्या-
वृत्त्यभ्युपगमेन घटाद्यविशेषात् । तस्मादात्मा सुखम् ॥

दीपनम्

कथं तर्हि सिद्धान्तेऽपि निर्दुःखमहमस्वाप्समिति ज्ञानम् । उत्थितस्य

¹ स्मृतिसिद्धदुःखविरुद्धानुभूयमानसुखान्यथानुपपत्त्या तज्जानं सिद्धान्तं
उपपद्यते । परस्य तदभावात्तदपि न संभवतीत्यर्थः ॥

नन्वसङ्गत्वादिनिरूपणमभित्तिचित्रकर्मायते, अहंकारातिरिक्ता-
त्मनि प्रमाणाभावात् । उक्तानुमानं तु बाधितमेव । अहंकारातिरिक्त-
स्यापि तस्य दृश्यत्वेऽनात्मत्वं व्यभिचारो वा, अदृश्यत्वे न ² तत्सत्त्वम्,
मानाधीनत्वान्मेयसत्त्वाः । अत एव “ अत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योतिः ”
इति श्रुतिरिपि स्वज्ञाने स्वयमेव कर्तृकारकमित्येवंपरतया व्याख्येयेति
नातिरिक्तात्मसिद्धिरित्याशङ्कयात्मनः स्वयंप्रकाशत्वसाधनाय यतते—

पूरणी

पेतमित्यर्थः । सुखाद्याकारेर्ति मूलम् । नन्वविद्यावृत्तेः कल्पितार्थ-
विषयत्वात्कथं पारमार्थिकसुखाकाराविद्यावृत्तिः । न चान्तःकरणाद्यु-
पहितस्यापारमार्थिकत्वात्तदुपपत्तिरिति वाच्यम्; तदा तदुपाधिविलया-
दहमभिमानाभावाच्च । न चाविद्योपाधिस्तदानमिष्यस्तीति वाच्यम्;
सुखस्वरूपमात्रस्यैव प्रतिसन्धानदर्शनेन तदुपहितत्वरूपेण तदा
तद्वानासिद्धेरिति चेच्च ; सुखमहमस्वाप्सं न किंचिद्वेदिष्मित्य-
ज्ञापेपहितत्वेनैव तत्पत्तिसन्धानदर्शनेन तदातनाविद्यावृत्तेरपि तदाकार-
त्वात् । अन्तःकरणवृत्तेः कल्पितविषयत्ववदविद्यावृत्तेः पारमार्थिक-
विषयत्वस्यापि संभवेन तथा नियमासिद्धेश्चेति दिक् । उत्थितस्येति ।

¹ स्मृतिसिद्धं दुःख-च.

² तत्सिद्धिः-च.

आत्मनः स्वप्रकाशत्वसाधनम्
एवमसङ्गोदासनिनानन्दात्मा स्वप्रकाशः । “अत्रायं पुरुषः

दीपनम्

एवमिति । अत्र हि ज्योतिःपदं चैतन्यमात्रमुपस्थापयति न तु तत्कर्त्तारम्, ज्ञाननित्यतायाः प्रागुपपादितत्वेन तत्कर्तुर्बाधितत्वात् । ज्ञानकर्त्तरि तात्पर्ये गौरवाच्च । ततश्च ज्योतिःपदसामानाधिकरण्या-

पूरणी

न तु नित्यसुखं न दुःखविरोधि, जाग्रदादावपि तद्विरहप्रज्ञादिति चेत्त्र, सुखानुभवस्य दुःखविरोधितया तदन्यथानुपपत्तेरेव तद्विरह-मानत्वादिति भावः ॥

ज्योतिः पदस्य ज्ञानसाधनपरत्वनिरासः ।

ज्ञाननित्यताया इति । इदं चोपलक्षणम्—ज्योतिःपदस्य ज्ञानसाधनपरत्वे लक्षणादोषश्च । न च ज्ञानपरत्वेऽप्ययं दोषः ; ज्योतिः-पदस्य तेजस्येव रूढत्वादिति वाच्यम् ; प्रकाशपदपर्यायज्योतिः-पदे प्रकाशपदवाच्यज्ञानलशणाया अन्तरङ्गत्वात् । वस्तुतस्तु ज्योतिः-पदं न तेजस्येव रूढम्, तेजोमात्रे तथा प्रयोगभावात्, तस्वारि-स्थोप्मादौ तदर्दशनात् । किं तु प्रकाशपदस्येव विषयावरणनिवृ-त्यनुकूलस्वरूपविशेषमात्रं ज्योतिःपदार्थः । विषयावरणत्वं च विषयेण संबद्धय तत्स्फूर्तिप्रतिबन्धकत्वम् । तच्चाज्ञानतमस्साधारणम् । तच्चिवृत्यनुकूलत्वमपि ज्ञानालोकसाधारणमिति आलोकवज्ञानमपि ज्योतिःपदवाच्यमिति न ज्ञानपरत्वे लक्षणा । अत एव ज्योतिरधि-करणे भाष्यकारैः ज्योतिःपदमवभासकमात्रार्थकमित्युक्तम् । तस्मा-

स्वयंज्योतिः” इति श्रुतेः । आत्मव्यवहारः स्वगोचरप्रकाश-
जन्यः, व्यवहारत्वात्, संमतवत् । स च प्रकाशो लाघवा-

दीपनम्

तिसद्धस्य ज्योतिरात्मकपुरुषस्य स्वयमिति¹ विशेषणाज्योतिरन्तरस्यावृत्ते-
² रात्मनः स्वप्रकाशत्वं श्रुत्यर्थ इति भावः । आत्मव्यवहार इति ।
अहंकारातिरिक्तात्मव्यवहार इत्यर्थः । स्वस्य शब्दाभिलापस्त्वपव्यवहा-
रस्य यो गोचरो विषयः तत्प्रकाशजन्य इत्यर्थः । घटादिप्रकाश-
स्वभावस्यात्मनोऽस्वप्रकाशत्वेऽपि स्वकर्तृकव्यवहारविषयतयार्थान्तरपरि-

पूरणी

न्मुख्यार्थानुपपत्तेरभावालक्षणया ज्ञानसाधनपरत्वं ज्योतिःपदस्यानुप-
पत्तम् । एतेनात्र पुरुषपदमीश्वरपरम्, तथा चात्र स्वमदशायामीश्वर एव
जीवस्य ज्ञानसाधनम्, स्वयंपदं च तस्य प्राधान्यार्थमिति
श्रुत्यर्थवर्णनं प्रत्युक्तम् ; मुख्यार्थे संभवति लक्षणाया अयोगात् ।
अयमितीदंशब्देन सञ्चिहितजीवस्यैव परामर्शात् मनसोऽपि तज्ज्ञान-
साधनस्य सत्त्वेनेतरस्यावृत्त्ययोगात् । जाग्रत्यपि जीवस्येश्वरपरतन्त्र-
तया विशिष्य तत्काले स्वातन्त्र्योपन्यास वैयर्थ्याच्चेति संक्षेपः ।
ज्योतिरन्तररेति । अन्यविषयकज्ञानात्मकस्याप्यात्मनः स्वविषयक-
ज्ञानान्तरवत्त्वशङ्काव्यावृत्त्यर्थत्वात्तद्विशेषणस्येति भावः । एवं “आत्मै-
वास्य ज्योतिर्भवति” । इति श्रुत्यन्तरमपि तत्र प्रमाणं द्रष्टव्यम् ।
स्वकर्तृकेति । आत्मविषयकज्ञानसाध्येऽप्यात्मव्यवहारे आत्मनः कर्तु-

¹ विशेषणेन ज्योति-ख. च.² रामस्वप्र-च.

त्परिशेषाच्चात्मैव । स्वगोचरप्रकाशत्वं च स्वगोचरसंशयादि-
निर्वर्तकप्रकाशत्वम् ॥

अथ वा वर्णितानुभूतिः स्वप्रकाशा अनुभूतित्वात्, यन्नैवं
तन्नैवं यथा घटः । ननु यदि स्वप्रकाशत्वं प्रकाशस्वभावत्वं
तदा सिद्धसाधनम्, वेदानुभूतेरपि ¹स्वप्रकाशत्वात् । नापि
ज्ञानाविषयत्वम्; अनुभूतेरपि वृत्तिविषयत्वात् । फलव्याप्त्यत्वं

दीपनम्

हाराय स्वगोचरेति । परिशेषादिति । स च वक्ष्यत इत्याशयः ।
ननु स्वगोचरेत्यादिना स्वगोचरविषयप्रकाशजन्यत्वे साध्ये बाधः,
तद्रूपप्रकाशजन्यत्वे च ²घटादिघटान्ते साध्यैकल्यम् । तत्राह—
स्वेति । स्वगोचरविषयसंशयादिनिर्वर्तकप्रकाशत्वमित्यर्थः । स च
घटान्ते विषयातिरिक्तिः । साक्षणि तु स एव, तद्रूपप्रकाशबलादेव
कोटिस्मरणादौ सत्यपि तत्संशयानुदयादिति न बाध इत्यर्थः ॥

चित्सुखाचार्यानुमानमप्याह—अथवेति । एकमनाधनन्तं
स्फुरणमित्यर्थः । वृत्तीति । स्वयंप्रकाशत्वादिसाधकप्रमाणजन्यवृत्ति-

पूरणी

तथा प्रकाशजन्यत्वमात्रे साध्ये कर्तृत्वेन घटादिप्रकाशरूपात्मजन्यतया-
र्थान्तरतेत्यर्थः । बाध इति । स्वप्रकाशत्ववादिना तदनभ्युपगमादिति
भावः । स्वप्रकाशस्वभावत्वमिति मूलम् । स्वयंप्रकाशरूपत्व-
मित्यर्थः । वेदानुभूतेरिति मूलम् । ज्ञानान्तरवेदाया अपि स्वयं

¹ स्वप्रकाशस्वभावत्वात्-ख.

² घटादिव्यवहारघटान्ते-ख. च.

³ विषय-

कसंश-च.

⁴ स्वप्रकाश-ट.

नास्तीति चेत्, तद्यदीन्द्रियजन्यवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यविशिष्टान्यत्वं
तर्हि नित्यपरोक्षेष्वतिप्रसङ्गः । नापि चैतन्याविषयत्वम्;
चैतन्येऽपि तदभावात् । अन्यथा तद्वचवहारानुपत्तेरिति, मैवम्;

दीपनम्

विषयत्वादित्यर्थः । इन्द्रियेति । इन्द्रियजन्यवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यविशिष्टं
फलव्याप्त्यम्, तदन्यत्वं फलव्याप्त्यत्वमित्यर्थः । अत्रेन्द्रियजन्यपदं
स्वरूपकीर्तनम् । अवेद्यत्वमिति । वेदान्यत्वमित्यर्थः । तच्च चैतन्य-
स्वरूपमिति न सर्वधर्मानधिकरणे मुक्तावव्याप्तिरित्यर्थः । नन्वेव “तं
त्वौपनिषदं”इति श्रुतिविरोधः, न श्वेदस्योपनिषद्भूम्यत्वं संभविति ।
“शास्त्रयोनित्वात्”इति ¹सौत्रप्रत्यभिज्ञाविरोधश्च । नच शास्त्रजन्यं ज्ञानं
ब्रह्मण्यध्यस्तमविद्यादिकं निर्वर्तयतीति तस्यौपनिषद्भूम्यत्वादिसिद्धिरिति
वाच्यम्; ज्ञानस्य तद्विषयत्वमन्तरेण तदविद्याद्यनिवर्तकत्वात् । न च
³ तदाकारमात्रेण ज्ञानं तन्निवर्तयतीति वाच्यम्; धर्मादेस्तदाकारताया

पूरणी

घटादिप्रकाशरूपवत्त्वादित्यर्थः । सौत्रप्रतिज्ञेति । श्रुतिप्रमाणकत्वस्य
तत्सूत्रे प्रतिज्ञातत्वादित्यर्थः । धर्मादेसिद्धिरिति । परोक्षे धर्मादौ
विषयदेशव्यापिवृत्तेनुत्पत्त्या अपरोक्षघटादाविव वृत्तिसंयोगित्वलक्षण-
तद्विषयताया असंभवेन तदाकारतामात्रेण तद्विषयताया वाच्यत्वात्
आत्मनि च तत्सूत्रे वृत्तेस्तद्विषयता स्यादेवत्यर्थः । तदनभ्युपगमे

¹ सौत्रप्रतिज्ञाविरोध इति व्याख्यानुसारो पाठः.

² त्वासिद्धिरिति-च.

³ तदाकारतामा-श्च.

अवेद्यत्वं स्वप्रकाशत्वम् । तच्च चैतन्यागोचरत्वम् । न चासंभवः; चैतन्यस्यैकत्वेन तस्मिस्तद्गोचरत्वासंभवात् । कल्पितभेदाधीन-विषयत्वेऽपि न वास्तववेद्यत्वसिद्धिः ।

दीपनम्

एव तद्विषयतारूपत्वात् । शास्त्रजन्यज्ञानस्य निर्विषयत्वानुपपत्तेश्च । एवं स्वयंप्रकाशत्वादिसाधकानुमित्यविषयत्वे तदुपन्यासैव्यर्थ्याच्चेति, तत्राह—तच्चेति । न तु ^१वृत्त्यगोचरत्वमिति शेषः । तथा च नोक्तदोष इति भावः । चैतन्यस्येति । विषयत्वं हि संबन्धविशेषः, स च भिन्नयोरेव, ^२ अभेदसंबन्धस्य निरस्तत्वात् । अतश्चैतन्यं न स्वविषय इत्यर्थः । न वास्तवेति । तथात्वे च परमार्थचैतन्यस्य स्वसमानसत्ता-कविषयत्वानाश्रयतया स्वप्रकाशत्वमेव । घटादौ च वैद्यत्वं कल्पितमपि तत्समान^३सत्ताकत्वमेवेति घटादिर्वेद्य इति भावः । असंभवे हेतुमाह—

पूरणी

दोषमाह—शास्त्रजन्येति । तथा च नोक्तेति । ननु वृत्तिमात्रं न वस्तुसाधकम्, किं तु तदुपाहितचैतन्यम् । तथा चात्मनः स्वयंप्रकाशत्वानुमित्युपहितचैतन्यविषयत्वं विना तस्मिद्द्विन्द्रियस्यादिति चेत्त्र ; वस्तुनः सिद्धिर्हितदसत्त्वसंशयादिनिवृत्तिः । एवं चात्मन-स्तदनुमित्युपहितप्रकाशविषयत्वमन्तरापि तदुपहितस्वरूपप्रकाशादेव स्वगोचरसंशयादिवत्स्वप्रकाशत्वसंशयस्यापि निवृत्तिसंभवान्न तद्वले-नात्मनो वेद्यत्वसिद्धिरिति भावः । ननु ज्ञानत्वेन व्यवहारहेतुत्वे उपेक्ष-

^१ वृत्तिगो—च.

^२ तदभेदः—च.

^३ सत्ताकमेवेति—स्त. च.

नन्वेवं तद्वयवहारासंभवः, व्यवहारस्य स्वगोचरचैतन्य-
साध्यत्वात् । न च वृत्त्यैव तद्वयवहार इति वाच्यम्; तस्या
इच्छादिव्यवहारे व्यभिचारेण व्यवहारमात्रोहतुत्वात् । घटादि-
व्यवहारे क्वचिदेव तस्या अपेक्षणादिति चेत्र, व्यवहारसामान्ये
व्यवहर्तव्यज्ञानत्वेन ज्ञानं न हेतुगौरवात्, किं तु ज्ञानत्वेन ।

दीपनम्

व्यवहारस्येति । इच्छादीति । इच्छादेः केवलसाक्षिभास्यत्वेन तद्वय-
हारस्य वृत्त्यजन्यत्वादित्यर्थः । ननु चैतन्ये सत्यपि वृत्तिविरहदशायां
घटादिव्यवहारादर्शनेन वृत्तिरेव व्यवहारे कारणमितीच्छादिव्यवहारेऽपि
वृत्तिः कारणमिति चेत्र; व्यवहारो ह्यर्थप्रकाशसाध्यस्तेन विना
न भवतीति व्यवहारविषयस्य प्रकाशविषयत्वं वक्तव्यम् । प्रकाशश्च
चैतन्यमेव न वृत्तिरिति न सा व्यवहारमात्र उपयुज्यते ।
घटादिव्यवहारे तु सा तस्यापरोक्षतासम्पादकतया साक्षात्यवहारप्रति-
बन्धकविषयज्ञाततोत्तम्भकतया वोपयोगिनी, तत्रैव तदन्वयव्यतिरेक-
दर्शनादित्याह—घटेति । सत्यं व्यवहारमात्रे अर्थप्रकाशो हेतुः, न
त्वर्थविषयप्रकाशत्वेन, प्रमाणाभावादित्याह—नेति । परेषामुपेक्षाज्ञाना-
दिव्यावृत्तये यद्विशेषणमभिमतं तेन रूपेण ज्ञानं हेतुरित्याह—
ज्ञानत्वेनेति । असम्न्मते तु ज्ञानमेकमेवेति न विशेषणीयमिति भावः ।
एवं सति घटज्ञानात्पटादिव्यवहारः किमिति न स्यादित्याशङ्क्याह—

पूरणी

णीयज्ञानेऽतिप्रसङ्ग इत्यत आह—परेषामिति । प्रयत्नहेतुसमान-
विषयकज्ञानं प्रवृत्तिहेतुः । प्रयत्नहेतु रागो द्रेषश्च । तयोः प्रवृत्ति-
निवृत्तिप्रयत्नयोर्हेतुत्वात् । ततश्चेष्टानिष्ठविषयकं ज्ञानं व्यवहारहेतुरिति
नातिप्रसङ्ग इति भावः । न विरोषणीयमिति । ज्ञाने विषयविशेष-

न चैव मति प्रसङ्गः; अनात्मव्यवहारे व्यवहर्तव्यज्ञानस्यापि हेतुत्वात्। आत्मव्यवहारे तु तदभिन्नप्रकाशो हेतुः, न तु तद्विषयः; तदसंभवस्योक्तत्वात्। नच ज्ञानजन्यव्यवहारविषयश्चेदात्मा तर्हि ज्ञानविषय एव, तस्यैव तत्त्वादिति वाच्यम्; औपचारिकज्ञान^१विषयत्वसत्त्वेऽपि व्यवहारविषयत्वातिरिक्तज्ञान-

दीपनम्

न चैव मिति। व्यवहर्तव्यज्ञानस्य व्यवहर्तव्यविषयज्ञानस्येत्यर्थः। सथा च विशेषकारणाभावान्नोक्तातिप्रसङ्ग इति भावः। नन्वेवं यत्सामान्यन्यायेनात्मव्यवहारे आत्मप्रकाशो हेतुरिति तत्राह—आत्मव्यवहार इति। किं च यथा ज्ञानसामान्यसामग्रीतोऽसति दोषे मीमांसकानां प्रमा, यथा वा असति संस्कारे तत एव नित्यानुभवः, एवं व्यवहारसामान्यसामग्रीतोऽसति ज्ञानज्ञेयभेदे आत्मविषयव्यवहारः। एवमात्मगोचरसंशयादिनिवृत्तिरपि विनैव चैतन्यविषयत्वं भवतीति भावः।

पूरणी

घटितं नोक्तविशेषणमुपेक्षाव्यवहारव्यावृत्तये देयम्, एकस्य तस्य सकलविषयत्वात्। प्रयत्नहेतुसमानविषयकवृत्त्युपाहितत्वं तु विशेषणं देयमेव अन्यथातिप्रसङ्गादिति भावः। यत्सामान्येति। यत्सामान्ययोः कार्यकारणभावस्तत्रासति बाधके तद्विशेषयोगपि तथेति व्यवहारमात्रे ज्ञानसामान्यस्य हेतुतायां तत्तद्वयवहारे तत्तद्विषयज्ञानं हेतुस्तियात्मविषयकव्यवहारेऽपि तद्विषयकर्धीर्हेतुः स्यादित्यर्थः। तदसंभवस्येति मूलम्। असति बाधक इति तत्र विशेषणान्नोक्तदोष इति भावः। सामान्यसामग्रीमात्राचत्संभवमुपपादयति—किं चेति। एवमात्मगोचरेति। न च समानविषयनिश्चयस्य संशयनिर्वत्क-

^१ विषयत्वेऽपि—छ.

विषयत्वस्य घटादिवदात्मन्यसच्चात् । एतेन वस्तुत्वादिति
वेद्यत्वानुमानं निरस्तम् ॥

अथ वा अवेद्यत्वे सत्यपरोक्षब्यवहारयोग्यत्वं स्वप्रकाश-

दीपनम्

एतेनेति । आत्मनि ज्ञानविषयत्वेन विनानुपपत्यभावे¹नाभेदविषयत्वा-
संभवेन बाधाभावाच्चेत्यर्थः ।

चित्सुखाचार्योक्तमपि लक्षणमाह—अथ वेति । अत्र यद्यप्य-
वेद्यत्वे सत्यपरोक्षब्यवहारयोग्यतात्यन्ताभावानविकरणत्वमेव लक्षणं
तैरुक्तम्, तथाप्यत्यन्ताभावानविकरणत्वांशो योग्यतास्थिरिकरणायोक्तः ।
यो यदत्यन्ताभावानविकरणं स तद्वानिति नियमात् । न तु लक्षणतया,
उपयोगभावात् । ननु मुक्तौ योग्यताया अप्यभावादव्यासिपरिहारय
तत् । न चैव सत्यसंभवः, योग्यताया मिथ्यात्वेन स्वसमानाविकरणा-
त्यन्ताभावप्रतियोगित्वादिति वाच्यम् ; तत्समानसत्ताकस्य वा योग्यता-
त्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकस्य वात्यन्ताभावस्य धर्मादौ प्रसिद्धस्य
चैतन्येऽभावात् । आरोपितस्य हि सत्त्वावच्छिन्नप्रतियोगिताको वास्तव
एवात्यन्ताभावो मिथ्यात्वघटकतयाविष्टाने वक्तव्य इति नासंभवः
न वा तेन विना अव्यासिपरिहार इति चेत्र ; योग्यताया इव मुक्तौ

पूरणी

त्वाभिभानविरोधः ; आत्मव्यतिरिक्तविषयसंशयविषयत्वात्त्रियमस्येति
भावः । तत्समानसत्ताकस्येति । तादृशात्यन्ताभावानविकरणत्वं
विवक्षितमिति भावः ।

¹ अभेदे विषय-च.

² भव एव स्यात्-च.

त्वम् । तत्र चावेद्यत्वमिन्द्रियजन्यवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्याविषयत्वम् । साक्षिमात्रभास्यान्तःकरणतद्वर्मशुक्तिरूप्यादौ च न तद्योग्यम् । तद्योग्याधिष्ठानभेदादेव तेष्वपरोक्षव्यवहारस्यान्यथासिद्धत्वेन तद्योग्यतायां मानाभावात् । घटादिकं चापरोक्षप्रमाण^१गम्यत्वात्तद्योग्यम् ॥

दीपनम्

तदत्यन्ताभावाधिकरणताया अप्यभावात् । न चात्यन्ताभावाधिकरणत्वमधिष्ठानस्वरूपमिति वाच्यम् ; योग्यताया अपि तथात्वोपपत्तेः । अतो योग्यतायाः स्थिरीकरणार्थमेव तदित्यमिप्रेत्य योग्यतान्तमेव लक्षणमनूदितम् । तत्र ह्यवेद्यत्वं फलाव्याप्यत्वमिति तत्स्वरूपमाह—तत्र चेति । घटादौ नित्यातीन्द्रिये चातिव्यासिपरिहारय विशेषणद्वयम् । ननुक्तफला^२व्याप्यत्ववत्यन्तःकरणादावपरोक्षव्यवहारगोचरेऽति-व्यासिरिति, तत्राह—साक्षीति । कथं तर्हि तद्योग्ये तद्यवहार इत्याशङ्कय व्यवहारस्यान्यथोपपत्तिमाह—तद्योग्येति । यथा सद्विलक्षणे रजते सदधिष्ठानतादात्म्यात्^३ सदिति व्यवहारः एवमपरोक्षव्यवहारयोग्यान्तःकरणादावपरोक्षचैतन्यतादात्म्यादेवापरोक्षव्यवहार इति न तत्र तद्योग्यता । अनन्यथासिद्धव्यवहार एव योग्यताकल्पक इति भावः । नन्वेवं सति घटादेरपि सा न स्यात्, ततश्चावेद्यत्वपदं व्यर्थमिति, तत्राह—घटादिकं चेति । यदि चैतन्यतादात्म्यप्रयुक्त एव घटादेरपरोक्षत्वव्यवहारः तर्हि^४ शुक्तिरजतादेरिव तत्प्रमाणं विनैवापरोक्षव्यवहारविषयः स्यात् । अनावृतसंविच्चादात्म्यमपि शुक्तिरजता-

^१ गम्यत्वेन—ग. छ

^२ व्याप्यत्वमन्तःकरणादावप—च.

^३ तत्सिद्धिव्यव-

हारः—क. ^४ शुक्तिलादेरिव—च.

^५ रोक्षव्यव—ख.

दीपनम्

देव्यमदशायामस्येव । किं तु तत्प्रमाणकृत्यमिति घटाधिकं¹ व्याव-
हरिकमिति² तस्य पृथगेवपरोक्षव्यवहारयोग्यतेति नोक्तदोष
इत्यर्थः ॥

ननु किमपरोक्षो यो व्यवहारः, अपरोक्षस्य वा यो व्यवहारः,
अपरोक्ष इति यो व्यवहार इति वा विवक्षितः । नादः; शब्दाभि-
लापे अपरोक्षत्वाभावात् यदि ज्ञानं व्यवहारस्तर्हुक्तावेदत्वेन विरोधाद-
संभवः । अत एव न द्वितीयः; अर्थे अपरोक्षज्ञानविषयताया एवा-

पूरणी

ननु शुक्तित्वाद्यंशे तदाकारवृत्तिविरहदशायां तदवच्छिन्नसंविद् आवृत-
त्वानानावृतसंवित्तादात्म्यं शुक्तित्वादेरित्याशङ्क्याह—³किंचेति ।
शुक्तित्वादिप्रमाणवृत्तिं विना तदनावृतसंवित्तादात्म्यासंभवादित्यर्थः ।
तथा च प्रमाणाधीनानानावृतसंवित्तादात्म्यप्रयुक्तापरोक्षव्यवहारविषयत्वं
तद्योग्यतां विना न संभवतीत्यर्थः । घटादिगोचरप्रमाणं न तत्त्वा-
वेदकमिति व्यावहारिकेत्युक्तम् । ननु साक्ष्यध्यस्तस्यापि धर्मदीर-
परोक्षव्यवहारादर्शनेन स्वरूपयोग्यतैव तन्नियामिकेत्यन्तःकरणादावपि
तद्योग्यतावश्यकीति चेत्त; एवमपि वक्ष्यमाणरीत्यान्तःकरणादाव-
परोक्षप्रमितियोग्यत्वासत्त्वेनानातिप्रसङ्गादिति भावः । शब्दाभिलाप
इति । शब्दाभिव्यक्तिहेतुवक्तृप्रयत्नविशेषात्मकस्य शब्दाभिलापस्य
श्रोतुरपरोक्षत्वाभावादित्यर्थः । न च शब्दाभिलापे नामाभिलप्यमानशब्द
एव, स चापरोक्ष एवेति वाच्यम्; तथा सति नित्यातीन्द्रियधर्मा-
दावपि तच्छब्दस्यापरोक्षतयातिप्रसङ्गादिति भावः । अतएवेति ।
विरोधादेवेत्यर्थः । विरोधमेव दर्शयति—अर्थ इति । नन्वत्र

¹ सांव्यवहारिकमिति—च.² तत्र पृथ—खं.³ किंत्विति

दीपनम्

परोक्षाताशब्दार्थत्वात् । नन्वर्थापरोक्षत्वं संविचादात्म्यमेवेति चेत्तर्हि
संविन्मात्रे आत्मनि तदभावः स्यात् । न च संविद्रूपत्वमेव तदिति
वाच्यम् ; घटादेरनपरोक्षत्वप्रसङ्गात् , व्यवहारपदवैयर्थ्याच्च । न
तृतीयः ; अलौकिकप्रत्यक्षविषयधर्मदिरेपरोक्ष इति व्यवहारविषय-
त्वादिति चेदुच्यते ; अपरोक्ष इति व्यवहारस्य विवक्षितत्वात् ।
न चोक्तदावः ; तत्र वादिकस्मिततादृशव्यवहारसत्त्वेऽपि पृथ-
ग्जनसाधारणस्य ^१तस्यासंभवात् । लौकिकसाधारणो ह्यपरोक्ष
इति व्यवहारः स्पष्टमर्थं विषयीकरोति । स्पष्टता च
विषयस्याज्ञातताराहित्यमिति न धर्मादौ कस्यचिदपरोक्षत्वव्यवहार-
संभवः । अथवा अपगोक्षः सन् यो व्यवहार^२ योग्यस्तत्त्वमित्यर्थः ।
अर्थे चापरोक्षत्वं प्रकाशमानसंवित्प्रतियोगिकसत्तावच्छेदकभेदशून्य-
त्वम् । तच्चापरोक्षात्मनि घटादौ चास्तीति नासंभवो न वा व्यर्थविशे-

पूरणी

लक्षणे उक्तरूपमपरोक्षत्वं विवक्षितम् , न सर्वत्रेत्यत आह—
व्यवहारेति । स्पष्टता चेति । तथा च व्यवहारकालीना-
ज्ञातताराहित्यगोचरव्यवहार एवापरोक्षताव्यवहार इति प्रमेय-
त्वादिसामान्यप्रत्यासात्तिजन्यप्रत्यक्षविषयधर्मादौ स्वसंशयाधायकाज्ञात-
ताराहित्याभावान्न तादृशापरोक्षव्यवहार इति नातिप्रसङ्ग इति
भावः । ननु नित्यातीनिद्रियधर्मादौ नाज्ञानविषयता, धर्मिस्वरूप-
स्यायोग्यतयैवापरोक्षप्रतिभासविरहोपपत्तौ तत्राज्ञानकल्पनायां माना-
भावादित्यज्ञातताराहित्यं धर्मादावपीत्यपरितोषादाह—अथ वेति ।

^१ तस्यासाधात्—च ।

^२ योग्यस्तत्वमि—क ।

न चात्र साध्याप्रसिद्धिः ; वेदत्वं किंचिन्निष्ठात्यन्ताभाव-
प्रतियोगि धर्मत्वाद्रूपादिवत् । प्रमेयत्वादेरपि स्ववृत्त्यत्यन्ता-

दीपनम्

षणता । धर्मादौ च तत्त्वास्तीति नातिप्रसङ्गः । नापि व्यवहारयोग्य-
पदवैर्यर्थम् ; वर्णितरीत्यान्तःकरणादावतिव्यासिपरिहारार्थत्वात्स्य ।
वस्तुतस्तु व्यवहारपदेन प्रमाणवृत्तिर्विवक्षितेति न ^१कोऽपि दोष इति
भावः ॥

न चेति । यद्यपि फलव्याप्त्यत्वं धर्मादौ प्रसिद्धं, इतरच्च धटादौ,
तथापि विशिष्टं क्वापि न ^२सिद्धमिति साध्याप्रसिद्धिरिति न वाच्य-
मित्यर्थः । यद्यप्यपरोक्षव्यवहारगोचराऽनुभूतिः संविद्रिषया न भवति,
अनुभूतित्वात्, व्यतिरेकेण घटवदित्यनुमानेन पक्षधर्मतावलाद्विशिष्ट-
सिद्धिर्भवत्येव, तथापि चित्सुखाचार्योक्तं प्रकारमाह—वेदत्वमिति ।
सामान्यतो वेदत्वनिषेधे फलव्याप्त्यत्वाभावोऽपि सिद्धयत्येवेति नाभिमता-
वेदत्वसिद्धिरिति द्रष्टव्यम् । स्ववृत्तीति । एतच्च पररीत्योक्तम् । सिद्धान्ते

पूरणी

ननु यत्किञ्चिद्यवहारयोग्यताविवक्षायामन्तःकरणादावेवातिप्रसङ्गः, ^३अन्तो
ऽन्तःकरणादिव्यवहारयोग्यत्वात् । अपरोक्षव्यवहारयोग्यताविवक्षायां
च पूर्वापरोक्षपदवैर्यर्थम्, पूर्वोक्तविकल्पदोषश्चेत्यस्वरसादाह—वस्तुत-
स्त्वति । तथा चापरोक्षप्रमाणवृत्तिविषयत्वं तदर्थः । प्रमाणेति
विशेषणं अहमाद्यकारापरोक्षाविद्यावृत्तिविषयान्तःकरणादावतिप्रसङ्गवार-
णायेति भावः । संविद्रिषयेति । ननु संविद्रिषयत्वाभावरूप

^१ कापि—ख.

^२ सिद्धयतीति—च.

^३ अन्तःकरणादि.

भावप्रतियोगित्वात् व्यभिचारः, ततश्चापरोक्षव्यवहारविषयाऽ-
नुभूतिः अवेद्या अनुभूतित्वाद्वयतिरेकेण घटादिवदिति

दीपनम्

तु विरुद्ध्योर्नाभारधेयभावः न वा घटादौ पटादिवृत्तित्प्रमाविषयतारूपं
तत्प्रमेयत्वमिति न तत्त्वानेति भावः । एवं साध्यप्रसिद्धिरनुमानमात्रा-
ङ्गमिति मतेन साध्यं सामान्यतोऽवेद्यत्वं प्रसाध्य पक्षे विशिष्टसाध्य-
सिद्धर्थं तदेकदेशं पक्षविशेषणं कृत्वा अवेद्यत्वं साधयति—ततश्चेति ।
अनुभूतेश्चाहमनुभवामीति सर्वजनसिद्धव्यवहारत्वात् विशिष्टपक्षा-

पूरणी

साध्यमप्रसिद्धम्, तथा च कथं तद्यतिरेकव्याप्त्यादिग्रहः । ¹ न
चासति तत्प्रसिद्धिः; तस्य निर्धर्मकत्वात् । न चेन्द्रियजन्यवृत्त्यभि-
व्यक्तसंविद्विषयत्वाभावः साध्यः, तस्य च धर्मादावेव प्रसिद्धेरिति
वाच्यम्; तस्यान्तःकरणादिसाधारणत्वेनाभिमतस्वप्रकाशत्वासिद्धेरिति
चेत्त्र; संविद्विषयत्वव्यापकतया हेत्वभावग्रहे तत्पतियोगिहेतुना तदभाव-
सिद्धिसम्बवेन व्यति²रेकसाध्यप्रसिद्धेरकिञ्चित्करत्वादिति भावः ।
तत्त्वानेति । घटादिप्रमाविषयत्वं घटादिनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगीति न
व्यभिचार इति भावः । भावसाध्यकव्यतिरेकिणि साध्यप्रसिद्धिरपेक्षिता
न त्वभावसाध्यकेऽपि, प्रतियोगिभूतभावप्रसिद्धैव तद्वयापकतया हेत्व-
भावग्रहे तद्विरहानुमानोपपत्तिरित्यशङ्क्याह—एवं साध्येति । आत्मनः
सिद्धिरित्यत्र विषयसंविदा आत्मज्ञानोत्पत्तिरभिप्रेता, आत्मनि सत्त्वादि-
संशयनिर्वत्कतया विषयसंविदेवात्मसिद्धिरिति वा । नाद्य इत्याह—

¹ न चात्मनि-झ.

² रेकि-द्द.

विशिष्टसाध्यसिद्धौ वर्णितव्यतिरेकिणा तदाकारप्रतीतिसिद्धेः,
उपायान्तरेणात्मापरोक्ष्यासिद्धेश्च ॥

दीपनम्

सिद्धिः । वर्णितव्यतिरेकिणा अनुभूतिः स्वप्रकाशा, अनुभूतित्वादि-
त्युक्तव्यतिरेकिणा । आत्मनः परिशेषात्स्वप्रकाशात्मुक्तं स्मारयति—
उपायेति । न तावद्विषयसंविदाश्रयत्वेनात्मनः सिद्धिः ； विषयसंवि-
द्यातिरिक्तज्ञानरूपायाः ²सिद्धेरसंभवात् । न हि निर्विषया सिद्धि-
भवति न वा तन्मते आत्मा तद्विषयः । न च तद्विषयज्ञाना-
त्तसंशयादिनिवृत्तिरेव तत्सिद्धिरिति वाच्यम् ； ज्ञानस्य स्वस्मादन्य-
स्मिन्स्वविषय एव संशयादिनिवर्तकत्वेन तदयोगात् । न च ज्ञानतदा-
श्रयान्यस्यैव ज्ञानविषयत्वं संशयादिनिवृत्तौ प्रयोजकमिति वाच्यम् ;
गौरवात् । नापि स्ववृत्तिज्ञानकर्मवात्मा ; कर्तृकर्मविरोधप्रसङ्गस्योक्तत्वात् ।
मनसो ज्ञानोपादानतया प्रमाणसहकारित्वाच्चाप्रमाणतया न तद्रूप्य
आत्मा । आत्मनः स्वयंप्रकाशत्वे वाधकाभावेन मनसः पृथक्प्रमाणत्व-
कल्पनागौरवाच्च । नापि नित्यानुमेयः ; तदपरोक्षत्वानुभवविरोधात् ॥

पूरणी

विषयेति । सापि सिद्धिः किं निर्विषया सविषया वेति विकल्प्याच्यं
निरस्य द्वितीयं निरस्यति—न वेति । आद्यद्वितीयं निरस्यति—
नच तद्विषयेति । नैयायिकमतं निरस्यति—नापि स्ववृत्तीति । ननु
तन्मते नात्मनो ज्ञानकर्तृत्वं, तदनुकूलकृतिमत एव तत्कर्तृत्वात्,
जीवस्य स्वज्ञानं चिकीर्षाकृत्योरसंभवात् । किं स्वीश्वर एव तत्कर्तृति
न कर्तृकर्मभावविरोध इत्यपरितोषादाह—मनस इति । ननु शब्दादेः
स्वविषयज्ञानसहकारिणोऽपि पृथक्प्रामाण्यदर्शनादेकत्र सहकारिणोऽपि
विषयान्तरे पृथक्प्रामाण्यं न विरुद्धमित्यनुशयादाह—आत्मन इति ॥

¹ क्षासंभवाच्च-स्व, ग, छ.² असिद्धेः—च.

अनुव्यवसायभज्ञः

अनुव्यवसायस्तु न संभवति ; मनसो बहिर्विषया-
संबन्धेनोपायाभावात् । ज्ञानस्यापि पूर्वमनुभूतज्ञानवैशिष्ट्ये
तस्मिन्प्रत्यासचित्त्वात् । एकस्मात्संयोगादनेकज्ञानाभ्युपगमे

दीपनम्

एवमनुभूतित्वहेतोरनुग्राहकतया ^२तस्याप्यनन्यवेदात्वं साधयति—
अनुव्यवसाय इति । तुरवधारणे, न संभवत्येवेत्यर्थः । विशिष्ट-
ज्ञाने विशेषणसञ्चिकर्षः कारणमित्युक्तम् । अनुव्यवसाये च घटो
विशेषणम् । मनसश्च तेन सञ्चिकर्षभावान्न तत्संभव इत्याह—मनस
इति । अनुभूतं ज्ञाने वैशिष्ट्यं यस्य विषयस्य तस्मिन्नित्यर्थः ।
एतच्चान्यत्र ^३ज्ञानस्य प्रत्यासचित्त्वमुपेत्योक्तम् । वस्तुतस्तु तस्य
प्रत्यासचित्त्वमेव नेत्युक्तमिति भावः । किं च येनात्ममनःसंयोगेन
घटादि^४ज्ञानमजनि तेनैव तदनुव्यवसायो जायते, संयोगान्तरेण वा ।
नाथ इत्याह—एकस्मादिति । अत्र चाभ्युपगम इत्यनन्तरं प्रत्याभि-
ज्ञानद्रव्यमेव स्थादिति शेषः । स्मृत्यनुभवसामग्रीसित्त्वात् । अनुभव-
सामग्रीमात्रप्राप्त्व्ये तु स्मृतिरेव न स्यात् । ^५तत्त्वायां च ज्ञानस्य

पूरणी

एवमनुभूतित्वेति । तस्यास्वप्रकाशत्वे तद्वोचरज्ञानान्तरा-
संभवेन तद्वाबहारानुपपत्तिरूपविपक्षबाधकसूचनायेत्यर्थः । ननु वैशिष्ट्यं
तदुभयस्वरूपं, तत्रानुभूतविषयांशे ज्ञानं ज्ञानांशे तु संयुक्तसमवायः
प्रत्यासात्ति^६भवेदित्याशङ्कयाह—वस्तुत इति । स्मृतिरेवेति ।

^१ गाहुज्ञाना—छ. ^२ तस्या अप्य—क. ग. ^३ ज्ञानप्रत्या—च. ^४ ज्ञान-
जन्यते—च. ^५ तत्र च नानुभवसामग्रो । ज्ञानस्य—ख, च. ^६ भवतीत्या—ज्ञ.

अनुव्यवसाय¹धाराया अविरमप्रसङ्गात् ।

दीपनम्

प्रत्यासत्तिवेऽप्यलौकिकप्रत्यासत्यजन्यस्मृतिसामग्री अनुमानादिवलौकिकीति² प्रबला । एवं युगपदेकविषयानेकज्ञानसामग्रीसत्त्वादपि तत्केन वारणीयम् । स्वभावकल्पनायां च सा यदि कार्यस्य स एवायं स्वभाववादः, कारणस्य सतोऽप्यकिञ्चित्करत्वात् । अथ मनसस्तर्हीत्मन्येवायं स्वभावोऽस्त्विति किं मनसेत्युक्तम् । तथा च न काप्यनुव्यवसायः । स्वभावमप्युपेत्याप्याह—अनुव्यवसायेति । यथा संयुक्तसमवायाद्यवसायविषयकं ज्ञानं जनयति एवं ³तत्तदनुव्यवसायानामपि संयुक्तसमवायेन ज्ञानं मनो जनयेदित्यनुव्यवसायधारैव स्यान्त बाह्यज्ञानान्तरं, न वा सुषुप्तिरित्यर्थः ।

ननु जिज्ञासितं ज्ञानं गृह्णत इति नाजिज्ञासितानुव्यवसायस्य ग्राह्यत्वमिति नोक्तदोष इति चेत्, अनिष्टज्ञाने व्यभिचारेण जिज्ञासाया ज्ञानमात्राहेतुत्वात् । तस्या अपि धर्मज्ञानाधीनतया अन्योन्या⁴श्रयत्वाच्च । यत्तु सकलज्ञानविषयस्मृत्यनन्तरोत्पन्नव्यवसायस्य स्मृतिरूपं⁵धर्मज्ञानजिज्ञासायां सत्यामनुव्यवसायः, अतो न परस्पराश्रय-

पूरणी

समानविषयकानुभवसामग्र्या एव स्मृतिप्रतिबन्धकत्वम् । अन्यथा सर्वदा यत्किञ्चिदनुभवसामग्र्या आवश्यकत्वेन कदापि स्मृतिर्न स्यादित्यर्थः । समानविषयकानुभवसामग्री च तत्रांशे नास्तीत्याह—तत्र च नानुभवोति । अलौकिकेति । अन्यथा उपनीतप्रत्यक्षानुभवसामग्र्याः सदा सभवेन स्मृत्युच्छेदापत्तेरित्यर्थः । स्वभाववाद इति ।

¹ धाराविश्रान्ति—ग. छ. ² किंकी—क. ³ तदजु—च. ⁴ श्रय—च.

⁵ धर्मज्ञान—ख.

दीपतम्

इति । तत्र ; सामान्यलक्षणाया निरस्तत्वात् । सर्वत्रानुव्यवसाय एवं प्रणालीकल्पने प्रमाणभावात् , जिज्ञासां विना प्राक्तनसामान्यज्ञानानुपपत्तेश्च । न चादृष्टविरहादेव क्वचिज्ञानविरह इति वाच्यम् , दृष्टसामग्र्यां सत्यां तद्विरहस्यापि कार्यविरहप्रयोजकत्वेऽप्रसङ्गात् । किं तैव ज्ञानानुपलम्भस्य सहकारितैकल्यप्रयुक्तत्वाशङ्काया दुरुच्छेदतया कापि तदभावज्ञानं न स्यात् । यतु सत्यामपि सामग्र्यां प्रतिबन्धादेव क्वचिदनुव्यवसायाभाव इति , तत्र ; तत्र न तावददृष्टं प्रतिबन्धकं संभवति ; उक्तदोषात् । नापि बाह्यज्ञानसामग्री ; तस्यां सत्यामेवेम पश्यामीत्यनुभवात् । इच्छादिघटितवाद्यज्ञानधारासामग्र्यां सत्यामपि नृतादिज्ञानस्यानुभयमानत्वाच्च ॥

यतु क्वचित्काचित्सामग्री बलवतीति किं तत्प्राबल्यप्रयोजक-निरूपणेनेति , तत्र ; ^१स्वेच्छया प्राबल्यकल्पने व्यासङ्गेऽपि चक्षु-रोदेरेव तथात्वसंभवेन तदनुपपत्त्या मनःकल्पनानुपत्तेः । सुखादिज्ञानं च नित्यमित्युक्तम् । ततस्तस्मादेव संयोगादनुव्यवसायोत्पत्तौ नोक्त-दोषनिरोध^२ इति भावः ॥

पुरणी

निर्हेतुककार्योत्तिरभ्युपेता स्यादित्यर्थः । प्राक्तनेति । सकल-ज्ञानविषयकानुभवं विना तत्स्मृतेरसंभवात्तस्य च जिज्ञासासाध्यत्वे पूर्वोक्तान्योन्याश्रय इत्यर्थः । अतिप्रसङ्गादिति । सत्यप्यन्त्यतन्तु-^३संयोगे कदाचित्कार्यानुदयप्रसङ्गादित्यर्थः । ननु सुखादिसाक्षात्कारानु-रोधेन मनस्सिद्धिर्न व्यासङ्गानुपपत्तेयत आह — सुखादीति ।

^१ स्वेच्छाया—च . ^२ निस्तर इति—ख . ^३ संयोगादौ—ज्ञ .

संयोगभेदे च विनष्टज्ञानस्य तदनुपपत्तेः ।

दीपनम्

नान्त्य इत्याह—संयोगेति । क्रियाविभागन्यायेन चतुर्थक्षणे संयोगान्तरोत्पत्तेः प्रागेव व्यवसायस्य नष्टत्वेन न प्रत्यक्षरूपोऽनुव्यवसायः संभवति, ^१विषयस्य तत्कारणस्याभावात् । न च ज्ञानमपि तावत्कालव्याप्यमेवेति वाच्यम् ; द्वितीयक्षणोत्पन्नसुखदुःखसंस्कारादिभिस्तस्यावश्यं विनाशादित्यर्थः ॥

ननु विनश्यदवस्थमनःसंयोगोत्पन्नमेव ज्ञानमनुव्यवसीयत इति चेत्त ; तस्यापि ज्ञानत्वज्ञानजनकसंयोगान्यसंयोगसमयस्थित्यनुपपत्तेः । संयोगस्थितिसमयोत्पन्नज्ञानस्याप्यनुभवदर्शनात् । किं च ज्ञानं यदि स्वप्रकाशं न स्यात् तर्वर्थापरो^२क्ष्यानुपपत्तेरायातमान्ध्यमशेषस्य जगतः । प्रकाशमानसंवित्तादात्म्यं ह्यपरोक्षत्वमित्युक्तम् । किं च गेहे घटो हष्टो

पूरणी

विनश्यदवस्थेति । संयोगान्तरजनकक्रियातो विभागदशायां पूर्वमनसंयोगोत्पन्नज्ञानस्य तत्रूत्यिक्षणजातसंयोगतदा^३ विनश्यदवस्थया विद्यमानस्य तदुत्तरक्षणे अनुव्यवसायासंभवादित्यर्थः । ननु ज्ञानत्वनिर्विकल्पकमन्तरापि विषयांशे सविकल्पकः, ज्ञानांशे निर्विकल्पकात्मकनरसिंहाकारानुव्यवसायस्य संयोगान्तरविरहेऽप्युपपत्तेरित्यनुशयादाह—संयोगेति । मनःसंयोगस्यातीन्द्रियतया तत्स्थितिसमयोत्पन्नत्वं न निश्चेतुं शक्यमिति तावृशज्ञानस्यानुव्यवसायासिद्धिरित्यस्वरसादाह—किं चेति । ननिदं त्वन्मतं न त्वस्मन्मतमित्याशङ्कयविद्यान्तरेण जगदान्ध्यमाह—किंच गेह इति । ननु घटादौ

^१ तद्विषयस्य—ख, ^२ क्षत्तानु, ^३ विनाशमानस्य तदु—ह्य.

दीपनम्

न वेति ज्ञानसंशयदशायां न दृष्ट इति व्यतिरेकनिश्चयदशायां च तत्र घटसंशयो न निर्वर्तत इति सर्वजनसिद्धम् । तत्र दृष्ट इति ज्ञान-निश्चयदशायां तु संशयो निर्वर्तत इति च सर्वसंप्रतिपन्नम् । ततश्चा-न्वयव्यतिरेकाभ्यां यत्संशयव्यतिरेकनिश्चयाविति न्यायेन च ज्ञानसत्ता-निश्चयोऽर्थसंशयनिवृत्तौ कारणमिति नाज्ञायमानाज्ञानादर्थसंशयनिवृत्ति-रूपः प्रकाशः संभवति । तज्ज्ञानं च यदि ज्ञानान्तराचर्हनवस्था-प्रसङ्गादायात्मान्धयमशेषस्य । न च संशयदशायां संदिग्धमानज्ञाना-भावादेव न तत्संशयनिवृत्तिः; न तु तत्प्रकाशाभावादेति वाच्यम् । घटादेयर्थव्यतिसन्त्वं चैतन्यसंबन्धानपायात् ॥

अपि चागृह्यमाणप्रामाण्यं ज्ञानं¹ नार्थसंशयनिर्वर्तकमित्यनभ्यास-दशायामवगतम्, तत्र संशयनिवृत्तौ तज्ज्ञानेऽर्थवैशिष्ठ्यघटितप्रामाण्य-संशयायोगात् । अतोऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां लाघवात्प्रामाण्यनिश्चयस्यार्थ-संशयनिवृत्तौ हेतुत्वं² नाप्रामाण्यशङ्काशून्यज्ञानस्येत्यनुव्यवसायेन³ तदयोगात्स्वयंप्रकाश एवायमनुभवः । स चाजन्य एव, जन्यस्य तत्कल्पने प्रमाणाभावात् । अनुभूयमाने घटे कस्यापि कदाचिदिदानीं मया घटोऽनुभूयते न वेति संशयादर्शनादपि ज्ञानं स्वप्रकाशम् । कोटिस्मरणादिसंशयसामग्र्यां सत्यामपि ग्राह्यनिश्चयादेव⁴ तदभावस्य वक्तव्यत्वादेति भावः ॥

पूरणी

विद्यमानोऽपि चैतन्यमंबन्धो न प्रयोजकः; वृत्तेरेव व्यवहाराङ्गत्वा-दित्यपरितोषादाह—अपि चेति । तदयोगादिति । अनुव्यवसायस्य

¹ प्रामाण्यज्ञानं. ² न त्वप्रामाण्य. ³ व्यवसाये. ⁴ तदनुदर्श्य.

धाराकालीनात्मनि तदसंभवाच्च । तस्मात्स्वप्रकाशचैतन्या-
नन्दात्मकः कर्त्रादिविलक्षण आत्मेति सिद्धम् ॥

जीवपरभेदस्यौपाधिकत्वम्
स चात्मा परमस्मान्न भिद्यत इति वक्ष्यते । भेदस्तू-

दीपनम्

इतोऽप्यात्मा स्वप्रकाश इत्याह—धारेति । युगपदज्ञानद्रव्या-
संभवेन घटज्ञानधाराकाले आत्मनि ज्ञानसंभवात्तदवश्यंभावस्य चोक्त-
त्वादिति भावः । त्वंपदलक्ष्यशोधितजीवस्वरूपनिरूपणमुपसंहरति—
तस्मादिति ॥

एवं ब्रह्मादिपुत्रिकान्तप्राणिधीसाक्षिचैतन्यमेकं तदेवात्मा स्वप्र-
काशचैतन्यं जीवस्येत्युक्तम् । नन्वदमनुपपत्तम्, जीवस्य चिद्रूपा-
त्परस्माद्देवदस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् । ज्ञानस्य च प्रामाण्यमौत्सर्गिकम् ।
न च भेदज्ञानं रजतज्ञानवद्वाध्यत इत्याशङ्कयेदानीं जीवपरविभागस्यौ-
पाधिकत्वं वक्तुमनन्तरविचारस्योद्देश्यमर्थमाह—स चेति । वक्ष्यत
इति । द्वितीयपरिच्छेदे समन्वयसूत्रतात्पर्यनिरूपणे वाक्यार्थविचारा-
वसरे “तत्त्वमसि” इत्यादिश्रुतेर्वर्णितजीवस्वरूपं परमात्माभिन्नमिति वक्ष्यत
इत्यर्थः । भेदानुभवस्य तर्हि का गतिरित्यत आह—भेदस्त्वति ।

पूर्णी

प्रामाण्यनिश्चायकत्वेऽपि भिन्नविशेष्यकत्वेन ततः संशयनिवृत्त्ययोगा-
त्तदनन्तरमर्थविशेष्यकज्ञानान्तरकल्पनायां च मानाभावादिति भावः ।
वस्तुतो मनसो बहिरस्वातन्त्रयेण बाह्यार्थघटितप्रामाण्यस्य मानसानु-
व्यवसायेन ग्रहासंभवादित्यर्थः । तदेवात्मेति । जीवस्य स्वरूपामेत्यर्थः ।
चिद्रूपादिति । यद्यपि चिद्रूपब्रह्मभिन्नस्यापि जीवस्य वर्णितरीत्या
स्वप्रकाशत्वं नानुपपत्तम् । तथाप्युक्तसंविदैक्यमयुक्तम्; ब्रह्मसंविदो
भिन्नत्वादिति चोद्यार्थः । अनन्तरविचारस्येति । भेदौपाधिकत्व-

पाधित^१ एव । नियमेनोपाधिप्रतिसंधान एव तत्प्रतीतेः । तादृशस्य च भेदस्य घटाकाशादिभेदस्येवौपाधिकत्वात् ॥

दीपनम्

नन्वन्यस्मिन् प्रतीयमान एवान्यत्र घर्मो यदि प्रतीयेत स तत्रौपाधिक इति वक्तुं शक्यं, यथा लाक्षासन्निहिते स्फटिके लौहित्यम्, अन्यादृशं तु स्वाभाविकमेव यथा लाक्षादौ तदेव । न च नाहं^२ ब्रह्मेत्यतिरिक्तः कश्चिद्देवदर्थम् प्रतीयत इति भेदस्तन्निष्ठ एवेत्याशङ्कयाहमनुभवस्य चिदचिदुभयविषयत्वं प्रागुपपादितं स्मरेत्याशङ्कयाह—नियमेनेति । तथा च प्रमाणसिद्धभेदस्योपाधिप्रतीतिदशायामेव प्रतीयमानो भेद औपाधिक एवेत्याह—तादृशस्य चेति । नन्वौपाधिकोऽपि जीवब्रह्म-भेदो घटाकाशादिभेदवत्सत्य एवास्त्वत्येकदेशशङ्कां चकारेण निर्वर्तयति । घटाकाशभेदस्य परमार्थत्वे तत्राकाशबुद्धेः स एवायामिति

पूरणी

विचारस्य^३ शोधितजीवस्वरूपनिरूपणस्य वा वास्तवाभेदसिद्धि प्रयोजनं दर्शयतीत्यर्थः । नन्वहंकारभेदस्यात्मौपाधिकत्वमस्त्वति वैपरीत्यं निरस्यति—प्रमाणसिद्धेति ॥

ननु जीवब्रह्मभेदस्य कथमन्तःकरणोपाधिकत्वं, अहमनुभवस्यान्तःकरणालम्बनत्वासिद्धेः । नच तस्मिन्प्रतीयमाने^४ तद्देवपत्ययमात्रेण तस्य तदुपाधिकत्वम्; तथा सति अहमज्ञ इत्यनुभूयमानाज्ञानादेरप्यन्तःकरणोपाधिकत्वापातात् । नच तत्त्वमस्यादिवाक्यैरभेदस्य सिद्धत्वाद्देवस्य तदुपाधिकत्वं कल्प्यत इति वाच्यम्; भेदग्राहिप्रत्यक्ष-प्रमाणविरोधेनाभेदश्रुतेस्तथार्थविधारणासंभवात्, तदनुरोधेनोपासनाविधि-

^१ तूष्याधिकृतः—क. ^२ ब्रह्मेत्यत्रात्मातिरिक्तः—ख. च. ^३ उपपादित—झ. ^४ तद्देवस्य प्र—ट.

पूरणी

परत्वस्यैव कल्पयितुं युक्तत्वाच्च । अन्यथा भेदस्यौपाधिकत्वे तद्राहक-
प्रमाणविरोधाभावाच्छुतेरभेदार्थनिर्णयः, तत्रिण्ये सति भेदस्यौपाधि-
कत्वकल्पनेत्यन्योन्याश्रयात् ॥

ननु भेदप्रत्यक्षासंभवः ; तत्रियोगिब्रह्मणोऽयोग्यत्वेन तद्देवस्य
प्रत्यक्षायोग्यत्वात् । नच प्रतियोगियोग्यत्वमन्योन्याभावयोग्यतायां न
तन्त्रम् , स्तम्भपिशाचान्योन्याभावादेः प्रत्यक्षगम्यत्वादिति वाच्यम् ;
एवमपि योग्यानुपलब्धिविरहाचत्प्रत्यक्षासंभवः, तर्कितप्रतियोगिसत्त्व-
विरोध्यनुपलभ्यत्वे तद्राहकत्वात् । न हि पिशाचादिवद्व्रह्मत्वं जातिः,
येन तस्य जीवनिष्ठत्वेन आत्मत्ववदुपलभ्यः स्यादित्यापादनं भवत् ।
नापि सर्वशक्तित्वादिवद्व्रह्मोपाधिर्योग्यः । अतो न ब्रह्मभेदः प्रत्यक्ष इति
चेत्त्र ; सर्वज्ञत्वोपाधेयोग्यतया तदुपलभ्यापादनसंभवात् । जीवस्य
सर्वविषयकज्ञानवत्त्वे घटादिज्ञानवदुपलभ्यप्रसङ्गात् ॥

ननु परमते ज्ञानस्यावश्यवेद्यत्वनियमाभावात्सर्वविषयज्ञानोप-
लभ्यापादनमसंभवीति चेत्त्र ; सत्यपि मनःप्रणिधानादौ कदाचिदपि
तदनुपलभ्यसंभवेन कदाचित् तदापादनसंभवात् । अन्यथा घटादेर्याव-
त्सत्त्वमुपलभ्यानियमेन तदभावस्याप्यप्रत्यक्षत्वप्रसङ्गात् । अशोकत्वो-
पाधेयोग्यतया दुःखदशायां तदुपलभ्यापादनसंभवेन तदवच्छिन्नब्रह्म-
भेदस्य प्रत्यक्षत्वे बाधकाभावात् । आकाशत्वस्य घटवृत्तित्वे अनेकव्यक्ति-
कत्वेन जातित्वापत्या तत्र तदुपलभ्यापादनवद्व्रह्मत्वस्यापि जीवात्मवृत्तित्वे
जातित्वप्रसङ्गेन तत्संभवाच्च । अन्यथा तवापि नाहं ब्रह्मेति सर्वानुभवसिद्ध-
भेदप्रत्ययस्य का गतिः । अभावस्यानुपलब्धिप्रमाणगम्यत्वपक्षेऽपि योग्या-
नुपलब्धेरेवातीन्द्रियाभावाद्यनुभवानुरोधेन प्रमाणतया वाच्यत्वात् ।

१ भूत्वापादन-द्व.

पूरणी

न चास्मन्मते भेदप्रत्ययो ऋमः, स योग्यानुपलब्धिमन्तरापीति वाच्यम्; घटानुपलभ्मदशायामेव घटवति घटाभावभ्रमदर्शनेन प्रतियोगिसमानाधिकरणयोग्यानुपलभ्मस्यैवाभावभ्रमे हेतुत्वात्। न चास्मन्मते ऋमोऽविद्यावृत्तिविशेषः, तस्य च न करणान्तरापेक्षा, दोषमात्रजन्यत्वादिति वाच्यम्; एवमप्युक्तयोग्यानुपलभ्मविशेषस्यैव तत्र दोषतया वाच्यत्वात्। आगन्तुकभ्रमेऽविद्यामात्रस्य दोषत्वासंभवात्। नच साक्षिमात्रवेदो भेदः; सर्वज्ञत्वादिगुणविशिष्टब्रह्मणां नित्यपरोक्षत्वेन साक्षिणस्तदनवभासतया तद्देवस्य तथात्वायोगात् ॥

यत्तु भेदो न स्वरूपमात्रम्, तस्य प्रतियोगिनिरूप्यत्वानुपत्तेः। नाप्यन्योन्याभावः; तस्य प्रतियोग्यनिरूपणात्। न तावद्घटादिस्तत्प्रतियोगी; संसर्गभावसांकर्यापातात्। प्रतियोगिभेदस्याभावभेदप्रयोजकत्वात्। नापि घटत्वादिः; पटो घटो नेति घटप्रतियोगितयानुभूयमानस्य तदन्यप्रतियोगिकत्वानुपत्तेः। नापि वैधर्म्यभेदः; तद्यादि परस्परात्यन्ताभावसमानाधिकरणवत्त्वम्, तदा जीवस्य स्वतो भेदप्रसङ्गः। सुखादेरव्याप्यवृत्तितया स्वर्स्मिन्स्तदत्यन्ताभावसत्त्वात् ॥

किं चाश्रयानिरूपणादपि भेदपदार्थो दुर्निरूपः। न तावद्वर्मिमात्रं तदाश्रयः, स्वस्मिन् स्वभेदप्रसङ्गात्। नापि भिन्नधर्मिणस्तदाश्रयत्वम्; भेदान्तराभ्युपगमेऽनवस्थापातात्। तद्देवस्यैव तदाश्रयतावच्छेदकत्वे चात्माश्रयात्। तस्माद्देवस्य स्वरूपमेवाप्रामाणिकमिति, तच्चिन्त्यम्; सर्वजनसिद्धभेदानुभवस्यापहवायोगेन तदालम्बनस्य कस्याचिद्वाच्यत्वात्। न च मायावादिनां दुर्निरूपत्वं मूषणमेव, अतो न तत्स्वरूपनिरूपणावश्यकतेति वाच्यम्; दुर्निरूपत्वं हि सद्विल-

पूरणी

क्षणत्वं न तु पदार्थस्वरूपासत्त्वम्, असत्त्वात्यनभ्युपगमात् स्वाभि-
प्रेतसाक्षिव्यावृत्यादिस्वरूपनिरूपणवैयर्थ्यापाताच्च । तस्मादन्योन्याभाव-
रूपो भावात्मकविभागरूपो वा कश्चिदनिर्वचनीयधर्मविशेषो भेद-
प्रतीत्यालम्बनतया स्वीकर्तव्यः । सजातीयाभावभेद एव प्रतियोगि-
भेदस्य प्रयोजकत्वेन ^१ विरूपात्यन्तान्योन्याभावयोः प्रागभावात्यन्ता-
भाववत्प्रतियोग्यैक्येऽपि भेदसंभवात् । एवं च भेदानुभवालम्बनस्य
कस्यचिदावश्यकत्वे तस्य मिथ्यात्ववर्णनमभेदप्रमाणसद्वावाधीनम् ।
भेदप्रत्यक्षविरोधे च तदभेदार्थश्रुतेरप्रसारेण कथं तद्विद्वास्यौपाधिकत्वम् ॥

किं च जीवो ब्रह्मणो भिद्यते, तद्विद्वद्धर्मवत्त्वात्, घटवदित्य-
नुमानमपि तत्र मानम् । अपि च “ भिन्नोऽचिन्त्यः परमो जीवसङ्घात् ”
इति श्रुतिरपि स्पष्टं तद्वेदं प्रतिपादयति । तस्माज्जीवब्रह्मस्वरूपवत्त-
द्वेदोऽपि प्रमाणगो चरत्वात्सत्य एवेति चेत्, न तावत्द्वेदे प्रत्यक्षं
मानम्, प्रतीयमानस्य तस्यान्तःकरणोपाधिकत्वात् । अन्तःकरणस्याह-
मनुभवालम्बनत्वेन दर्शितत्वात् । सुषुप्तावन्तःकरणविरहे सति तद्विरहा-
दर्शनात् । न च तदा प्रतियोगिब्रह्मोपस्थितिविरहादेव तद्विरहो न
त्वन्तःकरणविरहादिति वाच्यम् ; “ सता सोम्य तदा सम्पन्नो
भवति ” इति श्रुत्या तदवस्थायां ब्रह्मस्वरूपानुसन्धानस्य दर्शीतत्वात् ॥

किं च “ नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता ” इत्यादि-
श्रुत्या तद्वेदनिषेधपूर्वकमभेदप्रतिपादनात् प्रतीयमानभद्रस्यान्तःकरणो-
पाधिकत्वं कल्प्यते । न च भेदप्रत्यक्षविरोधे श्रुतीनामभेदार्थप्रत्यायकत्वा-
संभवः ; चन्द्रादिभेदवत्कल्पितभेदविषयत्वेनान्यथासिद्धिशङ्काकलङ्घितस्य
श्रुतिबाधाक्षमत्वात् । अयोग्यतासंशयस्य च शाब्दबोधानुगुणत्वात् ।

^१ विलक्षणरूपा-ज्ञा.

पूरणी

न च भेदश्रुतिविरोधात्ततोऽभेदार्थप्रतीत्यसंभवः ; तस्या अपि “यथा ह्यं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन्” इत्यादिश्रुते: कल्पितसूर्यादिभेदविषयत्वदर्शनेन कल्पितजीवभेदविषयत्वेनान्यथासिद्धिशङ्का¹कलङ्कनात् । भेदस्य प्रत्यक्षप्रमाणसिद्धत्वेन तत्र श्रुतेस्तात्पर्यानुपपत्तेश्च । न च प्रत्यक्षसिद्धार्थस्याप्यसत्यत्वशङ्कानिवृत्त्यर्थं श्रुत्यानुवाद इति वाच्यम् ; श्रुत्यनुवादमात्रेण सत्यत्वे “अथ रथान् रथयोगान्” इत्यादि²स्वभकाण्डप्रपञ्चितप्रपञ्चस्यापि सत्यत्वापातात् ॥

किं च न तावत्पतीयमानभेदस्य मानान्तरेणासत्यत्वशङ्का, अभेदबोधकमानान्तराभावात् । न च श्रुत्या तच्छङ्का ; तथा सति भेदश्रुतिरिस्कारेणाभेदश्रुत्या प्रथमं तद्वाधावश्यक³त्वेन न तद्विरुद्धार्थप्राप्तिः । प्रत्युत ⁴पूर्वसंभावितश्रुत्यनुसरेण भेदानुवादद्वारा तत्प्रतिपादतत्त्विषेध एव तात्पर्यकल्पनं युक्तम् । न च भेदश्रुतावन्यथासिद्धिशङ्का संभवति, येन ततोऽप्यभेदस्य निर्णयो न स्यात् । भेदश्रुतेर्वा प्रथमर्थनिर्णयः स्यात् । न चाभेदश्रुतेरपि तत्त्विषेधपरभेदश्रुतिशेषत्वमास्तामिति वाच्यम् ; जीवब्रह्मभेदस्य मानान्तराप्रसक्तत्वेन तत्त्विषेधवैयर्थ्यात्, श्रुत्येकप्रसक्तस्य निषेधायोगात् । न च षोडशिग्रहणाग्रहणवद्देवाभेदयोः श्रुतिद्वयप्रामाण्यवलेन विकल्पोऽस्त्विति वाच्यम् ; समानसत्त्वाकभेदाभेदयोरेकत्र विरोधात् ; षोडशिग्रहणादौ त्वनुष्टाने विरोधः ; तस्य च प्रयोग⁵भेदेनापनयो युक्तः । न चात्रापि संसारदशायां भेदः मुक्तिदशायामभेदोऽस्त्विति वाच्यम् ; सत्यस्य भेदस्य ज्ञाननिवर्त्य-

¹ कलङ्कात्-झा.

² स्वभकार्यप्रपञ्चस्यापि-झा.

³ तथा न तच्छब्दार्थ-ट.

⁴ पूर्वभावितश्चुल्लुप्तुरोवेन-ट.

⁵ दादपत-झा.

पूरणी

त्वायोगात् । भेददशायामभिन्नब्रह्मसाक्षात्कारासंभवाच्च । प्रत्यक्षे
विषयस्य हेतुत्वात् । अन्यथा नष्टपुत्रादिसाक्षात्कारवद्यथार्थत्वापातात् ।
विरोध्यभेदसाक्षात्कारमन्तरा भेदनिवृत्त्यनुपपत्तेः ॥

अपि च क्वापि भेदश्रुतौ नाभेदश्रुतिवक्त्रं श्रूयते, येन तच्छ्रुती-
नामभेदनिषधपरतया तच्छेषत्वमभेदश्रुतीनां शङ्खयेत् । न च भेद
एवाभेदनिषेधात्मा ; स्वसमानसत्ताककल्पिताभेदनिषेधार्थत्वेनापि तदुप-
पत्त्या वास्तवाभेदनिवृत्त्यर्थत्वालाभात् । भेदस्य वस्तुतोऽभेदविरहात्म-
कत्वेऽपि न भेदपदमभेदनिषेधार्थकम् । तथा सति घटपदादेरप्यघट-
व्यावृत्त्यर्थत्वप्रसङ्गात् । घटः पटाद्विन् इत्यादौ घटः पटाभेदरहित
इत्यप्रतीतेश्च । न चाभेदो न भेदाभावः, किं तु स्वरूपं, तदभावश्च
तदन्योन्याभावात्मकस्तद्वेदः, स च भेदशब्दार्थः, प्रतीयते च तथेति
वाच्यम् ; तथा सति “नेह नानास्ति किंचन” “नान्योऽतोऽस्ति
द्रष्टा” इत्यादिश्रुतौ भेदाभावरूपभेदस्याप्रतिपादनेन भेदपदस्य
तन्निषेधार्थत्वाभावे अभेदश्रुतीनां तच्छेषत्यान्वयानुपपत्तेः । न च
“नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा” इति श्रुतिरीश्वरन्तरनिषेधपरेति वाच्यम् ;
ईश्वरभेदस्याप्रसक्तत्वात् । अत इति लोकप्रसिद्धात्मावधिकभेदनिषेध-
स्यैव श्रूयमाणत्वात् । मानान्तरप्रसिद्धभेदनिषेधपरत्वे समवति कथंचि-
दाभासप्रसक्तभेदनिषेधपरत्वकल्पनायोगाच्च ॥

वस्तुतस्तु श्रोत्रन्तरादिनिषेधेऽत्र वाक्यार्थः । श्रोतृत्वादिकं च
तत्तदिन्द्रियजन्यज्ञानवत्त्वं न तु ज्ञानमात्रम् ; अनुमानादिना शब्दादि-
ज्ञानवति श्रोत्रादिशब्दाप्रयोगात् । तच्च श्रोतृत्वादिजीविषमः, तस्यै-
वेन्द्रियाभिमानित्वात् । तथा चेदं वाक्यमीश्वरावधिकजीवभेदनिषेध-
परमेव । न चातःशब्देन कृत्परामर्शानुपपत्तिः ; “एष त आत्मा-

पूरणी

न तर्याम्यमृतं ॥ इत्यादावन्तर्यामीश्वरस्यापि प्रकृतत्वेन तदुपपत्तेः । न चैवं जीवान्तरनिषेधकमेतत्स्यात् , अतःशब्देन जीवपरामर्शसंभवात् , द्रष्टादिपैरपि तत्परामर्शेन तद्देवनिषेधस्य स्फुटत्वादिति वाच्यम् ; जीवभेदनिषेधस्यापुरुषार्थत्वात् । ईश्वरभेदनिषेधस्य ब्रह्माभावापत्तिफलोपयोगितया सार्थकत्वात् । जीवाभेदस्यापि ब्रह्मभेदमन्तरेणासंभवाच्च । भिन्नस्वभावधर्माणां जीवानां ब्रह्मप्रतिबिम्बतामन्तरेणाभेदायोगादित्यलमतिकथया ॥

अपि च भेदप्रत्यक्षं न निर्विशेषब्रह्मभेदमालम्बते ; अहमनुभवे प्रकाशमानचैतन्यस्यैव निर्विशेषब्रह्मतया तर्स्मिस्तद्वेदग्रहासंभवात् , किं तु सर्वज्ञादिगुणविशिष्टब्रह्मभेदम् । तत्त्वमस्यादिश्रुतयस्तु निर्विशेषब्रह्मभेदं बोधयन्तीति क तद्विरोधवार्ता । अत एव भेदश्रुतयो विम्बप्रतिबिम्बभावापन्नजीवब्रह्मभेदबोधका इति न तद्विरोधशङ्कापि । उक्तानुमानमपि कल्पितभेदविषयत्वेन सिद्धसाधनादुदृष्टम् , पारमार्थिकभेदस्याप्रसिद्धतया तत्साधनासंभवात् । यत्त्वभेदश्रुतय उपासनापरा इति, तत्र ; तत्रोपासनादिशब्दाश्रवणात् श्रुतहान्यश्रुतकल्पनापाताच्च ॥

सत्यंभिदेति श्रुत्यर्थः

यदपि “सत्यं भिदा सत्यं भिदा सत्यं भिदा” इति श्रुतेभेदस्य सत्यत्वमिति नैयायिकाभिमानिवर्णनम् , तत्र मनोरमम् ; तत्सद्वावेमानाभावात् । ताहश्चुत्रिसत्त्वेऽपि तस्याः सत्यतया प्रतीतभेदानुवादमात्रत्वात् । भेदग्राहकप्रत्यक्षादिना भेदस्य सत्यतयैवावधारितत्वेन तत्र तात्पर्यकल्पनायोगात् । अत एव भेदश्रुत्य¹न्तरवदस्या अपि तत्त्विषेध-

¹ त्वन्तरस्यापि-द्वा.

दीपनम्

प्रत्ययस्य चाप्रामाण्यप्रसङ्गः । भेदभेद (इति) वचनस्य च प्रागुक्तरीत्या कल्पितभेदविषयकत्वात् सोपाधिकानां च यावदुपाधिसत्त्वं विद्यमानत्व-नियमात् तत्पतीते: शुक्तिरजतादिप्रतीतिवैलक्षण्योपपत्तेश्च । एतावता सत्यत्वाभिलापश्चेत्काममस्त्वति भावः ॥

पूरणी

प्रमितिपरत्वमेव । वस्तुतस्तु सत्यपदं पञ्चभूतात्मकप्रपञ्चपरम्, “सच्च त्यच्चाभवत्” इति श्रुतेः । भिद्येते जीवेशावनयेति व्युत्पत्त्या भिदापदं मायार्थकम् । तथा च प्रपञ्चस्य मायात्मकतया कल्पितत्वमेव दर्शयतीति न त्वदभिमतसत्यत्वसिद्धिः । नच योगाद्वर्द्धेवलवत्तया नोक्तार्थसंभव इति वाच्यम्; प्रसिद्धभेदपरत्वे वाक्यानर्थक्यप्रसङ्गेन योगाश्रयणस्य युक्तत्वात् । स्त्रीलिङ्गनिर्देशस्वारस्येन पुराणेतिहासादिषु स्त्रीत्वेन प्रसिद्धमायाशक्तिपरत्वस्य योगेनापि न्याययत्वाच्च ॥

किं च “सच्च त्यच्चाभवत्”, “उपाधिना क्रियते भेदरूप” इत्यादिसन्निहितवाक्यावगतयोगस्यैवाश्रयणं युक्तम् । “आज्ञैः स्तुवत्” इत्यत्र “यदाजिमीयुः” इत्याजियानार्थवादावगतयोगाश्रयणात् । न चात्र तत्सन्निधानमसिद्धम्; वेदान्तभागैकवाक्यतायाः कथंचित्सर्वैरभ्युपगमात् । न चैव “सत्यं ज्ञानमनन्तं” इत्यादावपि सन्निहित-योगाश्रयणप्रसङ्गः; “तत्सृष्टा तदेवानुप्राविशत्” इति वाक्यशेषेण ब्रह्मणः प्रपञ्चात्मकत्वबोधेन पुनस्त्त¹त्पदेन तदुपादानवैयर्थ्यादिति तत्त्वम् । यद्यपि जीवब्रह्मभेदः अविद्योपाधिको नाहंकारनिबन्धनः; अनादिभेदस्य तदयोगादिति वक्ष्यमाणत्वात्, तथापि नाहं ब्रह्मेति प्रतीयमानभेदेऽहंकारस्योपाधित्वमिति तथोक्तमिति मन्तव्यम् । शुक्ति-रजतादीति । ननु किं घटाकाशादिभेदो व्यावहारिकः प्रातीतिको वा ।

¹ तद्वेन तदुपपादनवै-ज्ञ.

जीवानां भेदस्यौपाधिकत्वम्

एवं जीवानामपि परस्परभेद औपाधिक एव । एकस्ये-
वेतरेषामपि प्रविष्टब्रह्मस्वभावत्वात् ॥

दीपनम्

अत एव जीवानामपि परस्परं भेदो न स्वाभाविक इत्याह—
एवमिति । अथ वा जीवानां परस्परं विलक्षणत्वात् कथं ब्रह्माभेद
इत्याशङ्क्यासिद्धो हेतुरित्याह—एवमिति । भेदस्यौपाधिकतासिद्धर्थ-
मभेदमुपपादयति—एकस्येवेति । तथा च प्रविष्टस्य प्रतिबिम्बस्य
जीवस्य बिम्बभूतब्रह्माभिन्नत्वेन तदभिन्नाभिन्नस्य तद्देवानुपपत्तेभेद-
प्रतीतिर्ग्रन्तिरित्यर्थः । एवं च देवदत्तात्मा मैत्रात्मनः स्वतो न भिद्यते,
तदभिन्नाभिन्नत्वात्, यदेवं तदेवं, यथैकघटाकशात् घटान्तराकाशः,
ब्रह्माभिन्नत्वाद्ब्रह्मत्ववदिति वानुमानं सूचितम् । न चासिद्धिः ; “तत्त्व-
मस्या”दिश्रुतेः, स्वाभाविकभेदे प्रमाणाभावाच्च तस्मिद्देः । न चैवं
सुखादिवैलक्षण्यानुपपत्तिः ; एकस्मिन्नप्यवच्छेदकभेदेन संयोगतदभावव-
द्युगपदाकाशे तारमन्दादिशब्दवच्च तदुपपत्तेः सुखित्वदुःखित्वादेरहङ्कार-

पूरणी

अद्येऽभेदस्यापि व्यावहारिकतया तवोर्विरोधासंभवः । द्वितीये शुक्लि-
रजतादितुल्यतेति चेत्त्र ; व्यावहारिकस्यौपाधिकस्वाभाविकत्वाभ्यां सत्ता-
द्वैविध्येन तदविरोधादिति भावः ॥

न स्वाभाविक इति । अविद्यैक्यात्प्रतिबिम्बो जीवोऽप्येकः,
तद्देवस्त्वहंकारोपाधिक इत्यर्थः । इदानीं मिथुमतानुसारेणापि योजयति—
अथ वेति । एवं च सामान्यतो जीवभेदस्य मतद्वयसाधारण्येनौपाधि-

दीपनम्

धर्मत्वाच्च । न चैवं देवदत्तस्य ममास्मिष्ठरे सुखमन्यत्र दुःखमित्याद्य-
नुसन्धानप्रसङ्गः ; अग्रे तस्य निरसिष्यमाणत्वत् ॥

जीवाणुत्वनिराकरणम्

किं च न तावदयं जीवोऽणुः ; अप्रत्यक्षत्वप्रसङ्गात् , तद्भर्म-
ज्ञानसुखादीनां शरीरब्यापित्वानुपपत्तेः , युगपद्विच्छिन्नदेशद्रव्ये सुख-
दुःखाद्यनुपलम्भप्रसङ्गाच्च । नापि सर्वगतः ; तत्र न तावत्प्रत्यक्षं
प्रमाणम् ; अहमिहैवास्मीति परिच्छिन्नस्यैव तद्विषयत्वात् । न चायं
अमः, दुःखादिपरिणामिन इतोऽधिकपरिमाणे प्रमाणाभावेन तस्य
यथार्थत्वात् । न च सर्वदा अस्पर्शद्रव्यत्वेन तदनुमानम् ; मनसि

पूरणी

कत्वस्य “एवं जीवानां” इति मूलग्रन्थे प्रदर्शनं, ‘नन्वि’त्यादिना
प्रदर्शिताविद्यकजीवभेदाक्षेपेण तत्समर्थनमिति भावः । अहंकारोपाधिक-
जीवभेदपक्षे दोषमाशङ्कयाह—न चैवमिति ।

जीवस्याविद्याप्रतिबिम्बतां वकुं मतान्तरं निराचष्टे—किं चेति ।
ननु त्रसरेणुवद्योऽग्न्याणुत्वस्वीकाराचायं दोष इत्यरुचेराह—तद्भर्मेति ।
गुणस्य गुणिनं विना अन्यत्रागमनादित्यर्थः । न च प्रदीपप्रभावद्वायूप-
नीतपुष्पगन्धवच्च तदुपपत्तिरिति वाच्यम् ; प्रभाया रूपवत्त्वेन द्रव्यतया
गुणत्वासिद्धेः, पुष्पभागानामप्यागमनकल्पनाच्च । न च सुखमपि द्रव्य-
मेवेति वाच्यम् ; एवमपि कार्यद्रव्यस्य स्वोपादानेन विजान्यत्र गमना-
योगेन शरीरब्यापितानुपपत्तेः । न च प्रभादृष्टान्तेन गमनम् ; प्रभाया
दीपादिसंसर्गिद्रव्यत्वेन तदुपादेयत्वासिद्धेः । अल्पारब्धद्रव्यस्य महत्त्वा-
नुपपत्तेश्च । अपि चैकस्यात्मनो द्रव्यारम्भकत्वानुपपत्तिः । न च संयुक्ता-

पूरणी १

तमनसोस्तदारम्भकत्वम्; तथा सति मनसोऽपि सुखाच्याश्रयत्वाभ्युप-
गमापातात् । नचैकस्यैवात्मनोऽविद्यावत्सुखादिरूपेण परिणाम इति
वाच्यम्; तथा सत्यनित्यत्वापातात् निरंशस्याणोर्महत्परिणामायोगाच्च ।
नचाणुप्रियङ्गुबीजार्देमहदङ्गुरादिपरिणामो दृष्ट इति वाच्यम्; तत्रापि
बीजतुल्यरूपेण परिणताङ्गुरादेव समयभेदेन वर्धनात् । अन्यथा
अनन्तरसमय एव महदङ्गुरोपलम्भप्रसङ्गात् । नच तद्वदेव सुखादिवृद्धि-
रस्त्विति वाच्यम्; उत्पत्तिसमय एव शरीरव्यापित्वानुभवात् । नच
व्यापित्वानुभवो अमः; बाधकाभावात् । सुखादेराशुविनाशित्वेन
कालभेदेन वृद्धिकस्थपनायोगाच्च ॥

अपि च न बीजादेरङ्गुरात्मना परिणामः, वर्ष^१वायुभूतादिना
तन्नाशात् । अपि तु वैशेषिकादिमते परमाण्वादिकमेणाङ्गुरोत्पत्तिः ।
अस्मन्मते तूपहतबीजावच्छिन्नमायाया अङ्गुरात्मना^२ परिणाम इति न
तन्निदर्शनं युक्तम् । यतु—

“ वालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च ।

भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्त्याय कल्पते ” ॥
इत्यादिश्रुत्या आत्मनोऽणुत्वसिद्धौ तदन्यथानुपपत्त्या सुखादेः कथं-
चित्स्वाश्रयादन्यत्र गमनकल्पनत्मिति, तच्चिन्त्यम्; तत्राणुत्ववाचकपदा-
भावात् । नच वालाग्रायुतभागोपमितत्वं अणुत्वं विना न संभवतीति
तसिद्धिरिति वाच्यम्; वैशेषिकादिमतसिद्धाणोस्तद्वागोपमानाभावेन
ततोऽप्यपकृष्टाणुस्वीकारे तस्य व्यवहाराक्षमत्वापातात्, “ अङ्गुष्ठमात्रो
रवितुल्यरूपः ” इति पूर्वश्रुतिविरोधात्, “ आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि

^१ यूपधातादिना—ट.

^२ मासा.

^३ परिणमते—झ.

पूरणी

दृष्टः” इत्याराग्रताश्रुतिविरोधाच्च तच्छ्रुतेर्मुख्यार्थसंभवात् । नापि “एषो-
अणुरात्मा चेतसा वेदितव्य” इति श्रुत्या तदणुत्वसिद्धिः ; तस्याः
परात्मपरत्वात् , अहमनुभवे प्रकाशमानस्य जीवस्य वेदितव्यत्वनिर्देशा-
नुपपत्तेः, उक्तप्रमाणानुरोधेन तच्छ्रुतेर्मुख्यार्थानुपपत्तेश्च । अन्यथा
“अणोरणीयान्” इति श्रुतेः परमात्मनोऽप्यणुत्वापातात् । नच
“महतो महीयान्” इति वाक्यान्तरविरोधान्वैमिति वाच्यम् ;

“घटसंवृतमाकाशं लीयमाने घटे यथा ।

घटो लीयेत नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपमः” ॥

इत्यादिश्रुतिविरोधस्य प्रकृतेऽपि तुल्यत्वात् ।

अपि चाहं सुखीति प्रत्यक्षं यावत्सुखदेशत्वमात्मनोऽप्यालम्ब्वत
इति तत्प्रत्यक्षविरोधान्वाणुत्वसिद्धिः । बाधकं विना तद्भ्रमत्वस्य वकुम-
शक्यत्वात् । न चेदं देहपरिमाणारोपादित्युक्तम् । यदपि “ममेवांशो
जीवलोके” इति भगवद्वचनाजीवस्यैकदेशता प्रतीयते, सा च मध्यम-
परिमाणत्वे मानाभावादनित्यत्वापत्तेश्चाणुत्वे पर्यवस्थतीति, तदपि न
मनोरमम् ; अंशशब्दो ह्यवयवार्थः नच जीवो ब्रह्मणोऽवयवः, तथा
सति तस्य सावयवत्वेनानित्यत्वापातात् । जीवानां¹ विच्छिन्नदेशतया
चिछ्रपटवद्व्याणो विच्छिन्नदेशतापत्तेः । अवयविनोऽवयवपरतन्त्रतया
ब्रह्मणो जीवपारतन्त्रयप्रसङ्गाच्च । न चौपाधिकः स्वाश इति वाच्यम् ;
तथा सत्यैपाधिकस्य वास्तवत्वायोगेन² घटाकाशादिवत्कल्पितत्वापातात् ।
तस्माजीवस्य किञ्चिज्ज्ञत्वकिञ्चिच्छक्तित्वादिना ब्रह्मापेक्षया अल्पत्वप्रति-
पादकमिदं वचनम् । तदपि जीवस्य ब्रह्मनियम्यत्वसिद्धयर्थम् । एवं
वालाग्रादिश्रुतयोऽप्यल्पशक्तित्वादिपराः । ब्रह्माणुत्वश्रुतयस्तु दुर्ज्ञेयत्व-

¹ विभिन्न-ह्यः.

² घटादिराकाशादिवत्-टः.

दीपन्नम्

तमसि च व्यभिचारात्प्रत्यक्षबाधाच्च । न चाहृष्टकार्यस्य सर्वत्रोपलभ्मा-
दात्मा सर्वगत इति वाच्यम् ; अहृष्टस्य पराभिमतस्वरूपसंबन्धा-
दात्मनः सर्वगतत्वमन्तरेणापि तदुपपत्तेः । अन्यथा आकाशे अहृष्ट-
कार्यस्य शब्दस्याभावप्रसङ्गात् । न च योगिनां कायव्यूहशास्त्र-
प्रामाण्याय जीवस्य सर्वगतत्वमिति वाच्यम् ; तच्छास्त्रस्य
तत्पत्तेः ज्ञाननित्यत्वशास्त्रवदीश्वरविषयतया “तत्त्वमस्या”दिशास्त्रव-

पूरणी

पराः । महत्त्वश्रुतयोऽपि सर्वज्ञसर्वशक्तित्वादिना जगत्कर्तृत्वनियन्त्रृत्वपरा
इति न किंचित्सङ्कटमित्यर्थं विस्तरेण ॥

न चाहृष्टेति । अग्र्यूर्धवज्वलनादेरहृष्टसाध्यतया तत्कारण-
वहृयादेरहृष्टसंबन्धो वाच्यः । संबन्धान्तराभावात्संयुक्तसमवाय एवेति
बाद्यवहृयादिना आत्मसंयोगसिद्धिः । एवमहृष्टकार्यवद्व्यान्तरेणापि ।
तथा चात्मा सर्वमूर्तद्रव्यसंयोगी, तत्समवेतकार्यजनकाहृष्टसमवायित्वा-
दित्यनुभानात्सर्वगतत्वसिद्धिरिति न वाच्यमित्यर्थः । आकाश इति ।
त्वया विभुसंयोगांनङ्गीकारादिति भावः । न च योगिनामिति ।
“एकधा भवति त्रिधा भवति” इत्यादिश्रुत्या “आत्मनो वै शरीराणि
बहूनि मनुजेश्वरः” इत्यादिस्मृत्या च योगिनां नानादेहसंबन्धोऽवगम्यते ।
स च सर्वगतत्वमन्तरा युगपत्रं संभवतीत्यर्थः । ईश्वरविषयतयेति ।
ईश्वरस्य नानालीलाशरीरसंबन्धप्रतिपादकत्वेनापि तदुपपत्तेरित्यर्थः ।
नन्वीश्वरस्य न युगपत्रानादेहसंबन्धः, तद्विग्रहघारणस्य लोकसंरक्षणार्थ-
त्वेन युगपत्रद्वैर्यर्थात् । श्रीरामाचार्यविर्भावानां क्रमेण श्रवणाचेत्यनु-

दीपनम्

दुपासनापरतया वोपपत्तेः । किं चैवमात्मनः शरीरातिरिक्तदेशत्वे पुत्रादि-
शरीरादेवपि देवदत्तादृष्टारब्धत्वेन तदवच्छेदेनापि देवदत्तस्य कर्तृत्व-
भोक्तृत्वप्रसङ्गः । देवदत्तादृष्टमात्रारब्धं देवदत्तशरीरमपि न भवत्येव ॥

किं चैतन्मते नादृष्टस्यापि नियमः संभवति, सर्वात्मनामपि
तज्जनकक्रियावदेवदत्तशरीरसंबन्धस्याविशिष्टत्वात् । क्रिया च स्वाश्रय-
संबन्धिनि संयोगादिकमिवादृष्टमपि जनयेत् । न च प्रयत्नात्तन्त्रियम
इति वाच्यम् ; तस्यापि तज्जनकमनस्संयोगशालिनि सर्वत्र प्रसङ्गात् ।
न च मनस्संयोगव्यक्तिविशेष एव प्रयत्नादिनियामक इति नातिप्रसङ्ग
इति वाच्यम् ; तर्हि तत एव भोगव्यवस्थोपपत्तेरदृष्टस्य तदप्रयोजक-

पूरणी

शयादाह—उपासनापरतयेति । क्रमेणाविर्भूतनानाशरीरावच्छिन्नतया
तदुपासनाविधिपरत्वोपपत्तेरित्यर्थः । एवं सर्वगतत्वे साधकाभावमुक्ता
बाधकमप्याह—किं चेति । देवदत्तशरीरमिति । तस्य पुत्राद्यदृष्टे-
नारंभादित्यर्थः ॥

ननु तदवच्छिन्नतद्वोगनिमित्तादृष्टारब्धशरीरावच्छेदेन भोग-
नियम इत्याशङ्क्याह—किं चेति । यागादिक्रियावदेवदत्तशरीरेण
यज्ञदत्तात्मनोऽपि संबन्धात्तदात्मन्यपि तददृष्टमुत्पद्येतेत्यर्थः । ननु
तत्प्रयत्नजानितक्रिया तत्तदात्मन्यदृष्टमुत्पद्यते नान्यत्रेत्याशङ्क्य
निषेधाति—न च प्रयत्नेति । तस्यापीति । देवदत्तमनस्संयोगस्य
यज्ञदत्तात्मन्यपि सत्त्वेन तत्प्रयत्नोत्पत्तिरिपि तत्र स्यादित्यर्थः । तत
एवेति । तत्तन्मनस्संयोगविशेषार्जितप्रयत्नजानितक्रिया तस्यैव भोग
इत्यदृष्टं विनापि व्यवस्थोपपत्तेरित्यर्थः । ननिवादानींतनक्रिया काला-

दीपनम्

त्वप्रसङ्गात् । अदृष्टोत्पत्तस्य पदार्थस्य सर्वात्मसंबन्धितया सर्वान्प्रत्य-
विशिष्टत्वात् । किं च मनस्संयोगस्याप्येतदीयत्वमेव । तत्समवेतत्वेन
समवायश्च सर्वात्मवृत्तिरिति सर्वत्र समवेत एव । न हि जनकसाधारण्ये
संबन्धे च समाने क्वचिद्वृत्ते क्वचिच्चेति व्यवस्था युज्यते । अन्यथा-
न्यवृत्तिरेव स किं न स्यात् ॥

एतेन एतददृष्टारब्धं¹ शरीरे एतददृष्टाकृष्टमनस्संयोगादुत्पत्तमेत-
दीयम् , अदृष्टमेदाच्च नान्योन्याश्रय इति प्रत्यक्तम् । समवायेनैतदी-
यत्ववत्तास्मिन् परकीयत्वस्यापि तत्र प्रसङ्गात् । सर्वात्मसञ्चिद्यविशेषेणै-
तज्जन्यत्वस्यैव वक्तुमशक्यत्वात् । एवमपि पुत्रादिशरीरक्रियोत्पत्ता-

पूरणी

न्तरभाविभोगस्यादृष्टं विना न संभव इत्यत आह—अदृष्टोत्पत्तेति ।
अविशिष्टत्वात् अविशिष्टत्वापातात् । तदभ्युपगमेऽपि न व्यवस्था-
मिद्विरित्यर्थः । ननु तददृष्टोत्पत्तत्वादेव विशेष इत्याशङ्क्य तञ्चियम-
हेतुभूतमनस्संयोगविशेषासंभवमाह—किं चेति । न हि जनकेति ।
आत्ममात्रस्य मनस्संयोगजननयोग्यत्वादिति भावः । सत्यपि निमित्ते
क्वचित्संयोगभावे निमित्तं विनापि क्वचिदन्यत्र स स्यादित्याह—
अन्यथेति ॥

नन्वेतददृष्टारब्धत्वाच्छरीरादेरेतदीयत्वं, अदृष्टस्य चैतच्छरीरादि-
जन्यत्वादेतदीयत्वमित्यन्योन्याश्रय इत्यत आह—अदृष्टमेदादिति²
शरीरादिजन्यादृष्टं तदारम्भकादृष्टं च भिन्नम् । तदारम्भकादृष्टस्य पूर्व-
तच्छरीरारभ्यत्वेन तदीयत्वम् । एवं तच्छरीरस्यापि तददृष्टारभ्यत्वेन
तदीयत्वमिति प्रवाहरूपेण शरीरादृष्टादेरनादित्वाचान्योन्याश्रयः ।
नाप्यनवस्था बीजाङ्गुरवत्प्रामाणिकत्वादिति भावः । ननु तचदात्म-
जन्यत्वेन तदीयत्वमित्यत्वाह—एतज्जन्यत्वस्येति । पुत्रादीति ।

¹ शरीरेण-च.

आविद्यकजीवभेदाक्षेपः

ननु नास्त्येव जीवभेदः, विवादास्पदानि शरीराणि
ममैव भोगायतनानि, शरीरत्वान्मच्छरीरवत् । न चैव^१मास्मि-
छरीर इवान्यस्मिन्बप्यहं सुखीत्यनुभवप्रसङ्गः; पादाद्यवच्छिन्न-

दीपनम्

द्वष्टस्यापि पित्रात्मवृत्तित्वप्रसङ्गः । तस्मात्सर्वगतात्मवादिनां ^२सर्वेषामपि
भोगानुसन्धानप्रसङ्ग इति प्रमाणाभावाद्वाधकसत्त्वाच्च न कर्तृमोक्त-
जीवस्य सर्वगतत्वम् । मध्यमपरिमाणं च स्वाभाविकं चेदनित्यत्वापत्ति-
रित्यौपाधिकमेव तदिति न जीवानां परस्परं स्वाभाविको भेद इति
भावः ॥

इदानीमाविद्यकमपि भेदमाक्षिपति—नन्विति । विवादा-
स्पदानीति । ^३मदन्यशरीराणीत्यर्थः । आविद्यकभेदेऽपि पारमार्थि-

पूरणी

तच्छरीरस्य ^४पित्रात्मजन्यत्वेन तदीय^५त्वादित्यर्थः । यद्यपि स्वरूप-
संबन्धविशेषस्य नियामकत्वाभ्युपगमादेव नायं दोषप्रसङ्गः, तद्विशेषस्य
फलबलकल्प्यत्वात् । अन्यथा प्रतिविम्बजीवपक्षेऽप्यदृष्टादेः साधारण-
त्वेनान्तःकरणाद्यासानियमप्रसङ्गे भोगव्यवस्थानुपपत्तेः, तथापि
स्वरूपसंबन्धविशेषादेव परिच्छिन्नदेशस्थेनाप्यदृष्टविशेषेण वहश्यूर्ध्व-
जवलनादिकार्योपपत्तेन नानाप्रतिविम्बजीवानां सर्वगतत्वे किंचिन्मान-
मित्यत्र तात्पर्यम् ॥

^१ मस्मिन्निवान्यस्मिन्नपि शरीरे—ग.

^२ सर्वेषामेव—ख.

^३ एतदन्य—च.

^४ पितृजन्यत्वेन—द्वा.

^५ त्वाभावादित्यर्थः—द्वा.

स्येव शिरआदिगते उपाधिभेदादभिमाना^१भावेनोपपत्तेः ।
अज्ञानभेदाभावेन तदुपाधिकस्यानेकत्वायेगच्च । न चान्तः-
करणमेव जीवोपाधिः; सुषुप्तयादौ तदभावप्रसङ्गादिति चेत्र ;

दीपनम्

कोऽभेदोऽस्तीति सिद्धसाधनताव्यावृत्तय एवकारः । तथा च तच्छरीरे
भोक्ता जीवोऽपि स्वयमेवेति न सिद्धसाधनमिति भावः । स्वशरीरे च
रूपस्पर्शादिद्रष्टृभेदे प्रत्यभिज्ञानात् साध्यसिद्धिरित्यर्थः । शिरआदि-
गते सुखादाविति शेषः । किं चौपाधिकभेदः स्वतन्त्रौपाधिकभेदा-
द्रक्तव्यः । स चात्र न संभवति ; अज्ञानस्य वक्ष्यमाणविधया एकत्वा-
दित्यभिप्रेत्याह—अज्ञानेति । नन्वहमिति प्रतीयमानमन्तःकरणमेव
जीवोपाधिः, तच्च नानेत्यत आह—न चेति । सुषुप्तयादावन्तः-
करणभावेन भेदाभावप्रसङ्गात्पुनरुत्थानं न स्यात् । न चान्तःकरणा-
न्तरोत्पत्त्योत्थानमिति वाच्यम् ; प्रतिदिनमपि चैत्रात्मभेदप्रसङ्गात् ।
तात्कालिकजीवव्यवहाराभाव^२प्रसङ्गाच्च । न च तदापि सूक्ष्मरूपमन्तः-
करणमस्तीति वाच्यम् ; स्थूलसूक्ष्मयोर्भेदनियमात् तदा तत्सत्त्वे प्रमा-
णाभावाचेति भावः । न चैत्रेति । तत्र च व्यावहारिकत्वं भेदविशेषणं

पूरणी

तच्छरीर इति । तज्जीवोपाधिवच्छब्दभोगायतनत्वं साध्यम् ।
जीवोपाधिश्चाज्ञानमिति तत्पतिविम्बैक्यसिद्धिरिति भावः । प्रतिदिन-
मिति । तदन्तःकरणोपाधिकात्मनस्त्वचाशे^३ सुषुप्तौ नाशादित्यर्थः ।
तात्कालिकेति । सुखमहमस्वाप्समिति सुषुप्तिकालीनत्वेनोत्थातुः
प्रतिसन्धानं न स्यादित्यर्थः । प्रमाणेति । तदन्तःकरणस्य नाशोऽपि
स्वप्नदशायामन्तःकरणान्तरोत्पत्त्या व्यवहारोपपत्तेरिति भावः । अन्तः-
करणोपाधिकभेदमादाय सिद्धसाधनवारणायाह—व्यावहारिकत्वमिति ।

^१ भावेनोपपत्तेः—ख. ग. छ.

^२ प्रसङ्गश्च—च.

^३ तञ्चाशेन—झ.

चैत्रशरीरवृत्त्यात्मा मैत्रात्मप्रतियोगिकभेदवान्, तद्वत्तुःखा-
ननुसन्धानत्वात्, घटादिवत्। न चैवं तद्वदेव स्वाभाविक-

दीपनम्

देयम्। असिद्धिवारणाय तद्वतेति। नन्वेकस्मिन्नपि जीवे व्यावहारिक-
शरीरोपाधिभेदात्सिद्धसाधनमिति चेत्सत्यं, चैत्रशरीरवर्तिसुषुप्तस्यवस्थापन्न
आत्मा मैत्रस्य¹ तादृशात्मप्रतियोगिकभेदवानिति प्रतिज्ञार्थः। अत्र च
दुःखाननुसन्धानत्वमात्रं हेतुः। तत्रापि दुःखपदमज्ञानाद्य² नुसन्धातर्थ-
सिद्धिपरिहारय। अथ वा अखण्डाभावे न वैयर्थ्यम्। न च तदा
शरीरादिप्रयुक्तो भेदः³ संभवतीत्यविद्याप्रयुक्तभेद एव वाच्य इति
नानाजीवसिद्धिरिति। न च जडत्वमुपाधिः; ब्रह्मणि साध्याव्यापकत्वा-
दिति भावः। स्वाभाविकेति। तथा च⁴ सति जीवस्य स्वाभा-

पूरणी

अन्तःकरणस्य च प्रातीतिकत्वात् दोष इति भावः। नन्वे-
कस्मिन्निति। इदं चोपलक्षणम्—अन्तःकरणस्य प्रातीतिकत्वपक्षेऽ-
ज्ञानस्यापि तथात्वेन तद्वेदस्य प्रातीतिकतया बाधप्रसङ्गाच्चोति द्रष्टव्यम्।
तादृगात्मेति। तदा शरीराद्युपाधेनांशात्तसूक्ष्मरूपस्य व्यवहारानहंत्वा-
द्यावहारिकतद्वेदे साध्ये न सिद्धसाधनमिति भावः। ननु व्याप्तिग्रहा-
नौपयिकतया असिद्धिवारकविशेषणं हेतौ विफलमित्यनुशयादाह—
अथवेति।⁵ दुःखाननुसन्धानत्वविशिष्टाभावस्य केवलाभावापेक्ष्याऽ-
तिरिक्तत्वेन तत्र तदपवेशात् वैयर्थ्यमित्यर्थः। ननु स्वाभाविकभेदोऽपि
घटमैत्रात्मभेदवत्कल्पित एव स्यादिति नानिष्टापत्तिरित्यत्राह—तथा
वेति। स्वाभाविकत्वं धर्मिसमानसत्ताकत्वम्। जीवस्य तथाविभेदा-

¹ तादृगात्म—च. ² नुसन्धानत्वासि-क. ³ संभवतीत्य-क. ⁴ सत्यजीवस्य—

च. ⁵ दुखादु-ट.

भेदप्रसङ्गः ; अप्रयोजकत्वात् । न चैवं शिरःपाण्याद्यवच्छिन्ने
व्यभिचारः ; साध्यस्यापि तत्र सत्त्वात् । “तद्यो यो देवानां”
इत्यादि श्रुतेश्च जीवभेदः ॥

दीपनम्

विकभेदे स पारमार्थिक एवेति ^१सिद्धान्तविरोधः स्यादिति भावः ।
व्यावहारिकभेदादेव जाग्रद्वशायामन्यस्यान्यदुःखानुसन्धानोपपत्तौ
स्वाभाविकभेदं विना न काचिद्देतोरनुपपत्तिरिति नायं तत्प्रयोजक
इत्याह—अप्रयोजकत्वादिति । यथाश्रुतसाध्ये सामान्यव्यासौ व्यभि-
चारमाशङ्क्य परिहगति—न चैवमिति । शिरआद्युपलक्षिते हेतुर्नास्ति,
अवच्छिन्ने च साध्यस्यापि सत्त्वात् व्यभिचार इत्याह—साध्यस्यापीति ।
तद्यो य इति । “तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तथर्षीणां
तथा मनुष्याणाम्” इति श्रुतितोऽपि जीवभेद इत्यर्थः ॥

ननु शरीरोपाधिप्रयुक्तभेदादेवाननुसन्धानोपपत्तौ विवक्षितसाध्ये
अप्रयोजको हेतु, श्रुतिरपि स्थूलदेहप्रयुक्तभेदानुवादिनीति चेत्त,
शरीरभेदेऽपि बाल्यकौमारादौ देवदत्तस्य जातिस्मृतिमतश्चानुसन्धान-
स्मरणदर्शनादविद्याप्रयुक्तभेद एव तत्प्रयोजकः । ‘स एव तदभवत्,
इति श्रुतिश्च ^३प्राक्तनानां ब्रह्मभावं दर्शयति । स च नाविद्या^४निवृत्तिं

पूरणी

भ्युपगमे तु सोऽपि तद्वत्पारमार्थिकः स्यादित्यद्वैतसिद्धान्तवाघ इत्यर्थः ।
यथाश्रुतेति । विवक्षितसाध्ये दुःखाननुसन्धातृत्वहेतोः पादाद्यव-
च्छिन्ने^१संभवेन विशेषव्यासौ तद्दोत्त्यस्य मैत्रात्मपरतया तत्प्रतियोगिक-
भेदस्य च पादाद्यवच्छिन्ने सत्त्वेन व्यभिचारासंस्पर्शादिति भावः ।

^१ सिद्धान्तेविरोध.—च.

² हेतोरुपप—ख.

³ प्राक्तनं—ख.

⁴ निवृत्त्या

अन्यथैकमुक्तौ सर्वमुक्तिप्रसङ्गः। न चेष्टापत्तिः; विवेकिनां
बहूनां श्रवणादावप्रवृत्तिप्रसङ्गात्। फलस्यैकप्रवृत्त्यापि सिद्धेः।
शुकादेमुक्तत्वेनेदार्नीं संसारानुपलभ्यप्रसङ्गात्¹। महत्तमाना-
मध्यमुक्तावर्वाचनानां तत्र को विस्तम्भः। गुरुशिष्यादिव्यव-

दीपनम्

विनोपपद्यत इत्यविद्याप्रयुक्तभेद एव श्रुत्यर्थ इत्यभिप्रेत्याह—
अन्यथेति। तथा च ‘तथर्षीणां’ इति देव इव ऋषिर्मनुष्यो
मुक्तोऽभवदिति बहूनां मुक्तिप्रतिपादकं वाक्यमिदार्नींतनसंसारोपलभश्च
विरुद्ध्यत इत्यर्थः। नन्वेतद्वाक्यमर्थवादमात्रमिति न प्राक्तनमुक्तिसिद्धि-
रिति सर्वमुक्तिप्रसङ्गनमिष्टमित्याशङ्क्याह—न चेति। अर्थवादादपि
देवताविग्रहवद्वाघकाभावात्प्राक्तनमुक्तिसिद्धिः। दूषणान्तरमध्याह—
विवेकिनामिति। ² यदैकैवाविदेत्येको जीवस्तर्हि तस्या
एकज्ञानादेव निवृत्तिसंभवेन बहूनां तदुद्देशेन प्रवृत्तिर्विफलेत्याह—
फलस्येति। ननु पुरुषान्तरे ज्ञाननिश्चयाभावादन्यस्यापि प्रवृत्तिर-
विरुद्धेति चेत्सत्यम्, तथापि सकलेतिहासपुराणप्रसिद्धशुकादि-
मुक्तौ तेषां तत्त्वज्ञानेन सर्वेषां मुक्तिप्रसङ्गात् नेदार्नीं कस्यापि
प्रवृत्तिः स्यादित्यभिप्रेत्याह—शुकादेरिति। अमुक्ताविति।
मुक्तितदुपायज्ञानाभाव इत्यर्थः। अथ वा पूर्वं श्रुतिवलेन देवादीनां मुक्तौ
संसारानुपलभ्यप्रसङ्ग इत्युक्तम्। इदार्नीं श्रुत्यर्थोपवृंहितेतिहासवलादपि
शुकादिमुक्तिसिद्धेः³ संसारानुपलभ्यप्रसङ्ग इत्याह—शुकादेरिति।

¹ प्रसङ्गः—क. ² यदैकैवा—ख. ³ प्रसिद्धेः—ख. च.

स्थानुपपत्तेश्च । न ह्यविद्वान् गुरुभवति, “श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्” इति गुरुविशेषणश्रवणात् । न चैवं शिष्यादिभेदाप्रतीर्ने तस्योपदेशादिप्रवृत्तिः स्यादिति वाच्यम्; प्रारब्धकर्मप्रयोजकलेशवशात्तदुपपत्तेः । न चोपाध्यैक्याजीवभेदानुपपत्तिः, स्वस्वानुभवसिद्धाज्ञानस्य दुःखादिवद्वेदात् । एकस्याज्ञाननिवृत्तावप्यन्यस्य तत्र¹ तदर्थनात् । “इन्द्रो मायाभिः” इत्यादिश्रुत्या

दीपनम्

न ह्यविद्वानिति । तथा च गुरुविद्यैव निखिलभेदानिवृत्तेर्न शिष्यस्य संसारोपलभ्मो न वा तत्रिवृत्तये प्रवृत्तिः स्यादित्यर्थः । नन्वस्तु गुरोर्विद्या, सा च परोक्षज्ञानभेदेति संसारनिवर्तकपरोक्षज्ञानाभावात् शिष्यस्योक्तदोष इत्याशङ्क्याह—श्रोत्रियमिति । ब्रह्मनिष्ठत्वं तु ब्रह्मसाक्षात्कार² एवेत्यर्थः । एवं साक्षात्काराभ्युपगम इत्यर्थः । स्वस्वेति । न जानामीति स्वस्वसमवेतज्ञाननिवर्त्तया सर्वैरज्ञानमनुभूयते, अन्यथा तदुच्छेदाय स्वप्रवृत्त्यनुपपत्तेरिति प्रतिपुरुषमज्ञानं भिन्नम्, परज्ञाननिवर्त्त्यस्य तथानुभवायोगात्, स्वस्य परज्ञाननिवृत्तये प्रवृत्त्यनुपपत्तेश्चेति भावः । “रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव तदस्य रूपं प्रतिचक्षणाय । इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते” इति श्रुतानुपक्रमावगतजीवप्रतिबिम्बहेत्वज्ञानभेद

पूरणी

ब्रह्मनिष्ठत्वं त्विति । अन्यथा श्रोत्रियपदादेव साङ्गवेदाध्येतृत्ववाचिनो ब्रह्मज्ञानमात्रलोभे तद्विशेषणवैयर्थ्यादिति भावः । उपक्रमावगतेति । रूप्यते अभिव्यज्यतेऽनेति रूपमन्तःकरणशरीरादिकम् । सर्वत्र शरीराहंकारादिषु अस्य ईशस्य प्रतिबिम्बो बभूव । तत्प्रतिबिम्बात्मको

¹ अज्ञानदर्शनात्—ख. ग. छ. ² एवेति भावः—च.

च तद्व्युत्त्वम् । न चावस्थाज्ञानमादाय तद्व्युत्त्वमुपपादनीयम् । “रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव” इति प्रतिपञ्जीवभावहेत्वज्ञानस्यैव बहुत्व^१धर्मित्वात् । न चावस्थाज्ञानं तथा । न चान्तःकरणस्यापि ^२स्पष्टजीवविभागनिमित्तत्वात्तद्व्युत्त्वमत्र प्रतिपाद्यते; शब्दान्तरार्थे तस्मिन्मायाशब्दायोगात् । तस्य “युक्ता ह्यस्य हरयः” इति वाक्यशेषावगतेन्द्रियाद्यहेतुत्वाच्च । न चाजामेका-

दीपनम्

मायाभिरिति प्रतिपाद्यत इति नावस्थाज्ञानं तदित्यभिप्रेत्याह—रूपमिति । मायेति । मायाशब्दस्य तत्र मुख्यवृत्त्या प्रवृत्त्ययोगादित्यर्थः । वाक्यशेषेति । “मायाभिः पुरुरूप ईयते । युक्ता ह्यस्य

पूरणी

जीवः शरीराहंकारादात्म्यापनः सन् संसरतीति यावत् । कथमीशस्य प्रतिफलनमित्याशङ्क्य उपाधिनेत्याह—तदस्येति । तत् न जानामीत्यनुभवस्मृत्यादेषु प्रसिद्धं रूपं प्रतिफलनयोग्यं वस्तु अज्ञानमिति यावत् । अस्य प्रतिचक्षणाय प्रतिफलनाय अभवत् । अविद्योपाधिकं प्रतिफलनम् । एवं ब्रह्मणो जीवरूपेण संसारित्वमुपपाद्य प्रपञ्चात्मकतामपि दर्शयति—इन्द्रो मायाभिरिति । इति श्रुत्यर्थमभिप्रेत्य प्रतिविम्बहेत्वज्ञानस्य उपकमावगतत्वमुक्तम् । न चाद्यरूपपदस्यैवाज्ञानमर्थः, तथा सति “रूपं रूपं” इति पदवीप्सैवाज्ञानभेदस्य स्फुटत्वेन मायाभिरिति बहुवचनप्रत्ययनिर्देशमात्रस्य प्रमाणित्वेनोपन्यासानुपपत्तेः ।

^१ धर्मत्वात्—ग. ^२ स्पष्टस्वस्य—ग.

मित्यादिना¹ मायैकत्वनिश्चयः ; तस्या “अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्य” इति वाक्यशेषावगतविद्विद्वज्जीवसंबन्धानुसारेण प्रतिपुरुषं संसारमूलाज्ञानैकत्वपरत्वात् । न ह्येकैवाविद्या अविदुषा भुज्यतेऽन्येन त्यज्यते । एवं “तरत्याविद्यां” इत्येकवचनमपि द्रष्टव्यम् । तस्मादविद्याकल्पितजीवभेदे बाधकाभावात्तदभेदे च तत्सत्त्वाज्ञीवा भिद्यन्ते इति नानाजीववादिनः ॥

एकजीववादः

अपरं मतम्—अविद्याप्रतिविम्बात्मा तत्प्रतिविम्बप्रतियोगिकभेदवाच्च भवति, एकविम्बैकोपाधित्वात्, यदेवं तदेवम्,

दीपनम्

हरयः शता दश” इति वाक्यं हि मायाभिः कृत्वैवेन्द्रस्य स्थावरजडमादिभावमिद्रिययोगादिकं च दर्शयतीति भावः ॥

एवमाविद्यकजीवभेदं सपरिकरमुपयाद सकलवृद्धसंमतं मतान्तरमाह—अपरं मतमिति । बाधपरिहाराय साध्ये तदिति । तस्यामविद्यायां प्रतिविम्बितं यच्चैतन्यं तत्प्रतियोगिकभेदवाच्च भवति । एवं

पूरणी

अतो वर्णितरीत्यैव श्रुत्यर्थोऽभिमत इति मन्तव्यम् । मायाभिः कृत्वेति । “युक्ता ह्यस्य” इति वाक्यस्य ब्रह्मण इन्द्रियादितादात्म्यलक्षणयोगो मायाकृत इत्येवमर्थकत्वादिति भावः ॥

बाधेति । मुखादिप्रतिविम्बप्रतियोगिकभेदस्याविद्याप्रतिविम्बात्मनि सत्त्वादित्यर्थः । एवं चेति । न च तत्प्रतिविम्बप्रतियोगिकात्

¹ मायैकत्वसिद्धिः—क.

दीपनम्

चाविद्यकप्रतिबिम्बमेकमेवेति न जीवभेद इत्यर्थः । न च सत्त्वप्रधानाविद्याप्रतिबिम्बादिश्वराज्ञीवस्य भेद इति वाच्यम् ; बिम्बचैतन्यस्यैव सर्वगतस्य सार्वज्ञादिसंभेवेनश्वरत्वात् । तमःप्रधानाविद्याप्रतिबिम्बेति वा पक्षसाध्ययोर्विशेषणं देयम् । एकेति । एकस्यैव ब्रह्मणो नानाजीववादिभिरपि जीवरूपप्रतिबिम्बताभ्युपेयते । अविद्या चैकेत्यनुपदमेव वक्ष्यतीति नासिद्धिः । एकस्य चन्द्रस्यनेकोदकपात्रप्रतिबिम्बेषु अनेकेषां चैकस्मिन्प्रतिबिम्बेषु व्यभिचारवारणाय हेतौ विशेषणद्वयम् ।

पूरणी

न्तःकरणोपाधिकभेदसत्त्वादेवमपि बाध इति वाच्यम् ; तत्प्रतिबिम्बत्वावच्छिन्नप्रतियोगिकभेदविरहस्य साध्यत्वात् । अन्तःकरणोपाधिकभेदस्यातथादिति भावः । नन्वविद्याविम्बचैतन्यं सत्त्वगुणप्रतिबिम्बितं सत् जगत्करृ । तथा च तत्प्रति¹विम्बप्रतियोगिकभेदाभावे साध्ये बाध इत्याशङ्क्य निषेधति—न च सञ्चेति । बिम्बचैतन्यस्यैव सत्त्वादिगुणसहायेन कर्तृत्वाद्युपपत्तौ पुनः प्रतिफलनमसिद्धमित्यभिप्रेत्याह—विम्बेति । अभ्युपेत्याप्याह—तम इति । न च तत्पक्षे संहर्तुरीश्वरस्य तमोगुणकाविद्याप्रतिबिम्बतया तद्देदसत्त्वादुक्तदोषः ; सकर्तृकव्यापारमात्रे ईश्वरस्य सत्त्वसहायतया तमोमात्रविशिष्टाविद्याप्रतिबिम्बत्वाभावात् । सकर्तृकत्वस्य ज्ञानाधीनत्वात् । ज्ञानस्य च “सत्त्वात्सुखं च ज्ञानं च” इति स्मृत्या सत्त्वाधीनत्वोपगमात् । अन्यथा सार्वज्ञानानुपत्तेश्च । जीवस्यैव तादृशत्वादिति भावः ।

¹ विम्बत्वावच्छिन्नप्रति—ज्ञ.

यथैकस्मिन् दर्पणे एकस्य मुखप्रतिबिम्बः । देवदत्तशरीराभिमानी जीवो न यज्ञदत्तशरीराभिमानिभेदवान्, सर्वज्ञत्वानधिकरणत्वे सति चेतनत्वात्, तद्वत् किंचिज्ज्ञत्वादिति वा ।

दीपनम्

शरीरेरति । तत्राहमित्यभिमानीत्यर्थः । ब्रह्मणि घटादौ च व्यभिचारवारणाय हेतौ विरोषणद्रूयम् । तद्वत् यज्ञदत्तात्मवत् । किंचिज्ज्ञत्वात् सकृत्स्किंचिन्मात्रज्ञत्वात् । अतो नासिद्धिः ब्रह्मणि व्यभिचारो वा ॥

ननु पारमार्थिकभेदनिषेधे निषेध्याप्रसिद्धिः, नच धर्मिसत्तासमानसत्ताकभेदनिषेधः; आविद्यकनानाजीववादिनामप्यात्मनि तदभावात् । व्यावहारिकभेदस्तु व्यावहारिकशरीरोपाधिकः तद्वेदस्यापि सुखादिव्यवस्थापकस्य व्यावहारिकत्वात् निषेद्धुं न शक्यते, अनुभवविरोधात् । नच सुषुप्त्यवस्थापन्नदेवदत्तात्मा तदवस्थापन्नयज्ञदत्तात्म-

पूरणी

समष्ट्यभिमानिविराङ्गभेदाभावेनार्थान्तरतावारणायाह—अहमित्यभिमानीति । विराजस्तत्र स्थृत्याभिमानेऽप्यहमभिमानाभावादिति भावः । प्रातिस्थिकाहमभिमानी वेत्यर्थः । ब्रह्मणीति । तस्य जीवप्रतियोगिकाविद्यकभेदसत्त्वादिति भावः । ननु सर्वज्ञस्यापि ब्रह्मणः किंचिज्ज्ञत्वाद्यभिचारः, किंचिन्मात्रज्ञत्वं च क्रमेण ब्रह्मसाक्षात्कारादूर्ध्वं तावत्सर्वज्ञे जीवेऽसिद्धमित्यत आह—सकृदिति । कदाचिदित्यर्थः ॥

देवदत्तेति । देवदत्ताविद्याप्रतिबिम्बात्मा तज्ज्ञानानिवर्त्योपाधिप्रयुक्ताविद्याप्रतिबिम्बात्मप्रतियोगिकभेदाभाववानिति साध्यम् । एवं

¹ दूर्ध्वं वा सर्वश-ट्.

दीपनम्

प्रतियोगिकभेदवान्न भवतीति¹ साध्यत इति वाच्यम्; तदानीमपि देवदत्तस्य यज्ञदत्तसुषुप्त्यननुसन्धानप्रयोजकतया सूक्ष्मान्तःकरणो-पाधिकभेदस्य वक्तव्यत्वेन बाधादिति चेदुच्यते—यज्ञदत्तज्ञानानिवर्त्ये-पाधिप्रयुक्तभेदराहित्यं साध्यम्। नानाजीववादिनां हि देवदत्ताज्ञानं यज्ञदत्तज्ञानानिवर्त्यमिति न निषेध्याप्रसिद्धिः। एकजीववादिनां तु तदपि तज्ञाननिवर्त्यमिति तत्कार्यप्रयुक्त²भेदसत्त्वेऽपि न विरोधः। अथ वा यज्ञदत्तान्तःकरणवृत्त्यनिवर्त्यदेवदत्तघटावस्थाज्ञानावच्छिन्न-

पूरणी

तादृशोपाधिप्रयुक्तयज्ञदत्ताहंत्वाभिमानिप्रतियोगिकभेदाभावो वेत्यर्थः। नन्वेकजीवमते कृत्यस्याविद्यातत्कार्यस्य देवदत्तज्ञाननिवर्त्यतया अप्र-सिद्धिरित्यत आह—एकजीवेति। परमतसिद्धभेदस्य विरहः परं प्रति साध्यत इति नास्मन्मते प्रसिद्धिरपेक्षिता, साध्यमानार्थस्य बाधविरहमात्रं त्वेक्षितम्, तच्चास्त्वेव; ज्ञाननिवर्त्योपाधिप्रयुक्तभेदे सत्यपि तदनिवर्त्योपाधिप्रयुक्तभेदविरहस्याः³बाधादित्यर्थः। इदं च वस्तुगतिमनुरुद्धयोक्तम्। निर्बन्धे तु सापि सुलभेत्याह—अथ वेति। यज्ञदत्तग्रहणं चानास्थया, देवदत्तात्मज्ञानानिवर्त्यत्वस्यैव प्रकृतत्वात्। घटावस्थाज्ञानावच्छिन्नतदनवच्छिन्नचैतन्यभेदस्य तदज्ञानोपाधिकत्वादित्यर्थः। अतोऽवस्थाज्ञानावच्छिन्नविभूत्यैतन्यदेवदत्तात्मभेदस्य मूलविद्योपाधिकत्वेन तादृशावस्थाज्ञानानुपाधिकत्वान्निषेध्यप्रसिद्धिदुर्भिक्ष-तैवेति दूषणमनवकाशम्। न चाविद्याप्रतिविभूतविशेषणादेव नायं प्रसङ्गः, विषयचैतन्यस्य तत्प्रतिविभूत्वाभावादिति वाच्यम्; अविद्यावच्छिन्नस्य

¹ साध्यमिति—च.² भेदानुभवसत्त्वेऽपि—ख.³ अवाधितत्वादित्यर्थः—ट.⁴ दुर्भिक्षैवेति—झ.

नैवं मनआदेष्यभेदानुमानम् ; बाधानवतारदशायामिष्टत्वात् ।

दीपनम्

चैतन्यभेदस्य निषेध्यस्य प्रसिद्धिरेकजीवबादेऽपि सुलभा । तदवच्छिन्नेन देवदत्तजीवभेदोऽप्यस्मन्मते यज्ञदत्तजीवाभेदवदेवेति न बाध इति भावः ॥

न चैवमिति । देवदत्तमनो न यज्ञदत्तमनःप्रतियोगिकभेदवत् , मनस्त्वात्तद्विद्याभाससाम्यं न वाच्यम् ; तस्य बाधितत्वात् अत्र तु

पूरणी

तत्प्रतिबिम्बशब्दार्थत्वात् , विषयचैतन्यस्याप्यवस्थाज्ञानावच्छिन्नत्वात् , मूलज्ञानवदवस्थाज्ञानस्यापि प्रतिफलनयोग्यतया तत्प्रतिबिम्बस्याप्युपपत्तेश्च । नन्वेवं प्रथमानुमाने तदज्ञानावच्छिन्नविषयचैतन्यभेदस्य देवदत्तजीवात्मनि सत्त्वाद्वाध इत्यत आह—तदवच्छिन्नेनेति । विषयावच्छिन्नमूलविद्याविम्बचैतन्येन यज्ञदत्तघटावस्थाज्ञानावच्छिन्नेन देवदत्तजीवभेदस्य देवदत्तान्तःकरणवृत्तिनिवर्त्यमूलविद्योपाधिकत्वेन तदनिवर्त्ययज्ञदत्तघटावस्थाज्ञानोपाधिकत्वाभावेन विवक्षितसाध्यसत्त्वात् बाध इत्यर्थः । ननु तन्निवर्त्यत्वं फलोपधानं स्वरूपयोग्यत्वं वा । आद्ये नष्टशरीराहंकारादेस्तज्ज्ञानानिवर्त्यतया तदुपाधिकभेदमादाय बाधप्रसङ्गः । द्वितीये यज्ञदत्तघटावस्थाज्ञानस्यापि देवदत्तज्ञानवृत्तियोग्यतया निषेध्याप्रसिद्धिः । मूलविद्यानिवृत्तौ तत्प्रयोज्यावस्थाज्ञानानामपि निवृत्तेरावश्यकत्वादिति चेत्त ; यज्ञदत्तात्मप्रतियोगिकविद्योपाधिकभेदाभावस्य साध्यत्वात् । तद्वेदस्य च ब्रह्माणि प्रसिद्धत्वादिति नोक्तदोषावकाश इति तत्त्वम् ॥

बाधितत्वादिति । धर्मिग्राहकमानादिनेति शेषः । ननु साधारण्येन निवर्त्यत्वानुभवे नियमेन तन्निवृत्तये स्वस्य प्रवृत्तिर्न

¹ निवर्त्यत्वादौपाधिक-ज्ञ.

न चायानुमाने एकोपाधिकत्वमसिद्धमिति वाच्यम् ; अज्ञानस्य जीवोपाधेभेदे प्रमाणाभावात् । अनुभवस्यैकाज्ञानविषयत्वेनाप्युपपत्तेः । न च देवदत्तेन न जानामीति स्वज्ञाननिवर्त्यत्वेनानुभूय-मानमज्ञानं कथमन्यज्ञाननिवर्त्य स्यादिति वाच्यम् ; मूलाज्ञाने स्वमात्रवृत्तिज्ञाननिवर्त्यत्वस्यानुभवात् । स्ववृत्तिज्ञाननिवर्त्यत्वस्य तस्मिन्नन्यज्ञाननिवर्त्यत्वेऽप्यविरोधात् । न च चैत्रस्याज्ञान-

दीपनम्

तदभावादित्यर्थः । तत्र न तावत्तदनुभवः प्रमाणमित्याह—अनुभवस्येति । निखिलशरीरवर्त्यज्ञानानुभवस्येत्यर्थः । अननुभवादिति । न चैव तन्निवृत्तिरनुपत्तेति वाच्यम् ; प्रवृत्तिमात्रस्य स्वज्ञान-निवर्त्यत्वज्ञानमात्रेण संभवात् । तन्नियमे तूपपत्तिर्वक्ष्यत इति । ननु देवदत्तज्ञानं यज्ञदत्तज्ञानाद्विद्यते, तस्मिन्निवृत्तेऽप्यनुवर्त्तमानत्वात् । यज्ञदत्तस्याधिष्ठानसाक्षात्कारध्वंससमानकालीनत्वाद्वा, सम्प्रतिपन्नवदित्याशङ्क्याह—न च चैत्रस्येति । किं चैत्रस्य ब्रह्माज्ञाननिवृत्तिदशायां मैत्रस्य तस्मिस्तदनुभवेन ब्रह्माज्ञाने भेदः सिसाधविषितः, उत्तदाधज्ञाने । आदे अज्ञानभेदाज्जीवभेदे सिद्धे सर्वेषां युगपन्मुक्तौ प्रमाणाभावादेकस्मिन्मुक्तेऽपि इतरस्मिन्नज्ञानानुभवो भवतीति¹ स कल्प्येत, तदन्यस्य तस्मिन्प्रमाणस्याभावात्, एवं च जीवभेदे सिद्धे उक्तविधया अज्ञाने भेदसिद्धिः, तत्सिद्धौ च तत्सिद्धिरिति परस्पराश्रय

पूरणी

स्यादित्यत आह—तन्नियमे त्विति । परकीयज्ञानात्तन्निवृत्तेनश्च-यात्तदुपत्तिरित्यर्थः । साक्षात्कारसमानकालीनत्वं तदुत्पत्तिसमानकालीने यज्ञदत्तज्ञाने व्यभिचारीत्यत उक्तं—ध्वंससमानकालीनत्वादिति ।

¹ वः संभवतीति-च.

निवृत्तिदशायामपि मैत्रस्य तस्मिन्ब्रजानदर्शनेन तद्देहः; तस्य जीवभेदसिद्धयुत्तरकालीनत्वात् । घटाद्यज्ञानवहुत्वेऽपि न काचित्क्षतिः, जीवैक्येऽप्यहंकारभेदेन व्यवहृत्भेदस्य वक्ष्यमाणत्वात् । “मायया ह्यन्यदिव” इति श्रुत्या चाविद्यैक्यं सिद्धयति । नच मायाभिरिति तद्वहुत्वम्; लाघवानुगृहीततदेकत्वश्रुतिविरोधेनान्यपरवाक्यात्तदसिद्धेः । अत एव “अजामेकां”^१ इत्येकत्वश्रुतिरपि न प्रतिपुरुषमजैकेति व्याख्येया । वाक्यशेषश्च

दीपनम्

इत्याह—तस्येति । द्वितीय आह—घटादीति । ननु जीवभेदाभावे एकस्य घटाद्यज्ञानं परस्य नेति कथम्, तत्राह—जीवैक्य इति । वस्तुतस्तु तत्रापि भेदो दुस्साधन इति पूर्ववाक्यस्थापिशब्देन सूचयति । श्रुतिविरोधमप्याह—माययोति । इयं श्रुतिः “कोशांश्च सृष्टा प्रविश्य” इत्यादिवाक्योक्तप्रतिविम्बभाव^२ हेतुमायां दर्शयतीति जीवोपाध्यैक्यमित्यर्थः । अन्यपरेति । आत्मनः सर्वात्मतापरेत्यर्थः । यत्तु “अजो ह्येतो जुषमाण” इति वाक्यशेषात्तदेकत्वं सामान्यगतमिति, तत्राह—वाक्यशेष इति । तत्र हि जुषमाणस्तत्कार्यकरणसङ्घाताद्याभिमानी तामनुशेते^३ तथा संसरति । अन्यः कार्यकरणसङ्घाताद्यो विलक्षणमात्मानमनवच्छिन्नं पश्यति असौ तां त्यजति

पूरणी

वस्तुतस्तु तत्रापीति । अवस्थाज्ञानेऽपीत्यर्थः । मूलज्ञानस्यैव घटादिविषयावरकत्वमिति वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । इयं हीतिः । कोशानन्नमयादीन् । अत्रान्यत्वोद्देशेन मायाविधानाद्विवेयगतत्वेन

^१ भिस्यादिश्रुतिरपि—क. ^२ हेतु माया—च. ^३ तदान् संसरति—ख. च.

दीपनम्

निवर्तयतीत्येकस्मिन्नेव पुरुषेऽविद्यातदभावदशायां^१ संबन्धं तदभावं च दर्शयति । अन्यथैनाभिति प्रकृतपरामर्शित्वायोगात् , एकवाक्यतो-पकमस्य प्रबलत्वात् , एकामित्येकत्वप्रतिपादकश्रुतिविरोधाच्च न

पूरणी

पश्चेकत्वादिवत्तदेकत्वस्यापि विवक्षितत्वात् मायाभिरिति श्रुतेस्त्वात्मनः सर्वात्मताविधिपरतया मायाविधिपरत्वाभोवेन तद्दहुत्वस्याविवक्षितत्वादिति भावः । एकस्मिन्नेवेति । एकान्यशब्दयोः सङ्घाताभिमान-वैशिष्ट्यतदवैशिष्ट्यार्थपरत्वात्योश्च जीवैक्येऽपि समयभेदेनोपपत्ते-रित्यर्थः । नन्वेवं तत्पदासामञ्जस्यमित्याशङ्क्य प्रबलपदान्तरानुरोधेन तदसामञ्जस्यं युक्तमित्याह — अन्यथेति । एकवाक्यगतेति । यद्यप्युपकमशब्दस्य संबन्धिशब्दतया तत्तद्वाक्योपकमस्तत्र तत्र बलवा-नित्यर्थो लभ्यत इत्येकवाक्यगतत्वविशेषणं व्यर्थम् ; तथाप्येतदर्थ-स्पष्टीकरणार्थं तदुपादानम् । वस्तुतस्तु सर्वं वेदान्तवाक्यजातमेक-ब्रह्मपरत्यैकवाक्यम् । तत्र चोपकममात्रस्य बलवत्त्वे “सत्यं ज्ञान-मनन्तं ब्रह्म” इति ब्रह्मण उपक्रमात् आनन्दमयादिशब्दानामपि कथाचिद्गृह्ण्य ब्रह्मार्थत्वं स्यात् । अतस्तद्विशेषणम् । तद्विशेषणे च यावत्पदकदम्बकमेकवाक्यत्यैकार्थप्रत्यायकं तत्र तदुपकमस्य बलवत्त्वं लभ्यते । आनन्दमयादिवाक्यानि तु जीवादिस्वरूपप्रतिपादनद्वारेण वाक्यैकवाक्यतया निर्विशेषब्रह्म वोधयन्तीति न तत्र ब्रह्मोपकमानुरोध इति भावः । उपक्रमं दर्शयति—एकामिति । नन्वत्र मायां तरन्तीति मायायास्तरणमात्रं प्रतीयते न तु निवर्त्यत्वम् । तरणं च मायाप्रयुक्तः

^१ मायाबन्धं—ख. च. ^२ शायोगात्—च.

यो विद्वान् परिपूर्णः स तां त्यजति अन्यस्तु सङ्गाताभिमानदशायां शुल्कं इति^१ नासिन्मते प्रतिकूलः । श्रीभगवानपि-

“मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ।”

इत्येकस्यैवाज्ञानस्य बहुतर्त्व्यत्वं दर्शयन्नविद्यैक्यमाह । तसान्नाविद्योपाध्यैक्यासिद्धिः ॥

नन्वन्तःकरणमेव जीवभेदकम्, अहमिति तस्यैवोपाधित्वानुभवात् । नच सुषुप्तौ^२ जीवाभावप्रसङ्गः; तदाप्यन्तःकरणस्यानिर्वचनीयसूक्ष्मरूपतासत्त्वात् ।^३ अन्यथाग्रे असत उत्पत्त्यनुपपत्तेः, अन्तःकरणाश्रितकर्मज्ञानादिवासनाविरह -

दीपनम्

वाक्यशेषाच्छद्दहुत्वसिद्धिरिति भावः । तर्तुव्यत्वं निवर्त्यत्वम् । अन्तःकरणेति । तथा च जीवस्य पुनरुत्थानं न स्यात्, उत्थितस्याप्यनुसन्धानादिपूर्वव्ययहारो न स्यात् । तस्य चैतन्यस्वरूपमात्राधीनत्वे

पूरणी

बन्धविरहः । भगवन्मायाया विद्वद्बन्धाजनकत्वात् । अतो नेदं वाक्यं त्वदभिमतज्ञाननिवर्त्याविद्यैकत्वे मानमिति चेत्त्र ; सत्यामुपादानमायायां तदुपदेयबन्धनिवृत्ययोगात्, तरणशब्दस्य शोकस्तीर्णं इत्यादौ निवृत्तावपि प्रयोगदर्शनात्, “भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः” इति तत्रिवृत्त्यवगमाच्च निवृत्तिरेवाभिप्रेतेत्याह—तर्तुव्यत्वं निवर्त्यत्वमिति । नन्वन्तःकरणान्तरोत्पत्त्या पुनरुत्थानं स्यादित्यनुशयादाह—उत्थितस्यापीति । सुखमहमस्वाप्समित्यन्तःकरणसंवलिताहंपदार्थेण्लिखेन सुषुप्तिकालीनसुखादिप्रतिसंघानं स्यादिति घृतादिवद्वीभूतं तदन्तःकरणं

^१ नासिन्मते—छ. ^२ तदभावप्रसङ्गः—ग. छ. ^३ अन्यथासतः—छ.

प्रसङ्गाच्च । “कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वरः” इति
श्रुतेश्वेति चेन्न ; प्रमात्रुपाधिभेदाभिप्रायत्वादस्य वाक्यस्य ।

दीपनम्

चातिप्रसङ्ग इति भावः । इयं हि श्रुतिर्जीविशब्दप्रवृत्ति-
निमित्तं प्राणधारणमुपाधिमाह न तु जीवस्य ब्रह्मविभाज-
कोपाधिम् ; अज्ञानकार्यस्य स्वातन्त्र्येणोपाधित्वासंभवात् । प्राण-
धारणं चान्तःकरणविशिष्टस्यैवेत्यभिप्रेत्याह—प्रमात्रुपाधिभेदेति ।

पूरणी

तदाप्यस्ति स्वरूपेणानुभूयते चेत्यवश्यं स्वीकर्तव्यमित्यर्थः । न चैवं
तदाप्यहमभिमानः स्यादिति वाच्यम् , कठिनावस्थापञ्चस्यान्तःकरण-
स्यैव तदभिमानादिहेतुत्वादिति भावः । यद्वा सुषुप्तावन्तःकरणस्या-
त्यन्तविनाशे अहं पूर्वेद्युरेवमकरर्वं अद्यैवं करिष्यामीति तत्रैक्यानुसन्धा-
नादिपूर्वकव्यवहारो न स्यादित्यर्थः । ननु चैतन्यांशैक्यात्तदनुसन्धान-
मित्याशङ्कयाह—तस्येति । तथा सति यज्ञदत्तादि¹कृतेऽपि कर्त्रैक्या-
नुसन्धानापत्तेरित्यर्थः । अन्तःकरणाश्रितेति मूलम् । कर्मवासना
अहृष्टम् । ज्ञानवासना भावनासंस्कारः । अन्तःकरणस्य सर्वथा विनाशे
कृतहान्यकृताभ्यागमप्रसङ्गादित्यर्थः । कार्योपाधिरिति मूलम् । कार्य-
मन्तःकरणरूपमुपाधिर्ब्रह्मविभाजको यस्येत्यन्तःकरणं जीवस्य ब्रह्म-
विभाजकोपाधिः । कारणं सत्त्वप्रधानाविद्या उपाधिः प्रतिविम्बस्थानं
यस्येश्वरस्येति सत्त्वप्रधानाविद्याप्रतिविम्ब ईश्वर इति श्रुत्यर्थ इति
पूर्वपक्षिणोभिमानः । जीवशब्देति । कार्यान्तःकरणोपाधिविशिष्टं
चैतन्यं जीवशब्दप्रवृत्तिनिमित्तप्राणधारणावच्छिन्नतया तच्छब्दवाच्यं

¹ कृतेऽप्यैक्यानु-द्वा-

अहमित्यनुभवेनापि स एवानुभूयते । एकस्मिन्ब्रपि जीवे

दीपनम्

जीवस्य हि प्रमातृत्वं नाविद्योपाहितस्वरूपेण ; सुषुप्तयादौ तदभावात् । अन्तःकरणमात्रवृत्तिप्रमां प्रति कर्तृत्वस्य केवले अयोगादित्यन्तःकरण¹विशिष्ट एव प्रमाता । स च ²प्राणधारण एक एवेत्यभिप्रायकमिदं वाक्यमित्यर्थः । इतोऽप्येकाविद्यावादेऽन्तःकरणविशिष्टस्यैव प्रमातृत्वमित्याह—एकस्मिन्ब्रिति । लोके हि प्रतिशरीरमेको घटं प्रमिणोंति नापरः, एकश्च तत्करोति तत्कलं च भुङ्गे नान्य इति व्यवस्थायै प्रमात्रादीनां भेदो वक्तव्यः । एवं वेदेऽपि ब्राह्मणादीनां तत्त्वनियोगप्रमातृत्वतत्कर्तृत्वतत्फलभोक्तृत्वभेदः प्रसिद्ध एवेत्येकजीववादेऽपि प्रमात्रादिभेद आवश्यक इत्यर्थः ।

पूरणी

कारणाविद्योपहितं चैतन्यमीश्वरपदवाच्यमित्येतत्परेण श्रुतिरिति भावः । तत्र कथमन्तःकरणविशिष्टस्यैव प्राणधारकत्वमित्याशङ्क्य शरीरावाच्छिन्नप्राणसंयोगे ज्ञानहेतुतया प्रमातृष्ठर्मः । प्रमाता च विशिष्ट एवेति तदपि तद्वर्म इत्याह—जीवस्य हीति । अन्तःकरणेति । प्रमातृत्वं प्रमाश्रयत्वम् । तच्च न स्वरूपप्रमाश्रयत्वेन । किं तु वृत्तिप्रमाश्रयतया । तच्च केवलात्मनि स्वतो न संभवतीति वृत्त्युपादानान्तःकरणविशिष्टात्मन एव प्रमातृत्वमित्यर्थः । अन्तःकरणविशिष्टस्य प्रमातृत्वेऽनुभवं प्रमाणमाह—अहमित्यनुभवेनेति । नानाविद्यावादेऽविद्योपाधिकप्रमातृभेदादपि लौकिकादिव्यवहारव्यवस्थासिद्धिरित्यतः उक्तम्—एकाविद्येति । “एषा माया”इति श्रुतौ स्वाव्यातिरिक्तानि स्वात्मकानि परिपूर्णा-

¹ विशिष्टस्यैव प्रमातृत्वं—ख. ² प्राणधार—च.

लौकिकवैदिकव्यवस्थितव्यवहाराय प्रमातुकर्तुभोक्तुभेदस्याव-
इयकत्वात् । तत्र चान्तःकरणातिरिक्तोपाध्यसंभवात् ।

“ तद्भाव¹भावमापन्नस्तु²तोऽसौ परमात्मना ।

भवत्यभेदो³ भेदश्च तस्याज्ञानकृतो भवेत् ” ॥

इति स्मृतेश्च । अत ⁴ एव न तत्रोपाध्यन्तरमाशङ्कनीयमिति
न जीवो भिद्यते । न चैवं चैत्रो न भवति मैत्र इति प्रतीति-
भेदसाधिका ; एवं शङ्कमानस्य तत्र देहात्मवादप्रसङ्गात् ।
न च चैत्रात्मा न भवति मैत्रात्मेति प्रत्यक्षा प्रतीतिः संभवति ।

दीपनम्

तत्र चेति । स्थूलदेहविशिष्टस्य परलोकगमनाद्यसंभवेन कर्तृत्वाद्य-
योगात् कामादेरन्तःकरणधर्मत्वाच्च तद्विशिष्ट एव ⁵ कर्त्रादिरिष्ट इत्यर्थः ।
पूर्वं “ मायथा ह्यन्यदिव ” इति श्रुत्या अज्ञानप्रयुक्त एव जीवभेद
इत्युक्तम् । “ एवमैवैषा माया स्वाध्यतिरिक्तानि परिपूर्णानि क्षेत्राणि
दर्शयित्वा जीवेशावाभासेन करोति ” इति श्रुतिरपि स्पष्टमेव भायिकं भेदं
दर्शयति । तथा स्मृतिरपीत्याह—तद्भावेति । अत एव अज्ञानोपा-
धिकत्वस्मरणादेव । तत्र अभेदानुमाने । एवमसिद्धिमुद्भूत्य भेद-
प्रमाणविरोधं परिहरन् प्रथमं प्रत्यक्षविरोधं परिहरति—न च चैत्रा-
त्मेति । न तावच्चक्षुषेयं प्रतीतिः संभवति ; आत्मनि चक्षुषोऽसाम-

पूरणी

न्यनन्तानि क्षेत्राणि शरीराहंकाराद्यभिव्यक्तिस्थानानीत्यर्थः । तद्भावेति
मूलम् । ब्रह्मभावसाक्षात्कारवान् जीवः परमात्मनाभिन्नो भवति, तद्भद-

¹ भावनापन्नः—छ. ² दासौ—छ. ³ मेदी—छ. ⁴ एव च नोपाध्यन्तर—ख.

⁵ कर्तृत्वादिरित्यर्थः—च.

दीपनम्

र्थात् । नापि मनसा , तस्य पृथक्प्रामाण्यस्य निरस्तत्वात् । अपि च नात्र योग्यानुपलभोऽस्ति ; परमात्मनोऽमानसत्वात् । ननु परमात्म-
नोऽपि चैत्रभेदेन¹ स्वात्मैव सोऽप्यनुभूयेतेति तदनुपलभमात्मेदोऽनु-
भूयत इति चेत्र ; चैत्रेणानुभूयमानात्मस्वरूपस्यैव मैत्रात्मतयानुपलभमा-
सिद्धेः । न चैवं चैत्रोऽहमिति प्रतीतिप्रसङ्गः ; एतदहं बुद्धिविषयदेहा-
तस्य भिन्नत्वात् । स्वशरीरसंबन्ध्यात्मनि मैत्रशरीरसंबन्धस्त्वननुभूय-
मानोऽपि तव विभ्वात्मनि घटादिसंबन्धवक्त्र भेदसाधकः । तत्सुख-
दुःखादिकं तु स्वशरीरानवच्छिन्नदेशवृत्तेनायोग्यत्वान्नानुभूयत इति
योग्यानुपलब्ध्यभावान्नात्मभेदः प्रत्यक्ष इति भावः । इदानीं तत्रानुमान-

पूरणी

स्याज्ञानकृतत्वादित्यर्थः । विभ्वात्मनीति । ग्राहकाभावाद्वटादि-
संबन्धाननुभवेऽपि यथा आत्मनि² तदसंबन्धासिद्धिस्त्वन्मते तथा
एतत्साक्षिणस्तच्छरीरादि³ संबन्धित्वेन ग्राहकाभावात्मदननुभवेऽपि न
तत्संबन्धविरहसिद्धिरित्यर्थः ।

ननु जीवैक्ये तदन्तःकरणोपहितस्यैव एतदन्तःकरणोपहितत्वेन
साक्ष्यैक्याद्वरस्थधटादिवच्छरीरान्तरसंबन्धोऽनुभूयेत तदवच्छिन्नसुखा-
दिकं च प्रतिसन्धीयेतेति चेत्र ; अन्तकरणोपाधिकजीवभेदस्यैवाभ्युप-
गमेन तदभावोपपत्तेः । न चैवं भिन्नस्य जडतया अनुभवितृत्वं न
स्यादिति वाच्यम् ; चिद्रूपस्यैव तस्य भेदेन भिन्नचन्द्रस्य चन्द्रत्ववत्तदु-
पत्तेः । नन्वेवं योगिनां कायव्यूहादौ प्रतिशरीरमन्तःकरणभेदेन
तदुपाधिकजीवभेदप्रसङ्गः । न चेष्टापत्तिः ; प्रारब्धशरीरावच्छिन्न-

¹ दे तेन—ख. ² रावच्छिन्न-च. ³ न तदसंबन्धसिद्धिः—ज्ञा. ⁴ संबन्धेन.

नन्वानुमानिकीयं प्रतीतिः । एकस्मिन्नेव समये चैत्र-
श्वेष्टते न मैत्र इति तावत्सिद्धम् । एवं तयोर्विरुद्धा चेष्टा
दृश्यते । ^१तदुभयाश्रयात्मनि तचन्निमित्तप्रयत्नतदभावौ विरुद्ध-
प्रयत्नौ च विना न सङ्गच्छत इति सिद्धो विरुद्धधर्मवच्चादात्मनो

दीपनम्

विरोधमाशङ्कते—नन्विति । तद्विरुद्धा विरुद्धदेशीयविषयचेष्टा तदभावा-
श्रयत्वं हेयतदभावाश्रयत्वं विरुद्धतदभावाश्रयत्वं च, तदुभयाश्रयात्मनि
तयोश्वेष्टातदभावयोर्निमित्ते प्रयत्नतदभावौ विना तयोर्विरुद्धचेष्टयोर्निमित्ते
विरुद्धविषयप्रयत्नौ च विना न सङ्गच्छत इति । तथा चैत्रौ भिन्नौ
विरुद्धधर्माधिकरणत्वात्, दहनतुहिनवदित्यनुमानात्मात्सिद्धिरित्यर्थः^२ ।

पूरणी

जीवस्य व्यूहशरीरावच्छिन्नजीवभेदे तदुपभोगेन तदवच्छिन्नकर्मक्षया-
नुपपत्तेः, समानाधिकरणभोगस्यैव कर्मक्षयहेतुत्वात् । अन्यथा अति-
प्रसङ्गादिति चेत्र ; ^३तत्त्वकर्मार्जितशरीरावच्छिन्नोपभोगस्य ^४तत्त्वकर्मक्षय-
हेतुत्वात् । शरीरव्यूहस्य पूर्वशरीरावच्छिन्नकर्मार्जिततया तदुपभोगेन
तत्क्षयोपपत्तेः । यज्ञदत्तशरीरादेदेवदत्तशरीरावच्छिन्नकर्मान्निमित्तत्वेन
तदवच्छिन्नोपभोगेन यज्ञदत्तकर्मक्षयाप्रसङ्गात् । अत एव नानाशरीर-
सुखानुसन्धानमपि योगिनां सङ्गच्छते । अथ वा पूर्वान्तःकरणस्यैव
योगप्रभावेन वैपुल्यपेक्षया नानाशरीरेषु भोगोपादानत्वोपपत्तेर्नान्तः-
करणभेद इति न किञ्चिदनुपपत्तम् ।

तत्पदैरुक्तविरुद्धवस्तुद्विक्योः सङ्गूहं दर्शयति—विरुद्धदेशीये-
त्यादिना । ननु प्रयत्नतदभावाधिकरणत्वं हेतुः पर्यवस्थयति । न च

* ^१ तत्तदुभ—क. छ. ^२ द्वेरित्यर्थः—च. ^३ तत्कर्म—ज्ञ. ^४ तत्कर्म—ज्ञ.

भेद इति, मैवम् ; सिद्धयत्वेवं निखिलशरीरसंबन्धः, तद्देदस्तु नैव सिद्धयति । एकस्मिन्नपि प्रयत्नतदभावविरुद्धप्रयत्नादीनामनेकावच्छेदेनोपपत्तेः । प्रयत्नादेन्तःकरणतद्विशिष्टधर्मत्वाच्च ।

दीपनम्

अत्र यद्यपि प्रयत्नाभावमात्रात्मभेदः सिद्धयति, अनात्मनोऽपि तत्संभवात्; तथापि¹ लिङ्गान्तरात्तसद्वावसिद्धौ वर्णितानुमानात्तद्वेदसिंवर्द्धवक्षिता । अथ वा प्रयत्नस्य कादाचित्काभावो विवक्षित इति ततस्तसिद्धिरिति भावः । उक्तरीत्या नात्मभेदः सिद्धयतीति दृष्टयेति—सिद्धयत्विति । स्वमतेनाह-प्रयत्नादेरिति । तथा च न ततः केवलात्मसिद्धिरिति भावः । भांक्ता अधिकारी । आदिपदान्नियोज्य उक्तः ।

पूरणी

तावता आत्मप्रतियोगिकभेदसिद्धिः ; आत्मघटयोर्व्यभिचारादिति शङ्कते—यद्यपीति । तथापीति । परस्परभेदमात्रमत्र साध्यम् । परस्परात्मप्रतियोगिकभेदस्तु तद्विरुद्धप्रयत्नाश्रयत्वादिलिङ्गान्तरादित्यर्थः । ननु तर्हीदं व्यर्थभित्यनुशयादाह—अथ वेति । कादाचित्केति । तस्य च घटादावभावाच्च व्यभिचार इति भावः । तथा च न तत इति । एतन चैत्रात्मा धर्मिज्ञानानिवर्त्यमैत्रात्मप्रतियोगिकभेदवान्, तद्विरुद्धधर्मवत्त्वात्, घटवदिति वास्तवात्मभेदसाधनमपि प्रत्युक्तम् । औपाधिकभेदैनैव तदुपपत्तेः । आत्मभेदस्य ब्रह्मसाक्षात्कारैकनिवर्त्यत्वेन जीवात्मज्ञानानिवर्त्यतया धर्मिज्ञानानिवर्त्यभेदे साध्ये सिद्धसाधनात् । जीवब्रह्मणोः पारमर्थिकभेदनिरासेन तदभिन्नजीवानां तात्त्विकभेदसाधनस्य बाधितत्वाच्चेति

¹ लिङ्गात्तद्वावसिद्धौ-च.

अत एव कर्मकाण्डबलाजीवभेद इति प्रत्युक्तम् । तस्यान्तःकरण-
विशिष्टकर्तृभोक्त्रादिभेदसाधकत्वेऽप्यविद्याप्रयुक्तजीवभेदे उदा-
सीनत्वात् । न च तद्यो य इति वाक्यं जीवभेदे प्रमाणम्,
^१ तस्यान्यतः सिद्धभेदानुवादेनानियतोपाधिविदुषो ब्रह्मभावमात्रे
तात्पर्यात् । न चैवं चैत्रस्य मैत्रदृष्टसुखाद्यनुसन्धानप्रसङ्गः ;
शरीरभेदेन जन्मान्तरीयवच्चदुपपत्तेः । न च बालादिशरीरे^२
प्यनुसन्धानं दृश्यत इति तन्न तत्र प्रयोजकमिति वाच्यम् ;
तत्रापि ^३शरीरप्रत्यभिज्ञादर्शनात् । तदारम्भकाद्ये सति
तद्विनाशायोगात्, प्रथमशरीरे कल्पसकारणाभावेन तदारम्भानुप-

दीपनम्

तस्येति । लोकसिद्धभेदानुवादेन यदा यच्छरीरावच्छिन्न आत्मनि
ब्रह्मसाक्षात्कारस्तदा जीवस्तद्वावं प्राप्नोति, न तूक्षष्ठिरण्यगर्भशरीर-
स्थस्यैव मुक्तिरित्येवं परं तदित्यर्थः । तत्रापि शरीराभेद इत्याह—
तत्रापीति । न च सा प्रत्यभिज्ञा अमः ; प्रमात्रे बाधकाभावात् ,
प्रत्युत अन्तित्व एव बाधकमस्तीत्याह—तदारम्भकेति । न हि

पूर्णी

द्रष्टव्यम् । कर्तृभोक्त्रादीति मूलम् । तद्वेदमन्तरा ब्राह्मणाधिकारि-
विशेषसंबन्धितया कर्मविध्यनुपपत्तेरिति भावः । अनियतोपाधीति ।
मूलम् । अनियत उपाधिर्देवर्षिमनुष्यशरीरादिः । तत्र तदवच्छेदेन
विदुषो ब्रह्मज्ञानवत इत्यक्षरार्थः । नन्वेवं देवादीनां पृथक्कीर्तनवैयर्थ्य-
मित्याशङ्क्य मानुषाणामपि प्रवृत्तिदार्ढ्येत्याह—लोकसिद्धेति ।

^१ तस्यान्यथासिद्ध-ख. ^२ शरीरे-छ. ^३ तद्वेदा-ख. च.

पत्तेश्च । जातिस्मृतिमतः शरीरभेदेऽपि स्मरणं दृश्यत इति चेन्न ; अदृष्टविशेषरहितस्याननुसन्धाने शरीरभेदस्य प्रयोजकत्वात् । अन्यथा तद्वदेव^१ त्वन्मते अन्यः किमिति न स्मरेत् । यदन्तःकरणोपहितसाक्षिणा यदनुभूयते तस्यैव तत्स्मरणमिति नातिप्रसङ्गः ।

दीपनम्

राज्यादिप्रापकाद्ये सति तदारब्धं शरीरं विना विनष्टुमर्हति, कारणाभावादारम्भवैयर्थ्यच्चित्यर्थः । क्लृप्तकारणं शुक्लशोणितव्यतिकरादि । न चैवं परिमाणान्तराभावप्रसङ्गः ; जल्कादिशरीरवत् सङ्कुचितविस्तृतपटादिवच्च भेदं विनापि तदुपपद्यत इति भावः । जातिस्मृतिमतः शरीरभेदेऽपि जन्मान्तरयस्मरणं नात्मैक्यकृतम्, किं त्वदृष्टविशेषकृतम्, योगिनामात्मान्तरेऽपि तद्वर्णनात् । ततोऽस्मदादीनामननुसन्धाने नात्मभेदः प्रयोजकः, किं तु शरीरभेद इत्याह—अदृष्टेति । तत्स्मरणस्यात्मैक्यप्रयुक्तत्वे बाधकमाह—अन्यथेति । किं च स्मृतिः संस्कारसमाश्रया, संस्कारश्चान्तःकरणोपहितसाक्ष्यनुभवजन्यस्तदाश्रय इति तद्वेदेन नातिप्रसङ्ग इत्याह—यदन्तःकरणेति ।

पूरणी

सङ्कुचितविस्तृतेति प्रौढवादः । तत्र संवलनादिना पूर्वमनुपलभ्यमानस्यैव परिमाणस्य पश्चादुपलभ्यमात्रत्वेन तत्र परिमाण-

^१ त्वन्मतेऽप्यन्यः—ग.

न चैवमपि बहूनां युगपच्छ्रवणादौ प्रवृत्त्यनुपपत्तिः ; किं बहव एव न सन्तीति तदनुपपत्तिः ; सन्तोऽपि वा युगपन्मुमुक्ष्वो^१ न भवन्ति परस्य मुमुक्ष्यैव मोक्षसिद्धेः किं वा फलाभावं निश्चयात् । नाद्यः ; बहुजीवप्रवृत्तेरभावात् । ननु दृश्यत इति चेन्ननूक्तं देहात्मवाद्यसारिति । एकस्यैव जीवस्यानेकान्तःकरणावच्छेदभेदेन भिन्नस्य^२ युगपदेकप्रवृत्तौ किं वाधकम् । नापि द्वितीयः ; स्वसंबन्धिदुःखस्यासहस्रभावतया परस्येव स्वस्यापि^३ तत्रिवृत्तिकामनासंभवात् । लोके ह्यन्यायत्ततया निश्चितेऽपि विलम्बमसहमानाः प्रवर्तमाना दृश्यन्ते । अत्र तु नान्यायत्तत्वनिश्चयः । न हि बाह्यचेष्टामात्रं^४ तत्त्वज्ञाने^५ सामग्री, किं त्वीश्वरानुग्रह^६ तदेकोपायलभ्यशुद्धिविवेकवैराग्यशमदमाचार्यप्रसादादि । तत्र परस्मिन् दृष्टजातिवेषादिना न निश्चितुं शक्यम्, किं तु कार्यैकसमधिगम्यमिति ततः प्राकसर्व-

दीपनम्

एवमपि अननुसन्धानोपपत्तावपीत्यर्थः । फलाभावेति । महतां शुकादीनां मुक्त्यभावे कथर्मर्वाचीनानां सेति तदभावनिश्चयादित्यर्थः । नन्व-सहस्रभावस्यापि दुःखस्य स्वप्रवृत्त्या विनैव निवृत्तौ किं स्वस्य तत्कामनादिना, तत्राह-लोके हीति । प्रवर्तमानाः कामनापूर्वमिति शेषः । तत्

पूर्णी

न्तरानुत्पत्तेः । अन्यथा सङ्कोचदशायां तत्परिमाणाभावे विस्तृतपटतुल्य गुरुत्वभावप्रसङ्गादिति । अन्यार्थप्रवृत्तिं वारयति-कामनापूर्वमिति ।

^१ न भवन्तीति-क. ^२ युगपदनेक-ग. ^३ तत्रिवृत्तौ काम-क. ^४ तत्र ज्ञाने-ग. ^५ सहकारी-क. ^६ तलभ्यशुद्धि-क.

एव मुमुक्षवः प्रवर्तेन् । यदि कर्थचित्कश्चित्पुरुषान्तरेऽपि विद्यासामग्रीं निश्चिनुयात् मा भूत्तस्य प्रवृत्तिः । का नो हानिः । सोऽपि प्रवर्तत इति चेत्तर्हसौ जीवतत्त्वे आन्तः । नहींदं संभवति, देवदत्ते¹ एतज्जन्मन्येव ज्ञानं भविष्यति, तच्च समूलं संसारं निवर्तयिष्यति, स्वयं च दृष्टसुखविमुखः श्रवणादौ प्रवर्तत इति । एतेनेदं निरस्तम् । मुनिर्मनुते मूर्खों विमुच्यत इत्येतत् “शास्त्रफलं प्रयोक्तरि” इति न्यायविरुद्धम् । तथा चाभाणको लोके—
“काचिन्निषादी तनयं प्रस्तुते कश्चिन्निषादस्तु कषायपार्यी ॥”

इति ॥

मुनिकर्तृकश्रवणादिविभिर्फलस्य साक्षात्कारस्य मूर्खेऽनभ्युपगमात्, तत्फलस्याप्यविद्यानिवृत्तेमुनिप्रत्यङ्गमात्रगततया ²ताव-

दीपनम्

ईश्वरानुग्रहादि । जीवतत्त्व इति । जीवनेकत्वमवानित्यर्थः । आन्तिमेवोपपादयति—न हीदमिति । इदमर्थमेवाह—देवदत्त इति । कुतूहलादिप्रवृत्तिं वारयति—दृष्टसुखेति । ³ततः प्रवर्तते चेत्र आन्त इत्यर्थः । एतेनेति । एकजीववादे हि यमनियमादिबहिरङ्गैः शान्ताध्यन्तरङ्गैश्च विशिष्टेन पुरुषेणानुष्ठितश्रवणादिनोत्पन्नतत्त्वसाक्षात्काराद्वालिकोऽपि विमुच्यत इति वक्तव्यम् । तत् “शास्त्रफलं प्रयोक्तरि” इति न्यायविरुद्धम् । तत्र हि दर्शपूर्णमासादिकर्तुर्यजमानस्य फलं नाध्वर्यवदेविति प्रतिपादितमिति तदप्येतेन निरस्तमित्यर्थः । एतेनेत्यस्यार्थमाह—मुनिरिति ।

¹ देवदत्तस्य—ख. ² तीति निश्चिनोति, स्वयं—ग. ³ तावन्मात्रतया—ग. छ.

⁴ अन्ततः—च.

न्मात्रगततया वा मूर्खनिष्ठत्वाभावात् । दृष्टफलानां च यथा-
दर्शनमुपपत्तेश्च । एतेनैतत्परास्तम् । यो यस्यानर्थमिच्छति स
एव तस्यानर्थनिवृत्त्यर्थं कथं यतेतेति । ^१निश्चेषं विगलितविषय-
दृष्टेरेव श्रवणादावधिकारात् । अपि च परस्य हितमपि ^२स्वयं
तदेकहितोपायः करोत्येव । न हि दहनसन्दीपवेशमान्तर्गतः
शत्रोर्हितं ^३भवतीति न निर्गमनोपायं रचयति । अत एवेदमपि
निरस्तम् । ज्ञानस्य स्वसमानाधिकरणज्ञाननिवर्तकत्वात्कथं
प्रमात्रन्तरसमवेतं ज्ञानमन्यप्रमात्रज्ञानं निवर्तयेदिति । अज्ञानै-
कत्वस्योक्तत्वात् । नन्वेवं शुकादेष्मुक्तत्वादिदानीं संसारानुप-
लम्भप्रसङ्गं इति ॥

दीपनम्

मूर्खनिष्ठत्वेति । मूर्खो हि शरीरादिविशिष्टः, न च तस्मिन्ब्रविद्या-
निवृत्तिरस्ति । तदानीं तस्याभावोच्चत्यर्थः । दृष्टेति । अविद्या-
निवृत्तिर्हि ज्ञानस्यान्वयव्यतिरेकसिद्धं फलं न वैधमिति न तस्याः
कर्तृनिष्ठत्वनियम इत्यर्थः ॥

शुकमुक्तिशास्त्रस्य श्रूयमाणेऽर्थे प्रामाण्येऽभ्युपेते इदानीं
संसारोपलङ्घौ संभावितप्रकारागानुपन्यस्य दूषयति । तत्रादौ शुकस्य
ब्रह्मलोकवास एव श्रूयेते न परममुक्तिरिति सप्रमाणमाशङ्कते—

पूरणी

स्वस्वकामनयेत्यर्थः । न च तस्मिन्ब्रविति । अविद्यानिवृत्तेश्चिन्मात्र-

^१ निविशेषं—क. ^२ स्वैकहितोपायं—ख. ^३ भवेदिति स्वयं—ख. च. ^४ विरच-

यति—ख. च. ^५ व्यतिरेकदृष्टं फलं—ख.

अत्र केचित्—न हि शुकस्य परममुक्तिरासीत्, तस्य पुराणे आदित्यादिमार्गश्रवणात्। न हि परममुक्तेर्मार्गोऽस्ति, “अत्र ब्रह्म समश्नुते” इति श्रुतेः। किं तु ब्रह्मलोक एव। तत्रापि दुःखाभावेनोपचारान्मुक्तिशब्दोपपत्तेरिति, तत्र; तस्यात्मसाक्षात्काराभ्युपगमे मार्गभोगयोरयोगात्। तत्र गमनानन्तरोत्पन्नसाक्षात्कारेण जीवन्मुक्तस्य भोग इति चेत्, तर्हज्ञानावरणस्य नष्टत्वेन तस्येवान्यस्यापि ब्रह्मतत्त्वावरणायोगात्। अत एव वामदेवादयोऽपि इहैव जीवन्मुक्ता एव तिष्ठन्तीति प्रत्युक्तम् ॥

अपरे तु विदुषो भोगमसहमाना इत्थं कल्पयन्ति । शुकादिः किलोत्पन्नसाक्षात्कारत्वादत्यन्तं निवृत्तकामकर्माशयः

दीपनम्

अत्र केचिदिदिति । पुराण इति । भारते हि शुकः किल मुमुक्षुरादित्यमण्डलमुपगतो व्यासेनानुगतस्तेनाहृतो भो इति प्रतिशुश्रावेति तस्य मार्गोऽवगम्यत इत्यर्थः। अत्रेति । इहैव निर्गमनमन्तरेणैव । “न तस्य प्राणा उत्कामन्ति” इति विदुषः प्राणोत्कान्तिनिषेधाच्च न मार्ग इति द्रष्टव्यम् । मुक्तेरिव तस्य ब्रह्मसाक्षात्कारस्यापि
¹श्रूयमाणत्वान्नोक्तविधया गौणी मुक्तिरादित्यप्रसिद्धं सशरीरस्यैव तस्येत्यमिप्रत्याह—तस्यात्मेति । अज्ञानावरणस्येति । जीवन्मुक्तस्य विक्षेपावभासशक्तिमदज्ञानांशे स्थितेऽपि नावरणशक्तिमदज्ञानम् । तस्य ब्रह्मणि कदापि संशयविपर्यासादर्शनादिदानीन्तनानामपि तस्मिन्स न स्यादित्यर्थः। कामकर्मादिकमाशेतेऽस्मिन्निति आशयो लिङ्गशरीरम् । निवृत्तस्थूलमूक्षमोपाधिद्रव्य इत्यर्थः। ननु सत्यपि ज्ञाने यद्ज्ञानानिवृत्तिः

¹ श्रवणान्नो—च,

केवलाविद्याप्रतिबिम्बात्मनावातिष्ठते । कारणे सत्यापि कार्य-
निवृत्तेदशनाइर्शं¹ नानुसारेण चरमजीवज्ञानस्यैवाविद्यानिवर्त-
कत्वात् । तस्यां चावस्थायां दुःखाभावात् “तरति शोकमात्म-
वित्” इति श्रुतिप्रतिपन्ना मुक्तिरविद्याव्यवधानसच्चात्² ब्रह्म-
भावरूपा । कामकर्मशारीरादेशात्यन्तिकविनाशात्सुषुप्तिर्विशेष
³इति क शिक्षितेयमन्तरालावस्था—

“निवृत्तकामकर्मापि द्वैतोपासनतःपुमान् ।

अद्वैतोपास्तिविरहादज्ञो नैति परं पदम्” ॥

इति या भर्तुप्रपञ्चैरुत्प्रेक्षिता । अविद्यासमान⁴विषयज्ञानाभ्यु-
पगमे तन्निवृत्तेरावश्यकत्वाच्चरमज्ञानत्वेनाहेतुत्वात् । न चेदार्नीं
प्रतिबन्धादनिवृत्तिः; ज्ञानसमानाधिकरणस्य तस्याभावात्
व्यधिकरणस्य चाप्रतिबन्धकत्वात् “ब्रह्म वेद” इति ब्रह्मप्राप्ति-

दीपनम्

कदापि तर्हि न निवर्तेत, तत्राह—दर्शनेति । द्वैतोपासनतः
सविशेषहिरण्यगर्भोपास्तिः ।

ज्ञानसमानाधिकरणस्येति । ज्ञानेन शरीरद्वयतद्भर्माणामात्य-
न्तिकनिवृत्तेस्त्वयाभ्युपेतत्वादित्यर्थः । अप्रतिबन्धकत्वादिति ।

पूरणी

निष्टत्वादित्यर्थः । कारिकायां निवृत्तकामेति मूलम् । सविशेषहिरण्य-
गर्भाद्युपासनयापि स्थूलसूक्ष्मदेहद्वयनिवृत्तिर्न तु ब्रह्मैक्यम्; तस्याद्वैतो-
पासनामात्रसाध्यत्वादिति मतेनेदं तुल्यं, ब्रह्मैक्यमन्तरा सूक्ष्मोपाधिनिवृत्तौ
मानाभावेन तद्विदमप्ययुक्तमिति भावः । प्रतिबन्धादिति

¹ हृष्टत्वाइर्शं—छ., ² ब्रह्मस्वरूप—ग., ³ इति तत्र क—ग., ⁴ विज्ञाना—छ.

लक्षणमुक्तेरपि ज्ञानसमानकालत्वश्रवणात् कारणे सति कार्य-
स्यात्यन्तिकं^१ निवृत्यनुपपत्तेः एवंविद्याविद्यायां प्रमाणाभावाच ॥

अन्ये तु तत्त्वसाक्षात्कारादविद्यानिवृत्तिर्नेत्यसङ्गतमिति
मन्वाना इत्थं कल्पयन्ति । यदन्तःकरणे साक्षात्कार उत्पद्यते
तदन्तःकरणोपहितसाक्षिणं प्रति ब्रह्मस्वरूपावरणतदन्तःकरणा-
दविद्येष्यपशक्तिमदज्ञानांशो निर्वर्तते । अनिर्वचनीयाज्ञानेऽ-
शकल्पनोपयत्तेः । ततश्च तदन्तःकरणोपहितसाक्षिणो ब्रह्मभावः
संसारनिवृत्तिश्चोपपद्यते । पुरुषान्तरेऽविद्यादर्शनं चेति वार्तमेतत् ।
अज्ञानानुभवस्य सर्वपुरुषनिष्ठस्यैकज्ञानतदावरणविषयतया
आवरणशक्तिभेदे प्रमाणाभावात् । तस्याश्रैकज्ञानान्विवृत्तावन्ये-
षाभावरणतदनुभवायोगात् अनिवृत्तौ च पूर्वस्य ब्रह्मभेदा-
योगात् अखण्डज्ञानप्रतिबिम्बात्तदवयवप्रतिबिम्बस्यान्यत्वेना-
नेकजीववादप्रसङ्गाच्च ॥

दीपनम्

लोके तथाऽदर्शनांदिति भावः । ज्ञानसमानकालत्वेति । तथा च
न तस्य चरमजीवज्ञानप्रतीक्षोपपद्यत इत्यर्थः । सुषुप्तयाद्यवस्थातो
बैलक्षण्यमपि न स्यात्, तत्त्वज्ञानिनो न युक्तमित्याह—कारण इति ।
एवं विद्येति । अपरोक्षनिश्चयसमानकालीनावारकाविद्यायामित्यर्थः ॥

एकदेशनिवृत्तिमावरणनिवृत्तिं चाभ्युपेत्याह—अखण्डेति ।
अवयवः अंशः । खण्डज्ञानमिति यावत् ।

पूरणी

मूलम् । दुरदृष्टप्रतिबन्धादित्यर्थः । ज्ञानसमानेति मूलम् ।

^१ नाशनुपपत्तेः—क. ^२ पहितसंसारिणो ब्रह्मभेदः—ख. ग. छ. ^३ दित्यर्थः—च.

अस्मदीयास्तु केचिन्मुक्तदृष्ट्या कोऽपि भेदो न विषयी-
क्रियत इत्येको जीव एकमुक्तया सर्वमुक्तिरित्यस्याभि^१प्राय
इत्याहुः । ^२तच्चाविद्यकनानाजीववादान्न विशिष्यते ॥

कथं तर्हि शुकादिमुक्तयनन्तरमपि संसारोपलभिरिति^३
चेत्त ; शुकादिमुक्तिसङ्घावे प्रमाणाभावात् प्रपञ्चोपलभिरो-
धेनार्थवादमात्रात्तदसिद्धेः । न चान्यत्तत्सत्वे प्रमाणमस्ति ॥

दीपनम्

आविद्यकेति । तत्रापि मुक्तस्य भेददर्शनाभावात् ब्रह्मरूपेण
तद्वृत्त्वमन्यत्रापि समानमित्यर्थः ।

इदानी प्रश्नपूर्वकं सिद्धान्त्याभिमतप्रकारमाह—कथं तर्हीति ।
प्रमाणाभावादिति । प्रत्यक्षानुमानयोस्तत्रासत्त्वादित्यर्थः । वेदोऽपि
श्रोतृपुरुषार्थपर्यवसायी, अन्यथा तस्य तदध्ययनवैयर्थ्यात् । न च
शुकादिमुक्तिज्ञानेनास्य साक्षात्किंचित्कलमस्ति । तस्माज्ज्ञानप्रशंसाद्वोरेण
श्रोतृप्रवृत्तिस्तत्फलमित्यन्यपराद्वाक्यादिदानीं संसारोपलभिरोधान्न
तन्मुक्तिः सिद्धयतीत्याह—प्रपञ्चेति ॥

पूरणी

त्वया साक्षात्कारवतः कर्मादिनिवृत्त्यभ्युपगमादित्यर्थः । तस्मा-
ज्ज्ञानेति । तथा च शुकादीनां ब्रह्मसाक्षात्कार प्रवासिद्धेः ।
साक्षात्कारद्वारा तन्मुक्तिप्रतिपादनं तु तेषां ब्रह्मनिर्णयमात्रेण शरीरादि-
बन्धो नात्यन्तमस्मदादिवदुद्गेगकरः, किमुत ब्रह्मसाक्षात्कारवताभिति

^१प्रायमाहुः—ग. छ. ^२तत्तु—क. ग. ^३चेत्, शुकादि—छ. ^४म्भावि—ख.

अस्तु वा शुकादिरपि व्यासशङ्करभगवत्पादादिवद्विष्णो-
रेवांशावतारः । शुक्रामदेवादर्गभ एव ज्ञानैश्वर्यादिश्रवणात् ।

दीपनम्

अविरुद्धं मतान्तरमाह—अस्त्वति । व्यासेति ।

“द्वापरे द्वापरे विष्णुवर्यासरूपी महामुनिः ।”

इति वचनात् व्यासस्य,

“व्याकुर्वन्व्याससूत्रार्थं श्रुतेर्थं यथोचिवान् ।

श्रुतेर्नर्याथ्यः स एवार्थः शंकरः सविता न ना ॥”

इति शिवपुराणवचनात् शंकराचार्यस्य च भगवद्गुप्तया नित्यमुक्तत्व-
मिव शुकादीनामपि ।

“द्वैपायनाच्छुको जज्ञे भगवानेव शंकरः ।

अंशांशेनावतीर्थेव्यार्थं स्वं प्राप परमं पदम् ॥”

इत्यादिकूर्मपुराणवचनातदिति नेतः पूर्वमविद्यानिवृत्तिरित्यर्थः । तत्र
लिङ्गमाह—शुक्रामदेवादेरिति । “गर्भं एवैतच्छयानो वामदेव

पूरणी

तत्यशंसार्थमित्यर्थः । शंकर इति । शंकरः सविता ईश्वरः न तु
ना जीव इति वचनार्थः । ननूक्तवचनेन शुक्रस्य भगवतः शंकरपदा-
भिष्येयरुद्रात्मकत्वं प्रतीयते । रुद्रश्च जीव एव, “नारायणाद्बुद्धो
जायते” इत्यादिश्रुतेरिति चेत्त, “ते देवा रुद्रमपृच्छन् को भवानिति,
सोऽब्रवीत्, अहमेकः प्रथममासं वर्तमामि च भविष्यामि च नान्यः
कश्चिन्मत्तो व्यतिरिक्तः” इति श्रुत्या स्मृष्टप्रथमकालीनत्वादिना
ईश्वरत्वप्रतिपादनात्, “सर्वो द्वेष रुद्रः” इत्यादौ सर्वात्मकत्वप्रति-
पादनाच्च । न ह्यनीश्वरस्य तत्संभवति । न चात्र रुद्रशब्दस्य कथं-

पूर्णी

चिद्विष्णुपरत्वमिति वाच्यम् ; विष्णुशब्दस्यापि रुद्रार्थत्वमिति वैपरत्य-
स्यापि वक्तुं शक्त्वात् । ‘नारायणाद्वद्दः’ इति नारायणपदनिर्देश्य-
विम्बब्रह्मणः रुद्रलीलोदेहोपाधेरूपत्वं दर्शयति । तदुत्पत्तिप्रतिपादनं
च शैवाभिमतनीलकण्ठदेहसत्यत्वशङ्कावारणार्थं श्रीकृष्णो देवकीपुत्र
इत्यादिवत् देहोपाध्याविर्भावस्थानत्वेन वा । वस्तुतस्त्वदं वाक्यं
जीवात्मकदेवगणान्तर्भूत¹रुद्रोपाधीनां विष्णोरूपत्तिप्रतिपादनपरम् ।
न चैकवचनानुपपत्तिः ; तेषां गणत्वप्रसिद्ध्या तेन रूपेण तन्निर्देशोप-
पत्तेः । नच तदतिरिक्तरुद्रसङ्खावे मानाभावः ; उदाहृतश्रुतेः,

“उमासहायं परमेश्वरं विभुं त्रिलोचनं नीलकण्ठं प्रशान्तम् ।

ध्यात्वा मुर्निर्गच्छति भूतयोनिं समस्तसाक्षिं तमसः परस्तात् ॥

इति श्रुतेश्व भानत्वात् । देवगणान्तर्भूतरुद्राणां भूतयोनित्वादेरसंभ-
वात् । अत एव विष्णुर्जीव इत्यपि निरस्तम् । ‘नारायणाद्वद्दः’
इति श्रुतौ नारायणपदाभिधेयविष्णोर्जगत्स्वष्टृत्वेन श्रवणात् । नच
नारायणपदं जीवसमूहनियन्त्रर्थकं तच्छिवपरत्वेऽपि युज्यत इति
वाच्यम् ; पुराणादिषु चतुर्भुजादिदेहोपाधिमत्येव नियतप्रयोगेण
²योगादपि तदर्थस्यैव लाभात् । अत एव पङ्कजादिपदानां यौगि-
कत्वेऽपि न तेभ्यः कुमुदादिप्रतीतिः । ‘प्रयोगनियमात्’ इति
मीमांसकसिद्धान्तात् । नारायणाद्वद्द इति रुद्रस्य पृथङ्गनिर्देशाच्च । किं
चैव रुद्रादिशब्दानामपि संहारकत्वार्थकानां विष्णौ वृत्तिसंभवेन
वैपरीत्यप्रसङ्गः । एतेन सहस्रशीर्षमित्यादिनारायणवाक्यजातं शिव-
परमेवेति निरस्तम् ॥

¹ रुद्राणां—झा. ² यौगिकादपि—ट.

तेषां श्रवणादिव्यापारस्तु श्रीकृष्णादेरिव गुरुकुलवासोऽप्यन्यथो-
पपद्यत इति नैतावता तेषु बन्धः ^१ कल्पयितुं शक्यते ।
हिरण्यगर्भस्तु कर्मफलत्वात् ^२ जीवः सर्वज्ञोऽपि सुष्टौ सर्वज्ञः

दीपनम्

एवमुवाच” इत्यादिना श्रवणात् । नच गर्भे तत्त्वज्ञानं संसारिणः
संभवतीत्यर्थः । अन्यथा लोकसङ्ग्रहार्थम् । कर्मेति । अश्वमेघाद्युपा-

पूरणी

वस्तुतस्तु व्यासभगवान् परमास्तवेन प्रसिद्धः । स च विष्णु-
शिवयोरुभयोरपि परमेश्वरत्वमवर्णयत् । नच तत्र किंचिद्वाक्यं
कंचित्पुरुषं प्रत्येव प्रमाणभिवितुं युक्तम्, शब्दस्य साधारणप्रमाण-
त्वात् । प्रतीतिविकल्पानुपपत्तेश्च । अतः कृत्स्नश्रुतिस्मृतीतिहासपुराण-
वचनसामञ्जस्याय उभावपि परमात्मानावभ्युपगन्तव्यौ । नच तयोर्भेदे
जगन्नियन्त्रुत्वादिकं पृथगुपपद्यते । अनेकमहाजनाधिष्ठिताग्रहारवज्ञीवाना-
मतिकष्टदशाप्रसङ्गात् । तस्मादुभयोरैक्यमिति शङ्करावतारशुकाचार्या-
णामपि परमात्मत्वं सिद्धम् ॥

अत्रेदं चिन्त्यम्—शुकादेविभ्वात्मकत्वे प्रमाणाभावात् । नच
'द्वैपायना' दित्युक्तस्मृतिवाक्यं तत्र मानम्, तद्वाक्यं हि न
शुकस्याहत्येश्वरत्वं प्रतिपादयति, प्रयोजनाभावात् । नच तदुपासनादि-
सिद्धिः प्रयोजनम्; तद्विधायकवाक्यान्तराभावात् । अस्यैव तद्विधाय-
कत्वे तदीश्वरत्वोपासनात्मकविद्येयद्वैविष्णेन वाक्यभेदप्रसङ्गात् । तस्मा-
दिदं वाक्यं तत्प्रवर्तितपुराणादौ विश्वासार्थं भगवत्स्वरूपाभिज्ञतामात्र-
प्रदर्शनपरमिति न शुकादेरीश्वरत्वसिद्धिः; । नापि गर्भस्थस्य

^१ कल्पयः—क । ^२ जीवोऽसर्वे—ख ।

न तत्त्ववित्, तत्र¹ मानाभावात् । अशनायादिश्रवणात् । स हायमीक्षांचक्र इत्येतत्तु विवेकमात्रतयाप्युपपद्यते इत्यतो नेदार्नीं प्रपञ्चानुभवविरोधः । यत्तु हिरण्यगर्भस्यापि दुर्लभं ज्ञानमर्वाचीनानां भविष्यतीति का प्रत्याशेति तत्र ; निरतिशयकर्मफलभोगाशावशीकृतस्य नानाविधसृष्टिव्यापारविक्षिप्तचित्तस्य ज्ञानाभावेऽपि विरक्तस्य शान्तिदान्त्यादिसम्पन्नस्य ज्ञाने बाधकाभावात् । न ह्यन्थो रूपं न पश्यतीति चक्षुष्मतः सुन्दरदिव्यान् भवेत् । तव वा अनादिपरम्परायाममुक्तस्येदार्नीं कथं मुमुक्षा । नह्यनादिपूर्वजन्मसु त्वमतिप्राकृत एव, इदानीमेधमानजातिशीलैश्वर्यस्याकस्मिकत्वप्रसङ्गात् । अज्ञस्य विवेकवैराग्यादिसम्पन्नस्य तत्त्वज्ञानान्मोक्ष इति शास्त्रप्रामाण्यविश्वासाच्चेदार्नीं मुमुक्षा सान्यत्रापि समाना ॥

नन्वेवं गुरोविद्यया निखिलमुक्तौ शिष्यो न विद्यार्थं यतेत । न चाज्ञानाद्वारोः कथिद्विद्यां प्रार्थयत इति चेत्,

दीपनम्

सनारूपकर्मफलत्वादित्यर्थः । अशनायेति । “मृत्युनैवेदमावृतमासीदशनायया सोऽबिभेत्” इत्यादिना अशनायादिश्रवणादित्यर्थः ॥

पूरणी

वामदेवादेज्ञानश्रवणलिङ्गात्तात्सिद्धिः ; जडभरतादेगपि तच्छृणात् । किं चैवमपि गोपिकाशिशुपालादिमुक्तिप्रतिपादकागमानां का गतिः । न च तेषामपि बिघ्नान्तर्भाव इति साहसं युक्तम् । तस्मात्पूर्वोक्तमेव सम्यक् ॥

¹ प्रमाणा—ग.

मैवम् ; परोक्षादीपि ज्ञानादुपदेशादिसंभवात् । तत्त्वनिर्णयः खलूपदेशेऽपेक्ष्यते न तु साक्षात्कारोपि, धर्मादेरनुपदेशप्रसङ्गात् । ब्रह्मनिष्ठता च परोक्षज्ञानिनोऽपि कृतसन्ध्यासस्य तदेकव्यापार-तास्था संभवति ॥

“उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ।”

¹इत्यत्रापि ज्ञानं युक्तयाद्युपकरणविषयम्, तत्त्वदर्शनं तु ब्रह्म-निर्णय इति न ततोऽप्युपदेष्टुपरोक्षज्ञानोपेक्षा । एतच्च शिष्यो जानन्नप्यप्रतिबद्धापरोक्षज्ञानं स्वयं सम्पादयिष्यामीत्याचार्य-मुपसर्पति । गुरुरप्येकजीवत्वं जानन्नपि स्वस्मन्नपरोक्षज्ञाना-भावदर्शनात्तदर्थं मुख्यमधिकारिणं प्राप्योपदिशतीति न कोऽपि दोषः । ²एतेन फलाभावनिश्चयादिति पक्षोऽपि निरस्तः³ ॥

केचिच्चत्वनुत्पन्नतत्त्वज्ञान एव गुरुः शिष्येण ⁴तद्वत्त्वेन कलिपत इति शिष्याविद्याकलिपतो गुरुः शिष्यमुपदिशतीति

दीपनम्

परोक्षादिति । प्रतिबद्धापरोक्षज्ञानादित्यर्थः । ⁵अपरोक्षे ब्रह्मणि परोक्षज्ञानाभावात्साक्षात्कारः प्रतिबद्धः इति शेषः । ब्रह्मनिर्णय इति । दर्शनस्य चाक्षुषस्य तत्त्वगोचरस्यासंभवालक्षणायाश्वावश्यक-त्वादित्यर्थः ॥

पूरणी

परोक्षज्ञानिन इति मूलम् । श्रोत्रियविशेषणादापातब्रह्मज्ञान-लाभेऽपि तच्चिर्णयालाभात्तदर्थं ब्रह्मनिष्ठत्वविशेषणं सार्थकमिति भावः ।

¹ इत्यादिवाक्यादावपि—ग. ² एतेन तृतीयोऽपि पक्षः—क. ³ क्षोऽपास्तः—ख.

⁴ विद्वत्त्वेन—ग. ⁵ इदं वाक्यमधिकमिव भाति । तत्र च—परोक्षे ब्रह्मण्यपरोक्ष इति—अप्रतिबद्ध इति भवितव्यम् .

वर्णयन्ति, तदन्यथाप्युपदेशोपपत्तेरयुक्तम् । एकजीवत्वं जानतः शिष्यस्य स्वस्मिन्नज्ञानानुभवविरोधेन तस्मन्विद्याकल्पनायोगात् । कल्पनेऽपि च वैयर्थ्यनिश्चयेन प्रबृत्ययोगात् । ^१तद्वच्चयापि कल्पितस्य गुरोः स्थाणुपुरुषवदुपदेशायोगात् । ननु स्वभे कल्पितो गुरुर्मन्त्रमुपदिशति, तेन च फलमित्येवमादिकं दृश्यत इति ^२चेत्त्रापि प्राक्तनजन्मानुभूतमन्त्रविशेषस्मरणम् । उपदेशस्तु भ्रममात्रम् । न चेह तथा संभवति । अथवा तस्य पुण्यवशात्परमेश्वर एव ^३तथा विग्रहं परिगृह्णोपदिशतीति कल्प्यताम् । जाग्रत्यपरोक्षज्ञानिन एवोपदेश इति

दीपनम्

गुरौ ज्ञाने सत्यपि स्वस्मिन्नज्ञानानुवृत्तिश्चेदग्रेऽपि न ततस्तनिवृत्तिः संभवति, न च तथा विना ब्रह्मप्राप्तिरिति तस्य वैफल्यनिश्चयेन न तदर्थं प्रवर्तेतेत्याह—कल्पनेऽपि चेति । न चेहेति । ब्रह्मतत्त्वस्य प्राग्ननुभूतत्वादन्यथेदानीं संसारोपलङ्घिर्न स्यादित्यर्थः । अथवेति । जाग्रत्यप्यपरोक्षज्ञानिन एवोपदेश इति नियमाभ्युपगमेईश्वर एवोपदिशतीति संबन्धः । ननु परमेश्वरस्य स्वशरीरेऽपि सत्त्वा-

पूरणी

परमेश्वर एवेति मूलम् । न तु कल्पितशरीरविशिष्टात्कस्माच्चिदुरोस्तथाविधो मन्त्रोपदेश इत्यर्थः । न चैवमीश्वरविग्रहस्य स्वभकल्पितत्वे तस्य तत्साक्षिण्यध्यस्ततया तदवभासानुपपत्तिः, इन्द्रियव्यवधानमन्तरा विम्बाध्यस्तस्यावभासायोगादिति वाच्यम्; आन्तरविम्बचैतन्यस्य तदन्तःकरणोपधाने तत्साक्षैक्यात्तदध्यस्तविग्रहस्य

^१ विद्वच्चयापि—ग. ^२ चेत्र; तत्रा—ख. छ. ^३ तथाविषं विग्रहं—ग.

नियमे “आचार्यवा” नित्यादिशास्त्रा¹ सुरोधेन परमेश्वर एव विग्रहं परिगृह्णोपदिशतीति स्त्रीशरीरेण कबन्ध² आर्थर्वण इव शिष्यविश्वासास्पदं शरीरविशेषं परिगृह्ण तच्छरीरेणोपदिशतीत्यनवद्यम् । तस्मादेक एव जीव इति ॥

दीपनम्

त्किमुपदेशाय शरीरान्तरपरिग्रहेणेत्यत आह—आचार्यवानिति । कबन्धेति । “मद्रेष्ववसाम पतञ्जलस्य काप्यस्य गृहेषु यज्ञमधीयानाम्तस्यासीद्वार्या गन्धवृगृहीता तमपृच्छाम कोऽसीति सोऽब्रवीत्कबन्ध आर्थर्वण इति सोऽब्रवीत्पतञ्जलं काप्यं” इत्यादिना स्त्रीशरीरे प्रविश्य कबन्धास्त्वयो गन्धवृः सूत्रमन्तर्यामिणं चोपदिदेशेति श्रूयते यथा सद्वदीश्वरोऽपीत्यर्थः । नन्वेव मूर्खशरीरे प्रविश्य किमिति नोपदिशेत् , तत्राह—शिष्येति ॥

पूरणी

शुक्लिरजतादिवत्केवलसाक्षिभास्यत्वोपपत्तेरिति दिक् । आचार्यव निति मूलम् । जीवस्येश्वरोपदेशानुकूलव्यापारवच्छरीरतादात्म्याध्यासेनोपदेष्टत्वाभिमान इति भावः । सूत्रं जगदुपादानत्वाक्रान्तम् । यद्यप्युपादानान्तर्यामिणोन् भेदः, तथापि तद्वभेदेनौपाधिकभेदमाश्रित्यचकारः । सूत्रपदं लक्षणया अद्वितीयब्रह्मपरं वेति मन्तव्यम् । अथ वा सूत्रपदेन वायुरभिधीयते । “वायुना वै गौतम सूत्रेण” इत्यादिश्रुतौ तत्र सूत्रपदप्रयोगात् । जगद्यापितया ब्रह्मवैलक्षण्याय तस्य ज्ञातव्यत्वाच्चेति ।

¹ नुविधानेन—ख. ² आर्थर्वणवच्छर्य—ग. छ.

विम्बप्रतिविम्बवादः

स चाविद्योपाधिक इत्युक्तम् । औपाधिकभेदश्च विम्ब-
प्रतिविम्बरूपेण न त्ववच्छिन्नानवच्छिन्नरूपेण ।

“यथा ह्यं ज्योतिरात्मा विवस्वा-

नपो भिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन् ।

उपाधिना क्रियते भेदरूपो

देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽथमात्मा ॥”

“एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत् ।”

इत्यादिप्रतिविम्बादित्यचन्द्रदृष्टान्तश्रुत्या ^१दर्शितजीवभेदस्य

दीपनम्

एकदेशसंमतादौपाधिकजीवभेदात्स्वमते विशेषमाह—औपाधिकेति । यथा लोके एकस्मादर्पणाद्युपाधेविम्बप्रतिविम्बमुखभेदः एवमेकस्मादज्ञानाज्ञविश्वरूपविम्बप्रतिविम्बभेद इति चकारार्थः । उपपत्तिविरुद्धश्चायं पक्षः । किं त्वन्मते ईश्वरस्वरूपमनवच्छिन्नचैतन्यं सर्वत्रानुगतमखण्डमेव, किं वा जीवव्यावृत्तरूपवत् । नाद्यः ; “यो विज्ञाने तिष्ठन्” इत्यादिशास्त्रेणैव तस्य जीवव्यावृत्तरूपेण सर्वनियन्त्रृत्व-सर्वज्ञत्वादिप्रतिपादनात् । अन्यथा सर्वज्ञत्वादिसाक्षयैप्रसङ्गात् । द्वितीय

पूरणी

यो विज्ञान इति । “यो विज्ञाने तिष्ठन्विज्ञानमन्तरे यमयति” इति श्रुतौ विज्ञानपदाभिदेयमनोमयत्वादिविशिष्टजीवस्य पृथिव्यादिवदधिष्ठानत्वेनेशनियम्यत्वमीश्वरस्य च तदाधेयतया नियन्त्रृतं श्रूयत

^१ दर्शितप्रभेदस्य—छ.

घटाकाशकल्पत्वायोगात् । अवच्छेदकस्यावच्छिन्नस्य वा अभाव-
विशिष्टत्वानवच्छिन्नत्वस्याप्यवृत्तितया तद्विशिष्टस्य सर्वगत-
त्वायोगात् । तथा च सर्वज्ञत्वादिगुणकस्य ब्रह्मणः सर्वसंबन्धा-
भावात्सर्वनियन्त्रत्वसर्वोपादानत्वासंभवः । विम्बत्वं तु लोके
स्वरूपं व्याप्त्यैव दृष्टमिति न विम्बब्रह्मणः सर्वगतत्वाद्यनुपपत्तिः ।

दीपनम्

आह—अवच्छेदकस्येति । यथा आकाशस्वरूपमात्रस्य सर्वगत-
त्वेऽपि घटानवच्छिन्नत्वविशिष्टानवच्छिन्नाकाशस्य न सर्वगतत्वं, एव-
मनवच्छिन्नवेशरस्यापीत्यर्थः । सर्वसंबन्धाभावादिति । तथा च
सर्वज्ञत्वमपि न स्यादिति भावः । विम्बत्वं त्विति । लोके हि
मुखादे प्रतिविम्बावस्थायां प्रतिविम्बनिरूपितं विम्बत्वं मुखमात्रस्यैव

पूरणी

इत्यवश्यं नियन्तुनियम्ययो रूपमेद आश्रयणीय इत्यर्थः । नन्वेव
द्रष्टद्वयस्य कथेमकशरीरेऽन्तःकरणावस्थानम् । तथा सति तत्र विरुद्ध-
चेष्टादिप्रसङ्गात्, “नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा” इति द्रष्टन्तरनिषेधाच्चेति
चेत्र ; एकस्यैव सर्वानुस्यूतचैतन्यस्य विम्बप्रातिविम्बरूपेण भिन्नस्य
नियन्तुनियम्यात्मकतयोभयरूपेण वृत्त्यविरोधात् ब्रह्मणः स्वातन्त्र्येण
प्रवर्तकतया विरुद्धचेष्टादेवप्यसंभवात् । श्रुतेश्व वास्तव द्रष्टमेदनिषेधपर
त्वादिति भावः । एवमनवच्छिन्नेति । अविद्यानवच्छिन्नत्वविशिष्ट-
चैतन्यस्यावच्छिन्नचैतन्यानुस्यूतिविरहेण तादृशेश्वरस्याविद्यावच्छिन्न-
ब्रह्माण्डाद्वाहिर्भावः स्यादित्यर्थः । अवच्छेदकस्येति मूलम् । अविद्यान-
वच्छिन्नत्वम् । तत्त्ववच्छेदकाविद्याभावविशिष्टत्वं अविद्यावच्छिन्नत्वा-
भावविशिष्टत्वं वा । उभयमप्यव्याप्यवृत्तीति तदवच्छिन्नप्रदेशे तत्त्वा-
स्तीत्यर्थः । मुखादेरिति । ग्रीवास्थत्वावच्छेदेन मुखमात्रस्य विम्बत्व-

ननु जीवस्य प्रतिबिम्बत्वे ब्रह्मणो भेदप्रसङ्गः;
लोके हि विम्बप्रतिविम्बयोरिमौ चैत्रतप्रतिविम्बाविति

दीपनम्

व्यवहिते न तु तदेकदेशस्य । यत्र त्वेकदेशस्यैव विम्बत्वव्यवहार-
स्तत्र प्रतिबिम्बत्वमपि तावन्मात्रस्यैवेति तावदेव विम्बम्, तथैवानु-
भवादित्यनवच्छिन्नत्ववत्त्र विम्बत्वमेकदेशवृत्तीति तद्विशिष्टं ब्रह्म
सर्वगतमित्यर्थः । ननु नीरूपस्य कथं प्रतिबिम्ब इति चेत् लोके
तावशरूपादीनामपि प्रतिबिम्बदर्शनात् । न च नीरूपद्रव्यस्य तत्त्वा-
स्तीति वाच्यम्; गुणाश्रयतालक्षणद्रव्यत्वस्थात्मन्यभावात् । ‘रूपं रूपं
प्रतिरूपो बभूव’ इत्यादिशास्त्रेण नीरूपस्यापि तस्य प्रतिबिम्बा-
भ्युपगमे बाषकाभावाच्च । दृश्यते च तावशस्याप्याकाशस्य परिमित-
जलेऽपि पात्रे अतिदूरदेशस्थितस्य साप्रनक्षत्रस्य प्रतिफलनमिति न

पूर्णी

बद्विद्याश्रयत्वावच्छेदेन विम्बत्वं चैतन्यस्वरूपमात्रस्यापीत्यर्थः । न
चातीन्द्रियाकाशस्य कथं प्रत्यक्षभ्रम इति वाच्यम्; अत्राद्याकारवृत्त्यु-
पहितानावृतसंविचादात्म्येन तस्यापि घटादिवदपरोक्षत्वादिति भावः ।
जलान्तरस्थाकाशनिष्ठतया अप्रनक्षत्रादेव प्रतिफलनमिति शङ्कां
व्यावर्तयितुं परिमितेत्यादिविशेषणम् । यद्वा परिच्छिन्नस्य मुखादेः
प्रतिफलनं दृष्टम् । ब्रह्मणस्त्वपरिच्छिन्नस्य कथं प्रतिफलनमित्या-
शङ्क्यानवच्छिन्नस्याप्याकाशस्य परिच्छिन्नजलेषावावपि प्रतिफलनं
दृश्यत इति परिच्छिन्नाविद्योपाधावपरिच्छिन्नब्रह्मणः प्रतिफलने न
किञ्चिद्वाषकमिति दर्शयितुं परिमितादिविशेषणम् । जलदेशस्थाकाश-
निष्ठतया अप्रनक्षत्रादिप्रतिफलनशङ्काव्यावृत्त्यर्थमतिदूरेति । जलान्तरे दूर-
देशस्थितयोपलभ्यमानेत्यर्थः । जलदेशाकाशस्य च तदयोगादिति भावः ॥

भेदस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात्, स्वाभिमुखत्वादिविरुद्धधर्मैस्तदनु-
मानाच्च । न चाभेदे मानमस्ति । न च ममेदं मुखमिति
ग्रीवास्थमुखाभेदानुभव इति वाच्यम्; दर्पणे मुखच्छायां
पश्यामीत्यनुभवेन प्रत्यङ्गमुखत्वदर्पणस्थत्वभेदाना^१मनेकेषामनु-
भवेन च मुखत्वसंसर्गाभेदानुभवद्वयस्याप्रामाण्य^२कल्पनात् ।
अस्तु वा मुखान्तरं न तदेव तदिति, मैवम्, दर्पणे
मुखं पश्यामीत्यनुभवेन तस्मिन्मुखत्वसंसर्गस्य ग्रीवास्थ-

दीपनम्

किंचिदनुपपन्नमिति भावः । प्रत्यङ्गमुखत्वं स्वाभिमुखत्वम् ।
मुखत्वेति । मुखत्वसंसर्गस्य तदाश्रयग्रीवास्थमुखाभेदानुभवस्य
चेत्यर्थः । अप्रामाण्यकल्पनात् अप्रामाण्यकल्पनस्योचितत्वादित्यर्थः ।

पूरणी

वस्तुतस्तु जन्यप्रतिफलने अन्वयव्यतिरेकाभ्यां रूपवत्त्वस्य
हेतुत्वेऽपि नानादिचित्प्रतिफलनस्य तेन विनानुपपत्तिरिति स्मर्तव्यम् ।
न चाज्ञानस्य नीरूपतया कथं तत्र प्रतिफलनमिति वाच्यम्; प्रति-
फलनं हि तदवच्छिन्नतयाभिव्यक्तिः । तत्र रूपवत्त्वं न प्रयोजकम्;
नीरूपान्तःकरणावच्छेदेनाप्यभिव्यक्तिर्दर्शनात् । किं तु फलबल-
कल्प्याभिव्यक्तियोग्यतात्मिका स्वच्छता तत्प्रयोजिका । सा च सत्त्व-
गुणप्रधानाविद्यायामप्यस्तीति तदुपपत्तिः ।

मुखच्छायामिति मूलम् । दर्पणेऽनुभूयमानं छायात्मकं
वस्त्वन्तरमेवेति भावः । अस्तु वेति मूलम् । तत्त्वल्यमुखान्तरमुत्पद्यता-

^१ मनेकशोऽनुभवेन-क् । ^२ अप्रामाणिकत्वक-छु ।

मेवेदमिति तस्मिन् ग्रीवास्थत्वतदाश्रयाभेदयोर्नास्ति दर्पणे
मुखमिति तदभाववैशिष्ट्यस्य चानुभवेन त्वत्पक्षेऽप्य-
नेकप्रत्ययाप्रामाण्यात् । एवं विजातीयानेकाकारदन्त-
केशादिप्रत्ययानामप्रामाण्यप्रसङ्गः । धर्मिकल्पनागौरवं च ।

दीपनम्

नास्ति दर्पणे मुखं प्रतीयमानमिति शेषः । परमते बहुप्रत्ययाप्रामाण्य-
माह—एवमिति । अत्र यद्यपि सिद्धान्ते केशादिभायात्वादिप्रत्ययानाम-
प्रामाण्यमविशेषं तथापि छायात्वादिचतुष्टयाकारप्रत्ययानामेवाप्रामा-
ण्यम् । परपक्षे त्वनेकाकारबहु^१प्रत्ययस्याप्रामण्यमिति गौरवमिति भावः ।
किं च दर्पणे मुखच्छाया पदार्थान्तरमेवेति मते धर्मी धर्माश्च कल्पनीयाः,
सिद्धान्ते तु ग्रीवास्थ एव मुखे भेदादिधर्ममात्रं कल्पनीयमिति
लाघवमित्याह—धर्मिकल्पनेति । किं च परपक्षे मुखादिप्रतिविम्ब-
प्रत्ययानां यथानुभवं तात्त्विकं प्रामाण्यमुपयते । न हि कठिन-
द्रव्यदर्पणाद्यन्तस्तद्यवहितदेशे वा^३ छायाद्रव्यान्तरस्य वोत्पत्तौ (ज्ञासौ)
किंचिचञ्जातीयं कारणमस्ति । न हि जानुमात्रजले बहुदूरेऽनुभूय-

पूर्णी

मित्यर्थः । छायात्वादीति । नानाविशेष्यकप्रत्ययेष्वपि छायात्व-
प्रत्ययमुखत्वदर्पणस्थत्वमित्रत्वलक्षणचतुष्टयमेव प्रकारः । परपक्षे तु
दन्तत्वादिप्रकाराणामाधिक्यमिति तावत्पक्षकारप्रत्ययाप्रामाण्यमयुक्तमिति
भावः । जानुमात्रेति । एतेन दर्पणोपाध्यवयवानामेव मुखादात्मना
परिणाम इति निरस्तम् । अव्यपजले बहुदूरदेशस्थतयानुभूयमानवृक्षादे-

^१ त्वत्पक्षे पुनरनेक-गा. ^२ प्रत्ययानाम-च. ^३ छायाया-च.

दीपनम्

मानाकाशवृक्षादेस्तत्क्षण एवोत्पादकं किंचित्जातीयमस्ति । अत एवोपधेरुपरिदेश एव वस्त्वन्तरोत्पत्तिरिति निरस्तम् ; आन्तरत्वानुभवस्य प्रमात्वे सति दर्पणादौ बाधकाभावात् , तत्रापि ज्ञातिति तदुत्पत्त्यसंभवात् । एवं दर्पणादौ पर्वतादिसमपरिमाणद्रव्यान्तरोत्पत्तौ दुर्वहत्वप्रसङ्गः । कस्तूरिकाप्रतिबिम्बादौ सौरभप्रसङ्गश्च । एवं व्यवहितदेशोत्पन्नस्योपलभक्तमपि दुर्निरूपम् । एवं चक्षुषः पृथिव्या¹चन्तस्थत्वग्रहणेऽतिप्रसङ्गात्तदन्यस्य च रूपवद्विषयग्रहेऽसर्मर्थत्वात् । तस्मात्तासां

पूरणी

गर्धजलावयवानां तदेशासंबन्धेन तत्परिणामत्वायोदिति ध्येयम् । आन्तरत्वेति । दर्पणस्थत्ववत्तदान्तरस्थत्वस्याप्यनुभूयमानतया तदन्तरेव तदुत्पत्तिः स्यादित्यर्थः । इदं चोपलक्षणम्-वस्तुतस्तु तदनुभवस्य अमतेऽप्युपरिदेशोत्पन्नमुखस्यैव तदान्तरस्थत्वारोपस्य युक्तत्वादिति द्रष्टव्यम् । तत्रापि उपरिप्रदेशेऽपि । क्लृप्तसत्सामग्रीविरहेणाति शेषः । पर्वतादिसमेति । पर्वतादेस्तप्यमानवस्तुनः सत्यत्वात्सत्यक्लृप्ततज्जातीयपरिमाणादेरावश्यकत्वादित्यर्थः । एवं चक्षुष इति । जलान्तरस्थवृक्षादौ चाक्षुषानुभवो न स्यादित्यर्थः । ननु त्वन्मतेऽपि कथमान्तरत्वानुभवस्तत्राह-तस्मात्तासामिति । छायाद्रव्यान्तरस्योरुक्तरीत्योत्पत्त्यसंभवात्तत्राविद्यमानच्छायामुखयोरेवारोपस्तथा वाच्य इति तत्पतीतीनामप्रामाण्यम् । अस्मन्मतेऽपि ग्रीवास्थमुखस्य दर्पणस्थत्वादेर्वस्तुतो विरहादप्रामाण्यं समानमेवेत्यर्थः । ननु अमरुपोऽप्यन्तर्देशस्थत्वानुभवः कथम् , अन्तर्देशस्येन्द्रियसन्निकर्ष-

¹ चन्तरग्रहे-च,

अनेकदूरदेशस्थितया प्रतीयमाननक्षत्राभ्रादिप्रतिविम्बोत्पत्ति-
ज्ञासिकारणाभावाच्च । तस्मात्स्पष्टदन्तादिना ग्रसिद्धच्छाया-
विलक्षणत्वात् तच्छायारहितादित्यादेरपि प्रतिविम्बदर्शनाच्च

दीपनम्

प्रतीतीनामप्रामाण्यमुभयवादिसम्मतमेव । मुखतदभेदादिप्रत्ययस्य
त्वप्रामाण्यं तवैवेत्यभिप्रेत्याह—अनेकेति । कथं तर्हि दर्पणे मुख-
च्छायेति व्यवहारस्तत्राह—तस्मादिति । दन्तादीत्यादिपदेन प्रत्या-
तपदेशत्वादि गृह्णते । एवं विम्बात्प्रतिविम्बस्य भेदो निरस्तः । कथं
तर्हि दर्पणे मुखमित्यनुभवः, न च तत्रारोपितं तदिति वाच्यम् ;

पूरणी

विरहेण तदनुभवायोगात् । न च दर्पणान्तर्देशस्थितं प्रत्यक्षमुखे अध्यस्य
साक्षिण्यनुभूयत इति नानुपपत्तिरिति वाच्यम् ; तथाप्यननुभूयमानान्त-
र्देशसंसर्गस्यारोपासंभवात् । तदन्तर्देशस्य पूर्वमध्यननुभवेन स्मर्यमाणा-
रोपस्यापि शङ्कितुमशक्यत्वाचेति चेत्त ; उपरिप्रदेश एव तदान्तरत्वा-
रोपात्तदुपपत्तेः । न चान्तरत्वस्याप्यननुभवान्नारोप इति वाच्यम् ;
दर्पणस्य सावयवतयान्तरभागानुमानोपस्थितान्तरत्वस्य तद्देशे आरो-
पात् । न चानुमितस्यापरोक्ष्यानुपपत्तिः ; पद्मरागादिप्रतिविम्बे स्मर्य-
माणश्यामत्वात्पत्त्वादिवत्तदुपपत्तेः, अनुमितस्यापि गुरुत्वविशेषादेशक्षुषा
परोक्षारोपदर्शनाच्च । यद्वा अनुमितान्तर्देशसंसर्ग एव मुखे आरोप्यते ।
एवं जलोपरिदेशेऽपीति । किं तर्हि विम्बप्रतिविम्बभावे विनिगमन-
मित्यत्राह—मुखतदभेदेति । प्रत्यातपेति । प्रचुरालोकवर्त्तिप्रदेशेऽपि

¹ छायाविलक्षणे तस्मिन् छाया—ग. छ.

विम्बचेष्टाधीनचेष्टतया छायाशब्दो गौणः । उक्तयुक्तचैव न मुखान्तरमपीति विम्बमुख एव दर्पणस्थत्वं भिन्नत्वं स्वाभिमुख्यं चारोप्य दर्पणे मुखमित्याद्यनुभवति । न च प्रतीत्यनुरोधेन दर्पणे शुक्तौ रजतवन्मुखान्तरमस्त्वति वाच्यम्; प्रतीतेरन्यथाप्युपपत्तेः ।

दीपनम्

अभेदायोगात् वर्मिकल्पनादिदोषसाम्याचेति, तत्राह—विम्बेति । शुक्तौ रजत¹प्रत्यक्षस्य कल्पसविषयत्वासंभवेन रजतान्तरमङ्गीकृतम्, न चैवमत्रोत्याह—अन्यथेति । ग्रीवास्थमुखविषयत्वेनेत्यर्थः । तत्तदिन्द्रियसञ्ज्ञिकर्ष-

पूरणी

प्रतिविम्बं प्रत्यालोकमनुभूयते । प्रसिद्धच्छाया त्वालोकपराङ्मुखतय-
तत्राप्यालोकसमवधाने निवर्त्यतया चानुभूयत इति तद्वैलक्षण्यमित्यर्थः ।
आदिपदेन पुरुषाभिमुखत्वादिसङ्ग्रहः । न च प्रतिविम्बस्य छायाविशेष-
त्वान्नायं दोष इति वाच्यम्; अत्यन्तवैलक्षण्ये सति तद्वैशेषत्वा-
नुपपत्तेः । अन्यथा वायोरपि पृथिवीविशेषस्वप्रसङ्गात् । सूर्यप्रति-
विम्बादौ छायाव्यवहाराभावाच्च ॥

किं च किमत्र प्रसिद्धछायासाधर्म्य, येन तदन्तर्भावः स्यात् ।
न चान्यचलनानुविधायिचलनादिमत्वं तदिति वाच्यम्; प्रदीपरत्न-
प्रभादावपि प्रसङ्गात् । न चान्यत्साधर्म्यं संभवति । अतो न तदन्त-
र्भावो शुक्तः । एतेन मुखप्रतिमुद्रैव प्रतिविम्ब इति पक्षो निरस्तः ।
हस्तप्रतिमुद्रादेर्हस्तचलनाद्यनुविधानादर्शनेन तद्वदत्रापि तदभाव-
प्रसङ्गात् । दर्पणादौ मुखसंक्षेपाभावेन तदनुपपत्तेश्च । मुद्रासंपर्कस्य

¹ प्रत्यक्षस्य—च.

दर्पणे ग्रीवास्थमेव मुखं पश्यामि नात्र मुखमिति^१ संसर्गं प्रतिषिध्य प्रसिद्धमुखाभेदानुभवात् । अन्यथा नेदं रजतमितिवचेदं मुख-मित्यनुभूयेत् । न चैवं पार्श्वस्थमुखादिप्रतिषिद्धेऽधिष्ठानेन्द्रिय-

दीपनम्

स्यापि वक्ष्यमाणविधयोपपत्तेरिति भावः । मुखान्तरत्वे बाधकमप्याह— दर्पण इति । न चेयं आन्तिः; प्रमात्वे बाधकाभावादित्यर्थः । संसर्गं संसर्गमात्रम् । ग्रीवास्थमुख एव दर्पणस्थत्वाद्यारोप इत्युक्ते बाधकमाशङ्क्याह—न चैवमिति । स्वमुखैकदेशनासिकाकपोलादौ चक्षुसंयोगसंभवात्स्य तेनानुभवः संभवतीति पार्श्वस्थेत्युक्तम् । पृष्ठस्थस्य मुखस्येत्यर्थः । दर्पणं गृहीत्वा तत्प्रतिहता नायन-

पूरणी

प्रतिमुद्राहेतुत्वादिति दिक् । बाधकमिति । संसर्गमात्रनिषेदे भेदानुभवानुपपत्तिरूपमित्यर्थः । संसर्गावच्छन्नमुखनिषेदभ्रमं वारयति—संसर्गमात्रमिति । तथा च निषेधस्यैवारोपविषयतया मुखे दर्पणसंसर्गस्यैवायमारोप इत्यर्थः । अन्यथेति मूलम् । आरोप्यस्य धर्मितादात्म्याध्यासनियमादिं रजतमितिवदिं मुखमित्यनुभवः, तथा नेदमिति निषेदप्रमापि स्यादित्यर्थः ॥

नन्वनिर्वचनीयमुखोत्पत्ताचावपि दर्पणे मुखमित्यनुभवस्य धर्मिभेदाध्यासादुपपत्तिः अन्तःकरणोपहितसाक्षिपक्षे स्वमगजादिवत् । किं च शुक्तिरजतादावपि इदंत्वसंसर्गाध्यासादेव तादात्म्यानुभवः न त्विदमशेषोपहिते तदारोपात् । अन्यथा स्वमगजादेरप्यहं गज इति तादात्म्यानुभव

^१ मुखसंस-ख. ^२ त्यननुभवत-झ.

पूरणी

प्रसङ्गात् । न च तदारोपोऽपि स्यादिति वाच्यम् ; तत्र शुक्तिवादि-
विशेषाग्रहेण तत्संभवेऽप्यत्र दर्पणत्वादिविशेषग्रहेण तदसंभवात् । न
चैवं दर्पणोपहितचैतन्येऽपि तदारोपानुपपत्तिः, विशेषदर्शनप्रतिबन्धादिति
वाच्यम् ; धर्मादित्वसंसर्गावच्छिन्नाध्यास एव तद्विशेषदर्शनस्य प्रतिबन्ध-
कत्वात् । अन्यथा तवापि दर्पणस्थत्वाध्यासानुपपत्तिः, दोषविशेष-
प्राबल्यस्य पक्षद्वयेऽपि तुल्यत्वात् । न च नात्र मुखमिति संसर्गमात्रनिषेध-
बलेन मुखे तदारोपसिद्धिरिति वाच्यम् ; तत्र संसर्गावच्छिन्नमुखस्यैव
निषेधप्रतीतेः, नात्र भूतले घट इतिवत् । अन्यथा मुखसंसर्गस्यैव निषे-
धत्वे मुखे दर्पणसंसर्गरोपासिद्धिप्रसङ्गात् । दर्पण एव मुखसंसर्गरोपोप-
पत्तेश्च । तथा च सति मुखविशिष्टसंसर्गस्यैवानिर्वचनीयस्य तत्राभ्युप-
गमप्रसङ्गः । न च मानाभावान्नानिर्वचनीयमुखकल्पनेति वाच्यम् ; दोष-
घटिताविष्ठानज्ञानादेरनिर्वचनीयसामग्रीत्वेन तस्या एव मानत्वात् ॥

अत एव धर्मकल्पनागौरवमपि परास्तम्, प्रमाणवतो गौरव-
स्यापि न्यायत्वात् । अन्यथा जपाकुसुमलौहित्यादेः स्फटिकादौ
प्रतिफलनादेव लोहितः स्फटिक इत्यादिप्रतीत्युपपत्तौ तत्रापि नानि-
र्वचनीयकल्पना स्यात् । न च मुखाभेदप्रत्ययबाधान्वैवमिति वाच्यम् ;
शुक्तिरजतादौ तदिदं रजतामिति गृहस्थरजताभेदप्रत्ययवत्तदुपपत्तेः ।
यत्त्वेवं सत्यनेकव्यवहितदेशे आरोप्यमाणस्य नक्षत्रादेरप्रत्यक्षत्वं स्यात् ।
तदेशस्येन्द्रियासञ्चिकृष्टतया तदुपहितसाक्षिण्यध्यस्तस्य प्रत्यक्षत्वायोगा-
दिति, तदसमञ्जसम् ; जलोपरिप्रदेशे तदान्तरत्वारोपादेव तथानुभव-
स्योपपादनात् । तत्प्रदेशस्येन्द्रियासञ्चिकृष्टत्वात् । अन्यथा प्रतिफलन-
पक्षेऽप्युक्तदोषानिस्तारात् । तस्मान्नानिर्वचनीयमुखोत्पत्तौ किंचिद्वाधक-
मिति चेदत्र ब्रूमः—

पूरणी

दर्पणे मुखमित्यारोपो न तु दर्पणं मुखवदिति । आरोप्यं च विशेषणतयैव भासते न तु विशेष्यतया । तथा च तत्रानिर्वचनीयरजतो-त्पत्त्यभ्युपगमे तस्यारोप्यतया दर्पणं मुखवदित्येव प्रातीतिः स्यात् । अतो न तत्र मुखारोपः । किं तु मुखे दर्पणस्थत्वमेवाध्यस्यते । दर्पणस्य विशेषणतया नियमेन भानात् । एवं नात्र मुखमिति निषेधानुभवोऽपि मुखे दर्पणसंसर्गभावविषय एव, आरोपितस्यैव निषेध्यत्वात् । नात्रेति न जो दर्पणेनैवान्वयात् । एवं च दोषशक्ते-रनुभवकल्प्यत्वान्नात्रानिर्वचनीयमुखसामग्री । अत एव स्फटिकलौहित्य-प्रतिबन्दिरप्यपास्ता । तत्र लोहितः स्फटिक इति लौहित्यस्य विशेषणतया प्रतीतिनियमेन लौहित्यारोपस्यावश्यवाच्यत्वात् । अपि चानिर्वचनीयमुखान्तरोत्पत्तौ विम्बमुखव्यापारोपलभस्तत्र न स्यात् । अनिर्वचनीयशुक्तिरजतादौ तदारोपहेत्वनुभवविषयरजतान्तरव्यापारानु-विधानादर्शनात् ॥

वस्तुतस्तु “यथा ह्यं ज्योतिरात्मा विवस्वान्” इत्यादिश्रुति-रेकस्यैवादित्यस्य विम्बप्रतिविम्बभावेन भेदं दर्शयति । तच्चानिर्वचनीया-दित्यान्तरोत्पत्तौ न संभवति । तथा च तद्वृद्धान्तेन परमात्मनो जीवरूपेण प्रतिफलनमेव गम्यते । तदपि जीवस्यानिर्वचनी-यस्याविद्योपाधि¹संबन्धवशेनोत्पत्त्यभ्युपगमे तस्य जडत्वप्रसङ्गान्वयुक्तम् ॥

ननु प्रतिविम्बभावपक्षेऽप्ययं दोषः, विम्बशरीरवत्प्रतिविम्बे स्वतन्त्रतद्यवहारादर्शनादिति चेत्रः; जडप्रतिविम्बस्य तथात्वेऽपि चित्प्रतिविम्बस्य तदुपपत्तेरिति दिक् ॥

¹ संबन्धेनोत्प-ट.

दीपनम्

रश्मयः प्रतिकूलं प्रवृत्तास्तद्विम्बेन संयुज्यन्त इति तदनुभव उपपद्धते ।
तदुक्तं सुरेश्वराचार्यैः —

“ दर्पणाभिहता दृष्टिः परावृत्त्य स्वमाननम् ।

प्रामुखवन्त्याभिमुख्येन व्यत्यस्तं दर्शयेन्मुखम् ॥ ”

इति । किं चेदं पैररप्यवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । तेषामपि दर्पणे अनुभूय-
मानमुखस्यारोपो वक्तव्यः । स्मर्यमाणस्यारोपे विनष्टव्यवहितानामपि

पूरणी

विम्बेन संयुज्यन्त इति । ननु तत्संयोगेऽपि कथं स्वनयनादि-
ग्रहः, अतिसामीप्यस्य प्रतिबन्धकत्वात् । ग्रहे वा तद्वृपरिमाणादौ
संशयो न स्यात् । प्रार्थस्थमुखस्यापि पूर्वमनुभवे कस्येदं मुखमिति
संशयायोगाच्च । अपि च ग्रीवास्थत्वेन मुखापरोक्षानुभवे तदज्ञान-
विरहात्कथं दर्पणस्थत्वारोपः । नच तदैक्याज्ञानाचादिति वाच्यम् ;
तदेकत्वस्यापि तदाश्रयमुखानुभवेन विषयीकरणादिति चेत्त ; परावृत्त-
नायनरक्षिमभिः फलबलेन नयनमुखादिस्वरूपमात्रानुभवाभ्युपगमात् ।
अतिसामीप्यस्याप्यभिमुखेन्द्रियजनितप्रत्यक्ष एव प्रतिबन्धकतया परा-
वृत्तनयनसंयोगेन तत्प्रत्यक्षस्य तस्मिन्सत्युपपत्तेः । अत एव पार्श्वस्थ-
मुखस्य स्वरूपेण ग्रहेऽपि तद्वैलक्षण्यादेरग्रहात्संशयोपपत्तिः । मुखैकत्वा-
परोक्षानुभवेन तदज्ञानाद्वेदारोपः । न चैवमपि ग्रीवास्थत्वापरोक्षानु-
भवात्कथं तस्य दर्पणस्थत्वारोप इति वाच्यम् ; तदनुभवस्य ग्रीवास्थत्व-
व्यतिरेकेणारोपप्रतिबन्धकत्वेऽपि कल्पितमेदेनोभयनिष्ठत्वाविरोधेनान्य-
निष्ठत्वारोपाप्रतिबन्धकत्वात् । यद्वा मुखैकत्वमप्यपरोक्षेणानुभूतं तथापि
न तत्तदज्ञाननिवर्तकम् । अतो भेदाद्यारोपोपपत्तिः । न चापरोक्षज्ञाने
सति कथमज्ञानानिवृत्तिरिति वाच्यम् ; अन्वयव्यतिरेकाभ्यासुपाधि-
सन्निधानस्यैव तत्प्रतिबन्धकत्वादिति दिक् ॥

सञ्चिकर्षभावात्कथमपरोक्षअग्रम इति वाच्यम् ; परावृत्तनायन-
रश्मिभिस्तदुपपत्तेः । दर्पणसञ्चिकर्षमात्रमेव कारणं, यज्ञिष्ठतया
अग्रमः प्रतीयते तत्संसर्गस्य हेतुत्वादिति केचित् । तस्माह्नौकिक-
प्रतिबिम्बमिवाज्ञानेऽपि जीवप्रति^१बिम्बं विम्बाद्रवणो न भिद्यत
इति ॥

दीपनम्

प्रतिबिम्बप्रसङ्ग इत्यभिप्रेत्याह—परावृत्तेति । तत्संसर्गस्य तदिन्द्रिय-
सञ्चिकर्षस्य । विम्बानुभवं विना प्रतिबिम्बाननुभवात्तस्य चोक्तरीत्या विना
अयोग इत्येतदसङ्गतमिति केचिदित्यनेन दर्शयति ।

“ नेष्टेतोद्यन्तमादित्यं नास्तंयन्तं कदाचन ।

नोपरक्तं न वारिस्थं न मध्यं न भसो गतम् ” ॥

इत्यादिशास्त्रादपि विम्बप्रतिबिम्बाभेदसिद्धिरित्यभिप्रेत्योपसंहरति—
तस्मादिति । अज्ञानेऽपीति । अज्ञानस्याप्यतिस्वच्छसत्त्वगुणात्म-
कत्वेन तस्य प्रतिबिम्बोपाधित्वमुपपद्यत इति भावः ॥

पूरणी

प्रतिबिम्बाननुभवादिति । प्रतिबिम्बस्यानुभवायोगादित्यर्थः ।
दर्पणे मुखमिति मुखे विशेष्ये दर्पणस्थत्वारोपः । तथा च विशेष्येन्द्रिय-
सञ्चिकर्षमन्तरा दर्पणस्थत्वविशिष्टमुखात्मकप्रतिबिम्बस्यापरोक्षत्वं न
संभवतीति भावः । नोपरक्तमिति । तत्र वारिस्थेऽप्यादित्यशब्दप्रयोगेणा-
दित्यस्यैव वारिस्थत्वारोपः, जलप्रतिबिम्बादित्यस्य विम्बादित्याच्चाभेद
इति दर्शितमित्यर्थः । यद्यपि जलोपाधावाद^२त्यद्रव्यान्तरोत्पत्तिपक्षेऽपि
तस्यादित्यशब्देन निर्देश उपपद्यते, तथाप्युद्यन्तमादित्यमिति समभि-

^१ विम्बमपि—छ. ^२ लान्तरोत्पत्ति—ज्ञ.

भावरूपाज्ञाननिरूपणम्

ननु किमिदमज्ञानं नाम, न तावज्ञानाभावो आन्त्यादिकं वा । तस्य प्रतिबिम्बाद्युपाधित्वायोगात् आन्त्यादेरज्ञानजन्यत्वाच्च । नापि ज्ञाननिवर्त्य तत्; आन्तिज्ञानस्यापि तथात्वात् । न चानादित्वे सति ज्ञाननिवर्त्य तत्; प्रागभावेऽपि

दीपनम्

अज्ञानशब्दार्थत्वेन सम्भावितं प्रथमं दूषयति—न तावदित्यादिता । आन्त्यादेरिति । तथा च तस्य न तदात्मत्वमित्यर्थः । आन्तीति । एतच्च पररीत्योक्तम् । प्रागभावे विशिष्टज्ञानप्रागभावे

पूरणी

व्याहारान्नभस्थादित्यस्वरूपस्यैवात्र तच्छब्देन परामर्शः । तच्च द्रव्यान्तरोत्पत्तिपक्षे न संभवति । नच तत्पक्षेऽपि तयोः काल्पनिकभेदात्कथं नभस्थादित्यपेरेण तच्छब्देन परामर्श इति वाच्यम्; उभयोः स्वरूपैक्येन स्वरूपपरेण तच्छब्देन परामर्शाविरोधात् । नन्वेवं विम्बप्रतिबिम्बयोरभेदे वारिस्थादित्यदर्शननिषेधेन नभस्थादित्यदर्शननिषेधस्यादिति चेत्त्र ; तत्रिषेधस्य तदुपाध्यवच्छिन्नविषयत्वेन तदनवच्छिन्नादित्ये तदसंभवादिति दिक् ॥

नन्वस्मन्मते आन्तिज्ञानं न ज्ञाननिवर्त्यम्; तस्य साक्षिरूपस्यानिवर्त्यत्वादित्यात्राह—एतच्चेति ननु ज्ञानप्रागभावनिवृत्तिरूपतया ज्ञानस्य न तत्रिष्यत्यत्वं प्रागभावस्यत्यत्राह—विशिष्टज्ञानेति । तत्प्रागभावस्य विशेषणज्ञाननिवर्त्यत्वादिति भावः । विशिष्टज्ञानं न विशेषण-

तत्सत्वात् । भावत्वेन विशेषणे चासंभवः ; अनादिभावस्यात्मवदनिवर्त्यत्वात्, अविद्यासंबन्धादावतिव्याप्तेश्च ।

नापि तत्र प्रमाणं पश्यामः । न जानामीत्यनुभवस्य मतद्वयसम्प्रतिपन्नज्ञानविषयत्वेनोपपत्तेः अमाविषयविषयकधाटादिज्ञानमज्ञाननिवर्तकम्, प्रमाणज्ञानत्वात्, अमगोचरविषयज्ञानवदिति सिद्धान्ताभिमताज्ञानसिद्धिरिति चेत्र ; प्रागभावनिवृत्या अर्थान्तरत्वात् । नच तदन्यज्ञाननिवर्तकमिति साध्यम् ; दृष्टान्ते साध्याभावात् । आन्तिज्ञानस्य जानामीत्यनु-

दीपनम्

इच्छादिप्रागभावे वा । अविद्येति । सिद्धान्त्यभिमताविद्यासंबन्धादावित्यर्थः । आदिपदेन जीवत्वादिकं गृह्णते ॥

मतेति । मतद्वयसम्प्रतिपन्नज्ञानं ज्ञानप्रागभाव इति तदभिमानः । अमरूपज्ञाननिवर्तकत्वेनार्थान्तरतापरिहारार्थं अमाविषयेति । दृष्टान्तं इर्ति । प्रागभावातिरिक्तज्ञानाभावादित्यर्थः । नच तत्र आन्तिरेवज्ञानम्, तस्य ज्ञानत्वाविकरणत्वादित्याह—आन्तीति । तत्र प्रथमं

पूर्णी

धीजन्यमिति मतमभिप्रेत्याह—इच्छेति । ज्ञानत्वेति । ज्ञनत्वानविनकरणस्यैव नव्युक्तज्ञानशब्दार्थत्वादिति भावः । ननु मूलज्ञानस्य विद्यवच्छिन्नवैतन्यसंबन्धाभावात्कथं तदावारकत्वम्, येन तदनुभवस्त-

भवगोचरस्याज्ञानत्वायोगादिति, उच्यते, अनाद्युपादानत्वे सति
ज्ञाननिवर्त्त्यमज्ञानम्, निखिलप्रपञ्चोपादानं ब्रह्मगोचरमेवाज्ञान-
मिति नाव्यासिः । नाप्यसंभवः; अनादित्वेष्यभाववज्ञावस्यापि
^१निवृत्तौ बाधकाभावात् । ^२न चैवमात्मनोऽपि निवृत्तिप्रसङ्गः;
त्वत्पक्षेऽत्यन्ताभावस्यापि तत्प्रसङ्गात् । निवर्तकाभावादनिवृत्ति-
स्त्वात्मन्यपि समाना । अज्ञाने त्वन्वयव्यतिरेकसिद्धस्य श्रुति-

दीपनम्

विवरणस्थं लक्षणमाह—अनादीति । अनाद्युपादानमिति कर्मधारयः ।
अनुत्पादितप्रमे घटाद्यज्ञाने उपादानत्वाभावादव्यासिमाशङ्कयाह—
निखिलेति । घटं न जानामीत्यनुभूयमानमध्यज्ञानं मूलज्ञानमेव ।
सदज्ञातचैतन्यस्यैव घटाद्यधिष्ठानत्वात् । अनुभवस्यैकाज्ञानविषयत्वे
संभवति गौरवेणानेकाज्ञानविषयत्वकल्पनायोगात् । अज्ञानकृतावरण-
निवृत्त्या च तज्ज्ञानातदज्ञानं निवृत्तमित्यनुभवश्चोपपद्यते । आवरणान्त-
रोत्पत्त्या च समयान्तरे तत्र अमोऽप्युपपद्यत नाज्ञानमेद इति न काप्य-
व्यासिः । ब्रह्माणि ज्ञाननिवर्त्त्यत्वाभावाज्ञातिव्यासिः । शुक्तिकादावतिव्या-
सिनिवृत्ये अनादीति । अविद्यासंबन्धादिनिवृत्ये—उपादानत्व इति ।
श्रुतीत्युपलक्षणम् “तरति शोकमात्मवित्”—

“ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः”

पूरणी

द्विषयः स्यादित्यत्राह—सदज्ञातेति । घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यमपि स्वरूपेण
मूलज्ञानविषय इति तत्संबन्धिनो मूलज्ञानस्य तदवच्छिन्नावरकत्वं

^१ तनिवृत्तौ—ख—ग. छ.

^२ न चैवमेवात्म—ख.

सिद्धस्य च ज्ञानस्य सत्त्वात् । न चाज्ञानस्थाप्यनादित्वे तव
मिथ्यात्वानुपत्तिः ; मिथ्यावस्तुनो दोषजन्यत्वादिति वाच्यम् ,

दीपनम्

इत्यादिसिद्धस्येत्यर्थः । अनादिप्राक्काले कदाचित् ब्रह्मण्यावरणाभावे
तदा ब्रह्मभूतजीवस्य पश्चाद्ब्रह्मानवभासतद्वेदायोगात् तदनवभासा-
दिप्रयोजकमज्ञानमनादीति वक्तव्यम् । एवं सर्गाद्यकालीनप्रपञ्चं प्रति
वक्ष्यमाणविविधोपादानस्य कार्यत्वायोगात् तम आसीदित्यादिश्रुत्या
प्रलयकालेऽपि तस्य दर्शितत्वाच्चानादि¹ । तच्चोक्तविधया ज्ञाननिवर्त्त्य-
मिति नासंभव इति भावः । दोषजन्यत्वादिति । तथा च मिथ्याभूत-
स्थानादित्वघटितं लक्षणमसंभवीति तदभिमानः । न मिथ्यावस्तुमात्रे

पूर्णी

युक्तमिति भावः । कार्यत्वायोगादिति । यत्तु कार्यमप्यज्ञानं प्रपञ्चोपा-
दानं भविष्यति, प्रलयप्राक्काले लीनस्य तदवस्थाज्ञानजनितेन प्रलय-
कालावस्थायिना अज्ञानेन तदुपपत्तेः । न च विनश्यदवस्थाज्ञानं
नाज्ञानान्तरोपादानम् ; अविनश्यदवस्थस्यैवोपादानत्वात्, तत्राशे
तदुपादेयाज्ञानान्तरनाशप्रसङ्गादिति वाच्यम् ; तत्र केवलब्रह्मण एवोपादा-
नत्वात् अज्ञानस्य निमित्तत्वादिति प्रवाहानाद्यज्ञानं न त्वेकानादीति,
वाग्विजृम्भितमात्रम् ; एवं कल्पनायां मानाभवात् । न च विनाशिभावस्य
सादित्वनियमादित्थं कल्पना, विष्के बाधकाभावात् । दर्शनमात्रस्या-
प्रयोजकत्वात् । न च भावस्थानादित्वे तत्समवायिकारणादेरभावेन
तत्राशादेः कल्पसमावनाशहेतोरभात्त्राशो न स्थादिति वाच्यम् ;

¹ नादीति-च.

कार्यमिथ्यावस्तुन एव तन्नियमात् । ज्ञानत्वेन स्वजन्यानपेक्ष-
ज्ञाननिवर्त्य वा अज्ञानम् ॥

दीपनम्

दोषस्य कारणेतत्यभिप्रेत्याह—कार्येति । एवमुपादानत्वमपि वक्ष्यमाणानु-
मानाचात्स्य सिद्धूयतीति नासंभवः । ज्ञानेनाज्ञानं निवृत्तमित्यनुभवस्या-
वरणमात्रविषयत्वकल्पनायोगादज्ञाननानात्वमिति तत्साधारणेनाप्याह—
ज्ञानत्वेनेति । ज्ञानत्वेन चित्त्वसामन्यरूपेण । यत्स्वजन्यं तदनेपक्षं
सत्तेनैव रूपेण यद् ज्ञानं निर्वर्तयति तदज्ञानमित्यर्थः । चैतन्यस्या-
ज्ञाननिवर्तकत्वं चानुपदमेव वक्ष्यतीति नासंभवः । आवरणनिवर्तक-
साक्षात्काररूपवृत्त्यपेक्षणेनासंभवपरिहाराय ज्ञानत्वेन जनकत्वं विवक्षितम् ।
“ तथा विद्वाचामरूपाद्विमुक्त ” इत्यादिशास्त्रात्कार्यस्यापि ज्ञाननिवर्त्यत्वं-
सिद्धेस्तत्रातिव्याप्तिपरिहाराय स्वजन्यानपेक्षेति । ज्ञानं द्विविद्या-

पूरणी

समवायिकारणनाशादेः प्रत्येकमननुगततया अनुगतविरोधिसञ्चिपातस्य
नाशकत्वाचात्स्य चान्वयव्यतिरेकसिद्धतत्त्वसाक्षात्कारसमवधानात्मकस्य
प्रकृतेऽपि संभवात् । किं च न केवलं ब्रह्मज्ञानोपादानम् ; प्रपञ्चात्मना
परिणममानाविद्याधिष्ठानत्वेनैव ब्रह्मणः प्रपञ्चोपादानत्वात् । स्वतस्तस्य
परिणामायोगात् । अन्यथा प्रपञ्चस्यापि केवलब्रह्मोपादानत्वप्रसङ्गात् ।
केवलब्रह्मोपादानकत्वेऽज्ञानस्य जडत्वाद्यनुपत्तेश्च । निमित्तधर्माणां
कार्यान्वयाभावात् । अज्ञानावच्छिन्नं ब्रह्मोपादानमिति पक्षेऽप्यज्ञानस्यो-
पादानावच्छेदकतया तत्राशे तदवच्छिन्नोपादाननाशेनोपादेयाज्ञाननाश-
प्रसङ्गात् तस्य प्रलये स्थित्यनुपत्तेः । एवमप्यवच्छिन्नप्रवाहानादित्वस्य
लक्षणत्वेपत्तेश्च । घटादिप्रवाहानां प्रलये विच्छेदेन तत्रातिप्रसङ्गा-
भावादिति संक्षेपः ॥

ज्ञानत्वेनेति । न च निवर्त्यतावच्छेदकं विना तन्निवर्त्यत्वं
दुर्ग्रहमिति वाच्यम् ; चिद्ग्रन्तापरतन्त्रमिथ्यात्वस्यैव साक्षात्ज्ञान-

पूरणी

निवर्त्यतावच्छेदकत्वात् । अविद्यासंबन्धादेश्चिद्ब्रिन्नाविद्यापरतन्त्रत्वा-
न्नातिप्रसङ्गः । चित्परतन्त्राया अविद्यायास्तद्ब्रिन्नापरतन्त्रत्वाच्च नासंभवः ।
न चाज्ञानस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वमसिद्धम् , जीवन्मुक्तिदशायामनावृतब्रह्म-
प्रकाशेऽपि तन्निवृत्तेरभावादिति वाच्यम् ; प्रारब्धकर्मलेशस्य तदा
तन्निवृत्तिप्रतिबन्धकतया तत्क्षये तन्निवृत्युपपत्तेः । न चाज्ञानजन्य-
प्रारब्धकर्मलेशस्य तन्निवृत्तिप्रतिबन्धकत्वानुपपत्तिः ; ¹ जलजन्यद्रवत्वस्य
तन्नाशप्रतिबन्धकत्वदर्शनात् । एतच्छरीरजन्यतपोविशेषादेस्तन्नाशे
प्रतिबन्धकत्वस्य स्मृत्यादौ प्रसिद्धत्वाच्च । ननु—

“ज्ञानाभिः सर्वकर्माणि भस्मसात्कृतेर्जुन”

इति ब्रह्मसाक्षात्कारस्य सर्वकर्मविनाशकत्वश्रवणात्कथं साक्षात्कारे
सति प्रारब्धकर्मलेशस्थितिरिति चेत्र ; तस्य सञ्चितकर्मविषयत्वेन
प्रारब्धकर्मणः स्थित्युपपत्तेः । न च तत्र मानाभावः ; “तस्य
तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्य” इति श्रुतेः ।
तस्याश्चायमर्थः—तस्य तत्त्वविदः मुक्तिविलम्ब्यमानापि नात्यन्तं
विलम्बते, किं तु प्रारब्धकर्मोपभोगेन यावद्देहः प्राणैर्व विमोक्ष्यते
तावदेव विलम्बते । अथ देहप्राणवियोगे सति ब्रह्म सम्पद्यते मुच्यत
इति यावत् । अतोऽनया श्रुत्या तत्त्वज्ञानानन्तरमपि देहादिस्थित्यभ्यु-
पगमात्तद्वेतुप्रारब्धकर्मलेशस्तप्तिबन्धकता च सिद्धा । यतु ब्रह्म-
साक्षात्कारे सति सद्य एवाविद्यानिवृत्तौ तदधीनकर्ममात्रक्षये सति सद्यो
मुक्तिरिति मतम् , तत्र मनोरमम् ; उदाहृतश्रुतिज्ञातविरोधात् ।
न चेदमप्रकृष्टज्ञानवत्पुरुषाभिप्रायमिति वाच्यम् ; तस्य साक्षात्कारानु-
दयम्यापि विलम्बहेतोः संभवेन ‘तावदेवे’ त्यवधारणविरोधात् ,

¹ जड-झ.

पूरणी

प्रारब्धकर्मणां भोगदेव क्षय इति बहुवचनविरोधाच्चेति दिक् ।
ननु—

“नाभुक्तं क्षीयते कर्म कस्यपकोटिशतैरपि”

इति कर्मणामुपभोगैकनाश्यत्वश्रवणात्सञ्चितकर्मणामपि न साक्षात्काराज्ञाशः, ‘ज्ञानाभिः’ इति वचनस्य नित्याभिहोत्रादिकर्मविषयत्वात् । प्रारब्धकर्मणो नाशानभ्युपगमेन सङ्कोचस्यावश्यकत्वादिति चेत्र ; सेतुदर्शनजग्नाथावलोकनादेः पापनिवर्तकत्वश्रवणेन भोगैकनाश्यत्वासिद्धेः । “नाभुक्तमि” ति वचनस्य निवर्तकता समवहितकर्मविषयत्वेन प्रकृतेऽपि निवर्तकत्वेनावगतब्रह्मसाक्षात्कारोपहितसञ्चितकर्मणां भोगं विना विनाशस्य युक्तत्वात् । किं च “तद्यथेषीकातूलमशौ प्रोतं प्रधूयेतैवमेवास्य सर्वे पाप्मानः प्रधूयन्ते सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्त” इति च सगुणब्रह्मोपासनयापि सकलकर्मनिवृत्तिश्रवणेन ब्रह्मज्ञानात्तत्त्विवृत्तेरथलसिद्धत्वाच्च ।

ननु सञ्चितकर्मणां नाशे “एकघा भवति त्रिघा भवति” इत्यादिकायन्यूहशास्त्रप्रमाणं न स्यात्, एतद्वेहावच्छिन्नोपभोगनाश्यत्वात्प्रारब्धकर्मण इति चेत्र ; तच्छास्त्रस्य सगुणब्रह्मोपासन¹विषयत्वात् । यद्वा यस्यैकं कर्म क्रमेण नानादेहार्जकमस्ति तस्य तद्वेहावच्छिन्नोपभोगेन तत्कर्मनाशात् तदर्थं युगपञ्चानादेहघारणमुपपद्यत इति तच्छास्त्रस्य तद्विषयत्वमपीति न विरोधः । प्रारब्धकर्मलेशश्च समानाधिकरण एव प्रतिबन्धकः, व्यधिकरणप्रतिबन्धकतायाः काप्यदर्शनात् । अतो यदन्तःकरणावच्छिन्नात्मनि ब्रह्मसाक्षात्कारस्तत्कर्मोपभोगेन² तत्क्षये सत्यप्रतिबद्धा-

¹ परंत्वात्—झ.

² नाप्रतिब—झ.

दीपनम्

निवृत्तिसहकृतमेव कार्यं निवर्तयति, न तु साक्षात् ; तदनिवर्तकेद-
मित्यादिज्ञाने सत्यपि कार्यस्यानिवृत्तेः ।

नन्वविद्यानिवर्तकं युगपदेव तदुभयं ज्ञानं निवर्तयत्विति चेत्त ;
केवलज्ञानस्य कार्यनिवृत्त्युपस्थितिं विनानुत्पादितअमाज्ञाननिवर्तकतया
कल्पस्यान्यत्रापि तथाविधस्य तावन्मात्रतया कार्यनिवृत्तिहतुत्वे प्रमाणा-
भावाद्वौरवाच्च । कार्यनिवृत्तेरन्यथाप्युपपत्तेश्च । न चैवं कार्यनिवृत्तौ

पूरणी

त्साक्षात्कारादविद्यानिवृत्तौ तत्पारतन्याणामितरान्तःकरणावच्छिन्नगतानां
प्रारब्धकर्मणां निवृत्तिः । एतेन प्रारब्धकर्ममात्रप्रतिबन्धक¹तायां
तेषां बहुत्वाच्च कदापि मुक्तिः स्यादिति परास्तम् । ननु साक्षात्कारा-
नन्तरमज्ञानाद्यनिवृत्तावृत्पन्नापरोक्षवृत्तेर्विनाशात् प्रारब्धकर्मोपभोगानन्तरं
पुनस्तदुत्पत्तौ मानाभावाच्चानिर्मेक्ष इति चेत्त ; ब्रह्मप्रवणचित्तस्यैव
तस्य कर्मोपमोगेन पुनरुत्पत्तिसंभवत् । अथ वा वृत्त्यभिव्यक्तचैतन्य-
प्रकाश एवाविद्यानिवर्तकः न तु वृत्तिमात्रम् । ²अतः
आवरणांशस्य तदानीमेव नष्टतया तदभिव्यक्तचैतन्यप्रकाशस्य
प्रारब्धकर्मलेशप्रतिबद्धस्य तदानीमिविद्यानिवर्तकत्वाभावेऽपि प्रतिबन्धक-
कर्मक्षये सति तेनैव तन्नाशः स्यादिति न काप्यनुपपत्तिः । यद्यपि
लोके आवरणांशनाशानन्तरं विक्षेपशक्तेरनुवृत्तिर्न क्वापि दृष्टा, तथापीदैव
प्रमाणबलात्तकल्पनेति साक्षात्कारं प्रति विषयतया विम्बेश्वरत्वेन
वा ब्रह्मणो जनकत्वं न तु चित्सामान्यरूपेणेत्यर्थः । अन्यथापीति ।

¹ तया.² अन्तःकरणांशस्य—इति.

दीपनम्

ज्ञानं हेतुरेव मास्त्वति वाच्यम् ; उक्तश्रुतिविरोधात् शुक्तिज्ञानाद्रज-
तादिभ्रमनिवृत्त्यनुभवाच्च । अज्ञानस्यापि मिथ्यात्वेनैव ज्ञाननिवर्त्त्यत्वा-
त्तकार्यमपि मित्याभूतं ज्ञाननिवर्त्त्यमेव । तस्मादविद्यानिवृत्तिसहकृतमेव
ज्ञानं तत्कार्यं निर्वर्तयतीति न तत्रातिव्याप्तिः । स्मृतिनिवर्त्त्यसंस्कारेऽ-
तिव्याप्तिरिहाराय ज्ञानत्वेन निर्वर्तकता विवक्षिता । स्वपदं तु
जनकाविशेषं स्पष्टयति ।

पूरणी

अज्ञाननिवृत्तिद्वारापीत्यर्थः । मिथ्यात्वेनैवेति । अयं चाभ्युच्चयः ।
एवं ^१सत्येनेनानुगतरूपेणाज्ञाननिवृत्तिवत्कार्यनिवृत्तावपि साक्षाज्ज्ञानहेतु-
ताप्रसङ्गादिंति ध्येयम् । स्मृतिनिवर्त्येति । विरोधिगुणत्वेन
फलत्वेन वा स्मृतेः संस्कारनाशक्तवं न ज्ञानत्वेनेति भावः । ननु
स्मृत्यनन्तरमपि समयान्तरे पुनः स्मृतिदर्शनात्र स्मृतिनाश्यः संस्कारः ।
न चानित्यसप्रकारानिश्चयत्वस्यैव लाघवेन संस्कारजनकतावच्छेदकतया
स्मृतिजनित^२संस्कारान्तरादेव पुनः स्मृतिरिति वाच्यम् ; एवमपि
स्मृतिधाराविरोधप्रसङ्गेन ततस्तत्त्वाशायोगादिति चेत्र ； ^३यन्मते स्मृत्य-
नन्तरं व्यवहितसमय एव स्मृतिर्न तु तद्वारा, तत्र पूर्वस्मृ-
तिजनित संस्कारादेव स्मृत्यन्तरोपपत्तौ पूर्वानुभवजनितसंकारस्य
^४स्मृत्यन्तरसमयसन्त्वे मानाभावेन तत्फलस्मृतिनाश्यताया वाच्यत्वात् ।
अथ वा अनित्यसप्रकारकानुभवत्वं तज्जनकतावच्छेदकम् । पूर्वानु-
भवत्वानेनकं संस्कारजनकत्वकल्पनैव स्मृतिधाराद्यापत्तिरिति मते
तत्संस्कारस्य रत्तस्मृतिनाश्यत्वात्तदभिप्रायेणदमुक्तम् । स्पष्टयतीति ।

¹ त्वननुगत-ज्ञा. ² संकारादेव-ट. ³ यतः स्मृ-ट. ⁴ रमृत्यनन्तर-ज्ञा.

न चैवं परोक्षज्ञानादप्यविद्यानिवृत्तिप्रसङ्गः; अविद्या-
प्रयुक्तावरणलक्षणप्रतिबन्धकस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यामपरोक्षवृत्ति—
निवर्त्त्यतया तदभावदशायां तदयोगात्। न चैतावता ज्ञानत्वेन
तस्य निवर्तकत्वं हीयते, प्रतिबन्धकदशायां तृणाद्यदाहकस्यापि
वह्नेस्तदाहकत्वानपायात्। न च संशयसाधारणज्ञानत्वं

दीपनम्

एवं चैतन्यमात्रस्याविद्यानिवर्तकत्वे। नन्वपरोक्षवृत्तिरेवाविद्या-
निवर्त्तिकाप्यस्त्विति चेत्र; अज्ञानं हि न जानामीत्यनुभवबलाद्वस्तुतो
यज्ञानं तन्निवर्त्त्यमिति वक्तव्यम्। ज्ञानं च स्वप्रकाशात्मकं चैतन्यमेव।
वृत्तेर्जानपदवाच्यत्वेऽप्यज्ञानत्वात्तदनुष्ठिति¹दशायामप्यज्ञाने ज्ञानविरो-
धित्वानुभवाच्च। न चैवमतिप्रसङ्गः; समर्थादपि प्रतिबन्धदशायां
कार्यानुत्पादस्य दृष्टत्वादित्याह—न चैतावतेति। न चावरणस्य प्रति-
बन्धकत्वे मानाभावः; न जानामीत्यनुभवेनज्ञानस्य चैतन्यनिवर्त्त्यता-
सिद्धावप्यपरोक्षवृत्त्यनुदयदशायां तन्निवृत्त्यदर्शनेन तस्य प्रतिबन्धकत्वा-
दित्यस्ति तन्निवृत्तौ वृत्तेरूपयोगः। न च साक्षादेव सा तत्रोपयुज्यते;
अप्रकाशरूपवृत्तेः प्रकाशात्मकचैतन्येन आलोकेनेव तमोनिवृत्तावनपे-
क्षितत्वात्², वृत्त्यन्वयव्यतिरेकयोऽचैतन्याभिव्यक्तिरूपावरणनिवृत्ति-
³विषयत्वात्, चैतन्यवृत्त्योर्निरपेक्षतया पृथक्पृथक् कारणत्वे संभवनि
उभयत्रोभयकारणत्वे प्रमाणाभावाच्चेति चैतन्यमेवाविद्यानिवर्तकमिति
भावः। संशयेति। एतच्च पररीत्योक्तम्। सिद्धान्ते तु कदापि
तत्र न जानामीत्यनुभवात्। संशयोऽविद्यापरिणामः ज्ञानाभास

पूर्णी

स्पष्टार्थं विशेषणं न व्यावर्तकमित्यर्थः। तदनुपस्थितीति। सुषुप्तावपि
तथात्वानुभवादित्यर्थः। ज्ञानाभास एवेति। संशयो हि न लिङ्गादि-

¹ दशायां ज्ञानेऽज्ञान-च्च. ² क्षत्वात्-च्च. ³ विषयत्वसंभवात्-च्छ.

पूरणी

जन्यः ; लिङ्गादेरसंशायकत्वात् । स्थाणुपुरुषादिसंशयस्य लिङ्गादिप्रति-
सन्धानमन्तेरणपि जायमानत्वाच्च । नापीन्द्रियजयः ; स्थाणुत्वादेरन्द्रिया-
सञ्चिकर्षात् । ज्ञानसंञ्चिकर्षस्य च निरस्तत्वात् । अतः क्लसज्ञानहेत्वजन्य-
त्वात्संशयो ज्ञानाभास एव । अत एव कविकाव्यादिमूलाविद्यापरिणामोऽपि
ज्ञानाभास इति सिद्धान्तः । स च यद्यपि नाविद्यामात्रजः, स्थाणुपुरुष-
संशयादौ धर्मज्ञानादेरन्वयाद्यनुविधानात्, तथाप्यागन्तुकेन्द्रियदोषा-
दिजन्यः । तस्य च न ज्ञानहेतुत्वं क्वचित्क्लसम्, येन तज्जन्याविद्या-
परिणामोऽपि ज्ञानं भवेत् । आन्तानुमित्याद्यास्मिकाविद्यापरिणामस्तज्ञा-
नपदनिर्देश्यः, वहिमनुमिनोमत्यिनुभवात् । ज्ञानहेतुतया क्लसलिङ्ग-
परामर्शादिजन्यत्वाच्च । नन्वेवं शुक्तिरजताद्यविद्यावृत्तेरपि ज्ञानपदेन
व्यवहारो न स्यादिति चेत्त; तत्राविद्यावृत्तेरनभ्युपगमात् । अम्युपगमे
वा सापि ज्ञानाभासः । न चैवं रजतं पश्यामीति कथं ज्ञानत्वविशे-
षचाक्षुषत्वादिना तद्वृत्त्यनुभव इति वाच्यम्; चक्षुर्जन्यवृत्त्यभिव्यक्त-
चैतन्यालम्बनत्वाचदनुभवस्येति दिक् ॥

ननु संशयस्थलेऽप्यनिर्वचनीयस्थाणुत्वादिकमुत्पद्यतां शुक्ति-
रजतादिवत्, किमविद्यावृत्तिकल्पनयेति चेत्, अनिर्वचनीयस्थाणुत्वादेः
शुक्तिरजतादाविव निश्चयात्मकस्फुरणप्रसङ्गात् । न च विरोधिकोटिद्वय-
स्फुरणादेव नैकतरनिश्चय इति वाच्यम्; धर्मद्वयस्य पुरोर्वार्तिनिष्ठत्वे
पीतः शङ्ख इतिवद्विरुद्धनिश्चयस्यैवापातात् । ¹ तस्मात्तत्र परोक्षविषय
इव वरुद्धाकाराविद्यापरिणाममात्रम् । स च न स्थाणुत्वादिमात्रा-
लम्बनः, संसर्गरोपस्य निराकृतत्वात् । किं त्विदमभिन्नतया स्थाण-

¹ तस्मादुत्प्रेक्षणविषय इव इतरविरुद्धाकारा—ङ्ख.

कथमविद्यानिवृत्तिप्रयोजकमिति वाच्यम् ; निखिलवृत्त्यधिष्ठा-
नतया ज्ञानात्मकचैतन्यस्यैकत्वात् । तस्य प्रतिबन्धकाभाव-
दशायामज्ञाननिवर्तकत्वात् । ऋभादेज्ञानानिवर्त्यत्वाच्च न
तत्रातिव्याप्तिः । उत्पन्नभ्रमादिनिवृत्तेज्ञानं विनापि भावात् ।

दीपनम्

एव न ज्ञानमिति द्रष्टव्यम् । अनात्यन्तिकभ्रमनिवृत्तौ व्यभिचारान्न
ज्ञानं कारणमित्याह—उत्पन्नेति । लोके परिशेषादनुभवस्य भावरूपा-

पूर्णी

पुरुषगोचर एव। वस्तुतस्तु संसर्गरोपेऽपि न दोष इत्युक्तम् । ननु तथापि
संशयस्य ज्ञानानात्मकत्वे स्थाणुपुरुषादिसंशयात्पुरोवर्तिनि प्रवृत्तिर्न स्यात्,
ज्ञानस्यैव स्वविषये प्रवृत्तिजनकत्वात् । भेदाग्रहप्रवर्तकतायाश्च पूर्व
निरासात् । कविकाव्यादिमूलज्ञानाभासाद्वाक्यप्रयोगो न स्यात्, वाक्या-
र्थज्ञानस्य तद्वेतुत्वात् । न च वृत्तिर्न व्यवहारहेतुः, किं तु चैतन्यात्मका-
र्थप्रकाश इति वाच्यम्; एवमपि तदाकारज्ञानवृत्त्यवच्छेदकमन्तरा
चैतन्यस्य साक्षिण्यनन्ध्यस्तपुरुषत्वाद्यर्थवच्छेदासंभवात् । न च वृत्त्यवच्छेद-
मात्रेणैवार्थवच्छेद इति वाच्यम्; तथा सत्युपासनेच्छादिवृत्त्यवच्छेदा-
र्थस्यापि स्फुरणप्रसङ्गेन योषिदग्न्युपासनया तत्राग्न्यर्थिप्रवृत्तिः स्यादिति
चन्न; इच्छादिवृत्तिविलक्षणवृत्त्यवच्छेदेनैव स्फुरणावच्छेदोपपत्तेः । न च
लाघवाज्ञानत्वावच्छेदवृत्त्यवच्छेद एव स्फुरणावच्छेदप्रयोजक इति
वाच्यम्; विजातीयाविद्यान्तःकरणवृत्तिसाधारणैकज्ञानत्वासंभवेनेच्छादि-
वृत्तिविलक्षणवृत्तिविशेषस्यैव तथा वाच्यत्वादित्यलमातिकथया ॥

अनात्यन्तिकेति । आत्यन्तिकभ्रमनिवृत्तिश्चोपादानाज्ञान-
निवृत्तिरूपैवेति भावः । ननु तथापि भासकस्य नाशकत्वायोगान्न

पूरणी

स्वरूपं² तन्निर्वर्तकम् । नच तृणादिभासकस्याग्नेस्तद्वाहकत्ववत्तदुपपत्ति-
रिति वाच्यम् ; तत्र भास्वररूपवत्त्वोष्णस्पर्शवत्वाद्यवच्छेदकभेदेन
तदुभयाविरोधात् । अत एव चन्द्रालोकादेर्भासकत्वमेव न तु दाह-
कत्वम् । तस्मैलेतजसो दाहकत्वमेव न तु भासकत्वम् । प्रकृते
त्ववच्छेदकभेदविरहात्तत्र प्रमाणाभावाच्च । नच न जानामीति चिन्मात्र-
विरोधितयानुभव एव तत्र मानमिति वाच्यम् ; अपट इत्यादिवन्न
जानामीत्यस्य ज्ञानान्यत्वविषयत्वेनाप्युपपत्तेः । किं चाधर्मादिव्यवहा-
रस्य वस्तुतो धर्मविलक्षणाखण्डस्वरूपमात्रविषयत्ववत्तद्यवहारस्यापि
ज्ञानविलक्षणाखण्डस्वरूपमात्रगोचरत्वात् , अत एव जडो मूढ
इत्यादौ नर्जर्थानन्तर्भावेन तद्यवहार इति चेन्न ; प्रकृतेऽप्यावृतचित्त्वेन
भासकत्वमनावृतचित्त्वेन निर्वर्तकत्वमित्यवच्छेदकभेदसत्त्वात् । तस्य
स्वरूपत्वेऽपि गोत्वादिवदवच्छेदकत्वसंभवात् । नापि प्रमाणाभावः ;
न जानामीत्यनुभवस्य तत्त्वात् । तस्य ज्ञानान्यत्वविषयत्वे इच्छादावपि
न जानामीत्यनुभवप्रसङ्गात् । न चात्मगुणपत्यक्षस्य तदसाधारण-
धर्ममात्रगोचरतया न ज्ञानान्यत्वरूपेण तत्प्रत्यक्षमिति वाच्यम् ; अहं
व्यापृष्ठोमीति व्यापारत्वादिसामान्यगोचरयत्प्रत्यक्षस्यापि तत्र दर्शनान् ।
अत एवाधर्मादिवन्नाखण्डरूपमज्ञानम् , तद्यवहारस्यापि धर्मविरु-
द्धार्थविषयत्वात् । इयान्मेदः—तत्र विरोधः सहानुत्पत्तिलक्षणो विजा-
तीयक्रियाफलावच्छेदत्वलक्षणो वा । अत्र तु निर्वर्तकत्वलक्षणः । संभव-
त्वलूपसूयोगिकार्थपरित्यागेन तत्कल्पनानवकाशाच्चेति संक्षेपः ॥

वस्तुतस्तु चिन्मात्रस्य तन्निर्वर्तकत्वे सदा तन्निवृत्तिप्रसङ्गः ।
न चावरणं प्रतिप्रन्धकम् , ¹अतोऽपरोक्षवृत्त्या तन्निवृत्तौ तन्निवृत्तिरिति

² निर्वर्तकम्—ट.

¹ अतःपरोक्ष—झ.

पूरणी

वाच्यम् ; केवलापरोक्षवृत्तेर्जडतया आवरणनिवर्तकत्वायोगात् , अत एवाज्ञाननिवृत्तौ तत्र निवर्तकान्तरकल्पनावैयथर्यात् । न चैवं वृत्तेरुभय-
निवर्तकत्वकल्पनायां गौरवमित्युभयोरुभयनिवर्तकत्वकल्पनेति वाच्यम् ;
भवत्पक्षेऽपि निवृत्तिकार्यद्वये कारणद्वयकल्पनागौरवस्य तुल्यत्वात् ।
प्रत्युतावरणनिवृत्तिहेतुत्वेन क्लृप्तवृत्तेरवाविद्यानिवर्तकत्वकल्पनं युक्तम् ,
आवश्यकत्वादुपजीव्यत्वात्परमोपस्थितत्वाच्च । भासकचैतन्यस्य कथं-
चिदवच्छेदकेमेदेन निवर्तकत्वकल्पनामिति महद्वौरवम् , अनावृतसंवित्त्वेन
हेतुत्वे आवरणनिवृत्तेरवच्छेदकोटिनिवेशोऽज्ञाननिवृत्यहेतुतापातात् ,
प्रयोजकाज्ञाने सति तत्पर्योज्यस्यावरणस्यात्यन्तनिवृत्ययोगाच्च । न च न
जानामीति ज्ञानसामान्यविरोधित्वानुभवमूलकतया तत्कल्पना प्रामाणि-
कीति वाच्यम् ; न जानामीत्यनुभवस्यापि ज्ञानपदाभिवेयापरोक्ष-
वृत्तिविरोधित्वेन तद्विषयत्वोपपत्तेः । जानामीत्यनुभवस्य वृत्तिविषयतया
तत्समानाकारस्य न जानामीत्यनुभवस्य तद्विषयताया आवश्यकत्वाच्च ।

अपि च चिन्मात्रस्य निवर्तकत्वे एकघटज्ञानेन तदावरण-
निवृत्तावावरणान्तरस्य च तदानुत्पादे प्रतिबन्धकाभावेन सकलषट्टावस्था-
ज्ञाननिवृत्तिप्रसङ्गः । अस्मन्मते त्वावरकाज्ञानं नश्यति, एकज्ञानैकाज्ञानं नश्यतीति च नियमाभ्युपगमान्वायं दोषः । न च ममापीदं
तुल्यमिति वाच्यम् ; आवारकत्वेन निवर्त्यत्वाभ्युपगमे आवरणस्यापि
चिन्मात्रानिवर्त्यत्वप्रसङ्गात् । चैतन्यस्यै¹कत्वेनैकाज्ञानमित्यादिनियमा-
संभवाच्च । न च चैतन्यमेकदा एकज्ञानमेव निवर्तयतीति
नियमः संभवति ; प्रतिपुरुषं युगपदनेकाज्ञाननिवृत्तेः । न चैवं
प्रतीतिनियमः ; चरमसाक्षात्कारदशायां मूलाज्ञानतद्वर्द्धमवस्थाज्ञानानां

¹ त्वेन नैकाज्ञानमित्यादिनियमः संभवति—झ.

पूरणी

युगपन्नाशेन व्यभिचारादिति दिक् । तस्मादपरोक्षवृत्तिरेवावरणाज्ञानोभय-
निवर्तिका । वृत्तेरपरोक्षत्वं चापरोक्षार्थविषयत्वम् । अर्थे चापरोक्षत्व-
मन्तःकरणोपहितयोग्य¹स्वरूपत्वं तदवच्छेदेन साक्षिसंबद्धतत्त्वरूपं वा ।
अन्तःकरणोपधानं चात्मानात्मविषयसाधारणमित्युक्तम् । साक्षि-
संबन्धोऽपि साक्षिनिरूपितसत्तावच्छेदकभेदशून्यत्वम् । तदप्यात्मानात्म-
साधारणम् । आन्तरसाक्षिस्फुरणसंबन्धेन बाह्यपरोक्षविषयातिप्रसङ्ग-
वारणायान्तःकरणावच्छेदविशेषणम् । तस्यान्तःकरणावच्छेदतया साक्षि-
संबन्धाभावात् । इदं च जीवव्यवहारयोग्यापरोक्षत्वम् । अतो ब्रह्मणोऽ-
न्तःकरणोपधानमन्तरा स्वस्वसंबन्धवस्तुनामपरोक्षत्वेऽपि न दोषः ।
अनावृतसंवित्तादात्म्यरूपापरोक्षत्वस्यापि जीवपेक्षानावरणघटिततया
तथ्यवहारयोग्यस्वरूपवत्त्वात् उक्तरूपापरोक्षार्थविषयवृत्तित्वेन तदज्ञान-
निवर्तकत्वम् । अतोऽनावृतसंवित्तादात्म्यस्यापरोक्षवृत्त्यधीनत्वेऽपि नान्यो-
न्याश्रयः ॥

वस्तुतस्तु अनावृतसंवित्तादात्म्यमेवार्थस्यापरोक्षत्वम् । तच्च
संवित्प्रातियोगिकसत्तावच्छेदकभेदशून्यत्वमात्मानात्मसाधार²णापरोक्षव्य-
वहारनिमित्तम् । ताहशार्थविषयत्वेन च वृत्तेन निवर्तकता, किं तु
योग्यविषयदेशस्थवृत्तित्वेन । परोक्षवृत्तेरनिर्गमेन तस्या विषयदेशस्थत्वा-
भावात् धर्माद्यनुमित्तेर्विषयदेशस्थत्वेऽपि योग्यविषयावच्छेदाभावात् ।
योग्यतायाश्च फलबलकल्प्यत्वात् । न चैवमात्मानुमित्यादेरप्यज्ञान-
निवर्तकत्वापातः, आत्मस्वरूपेऽज्ञानविरहात् परिपूर्णनिन्दाकारानुमित्तेर-
संभेवेन ततस्तदज्ञाननिवृत्तेरापादनायोगात् । अत एव वेदान्तबाक्या-
नामात्मदेशस्थवृत्तिजनकतया अपरोक्षज्ञानकरणं सिद्धान्तेपीति सर्वं
सुस्थम् ॥

¹ स्वभावस्वं-इह.

² प्यादपरोक्ष-इह.

पूरणी

ननु परोक्षवृत्तेरज्ञाननिवर्तकत्वाभावे निर्णीतेऽप्यर्थे न जानामी-
त्यनुभवः स्यात् । न च त्वदुक्तमर्थं न जानामीति निर्णीतेऽप्यज्ञाना-
नुभवोऽस्तीति वाच्यम् ; तत्रानिर्णीतविशेषावच्छिन्नाज्ञानस्यैवानुभवात् ।
विशेषतो न जानामीत्येवोलेखात् । न च काश्यां शुश्रं विश्वनाथलिङ्ग-
मस्तीति शब्दादवधारितेऽपि तत्र गतवतः पुंसस्तत्र विश्वनाथलिङ्गं न
जानामीति तदनुभवोऽस्त्येवेति वाच्यम् ; तत्र तादृशलिङ्गान्तरसंभा-
वनया देशविशेषवैष्णविष्ण्यानवधारणेन वा व्यक्तिविशेषावच्छिन्नाज्ञाना-
नुभवात् । न व्येकमेव तादृशलिङ्गं तचैतादृशदेशे ¹स्थितमिति शब्दा-
दवधारयतस्तथानुभवोऽस्ति । किं च वह्याद्यनुमानानन्तरमपि वह्नि
न जानामीत्यनुभवः स्यात्, त्वदुक्तरीत्या तन्निर्णयस्याप्रतिबन्धकत्वा-
दिति चेत्र ; तत्रद्विषयाकारवृत्त्यनवच्छिन्नसाक्षिण एव तदज्ञान-
साधकतया तद्वृत्त्यवच्छेदे सति प्रमाणाभावेन तदज्ञानानुभवासाधक-
त्वात् । न चैवं केवलवृत्तेर्जडतया निवर्तकत्वानुपपत्तिः ; वृत्तीद्व-
बोधस्य बोधेद्वृत्तेर्वा प्रमाणज्ञानतया निवर्तकत्वात् । “तरति शोक-
मात्मवित्” इति श्रुतिरप्यत्रार्थं मानम् । श्रवणफलसाक्षात्करणाविद्या-
निवृत्तेराहत्य तया प्रतिपादनात् । न चैवं धर्माधर्मौ न जानामीत्यनु-
भवानुपपत्तिः, धर्माधर्मगोचरापरोक्षवृत्तेरप्रसिद्धतया तन्निवर्त्यत्वाप्रसिद्धे-
रिति वाच्यम् ; नित्यातीन्द्रियधर्माधर्मयोग्यतयैवापरोक्षानवभासोपपत्तौ
तत्राज्ञानकल्पने मानाभावेन तस्याज्ञानविषयत्वस्यैव तत्रारोपात् । न च
सुषुप्तौ वृत्त्यनुपस्थित्या तद्विरुद्धतया तदनुभवासंभव इति वाच्यम् ;
विषयवद्वृत्तेरप्यज्ञानसाधकसाक्षिमात्रभास्यतया तदृशायामपि तदव-
भासोपपत्तः ॥

¹ अस्तीति-टु.

पूरणी

वस्तुतस्तु न सर्वदा विषयज्ञाननिवर्त्यत्वरूपेणैवाज्ञानानुभवः, अन्वयव्यतिरेकादिना तन्निवर्त्यत्वग्रहं विना केवलसाक्षिणा तन्निवर्त्यत्व-ग्रहायोगात् । किं तु वस्तुतो ज्ञानविरुद्धस्वरूपविशेषेणैव तदनुभवः । ज्ञानविरोधोपस्थितिदशायां तु तेन रूपेण । अन्यथाऽज्ञानस्य प्रातीतिक-त्वानुपपत्तेः । तच्च ^१वृत्तिविरोधपक्षेऽपि सममिति स्वरूपनिवर्त्यत्व-घटितं लक्षणमयुक्तम् । किं तु पूर्वोक्तमेव सम्यक् ॥

वस्तुतस्त्वपरोक्षप्रमाणज्ञानत्वावच्छिन्नकारणतानिरूपितकार्यता—श्रयध्वंसानपेक्षताहशध्वंसप्रतियोगित्वं लक्षणम् । ध्वंसानपेक्षेति विशेषणान्नाविद्याध्वंसापेक्षध्वंसप्रतियोगिनि प्रपञ्चेऽतिव्याप्तिः । न चैवमध्य-तिव्याप्तिः, क्रमनाशे मानाभावेनाविद्याप्रपञ्चयोर्युगपदेव नाशादिति वाच्यम् ; उपादाननाशेन घटनाशस्थले उपादाननिवृत्तेसुपादेयनिवृत्ति-हेतुतया कलृसत्वेन युगपत्तदयोगात् । उपादाने सत्युपादेयस्यात्मनितिक-निवृत्यदर्शनेन तन्निवृत्तेस्तन्निवृत्तिप्रयोजकत्वाच्च । किं चाज्ञानवत्प्रपञ्च-स्यापि साक्षाज्ञाननिवर्त्यत्वे तत्रापि न जानामीत्यनुभवप्रसङ्गः । तथा च न तदनुभवबलादज्ञानसिद्धिः । प्रपञ्चान्तःपातियत्किंचिद्वस्तुन-स्तद्विषयत्वोपपत्तेः । ज्ञानस्य समानविषय एव साक्षान्निवर्तकतया निर्विषयप्रपञ्चनिवर्तकत्वायोगाच्च । आवरणस्य त्वज्ञानवत्समानविषयक-त्वात्साक्षात्निवर्तकत्वं वृत्तेसुपपद्यते ॥

अत एवावरणध्वंसापेक्षध्वंसप्रतियोगितया असंभव इति प्रत्युक्तम् ; अज्ञानावरणयोर्युगपदेव नाशात् । न चैवं भिन्नविषयत्वे-नाज्ञाननिवृत्तिद्वारापि प्रपञ्चनिवर्तकत्वं न स्यादिति वाच्यम् ; भिन्न-विषयज्ञानादज्ञाननिवृत्तावतिप्रसङ्गेन साक्षान्निवर्तकत्वं एव समानविषय-

^१ वृत्तिरिति पक्षे—ज्ञ.

नापि तत्र प्रमाणाभावः, न जानामीत्यनुभवस्य सत्त्वात् ।
न तावनिमित्याज्ञानादिकं तस्य विषयः, तस्याज्ञानान्वयव्यती-
रेकानुविधायितया ततो भेदानुभवात् यावद्विशेषज्ञानमनुभू-

दीपनम्

ज्ञानविषयत्वं साधयति—न तावदिति । यावद्विशेषेति । शुक्ति-

पूरणी

तायाः प्रयोजकत्वात् । तद्वारा तदुपादेयनिवृत्तावतिप्रसङ्गाभावेन
तदप्रवेशात् । न चाज्ञानगतप्रतियोगितावच्छेदकापरिचये उक्तध्वंस-
प्रतियोगित्वमेव दुर्ग्रहमिति वाच्यम् ; एकाज्ञानवादे तदवच्छेदका-
नपेक्षणात् । अनुगतासंभवेऽनुगतस्वरूपविशेषावच्छेदकाश्रयणस्यापि
युक्तत्वात् । सामग्रीकालीनविषयस्फूर्तिप्रतिबन्धकत्वादेरनुगतस्य संभ-
वाच्चेति संक्षेपः ॥

वस्तुतस्तु न ज्ञानं प्रपञ्चनिवृत्तौ कारणम्, अज्ञाननिवृत्तावे-
बान्यथासिद्धत्वात् । न च दण्डे चक्रभ्रमवदज्ञाननिवृत्तिर्द्वारम् ; ज्ञाने-
नाज्ञानं नष्टमित्यज्ञाननिवृत्तेः स्वातन्त्र्यद्येण साध्यत्वावगमात्, अर्थनिवृत्ते-
रनुभवाच्च । न च “तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्त” इति श्रुत्या
तज्ज्ञानस्य प्रपञ्चनिवृत्तिहेतुतासिद्धिरिति वाच्यम् ; तत्र हेतुबोधक-
तृतीयाविभक्त्यदर्शनात् । कर्मणा मुच्यत इत्यासागमवत् प्रयोजकमात्र-
परतयोपपत्तेश्च । अव्यवहितं साधनामिति मते च न व्यवहितज्ञानस्य
तत्रिवृत्तिहेतुताशङ्कापि । तथा चापरोक्षप्रमाणज्ञानत्वावच्छिन्नकारणता-
निस्फूर्तिकार्यताश्रयध्वंसप्रतियोगित्वमेव लक्षणमिति युक्तमुत्पश्यामः ॥

यमानस्य मिथ्याज्ञानत्वानुपपत्तेश्च । ज्ञानं विनापि तस्य
नाशात् मिथ्याज्ञान^१स्य ज्ञानत्वानधिकरणत्वाच्च न तद्गोचरत्वम् ।
नापि ज्ञानाभावो विषयः, तत्र न तावदत्यन्ताभावस्ताद्विषयः;
परमते ज्ञानाधिकरणे तदभावात्, मन्मते चासङ्गस्यात्मनो

दीपनम्

रिति ज्ञानं यावत्त्र भवति ततः प्रागेव अमनिवृत्तावप्यज्ञानं न निर्वर्तते ।
अन्यथा किं तदिति जिज्ञासयो तज्जानायाप्रवृत्तिप्रसंज्ञादिति न आन्ति-
रज्ञानमित्यर्थः । किं चाज्ञानं ज्ञानैकनिवर्त्यतया लोकेऽनुभूयते,
नियमेन तन्निवृत्तौ ज्ञानान्वेषणत्, न च ^२भ्रान्त्यादिकं तथेति तयोर्भेद
इत्याह—ज्ञानमिति । अमविषये कदापि न जानामीत्यनुभवादर्शना-
ज्ञानामीत्यव व्यवहारदर्शनाच्च न तदज्ञानमित्यह—मिथ्येति । ज्ञानाधि-
करणे ज्ञानसमवायिप्रदेशे । अज्ञानं विनेति च्छेदः । एतच्चोपलक्षणम्
—^३स्वप्रकाशात्मनि न जानामीत्यनुभवस्य तद्विषयत्वायोगात् । न च वृत्त्य-
भावस्तत्रापि संभवतीति वाच्यम्, आदित्य इव प्रदीपाभावेन स्वप्रकाशे
प्रतीति जडवृत्त्यभावेनानवभासायोगादित्यपि द्रष्टव्यम् । ध्वंसविषयत्वं

पूरणी

अमनिवृत्ताविति । शुक्तित्वावभासमन्तरापि नेदं रजतमिति
रजतभेदमात्राकारवृत्त्या तद्गमनिवृत्तावपि किं तद्रजतमित्रमिति जिज्ञा-
सादर्शनाच्च तदज्ञाननिवृत्तिरित्यर्थः । अनवभासायोगादिति ।
मां न जानामीति स्वानवभासप्रतीत्ययोगादित्यर्थः । तथा च स्वरूपा-

^१ स्याज्ञान—गा

^२ भ्रमादि—ख. च.

^३ स्वयं प्रकाश आत्मनि—च.

ज्ञानं विना तत्संवन्धाभावात् । नापि ध्वंसः ; अतीन्द्रिय-
संस्कारातिरिक्तध्वंसाभावात् पूर्व¹ तत्र ज्ञानाभावाच्च । नापि
प्रागभावः ; तस्य काप्यभावात् । भविष्यतीत्यादिबुद्धेरन्यथा-

दीपनम्

निषेधति—अतीन्द्रियेति । कपालविशेषप्रत्यक्षदशायामेव ध्वंस
इत्यनुभवेन ध्वंसोऽतीन्द्रिय एव । एवं प्राक्सत्त्वे सत्यनुपलभ्यमानत्वा-
ज्ञानादिध्वंसोऽनुमीयत इति सोऽप्यतीन्द्रिय एव । स च प्रतियोगिनः
सूक्ष्मरूपः संस्कार इति न तस्य न जानामीत्यनुभवविषयत्वमित्यर्थः ।
ननु घटो भविष्यतीत्यादिबुद्धिः प्रागभावविषयेति कथं सर्वत्र तद-
भावस्तत्राह—अन्यथैति । अन्यथैवेत्यर्थः ॥

पूरणी

वरणेन तदनवभासप्रयोजकमज्ञानमवश्यमेषितव्यमिति भावः । कपाल-
विशेषति । अयमिदानीं घटध्वंसवान्, प्राक्तद्वत्त्वेनोपलभ्यमानत्वे
सति सत्यामप्युपलभ्मसामग्रयामनुपलभ्यमानघटसमवायिदेशत्वादित्यनु-
मानगम्यो ध्वंसः । अनुपलभ्यमानत्वं तदुत्पत्तिपूर्वकालीनकपालादौ तदत्य-
न्ताभाववति च व्यभिचारीति प्राक्तद्वत्त्वेनेति विशेषणम् । भूतलादौ
व्यभिचारवारणाय समवायिदेशत्वादिति । अन्धकारदेशवर्तिकपालादिव्या-
वृत्त्यर्थं सत्यां सामग्रयामिति । तस्मादतीन्द्रियो ध्वंसो न प्रत्यक्षानुभव-
गोचर इति भावः । इदं चोपलक्षणम्—ध्वंसस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि घटज्ञानानु-
त्पाददशायामपि घटं न जानामीत्यनुभवाच्च तद्वंसगोचरोऽयमित्यपि
द्रष्टव्यम् ॥

¹ तज्ज्ञाना—छ.

दीपनम्

प्रागभावनिराकरणम्.

तथा हि—तन्तुषु पटो भविष्यतीति बुद्धिः किं तन्तुनिष्ठप्रागभावप्रतियोगित्वमात्रं विषयीकरोति, किं वेदानीं तत्रासत्त्वे सत्युचरकालवैशिष्ट्यम् । नाथः; प्रागभावत्वं हि गन्धानाधारसमयानाधाराभावत्वम् । न च¹ तत्त्वा विषयीकियते, इदानीं सर्वमुक्तिसमयोपस्थापकप्रमाणाभावात् । श्वो भाविनि घटे अद्य भविष्यतीति धीप्रसङ्गाच्च । सामग्रीकालीनस्य प्रत्यक्षत्वात्त्पूर्वं सामग्रीज्ञानस्यावश्यकतया व्याप्यज्ञानजन्यत्वेनानुमितिरेव न स्यात् । ² तन्तुषु पटो भविष्यतीति शब्दप्रमाणात्तनूनां पटवैशिष्ट्यसंशयानिवृत्तिप्रसङ्गाच्च ततस्तदप्रतीतेः यत्रकुत्रचिद्वदाकदाचित्प्रतियोगिजनकमात्रस्वभावत्वात् प्रागभावस्य

पूरणी

ननु प्रागभावस्वरूपमेव तद्दुद्धौ प्रकारः, न तूकरूपमित्यनुशयादाह—श्वो भाविनीति । श्वो भाविन्यप्यद्यकालगतप्रागभावप्रतियोगित्वसत्त्वादित्यर्थः । नन्वद्य तत्कालसामग्रीविहाच्च तत्पागभावज्ञानम्, सामग्रैकोन्नेयत्वात्स्येत्यत्राह—सामग्रीकालीनस्येति । नन्वनुमेयोऽपि प्रागभावः सिद्धयेदित्यत्राह—तन्तुष्विति । ननु प्रागभावस्य कार्यजनकत्वनियमेन शाब्दप्रागभावज्ञानानन्तरं पटवैशिष्ट्यानुमानादेव तत्र तत्संशयानिवृत्तिरित्यत्राह—यत्र कुत्रचिदिति । अनुत्पादितपटविनष्टतन्तुगततत्पागभावादेराश्रयान्तरे प्रतियोगिजनकताया वाच्यत्वात् । अन्यथा प्रागभावस्य प्रतियोग्यैकनाश्यतया तस्य नाशाभावे अनादिसान्ताभावत्वरूपप्रागभावत्वव्याघातात् । तत्त्वज्ञान-

¹ तत्त्वा.

² पटेषु.

दीपनम्

तदधिकरणस्य सर्वस्य प्रतियोगिजनकत्वानियमाच्च । न हि पटमनु-
त्पाद्य तन्तवो न नश्यन्ति । न च तेषु तत्प्रागभाव एव नास्तीति वाच्यम् ;
समवायिकारणतावच्छेदकस्यैव तदधिकरणताप्रयोजकत्वात् । अन्यथा
^१पठकर्तृणां पटोत्पादनाय यस्तिक्तिचित्तपूपादानं न स्थात् । तद्बुद्धेरसति
बाधके प्रमाणत्वाच्च । न द्वितीयः ; समयविशेषावच्छिन्नोपादानेन
समयविशेषसंबन्धशीलात्यन्ताभावेन वा तादृशप्रतीत्युपपत्तेरिति ॥

यदपि पाकजरूपरसादीनां परस्परभेदः प्रागभाव-
भेदादेव वक्तव्यः ; तदतिरिक्तकारणभेदाभावादिति, तत्र ;

पूर्णी

वदात्मगतदुःखप्रागभावा आत्मान्तरे दुःखं जनयन्तीति कैश्चिदभ्युप-
गमाच्चेत्यर्थः । ननु मास्तु प्रागभावस्य तदधिकरण एव कार्यजनकत्व-
नियमः, तदधिकरणस्य तु तेन प्रागभावान्तरेण वा कार्यजनकत्व-
नियमात् तथानुमानं स्यादित्याशङ्कयात् एव न तत्रियमोऽपीत्याह—
तदधिकरणस्येति । नन्वस्त्वदानीं तन्तुनिष्ठप्रागभावप्रतियोगित्वे
सत्युत्तरकालवैशिष्ट्यं तद्विषय इति द्वितीयः कल्प इत्यत आह—
न द्वितीय इति । समयविशेषेति । नन्वत्र पटो भविष्यतीति
तन्तुनिष्ठतया तदभावप्रतीतेन तन्तुस्वरूपमात्रं तद्विषयः । अन्यथा
अधिकरणातिरिक्ताभावमात्रोच्छेदप्रसङ्गात् । तथा च तदर्थमनुपलब्धि-
प्रमाणाभ्युपगमोऽपि न स्यादित्यनुशयदाह—समयविशेषेति । असत्त्वम-
भावप्रतियोगित्वम् । तच्च तादृशात्यन्ताभावेनापि निर्वहतीत्यर्थः ।
युगपदुत्पत्तावपि नानुपपत्तिः, अन्ययव्यतिरेकाभ्यां पूर्वरूपादिध्वंसस्यैव

^१ तत्कर्तृणां-च,

दीपनम्

युगपदुत्पत्तौ प्रमाणाभावेन क्रमभावितेजसंयोगात्पूर्वरूपादिध्वंसाद्वा
¹ तदुपपत्तेः ॥

यदप्युत्पत्तस्य पुनरनुत्पत्त्या प्रागभावसिद्धिरिति, तदपि
 न; उत्पत्तिर्हि कार्ये सत्तासमयः² तस्य कारणे समवायो वा। तदुभयमु-
 त्तरकालेऽप्यस्त्येव ॥

यत्त्वादक्षणसंबन्ध उत्पत्तिः, क्षणस्याद्यत्वं च तत्समानकाली-
 नपदार्थप्रतियोगिकध्वंसानाधारसमयत्वमिति, तदपि न; सामग्रीकाली-
 नकार्यासत्त्वं हि क्षणस्य वर्णिताद्यत्वे प्रयोजकम् ।³ असत्त्वं चात्यन्ता-
 भावेनापि निर्वहति । तथा चैवंभूताद्यक्षणाभावादेव नोत्पत्तस्य पुन-
 रुत्पत्तिः । किं च वर्तमानक्षणे त्वन्मते कालान्तरभाविधटादिज्ञानं
 किमिति न जायते, तत्प्रागभावादिसामग्रया इदानीं सत्त्वात् । क्षण-
 विशेषोऽपि तद्देतुः, स इदानीं नास्तीति चेत्तर्हि घटादावपि समान-

पूरणी

हेतुत्वादित्याह—पूर्वेति । तत्समानकालीनेति । प्रतिक्षणं कस्य-
 चिदुत्पत्त्या कस्यचिद्दूङ्सेन च द्वितीयादिक्षणस्य तत्पूर्वक्षणवर्तिपदार्थ-
 प्रतियोगिकध्वंसाधारत्त्वात्त्वाद्यत्वमिति सामग्रीक्षणे कार्यभावोऽवश्यं
 वाच्यः । अन्यथा तदुत्तरक्षणस्याद्यत्वायोगात् । अतः प्रागभावसिद्धि-
 रित्यर्थः । क्षणस्य कार्योत्पत्तिक्षणस्य । ननु तदत्यन्ताभावस्योत्तरक्षणेऽपि
 सत्त्वात्पुनरुत्पत्तिः स्यादित्यत आह—तथा चेति । प्रागभावपक्षेऽपि
 क्षणविशेषोऽवश्यपेक्षणीय इत्याह—किं चेति । ननु समयानन्तर-
 भाविज्ञाने स्यादित्यनेन किं क्रमेणोत्पत्तनानाज्ञानोत्पादो युगपदापाद्यते

¹ तदुपत्तेः—च. ² समवायः—च. ³ तदसत्त्वं—च.

दीपनम्

मिति किमित्युत्पन्नस्योत्पत्तिप्रसङ्गः । किं च तस्यैव प्रतिबन्धकत्वा-
न्नोत्पन्नस्य पुनरुत्पत्तिः । प्रतिबन्धकस्य चात्यन्ताभावोऽपि कार्योपयो-
गीति न ततोऽपि तात्सिद्धिः ॥

यदप्यपरम्—प्रागभावाभावे कारणत्वमेव न निर्वहति ।
पूर्वसमयवृत्तित्वं हि कारणत्वम् । तच्च प्रागभावघटितमिति, तदपि
न; प्रागभावसमयादरेव सत्यकारणत्वप्रसङ्गात् । न हि प्राग-
भावावच्छिन्ने प्रागभावादिरस्ति । न चेदानीतनप्राक्तनव्यवहारः
पराभिमतं प्रागभावं विषयीकरोति । ^१ तदुपस्थित्यसंभवात्

पूरणी

उतेदानीतनज्ञानव्यक्तिपरिहारेण कालान्तरज्ञानव्यक्तिर्वा । नादः;
आत्मान्तःकरणादिस्वभावेन युगपत्तदसंभवात् । अन्यथा त्वत्पक्षेऽपि
तस्य दुर्वारत्वात् । द्वितीये च ज्ञानव्यक्तिमात्रापादनमिष्टमेव, तस्याः
स्वतो विशेषाभावात् । कालान्तरविशेषस्य चेदानीमभावेन तत्संबन्धा-
पादनस्यायोगादित्यनुशायादाह—किं च तस्येति । अत्यन्ता-
भावोऽपीति । न चैवं प्रतियोगिजनकाभावत्वं प्रागभावत्वमिति
तस्य प्रागभावताप्रसङ्गः; अनादिविनाश्यभावस्यैव तत्प्रागभावत्वात् ।
प्रतिबन्धकाभावस्य हेतुत्वानभ्युपगमाचेति भावः । न हि प्रागभावेति ।
तथा चान्यदेव पूर्ववर्तित्वं त्वयापि निर्वाच्यमिति भावः । ननु
घटादेरिदानीतनत्वं तदव्यवहितपूर्वकालवृत्तिप्रागभावप्रतियोगित्वम्,
प्राक्तनत्वं च व्यवहितपूर्वकालवर्तिप्रागभावप्रतियोगित्वमिति तद्यवहारा-
त्तृत्सिध्यतीत्यत्राह—न चेदानीमिति । तदुपस्थितीति । त्वया

^१ तदुपत्यसंभवात्-क.^२ त्वभावात्-च.^३ सिद्धिरित्य-ठ.

दीपनम्

प्रतियोगि तद्धृष्टसानाधारसमयादेरेव तद्गुद्धिविषयत्वाच्चेति न किंचित्प्रागभावे प्रमाणम् ॥

अस्ति च बाधकं शास्त्रानारम्भप्रसङ्गः । दुःखप्रागभावानामपरिमेयत्वे तेषामनन्तैरपि ^१जन्माभिर्दुरुच्छेदतया स्पष्टमेव शास्त्रानारम्भवैयर्थ्यम् । परिमितत्वे च सत्यपि शास्त्रजन्यज्ञाननिवर्त्ये मिथ्याज्ञाने, सत्यपि शरीरेन्द्रियादौ दुःखप्रागभावाभावे मोक्षप्रसङ्गात् । वर्णयते हि सामग्र्यां सत्यामपि प्रागभावविरहात्कार्यानुदयः । क्रमेण च भोगादवशिष्टद्वित्रिदुःखप्रागभावस्य^२ निवृत्तये न कथमपि शास्त्रारम्भार्थवत्ता । एवं मिथ्याज्ञानेऽपि द्रष्टव्यम् । किं चैवं चीर्णब्रह्महत्यादिप्रायश्चित्तस्य निरंतिशयदुःखप्रागभावमात्मनि निश्चिन्वतो न सुमुक्षा भवेत्, सुमुक्षोर्वा मुक्तयुद्देशेन ब्रह्मवधे प्रवृत्तिः स्यात्, तया विना तत्प्रागभावनाशासंभवात्, तस्य स्वसमानाधिकरणस्वप्रतियोगिमात्रजनकत्वनियमा-

पूरणी

तस्य सामग्र्यैकोन्नीयत्वाभ्युपगमात् विद्यमानघटादौ च तद्विरहादिति भावः । प्रतियोगीति । ताहशाव्यवहितसमयावच्छिन्नत्वमिदानींतनत्वम्, व्यवहितसमयावच्छिन्नत्वं च प्राक्तनत्वमिति भावः । ननु कायव्यूहादिना युगपन्नानाकर्मोपभोगेन प्रागभावनाशार्थमेव शास्त्रारम्भ^३इत्यत आह—क्रमेणोति । एवं मिथ्याज्ञानेति । मिथ्याज्ञानप्रागभावानामपि परिमितत्वापरिमितत्वाभ्यां मोक्षशास्त्रवैफल्यम्, परिमितत्वे तत्त्वाशानन्तरं मिथ्याज्ञानान्तरानुदयेन तन्मूलप्रवृत्त्यादिविरहे धर्मार्थमयोश्चानुत्पादे प्रारब्धकर्मणश्चैतद्देहोपभोगेन क्षये सति मुक्तिप्रसङ्गात् । अपरिमितत्वे तु तत्त्वज्ञाने सत्यपि तदसंभवादित्यर्थः । ननु तत्रापरिमितत्वमात्प्रवृत्तिरित्यनुशयादाह—किं चेति । नन्वधिकरणान्तरे स प्रागभावः प्रतियोगिनं जनयेदित्यत्राह—तस्येति ॥

^१ जन्ममिरुच्छेदतया—च. ^२ अभावाय—ख. च. ^३ इत्यत्राह—ट.

पूर्णी

ननु दुःखं मे मा भूदित्यादिकामनैव तत्र मानम् । नच तस्याः सामयिकात्यन्ताभावो विषयः ; तस्यासाध्यत्वात् । न च प्रागभाव-तदुत्तरसमयसंबन्धित्वेन साध्यता ; तस्य सदातनत्वेनोत्तरसमयेऽपि स्वतस्तस्य सत्त्वात् । किं चोपादानेऽपि घटादिकार्यात्यन्ताभावाभ्युपगमे तस्य सर्वदेशीयसार्वकालिकात्यन्ताभावप्रतियोगितया असत्वापत्तिरिति चेत्त्र ; उत्तरसमयविशेषावच्छेदेन स्वात्मसंबन्धितया दुःखात्यन्ताभावस्य काम्यत्वोपपत्तेः । दुःखसाधनपापादिना दुःखजननसमये तदत्यन्ताभावस्य स्वात्मसंबन्धायोगेन तेन रूपेण तत्साधननिवृत्तिद्वारा तस्य साध्यत्वात् । न चासत्त्वापत्तिः ; सर्वकालावच्छेदेन सर्वदेशीयात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य तदर्थत्वात् । प्रतियोगिसमये च तदत्यन्ताभावासत्वेनोक्तदोषापसरात् ॥

प्रागभावसाधनम्.

वस्तुतस्तु प्रागभावानभ्युपगमे उपादानत्वव्यवस्था न स्यात् । नच सामयिकात्यन्ताभावमादाय तदुपपत्तिः ; दण्डादेरपि ताढशात्यन्ताभावप्रतियोगितया घटोपादानत्वप्रसङ्गात् । सामयिकात्यन्ताभावेन ध्वंसापलापप्रसङ्गाच्च । किं चातिरिक्तसामयिकात्यन्ताभावे मानाभावः । नच घटवति भूत्वे समयभेदेन घटो नास्तीति बुद्धिस्तत्र मानम् ; तस्याः प्रसिद्धात्यन्ताभावेन यावत्प्रतियोगिसंबन्धाभावोपधानदशायां तद्वृद्धिजननयोग्येनान्यथासिद्धेः । यद्वा उत्पादविनाशशीलात्यन्ताभावविषया सा तत्र प्रतीतिः । तदुत्पादविनाशौ च प्रतियोग्यपनयनागमनाभ्याम् । नच तदत्यन्ताभावनिवृत्तेर्घटात्मकत्वे तदत्यन्ताभावदशायामन्यत्र घटो न स्यात्, ध्वंसस्य प्रतियोगिसमानकालत्वविरोधात् ।

¹ भाववत्त्या—ट.

पूरणी

अन्यात्मकत्वे च¹ तस्याभावान्तरतापत्तिरिति वाच्यम् ; अभावाधिकरण-काभाववदभावनिवृत्तेरपि तदधिकरणस्वरूपत्वेनोक्तदोषाभावात् । सामयिकत्वस्य दुर्निरूपत्वाच्च । न तावत्तदधिकरणप्रतियोगिसंबन्धसमयान्य-समयावच्छेदेन तदधिकरणसंबन्धित्वं तदर्थः ; अभावाधिकरणसंबन्धस्याभावस्वरूपतया तस्य कादाचित्कत्वायोगात् ॥

यतु संबन्धान्तरमन्तरा विशिष्टधीजननयोग्यत्वं स्वरूपसंबन्धः, योग्यत्वं च समयविशेषनिबन्धनतया कादाचित्कमिति, तत्र ; योग्यताया यावद्वृत्यभावित्वेन तदयोगात् । तस्या भावादिस्वरूपत्वाच्च । नाप्युक्त-समयविशेषसंबन्धकत्वं तदर्थः ; अधिकरणाभावादेः स्वरूपातिरिक्त-संबन्धाभावात् । समयविशेषस्य तदुभयानिरूप्यतया संबन्धत्वायोगाच्च । किं च समयविशेषस्य संबन्धत्वे भूतले घटो नास्तीति प्रतीत्यनन्तरमिदानीं घटोऽस्ति न वेति संशयो न स्यात् । नास्तीति बुद्धेः समयविशेषाभावगाहित्वात् । इदानीं घटो नास्तीति सहप्रयोगानुपपत्तिश्चेति दिक् ॥

न चेहापि ताडशोत्पादादिशिलात्यन्ताभावमादाय सङ्गतिः ; उपादाने तदत्यन्ताभावोत्तरेः पूर्वं कार्यपत्या तदसंभवात् । तस्मादुपादानतावच्छेदकतया प्रागभावसिद्धिः । अत एव घटो भविष्यतीति बुद्धिरपि तत्र मानम् । उक्तरीत्या सामयिकात्यन्ताभावालभ्वनत्वासंभवात् । अपि चोत्पन्नस्य पुनरूत्पन्न्यापत्या प्रागभावसिद्धिः । न चोत्पन्नपतिबन्धादेव न सेति वाच्यम् ; तथा सति मणिकाले दाहानुत्पादेन प्रतिबन्धकाभावस्य कार्यसद्ग्रावैऽहेतुताया स्वोत्पत्तेरपि स्वेन प्रतिबन्धापातादिति दिक् ॥

¹ स्यभावान्तर-ट्ट.

प्युपपञ्चत्वेन प्रमाणाभावात् । एतच्चान्यत्रोपपादितम्¹ । न
चैतस्मादेवानुभवात्तकल्पनम्, लाघवेनैतस्यानुभवस्य भाव-

दीपनम्

चेत्येतत्सर्वमभिप्रेत्याह—एतचेति । एतस्मादिति । न जानामीत्यनु-

पूरणी

न च प्रागभावाभ्युपगमे दुःखप्रागभावसत्त्वासत्त्वाभ्यां प्रायश्चित्त-
वैयर्थ्यम् ; सत्यपि दुःखप्रागभावे तस्योत्तरसंबन्धासिद्ध्यर्थं तत्सार्थक्यात् ।
नापि दुःखप्रागभावपरिमितत्वापरिमितत्वाभ्यां तत्त्वज्ञानाय शास्त्रारम्भ-
वैयर्थ्यम् ; परिमितत्वेऽपि विलम्बासहिष्णुतया आत्मसाक्षात्कारानन्तर-
भाविकायव्यूहेन सकलदुःखोपभोगात्² ज्ञाटिति तत्त्वाशार्थं प्रवृत्त्युपपत्तेः ।
अपरिमितत्वे च युगपदनन्तदुःखोपभोगयोग्यानन्तशरीरधारणेन तत्त्वाश-
संभावात्प्रवृत्त्युपपत्तेः । न च कायन्व्यूहे मानाभावः ; “एकधा भवति
त्रिधा भवति” इत्यादिश्रुतेः “आत्मनो वै शरीराणि बहूनि
मनुजेश्वर” इत्यादिस्मृतेश्च मानत्वात् । न च चीर्णब्रह्महत्याप्रायश्चित्तस्य
मुसुक्षेब्रह्मवधप्रवृत्तिप्रसङ्गः ; तादृशस्थले फलबलेन दुःखप्रागभाव-
विरहात् । न चैव प्रायश्चित्तवैयर्थ्यम् ; पापनिर्तनमात्रेण तत्सार्थक्यात् ।
सति दुःखप्रागभावे तत्परिपालनफलकत्वबोधनाच्च न तद्वोषकवेदा-
प्रामाण्यम् । दुःखप्रागभावसत्त्वे न दृढतरसुक्षा ; स्वीयसकलदुःख-
प्रागभावविनाशककर्मसम्पत्तिमत एव तदभ्युपगमात् । तस्माद्वाधका-
भावादुक्तरीत्या साधकसत्त्वाच्च सोऽभ्युपगन्तव्यः । न चैवं ज्ञानप्रागभाव
एव न जानामीति बुद्धिविषयः स्यादिति वाच्यम् ; सामयिकात्यन्ता-
भावपक्षेऽपि तदापत्तेस्तुल्यत्वात् । प्रतियोग्यनुपस्थित्या वक्ष्यमाणरीत्या
तदसंभवाचेत्यस्मद्दुरुचरणानुमतमेव सम्यक् ॥

¹ न्यत्र प्रतिपादितम्-क. ग.² समुदिततत्रा-ज्ञा.

विषयत्वस्योचितत्वात् ।¹ यद्विषये कदापि ज्ञानं न भविष्यति
२ तत्रापि न जानामीत्यनुभवात् । तत्र च प्रागभावासंभवात् ।

दीपनम्

भवादित्यर्थः । प्रागभावेति । असत्प्रतियोगिकाभावासंभवादित्यर्थः । न च सार्वज्ञदशायां तद्विषयज्ञानमप्यस्तीति वाच्यम् ; जीवानां तदनैयत्यात् । न हि मुक्तेः प्राक्तद्विष्यतीत्यत्र प्रमाणमस्तीति भावः । किं च न जानामीत्यनुभवो ज्ञानविशेषाभावं विषयीकरोति उत ज्ञानसामान्याभावम् ।¹ नादः ; निर्णीतेऽपि यर्त्किंचिज्ज्ञानाभावसत्त्वेन न जानामीत्यनुभवप्रसङ्गात् । प्रतियोगितावच्छेदकविशेषानुपस्थितिदशायां भवतोऽस्यानुभवस्य तद्विषयत्वानुपपत्तेः । न जानामीति

पूरणी

असत्प्रतियोगिकेति । वनं गतस्य यत्र वृक्षविशेषादौ न कदापि ज्ञानं तत्रापि न जानामीत्यनुभवदर्शनात्तत्र तु तत्प्रागभावासंभवादित्यर्थः । ननु कायव्यूहाद्यनुरोधेन योगिनां सर्वविषयकज्ञानमेषितव्यमित्यत्राह—न हि मुक्तेरिति । स्वकर्मादिज्ञानमात्रेण तदुपपत्तेन तद्वलेन सार्वज्ञसिद्धिरित्यर्थः । अभ्युपेत्याप्याह—किं चेति । ननु समानाविकरणसमानविषयज्ञानासमानकालीनज्ञानाभाव एव तद्विषय इति नोक्तातिप्रसङ्ग इत्यत आह—प्रतियोगितावच्छेदकेति । तथापि प्रतियोगितावच्छेदकावच्छिन्नप्रतियोगिताज्ञानस्याभावधीहेतुतया जनिष्यमाणज्ञानमात्रवृत्तिप्रतियोगितावच्छेदकवर्मोपस्थितिमन्तरापि जायमानानुभवस्य तदवच्छिन्नविशेषाभावविषयत्वमसंभवत्यर्थः । किंचि-

¹ तद्विषयं.

² तस्यपि—क.

दीपनम्

घटादिज्ञानसामान्याविरोधित्वेनानुभवाभावप्रसङ्गाच्च । न वा जनिष्यमाण-
तत्तज्ज्ञानमात्रप्रतियोगितावच्छेदको धर्मः केनचिदनुभवितुं शक्यते ।
द्वितीये चात्यन्ताभाव एव वक्तव्यः ; प्रागभावस्य सामान्याभावत्वा-
भावात् । न वा सोऽपि ; ज्ञानेन ^१ तत्त्विवृत्यसंभवप्रसङ्गात्, आत्मनि

पूरणी

द्विशेषाभावविषयत्वे दोषान्तरमाह—ज्ञानसामान्येति । विशेषाभावस्य
तत्तद्विशेषविरोधितया सामान्याविरोधित्वादित्यर्थः । ननु यावद्विशेषा-
भावा एव सामान्यविरोधितया अनुभूयन्तामित्यत्राह—न वेति ।
तत्तद्विशेषप्रतियोगितावच्छेदकोपस्थितिविरहातदवच्छिन्नतावदभावज्ञानं
न संभवतीत्यर्थः । पूर्वत्र प्रतियोगितावच्छेदकानुपस्थित्या किंचिद्विशे-
षाभावविषयत्वं निराकृतम् । अत्र तु यावद्विशेषाभावविषयत्वं निराकृत-
मित्यपैनरुक्तयम् । यद्यपि फलीभूताभावज्ञाने प्रतियोगयंशे यः प्रकार-
स्तत्प्रकारकत्वेन प्रतियोगिज्ञानस्याभाववीहेतुता न तु प्रतियोगिताव-
च्छेदकप्रकारकत्वेन, कम्बुग्रीवो नास्तीत्यादौ व्यभिचारात्, प्रतियो-
ग्यंशप्रकारश्चात्र ज्ञानत्वम्, तेनैव रूपेण विशेषाभावानुभवात्,
तत्प्रकारकज्ञानं चात्र संभवत्येव, तथापि धर्मप्रतियोगिज्ञानादौ सति
तेन रूपेण विशेषाभावानुभवो न संभवतीति वक्ष्यमाण एव तात्पर्यम् ।
ज्ञानेनेति । तस्य नित्यतया न जानामीति ज्ञाननिवर्त्यत्वासंभवा-
दित्यर्थः । आत्मनीति । प्रतियोगिसमवायिदेशे तदत्यन्ताभावासंभवा-

^१ तत्त्विवृत्यननुभव-च्च.

किंच न जानामीति ज्ञानसामान्यविरोध्यनुभूयते, तद्विरुद्धं च यद्यभावात्मकं किंचिद्वक्तव्यम्, तर्हि¹ तव सामान्याभाव एव वक्तव्यः । विशेषाभावानां प्रतियोगि² सजातिसामानाधिकरण्यात् । न चाज्ञानानुभवकाले आत्मनि ज्ञानसामान्या³ भावानुभवोऽस्ति; धर्मिप्रतियोगिज्ञानेन तस्य ततोऽपि व्यावर्तितत्वात् । स्वप्रकाशधर्मिप्रतियोगिज्ञानानुभवविरोधेन⁴ तदनुभवासंभवाच । अस्मन्मतसिद्धाज्ञानं च ज्ञानसामान्यविरोधीति

दीपनम्

तदयोगाच्च । अङ्गीकृत्याप्याह—किं चेत्यादिना । व्यावर्तितत्वादिति । धर्मिप्रतियोगिज्ञानदशायां तदविकरणे विरोधेन सामान्याभावस्यासंभवादिति भावः । प्रतियोग्यनुपलम्भासंभवेन तत्पतीत्यसंभवमप्याह—स्वप्रकाशेति । ननु सिद्धान्ते ज्ञानसामान्यं चैतन्यम्, तद्विरुद्धं चेदज्ञानमिदमेव चैतन्यं तत्त्विर्तकं वक्तव्यम्, न चैवं तदा तत्सत्त्वं संभवति, संभवे वा साधकस्य⁵ वाधकत्वायोगाच्चेत्यत्राह—अस्मन्मत इति । यथा प्रतिबन्धदशायां तृणादिप्रकाशकस्यापि

पूरणी

दित्यर्थः । स्वप्रकाशेति मूलम् । स्वप्रकाशधर्मिरूपं यत्प्रतियोगिज्ञानं तदनुभवविरोधादित्यर्थः । आत्मनोऽभावाधिकरणस्य ज्ञानरूपत्वात्स्वप्रकाशत्वाच्च तदुपलम्भे सति सामान्याभावानुभवासंभवादित्यर्थः । यद्वा स्वप्रकाशे ये धर्मिप्रतियोगिज्ञाने तदनुभवविरोधात् । अभावघीहेत्वधिकरणप्रतियोगिज्ञानयोर्गुरुमते स्वप्रकाशतया तदुपलम्भे सति तदभावानुभवो न संभवतीत्यर्थः । ननु सिद्धान्तं इति । तवापि कथं निवर्त-

¹ तत्र-क. छ. ² जाति-ग. जातीय-ख. छ. ³ भावोऽस्ति-ग.

⁴ तदनुभव-ख. ⁵ वाधकत्वा-च.

दीपनम्

वन्हयादेस्तन्निवृत्तौ तद्वाहकत्वमेवं चैतन्यं प्रतिबन्धदशायां तद्वासक-
मपि प्रतिबन्धके निवृत्ते तन्निवर्तयतीति न कोऽपि दोष इत्यर्थः । घटं
न जानामीत्यनुभवेन ज्ञानमात्मा विषयश्च विषयीक्रियत इति विषय-

पूरणी

कचैतन्ये सति तद्विरुद्धज्ञानानुभवः, विरोधादित्यर्थः । प्रतिबन्धकं
इति । विरोधिनोऽपि चैतन्यस्यावरणप्रतिबन्धकदशायां तन्निवर्तनाक्षम-
त्वात् तद्विरुद्धतया तदनुभवो न विरुद्ध इति भावः ॥

ननु वृत्तिविरुद्धतयाज्ञानानुभवपक्षे सामान्यतो घटतद्वृत्त्यनुप-
स्थितौ न तद्विरुद्धतया तदनुभवः स्यात् , चैतन्यविरोधितया तदनुभव-
पक्षेऽपि घटादिविषयविशेषावच्छिन्नचैतन्यप्रकाशनिवर्त्यत्वानुभवोऽपि
घटोपस्थितिमन्तरा न संभवति । न ^१ज्ञानविषयस्याज्ञानवत्साक्षिमात्र-
भास्यत्वान्न विषयोपस्थित्येषक्षेति वाच्यम् ; अनिस्तुपि ^२विषयविशेषस्य
साक्षिमात्रभास्यत्वेऽपि घटत्वाद्यालिङ्गितस्य तथात्वायोगात् । सर्वदा
घटादिकमजानतां तत्र जानामीति विशिष्य तदनुभवादर्शनात् । तथा
च कथंचिद्विद्युपस्थितावपि तदपरोक्षवृत्तेरनावृततदपरोक्षप्रकाशस्य वा
विरहा^३दननुभवाच्च तद्विरुद्धज्ञानानुभव इति वाच्यम् । एवमस्म-
त्पक्षेऽपि घटाद्यपरोक्षज्ञानविरह एव तथानुभूयताम् , परोक्षघटाद्युप-
स्थितेस्तदविरोधादिति, मैवम् ; न जानामीति ज्ञानविरुद्धतया वस्त्वनु-
भूयते । न च ज्ञानाभावो ज्ञाननिवर्त्य इत्यतिरिक्तज्ञानस्यैव विषयतया
वाच्यत्वात् । न च न जानामीति क्रियागततयोलेख्यमाननवस्तद-

^१ च ज्ञानविषयस्य ज्ञानवत्सा-द्वा. ^२ विषये विशेषस्य-द्वा. ^३ दनुभवाच्च-द्वा.

^४ द्वज्ञाना-द्वा.

पूरणी

भावार्थकत्वम्, “न कलङ्गं भक्षयेत्” इत्यादौ भक्षणप्राप्तभावार्थकत्व-दर्शनादिति वाच्यम्; तत्रापि भक्षणादिवलवदनिष्टासाधनत्वाभावस्यैव तदर्थतया क्रियाभावार्थत्वासिद्धेः। “नेक्षेतोद्यन्त”मित्यादौ विरुद्धार्थकत्वस्यापि दर्शनाच्च। न च ब्रतोपक्रमो लिङ्गं, प्रकृते तु नैवमिति वाच्यम्; अत्रापि ज्ञानेनाज्ञानं नष्टमिति ज्ञानविवर्त्यत्वानुभवस्य अस्मिन्नर्थे मूढोऽहमिति भावशब्दामिलापस्य च लिङ्गत्वात्। न चैवं सति धर्म्यन्तरकल्पनागौरवम्; अनुभवसिद्धेऽर्थे कल्पनानवकाशात्। अन्यथा घटो नास्तीति प्रतीतेरावश्यकसंयोगाभावविषयत्वसंभवे तदपलापप्रसङ्गात्॥

यतु मयि ज्ञानं नास्तीति प्रतीतेः स्फुटं ज्ञानाभावविषयत्वेन तदैवलक्षण्यात्र ज्ञानामीत्यनुभवोऽपि तद्विषय एवेति, तत्र; धर्मो नास्तीति प्रतीतेस्तद्विरुद्धाधर्मविषयत्ववत्प्रतीतेरपि ज्ञानविरुद्धज्ञानविषयत्वेनाभावविषयत्वासिद्धेः। अत एव ज्ञानाभावोऽस्तीति प्रतीतिरप्युक्तरीत्या तद्विषयैव। न चैवं ज्ञानाभाववस्तुच्छेदः; तत्प्रतीतेः सर्वत्र भावरूपाज्ञनविषयत्वादिति वाच्यम्; घटादौ तत्प्रतीतेस्तदभावविषयत्वात्। आत्मन्यपि ज्ञानं भविष्यतीत्यादिबुद्धेस्तद्विषयत्वाप्रागभावविषयत्वादिति दिक्॥

वस्तुतस्तु ज्ञानेनाज्ञानं नष्टमित्यनुभव एव तत्र मानम्। ज्ञानात्यन्ताभावादेरनिवर्त्यत्वात्। तत्यागभावस्य निवर्त्यस्यापि ज्ञानात्मकध्वंसप्रतियोगितया तज्जनितध्वंसाप्रतियोगित्वादिति सर्वमवदातम्॥

नन्वेवं सुखं न जानामि तज्जनेन तदज्ञानं नष्टमित्यनुभवबलात्साक्षिमात्रवेदसुखादावपि तदज्ञानं सिद्धयेत्। न चेष्टापतिः, अप-

तदेव न जानामीत्यनुभवविषयः । अनुमानमपि—घटध्वंसा-
जनकघटापरोक्षप्रमाणज्ञानं घटमहं न जानामीत्यनुभवविषय-
निवर्तकम्, घटापरोक्षप्रमाणज्ञानत्वात्, घटध्वंसजनक^१प्रति-
योगिघटप्रत्यक्षवत् । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां च प्रतियोगिप्रत्यक्ष
ध्वंसे कारणमिति न साध्यवैकल्यम् । नच प्रागभावनिवर्तक-
तयार्थान्तरता; तस्य सत्त्वेऽपि ज्ञानस्य तन्निवृत्तिरूपतया
तदनिवर्तकत्वात् । अत्र च निवर्तकत्वयोग्यता साध्येति न

दीपनम्

निवर्तकतयार्थान्तरतापरिहाराय पक्षं संकोचयति—घटध्वंसाजनकेति ।
आत्मनश्चानिवर्त्यत्वात्तनिवर्त्य भावरूपमज्ञानं सिद्ध्यतीति भावः ।
पटादिप्रत्यक्षे परोक्षज्ञाने घटभ्रमे च व्यभिचारनिवृत्ये कमेण हेतौ
विशेषणानि । अन्वयव्यतिरेकेति । अतीन्द्रियस्यैन्द्रियकस्याप्यज्ञान-
दशायां घटादेरस्मदादितो ध्वंसादर्शनात्पतियेगिप्रत्यक्षं ध्वंसकारणम् ।
अनुद्दिष्टघटादिध्वंसे चेश्वरस्य प्रतियोगिप्रत्यक्षसंभवादिति भावः ।
तदनिवर्तकत्वादिति । न चेच्छादिप्रागभावनिवर्तकत्वेनार्थान्तरता;

पूरणी

सिद्धान्तादिति चेत्त ; सुखादौ मूलाज्ञानविषयत्वारोपेण न जानामीत्यनु-
भवस्य तदारोपनिवृत्तिज्ञानेन तदज्ञानं नष्टमित्यनुभवस्य चोपपत्तेरित्यलं
विस्तरेण ॥

घटध्वंसाजनकेति मूलम् । न च मूलाज्ञानविप्रतिपत्ताववस्था-
ज्ञानसाधनेऽर्थान्तरतेति वाच्यम् ; भावरूपाज्ञानमात्रे विवादात् घटं न
जानामीत्यनुभवस्योक्तानुमानेन भावरूपाज्ञानविषयत्वसिद्धौ तदनुभव-

^१ प्रतियोगिप्रत्यक्ष-ग.

पूरणी

दृष्टान्तेन मां ब्रह्म वा न जानामीत्यनुभवस्यापि तद्विषयत्वसाधनेन मूलाज्ञानसिद्धेश्च । न चैवमनुमानान्तरकल्पनागौरवम् ; पूर्वं दृष्टान्ताभावेन तदनुमानाप्रवृत्तेः । उपायान्तरस्योपायान्तरादूषकत्वाच्च । न च मूलाज्ञानस्यैतदनुभवविषयत्वपक्षे घटज्ञानस्य तदनिवर्तकतया बाध इति वाच्यम् ; प्रमातृविषयावच्छिन्नचैतन्यगतान्यवस्थाज्ञानानीति मतेनैतदुपन्यासात् । न च स्वमते चिन्मात्रस्याज्ञाननिवर्तकतया वृत्तिपक्षीकारे बाधः, चैतन्यपक्षीकारे तु दृष्टान्ते साध्यवैकल्यम् , तत्र वृत्तेव ध्वंस-हेतुत्वादिति वाच्यम् ; सावरणाज्ञानस्यानुभूयमानत्वेनापरोक्षवृत्तेस्त-निवर्तकतया चोक्तदोषापातात् । अज्ञानानिवर्तकपरोक्षवृत्तावंशतो बाध-वारणायापरोक्षविशेषणम् । रजताद्यविद्यावृत्तिव्यावृत्तये प्रमाणेति । न चैवमपि निर्विकल्पके अंशतो बाधः, तस्यास्मन्मतेऽसत्त्वात् सत्त्वेऽपि तस्य प्रमाप्रमाबहिर्भूततया प्रमाणपदेनैव व्यावृत्तेः । न च परोक्षवृत्तेपि मौद्यरूपाज्ञाननिवर्तकतया साध्यसत्त्वेन बाधाभावाद्विशेषणं व्यर्थम् , अत एव हेतावपि तद्वैयर्थ्यमिति वाच्यम् ; तादृशाज्ञानान्तरे मानाभावात् । न जानामीति प्रतीतेरेकाकारतया विषयभेदकल्पनायोगात् । नाप्यस्मिन्नर्थेऽहं मूढ इति प्रतीतिस्तत्र भानम् ; जाड्याज्ञानविषयत्वेनात्युपपत्तेः । अपरोक्षविषयेऽपि तथानुभवाच्च । धर्मादौ च न जानामीत्यनुभवो मूलाज्ञानविषयत्वासेपनिबन्धनः । वहयनुमित्या वहयज्ञानं नष्टमिति प्रतीतिरपि तदारोपनिवृत्तिविषयेति न ततोऽप्यतिरिक्ताज्ञानसिद्धिः । अत एव “जाडयं सर्वगतम् , मौद्यं तु पुंगत”मिति संक्षेपशारीरकाचार्योक्तिरप्यज्ञानविषयत्वा रोपपरा । “आन्तेः पुंधर्मत्वात् परोक्षविषये सुषुप्तिव्यावृत्तिमात्रं” इति विवरणाचार्यनिगदितमपि तदा-

धारावाहिकद्वितीयादिप्रत्यक्षे बाधो व्यभिचारो वा। अथ वा स्वसामग्रीकाले स्वसमानाधिकरणज्ञानविषयविषयत्वं पक्षस्य

दीपनम्

तस्य न जानामीत्यनुभवाविषयत्वादिति भावः। बाध इति। द्वितीयादि-
१प्रत्यक्षस्य साक्षात्कारत्वेनाविद्यानिवर्तकत्वयोग्यत्वेऽपि तत्समानविषया-
ज्ञानाभावादेव न तन्निवर्तकत्वमिति न बाधः। तस्य पक्षानन्तर्भवे वा
न व्यभिचार इति भावः। अथ वेति। स्वसामग्रीकाले स्वसमानाधि-

पूरणी

रोपनिवृत्तिपरमिति न काप्यनुपपत्तिः। न चैवमप्यसंभावनाप्रतिबद्धा-
परोक्षज्ञानेऽशतो बाधो व्यभिचारश्चेति वाच्यम्; प्रमाणपदस्य निवृत्ता-
संभावनार्थकत्वात्। न च परमते घटस्मरणादेरपि प्रतियोगितया न
जानामीत्यनुभवविषयत्वेनापरोक्षज्ञानस्य विरोधिगुणत्वेन स्वपूर्वकालीन-
तन्निवर्तकतया अर्थान्तरतेति वाच्यम्; समानविषयस्मृत्यपूर्वकत्वेनापि
विशेषणात्। शब्दादिनानुभूतस्मर्यमाणार्थेऽपि न जानामीत्यनुभव-
दर्शनेन स्मृतेः प्रतियोगितया तदनुभवाविषयत्वाच्च। न चैवमपि
निर्विकल्पकविषयत्वेनार्थान्तरता; तस्यातीनिद्रियत्वेन प्रत्यक्षानुभव-
विषयत्वायोगादिति सङ्क्षेपः॥

निवर्तकत्वयोग्यत्वेऽपीति। योग्यतावच्छेदकं चापरोक्ष-
प्रमाणज्ञानत्वमिति भावः। ननु योग्यत्वे साध्ये घटध्वंसजनका-
परोक्षज्ञानस्यापि घटध्वंसजननयोग्यतयार्थान्तरता, हेतावपरोक्षपदवैयर्थ्यं
च। परोक्षज्ञानस्यापि घटध्वंसजननयोग्यतया साध्यसत्त्वात्। घटध्वंसे-
ष्टसाधनतानुभितेश्चिकीर्षादिद्वारा तद्द्रुत्वादित्यस्वरसादाह—अथ
वेति मूले। स्वकालीनेत्यतावति कृते द्वित्रिक्षणान्तरितधारावाहिक-

१ प्रत्यक्षस्य—च.

जन्यसविकल्पकाजन्यत्वं च हेतोर्विशेषणम् । वस्तुतस्तु
दीपनम्

करणं यज्ञानं तदविषयो विषयो यस्य घटध्वंसाजनकघटापरोक्षप्रमाण-
ज्ञानस्य तत्त्वमित्यर्थः । घटादेरपि सामान्याकोरेण विशेषणकारेण वा यदा
कदाचिज्ञा¹ नविषयत्वसंभवात्सदा ईश्वरज्ञानविषयत्वाच्च स्वसामग्रीत्यादि-
विशेषणद्वयम् । अत्र यद्यपि परपक्षे विशिष्टज्ञानं विशेषणज्ञानजन्यमेव
तथापि ²घटस्मरणस्य निर्विकल्पकस्य वा यावद्विशिष्टज्ञानविषयविषयत्वं
नास्येवेति न पक्षीभूतज्ञाने तदसिद्धिरिति भावः । जन्येति । जन्यं
यत्सविकल्पकं तदजन्यत्वमित्यर्थः । परपक्षे सर्वस्यापीश्वरज्ञानजन्यत्वेन
पक्षीभूतस्य निर्विकल्पकजन्यत्वेन ³ चार्थान्तरतापरिहारार्थं जन्यस-

पूरणी

द्वितीयबुद्धेः पक्षान्तर्भावः स्यात्, तत्काले पूर्वज्ञानाभावात्, अतः
सामग्रीति विशेषणम् । यावद्विशिष्टेति । तदविषयवैशिष्ट्यविशेष-
विषयत्वं विशिष्टबुद्धावस्तीत्यर्थः ॥

नन्वेवं पूर्वबुद्धयगोचरप्रेमेयत्वादिविषयकद्वितीयबुद्धेः पक्षान्त-
र्भावः स्थादिति चेत्, जन्यस्वसमानविषयकसविकल्पकाजन्यत्वस्य
विशेषणत्वात् । समानविषयत्वं च घटघटत्ववैशिष्ट्यांशे । अतोऽन्य-
तरत्र प्रेमेयत्वाद्यातिरिक्तविषयताभानेऽपि न दोषः । न चास्मन्मते
विशिष्टज्ञानस्य विशेषणज्ञानाजन्यतया द्वितीयादिबुद्धौ पूर्वसविकल्पका-
जन्यत्वमस्तीति वाच्यम्; तादृशसविकल्पकाव्यवहितानुत्तरक्षणाव-
र्तित्वस्य तर्दर्थत्वात् । अत एव आन्तेः संस्कारद्वारा पूर्वानुभवजन्यत्वेऽ-
पि तदनुभवस्य विवक्षितसमानविषयत्वाभावात्तद्यावर्तनाय प्रमाणपद-
मर्थवत् । न चैवमप्यलौकिकप्रत्यक्षेऽशतो वाधः, लौकिकत्वेनापि
तद्विशेषणादिति सर्वं सुस्थम् ॥

¹ ज्ञातत्वसं-च. ² घटत्वस्मरणस्य-ख. च. ³ चासिद्धिपरि-ख. च.

धारावाहिकवीद्वरेव नास्ति, प्रमाणाभावात् । एकस्यापि ज्ञानस्य यावद्विनाशकसमवधानं घटादिवत्स्थित्युपपत्तेः नच द्वितीया-दिज्ञानसामग्र्यां सत्यां तत्केन वारणीयमिति वाच्यम्, प्रथम-ज्ञानसामग्रीव्यतिरिक्तसामग्र्या अभावात् । ^१ तस्याः कार्य-द्वयाजनकत्वात्, प्रागभावाभावेन^२ तद्वितिसामग्रीभेदाभावात् ।

दीपनम्

विकल्पकेति । कथं तर्हीश्वरज्ञानस्यानुभवः, तत्राह—एकस्यापीति । ज्ञानं हि वृत्तिरन्तःकरणस्यावस्थाविशेष इति द्रव्यमेव । अतो घटादिवद्यावद्विनाशकसमवधानं स्थितिरविरुद्धेति न तावता ज्ञानभेदः सिद्ध्यतीति भावः । सामग्र्यां प्रतिवद्यायमिति शेषः । तथाचानन्तरक्षण एव विनाशकसमवधानमिति भावः । किं प्रथमज्ञानसामग्रीतोऽन्यैव द्वितीयादिज्ञानसामग्री उत सैव । नोभयथापि; प्रथमज्ञानजनकमन-संयोगाद्यतिरिक्तसंयोगे प्रमाणाभावात्, ज्ञानभेदादेव तत्कल्पनेऽन्योन्याश्रयात्, एकस्माच्च संयोगात्प्रमाणान्तरं विना^३ प्रकृतेऽज्ञानकल्पनायोगादित्याभिप्रेत्याह—प्रथमज्ञानेति । प्रागभावभेदातद्वितिसामग्री भिद्यत इत्याशङ्क्य स प्राञ्छनिरस्त इत्याह—प्रागभावेति । सत्त्वेऽपि

पूरणी

द्रव्यमेवेति । नच वृत्तौ गुणान्तराभावात्कथं द्रव्यत्वमिति वाच्यम्; तस्या विषयसंयोगितया संयोगादिगुणानां तत्रापि सत्त्वात् । आन्तरवृत्तावपि संख्यादिगुणसंभवात् । रूपादिवैलक्षण्यस्यैव द्रव्य-त्वादिप्रयोजकत्वाचेति भावः । एकैव सामग्रीति द्वितीयं निरस्यति—एकस्मादिति । ननु ज्ञानव्यक्तेः स्वतो न विशेषः । तत्क्षणसंबन्धितया विशेषस्तु व्यक्त्यन्तेरात्पत्तचावपि तुल्य इत्यनुशयादाह—

^१ तस्याश्च—ग. छ.

^२ भावे—छ.

^३ प्रकृतेऽनेकज्ञानकल्प—च.

भावे वा प्रथमज्ञानसमय एव द्वितीयादेरुत्पत्तिः केन वारणीया । न च द्वितीयादिज्ञाने प्रथमादिज्ञानमपि कारणम् । ^१विशेषण-विधया कारणं चेत्तदपि प्रागस्त्येवेति किं तेन । प्रथमज्ञानत्वेन कारणत्वे न किञ्चित्प्रमाणम् । ज्ञानक्रमसिद्धेः पूर्वं प्राथम्याद-

दीपनम्

प्रागभावस्य प्राथमिकविशेषज्ञानसामग्रीसमयेऽन्तप्रागभावानां सत्त्वात् प्रथमज्ञानजनकविशेषणज्ञानस्यानन्तविशेषज्ञानजनकत्वसंभवात्^३ प्रथमज्ञानसमय एवानन्तानामुत्पत्तिःस्यात्, न त्वेकस्येत्यभिप्रेत्याह—भावेवेति । न च मनसो युगपदेकज्ञानज्ञनकत्वमेव स्वभाव इति वाच्यम्; तथाप्येतस्येवोत्पत्तौ हेत्वभावात् । आत्मन एवैवं स्वभावकल्पने तदसिद्धेतिष्युक्तम् । पञ्चावधाने युगपत्पञ्चज्ञानोत्पत्तेश्च । न च तत्रापि क्रम एवेति वाच्यम्; युगपत्पत्त्येमीत्यनुभवस्य बाधकाभावात्, क्षणिकेषु शब्दादिक्रियादिषु तुल्यकालोत्पत्तिकेषु ज्ञानक्रमकल्पनासंभवाचेति भावः । न चेति । तथा च कारणाभावान्न प्रथमज्ञानसमये द्वितीयज्ञानोत्पत्तिरिति भावः । ^४किं प्रथमादिज्ञानं विशेषणज्ञानत्वेन कारणं प्रथमज्ञानत्वेन वा । नाद्य इत्याह—विशेषणेति । द्वितीयमनूद्य प्रत्याह—प्रथमेति । अन्योन्याश्रयमप्याह—ज्ञानक्रमेति । न च क्षणभेदात्कार्यभेदः; तत्तत्क्षणत्वेन कारणत्वे कारणविशेषादेव

पूरणी

आत्मन एवेति । पञ्चावधान इति । तथा च मनसस्तादशस्वभावोऽसिद्ध एवेति भावः । ज्ञानक्रमेति । क्रियज्ञानानन्तरं शब्दज्ञानसमये शब्दनाशेन तत्पत्यक्षासंभवादित्यर्थः । अन्योन्याश्रयमिति ।

^१ विशेषणज्ञानविधया—छ. ^२ न्तज्ञानप्राग—ख. ^३ जनकत्वप्रसङ्गात—ख. च.

^४ किं च—क.

सिद्धेश्च। ततश्च सामग्रीभेदाभावादैकैवेति न पक्षहेत्वोर्विशेषणम्।

^१ नवाप्रयोजकत्वम् ; घटज्ञानेनाज्ञानं निवृत्तमित्यनुभवस्य विना

दीपनम्

^२ कार्यभेदः कापि न स्यादित्यभिप्रेत्योपसंहरति— तत इति । एकैवेति । धाराभावाहनत्वेनाभिमता बुद्धिरेकैवेत्यर्थः । घटज्ञानेनेति । प्रागभावस्य सतोऽपि ज्ञाननिवर्त्त्यत्वासंभवात् तस्योक्तविधया न जानामीत्यनुभवाविषयत्वात्तदनुभवे तु तस्यैव ज्ञाननिवर्त्त्यत्वविषयीकरणात् संशयादेरज्ञानत्वाभावादनादिभावरूपाज्ञानस्यैव ज्ञाननिवर्त्त्यत्वमनुभवविषय इति

पूरणी

धाराभावहिकबुद्धिसिद्धौ तत्र प्रथमज्ञानत्वेन हेतुता, तद्भेतुतायां च तत्सिद्धिरित्यन्योन्याश्रय इत्यर्थः । धाराभावाहनत्वेनेति ॥

इदं चापाततः— एकस्मादात्ममनसंयोगात्कमेण ज्ञानेच्छादिवदनेकज्ञानोत्पत्तेरपि संभवात् । नच सामग्रीभेदाभावः ; तत्प्रागभावक्षणादृष्टविशेषादिघटितायास्तस्या भिन्नत्वात् । न च ज्ञानयौगपद्यम् ; एकं करणमेकदा एकत्रात्मनि एकमेव ज्ञानं जनयतीति नियमात् । न चैवमात्मन एव तादृशस्वभावकल्पनया मनोऽपलापप्रसङ्गः ; परमते कायव्यूहादावेकात्मनः अनेकशरीरावच्छेदेनानेकज्ञानजनकत्वाभ्युपगमेन आत्मनस्तस्वभावकल्पनायोगात् । असान्मते त्वात्मैक्यात्मुत्तरां न तत्कल्पनावकाशः । न च पञ्चावधाने ज्ञानयौगपद्यदर्शनैतत्रियमासंभवः ; परमते मनसोऽणुत्वेन युगपञ्चानेन्द्रियासंबन्धेन युगपदुत्पत्तेरसिद्धे । अस्मात्मतेऽप्येकान्तःकरणस्य युगपद्विरुद्धानेकपरिणामासंभवेन तत्कल्पस्यैव स्वीकर्तव्यत्वात् । अन्यथा स्मृत्यनुभवादिवृत्तीनामपि यौगपद्यप्रसङ्गात् । न च क्षणिकशब्दक्रियादौ ज्ञानक्रमासंभवः ; अनुभूयमानशब्दक्रियादेरेक-

^१ न चाप-ख. ग. छ.

^२ कार्यविशेषः-ख. च.

^१ बाधमप्रामाण्यायोगात् । मूलाज्ञाने तु प्रयुज्यते । सर्गाद्य-
कालीनं कार्यं जडोपादानम्, कार्यत्वात्, घटवत् । तच्च लाघवा-

दीपनम्

तदभावे तत्प्रामाण्यं न स्यात् । तच्चायुक्तं, बाधकाभावादित्यर्थः ।
मृदादिनांशतः सिद्धसाधनतापरिहारायाह—सर्गाद्येति । ब्रह्मणार्था-
न्तरव्यावृत्तये जडेत्युक्तम् । नन्वेवमपि परमाणुभिरर्थान्तरतेत्याह—
तच्चेति । सर्गाद्यकालीनकार्योपादानत्वादनादि, लाघवादेकम्, उपा-
दानत्वाच्च भावरूपमिति । नन्वेवमपि ज्ञाननिर्वित्त्यत्वासिद्धौ कथं

पूरणी

क्षणोत्पत्तौ मानाभावात् । द्वित्राणां क्रमेणानुभवसंभवाच्च । किं चास्तु
पूर्वोक्तरीत्या पञ्चावधाने युगपत्पत्त्येमत्यनुभवबलं ज्ञानेन्द्रियजन्यज्ञानानां
यौगपद्यम्, तावताप्येकं करणमित्युक्तनियमस्याभज्जेन नैकेन्द्रिय-
जन्यधारानुपपत्तिः । अपि च धारानभ्युपगमे जाग्रत्साक्षी विलुप्येत ।
एतावत्तन्तं कालं घटमहमन्वभूवामिति धारातदाश्रयप्रतिसन्धानेन हि
तत्साधनम् । एकस्यैव ज्ञानस्य स्थायित्वे जन्यज्ञानान्तरेण तयोरसं-
भवादिति संक्षेपः । न चैवं धारावाहनबुद्धावंशतो बाधः; पूर्वोक्तरीत्या
तदसंभवादिति तत्त्वम् ॥

तदभाव इति । यदीदं घटापरोक्षज्ञानं न ज्ञानामीत्यनुभव-
विषयनिर्वर्तकं न स्यात् घटज्ञानेनाज्ञानं नष्टमित्यज्ञाननिवृत्तिहेतुत्वेनानु-
भवविषयो न स्यादिति तर्कार्यः । अतो न वैयाखिकरण्यम् । अज्ञान-

^१ बाधकम्—ग.

देकमित्यनाद्येकं भावरूपं जडोपादानं सिद्धयति । तदेवाज्ञानम्, तदन्यस्मिन्प्रमाणाभावात् अनादिभावत्वं ज्ञाननिवर्त्यवृत्तिः, जडवृत्तित्वात्, घटत्वादिवदिति वा पराभ्युपेतजडोपादाननिवृत्तिः ॥

अध्यासानुपपत्तिरपि तत्र प्रमाणम् । तथा हि—
शुक्तिकाव्यज्ञानं रजताद्युपादानम्, तस्मिन् सत्येव तदर्शनात् ।

दीपनम्

तत्सिद्धिः, तत्राह—तदेवेति । तदन्यस्मिन् ^१जडरूपोपादान इति क्षेषः । सांख्याभिमतप्रकृतेरद्वैतश्रुतिविरुद्धत्वेन “भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः” इत्यादिना ज्ञाननिवर्त्यतया, तत्रैव “मायां तु प्रकृतिं विद्यात्” इत्यादिना प्रकृतित्वेन चावगतमज्ञानमेवानुमानगोचर इति भावः । अनुमानतोऽपि प्रधानासंभवमाह—अनादीति ॥

पूरणी

स्योपादानत्वं श्रुतिसिद्धमपीत्याह—मायां तु प्रकृतिमिति । नन्वत्र मायाया उपादानत्वं श्रूयते, मायाशब्दश्च पराभिमतस्योपादानेऽपि संभवतीत्यत आह—भूयश्चान्त इति । ज्ञाननिवर्त्ये पूर्वत्र मायाशब्दः प्रयुक्तः । ज्ञाननिवर्त्य चाज्ञानमेवेति तदेवात्र मायाशब्दवाच्यमुपादानत्वेन च निर्दिश्यत इत्यर्थः । एतेन माया॒पदमद्वष्टसहकारिपरम्, प्रकृतिपदं च कारणमात्रार्थकमिति प्रत्युक्तम् । ननु कार्यत्वहेतोधर्वसे व्यभिचार इति चेत्र ; तस्याप्यविद्यापरिणामतया ब्रह्मविवर्ततया च तदुपादानक्त्वेन साध्यसन्त्वात् । कपालादेस्तदुपादानत्वानभ्युपगमेन ध्वंसस्य सोपादानत्वे उपादाननाशात्त्राशे भावोन्मज्जनं स्यादिति दूषणस्य निरवकाशत्वात् । अविद्यानाशे च व्यावहारिकतत्त्वाशस्यापीष्टत्वात् तस्य प्रपञ्चविरोधिब्रह्मस्वरूपतया भावोन्मज्जनापादनायोगादिति दिक् । अनादिभावत्वमिति भूलम् । न चानादिभावत्वं न निवर्त्यवृत्तिः,

^१ जडरूपाशाने—ख.

^२ पदं सहकारि—ट.

न चाज्ञानमध्यास¹प्रतिबन्धकतत्त्वज्ञानाभावतया निमित्तमन्यथा सिद्धं ²चेति वाच्यम्; सामग्रीकालीन³कार्यानुत्पादप्रयोजकं हि प्रतिबन्धकम्, तादृश एव तद्वयवहारात् । व्यवहारानु-सारेण व्यवहर्तव्यलक्षणस्य वक्तव्यत्वात् । न चाध्यास-सामग्र्यन्तर्भूतदोषदशायां तत्त्वज्ञानं संभवति । तदन्यस्योपादान-

दीपनम्

ततः किं तत्राह —न चाध्यासेति । तथा च नाज्ञानं प्रति-बन्धकाभाव इति भावः । नन्वेवमपि कथमुपादानत्वसिद्धिस्तत्राह—तदन्यस्येति । दिमतमज्ञानोपादानकम्, तदन्यानुपादानत्वे सति सोपादानत्वात्, यदेवं तदेवम्, यथा घटादि । सद्विलक्षणस्यापि रजतस्य सोपादानत्वं वक्ष्यतीति न विशेष्यासिद्धिः । नापि विशेष-णासिद्धिः; तदन्यस्याज्ञानस्य मिथ्यापरिणामायोगात् । परिणामस्य परिणामिसमानसत्ताकत्वस्य घटादौ दृष्टत्वात् । न च ब्रह्मपरिणाम-

पूरणी

अनादिभावमात्रवृत्तिर्थमत्वात्, आत्मत्ववदित्यनेन सत्यतिपक्षता; तस्य विपक्षे बाधकाभावेनाप्रयोजकत्वात् । अत्र तु श्रुत्यादिविषुवस्य बाधक-त्वात् । न च ज्ञाननिवर्त्यानादिप्रकृतिपुरुषसंबन्धपरत्वेनार्थान्तरता; तस्यानादित्वे अनादिभावस्य परमते निवर्त्यत्वानम्युपगमेन तस्यापि ज्ञाना-निवृत्यनुपत्तेः । अन्यथा सत्यप्रकृत्यादेरेव निवृत्तिप्रसङ्गात् । अनाद्यु-पादानत्वं वा निवर्त्यवृत्तीति साध्यमिति दिक् । ननु सत्कार्यत्वं सोपादानत्वे प्रयोजकम्, सिद्धान्ते रजतादेः सद्विलक्षणत्वात्कथं तदित्यत्राह—सद्विलक्षणस्येति । असद्वैलक्षण्यमेव तत्प्रयोजकमिति

¹ प्रतिबन्धकज्ञानाभावसम्पादकतया—ग. प्रतिबन्धकज्ञानाभावतया—छ. ² चेति—छ. ³ कार्याभावप्रयोजकं—ग. छ.

त्वासंभवाच्च । न हि ^१सत्यस्य मिथ्यापरिणामः संभवति, परिणामस्य परिणामिसमानसत्ताकत्वात् । नियमेनाज्ञान-दशायामेवानुभूयमानस्य ^२तदुपादानकत्वस्यैव वक्तव्यत्वाच्च ।

दीपनम्

प्रपञ्चस्यापि सिद्धान्ते मिथ्यात्वात्तायां नियम इति वाच्यम् ; अज्ञान-परिणामस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्मविवर्ततया तत्परिणामत्वाभावात् । विवर्त-विष्टानं तु तदत्यन्ताभाववदेवेति तयोर्विषमसत्ताकत्वमेव स्वभाव इत्यभिप्रायेणाह—न हीति । ननु दोषवशाद्वज्जतमपि ब्रह्मण एव विवर्तेऽस्तु किमज्ञानेनेत्यत आह—नियमेनेति । अज्ञानं हि न रजतदेरुत्पत्तिमात्रप्रयोजकम्, किं तु स्थितावपीत्युत्पत्तिस्थितिप्रयोजक-मृदादिवदुपादानमेव । न चापेक्षाबुद्धिद्वित्वादिस्थितिप्रयोजिकापि निमित्त-मेवेति वाच्यम् ; द्वित्वादेरपेक्षाबुद्धिवृक्षयस्याऽप्ययावद्व्यभावित्वाद्वयोत्पत्तिस्थितिप्रयोजकस्योपादानत्वनियनाच । न च दीपादिकमपि प्रभास्थितिनिमित्तमिति वाच्यम् ; प्रभाया दीपाद्वस्त्वन्तरत्वा-

पूरणी

भावः । अज्ञानपरिणामस्येति । न चान्यपरिणामस्य कथमन्योपादानत्वम्, एकस्योभयान्यथाभावत्वायोगादिति वाच्यम् ; कर्यवैलक्षण्यापादकतन्तुमृत्पिण्डोभयान्यथाभावस्यैकत्र पटादावसंभवेऽपि ब्रह्मविवर्ततायाः सत्वादिजडवैलक्षण्यानापादकत्वेनाविरोधादिति भावः । ब्रह्मण एवेति । अज्ञानपरिणामोऽपि ब्रह्मविवर्तः स्यादित्यर्थः । द्रव्योत्पत्तीति । शुक्तयज्ञानमुपादानम्, द्रव्योत्पत्तिस्थितिप्रयोजकत्वात्, मृदादिवदित्यनुमानमिति भावः । प्रभाया इति । दीपप्रभाया दीपविकासात्मिकायास्तदुपादेयतया तदनुपादेयद्रव्यान्तरत्वलक्षणवस्त्वन्तरत्वासिद्धिः । अतस्तत्र

^१ तत्त्वसंक्ष.

^२ तदुपादानत्वस्यैव-गा.

^३ पि यवद्व्य-च.

ततश्चेदमाकारवृत्त्युपहितेदमंशावछिन्नचैतन्यस्यान्तःकरणावच्छि-
न्नसाक्ष्यभेदेनाभिव्यक्तौ सत्यामधिष्ठानसामान्यज्ञानदोषसंस्कार-
सहितेदमंशाभिव्यक्तसाक्षिनिष्ठा ^१विशेषणांशगोचरा अविद्या
तस्मिन् साक्षाद्रजताकारेण विवर्तते । तच्च रजतं जायमान-
दशायामपि साक्षिसंबद्धिमिति स्वाकारवृत्तिं विनैव साक्षिणानु-
भूयत इति तत्प्रातीतिकमेव ।

दीपनम्

सिद्धेः । यन्मतेऽपि प्रभा द्रव्यान्तरमेव तत्रापि दीपविनाशनिमित्त-
प्रभावयवविभागादेव प्रभाद्रव्यविनाशो न तु दीपविनाशात् । एवमपि
द्रव्योत्पत्तिस्थितिविद्यामकस्योत्सर्गसिद्धोपादानत्वे प्रकृते बाधकाभावाच्च ।
ब्रह्मणोऽज्ञानं विना ^२रजताद्युपादानत्वानुपत्तेश्चेत्येषा दिक् । नन्वज्ञान-
मात्रात्कथं रजतोत्पत्तिः, कल्पसकारणाभावादित्याशङ्कचाविद्यादिसाधारणं
कारणं सिद्धवत्कृत्य प्रातीतिकोत्पत्तौ कारणं दर्शयन् तदुत्पत्यनुभव-
प्रकारं दर्शयति—ततश्चेति । दोषदूषितनयनादिना शुक्तीदमंशादेः

पूरणी

साध्यस्यापि सत्त्वाच्च व्यभिचार इति भावः । द्रव्यान्तरमिति ।
दीपानुपादेयद्रव्यान्तरमित्यर्थः । बाधकाभावादिति । असति बाधक
इति हेतौ विशेषणम् । दीपस्य प्रभोपादानत्वे तत्रोऽनुतरूपस्पर्शादिप्रसङ्ग-
लक्षणबाधकसत्त्वेन न व्यभिचार इति भावः । अज्ञानं विनेति ।
अज्ञानान्यथाभावरूपस्यैव रजतोद्ब्रह्माविष्ठानतामात्रेण तद्विवर्तत्वमित्य-
ज्ञानोपादानतामन्तरा ब्रह्मविवर्तता न संभवति । सूत्रद्रव्यवन्मायाब्रह्मणी
मिलित्वोपादानामिति पक्षे तु सुतरां न केवलब्रह्मण उपादानत्वशङ्केति
भावः । प्रपञ्चस्य ब्रह्ममात्रोपादानकत्वे तत्र जाग्रानुगमो न स्यात्;
निमित्तवर्माणां कार्यनन्यथादित्यमिप्रेत्याह—इत्येषा दिग्गिति ।

“अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुहूर्न्ति जन्तवः ।

^१ विशेषणांश—ग. छ.

^२ रजतान्यथाभावानुपत्तेश्च—क.

दीपनम्

संबन्धे सति अन्तःकरणस्य विषयदेशव्यापिनीदमाकारा वृत्तिर्जायते न
तु शुक्तिवाकाग, दोषेण प्रतिबन्धात् । ततश्चेदमंशावच्छिन्नविषय-
चैतन्यमन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यनैकोपाधिसंबन्धादभिन्नं प्रकाशते । तत्र
शुक्तिवादिविशेषावच्छिन्नचैतन्यावारकमज्ञानं तिष्ठत्येव, तच्चिवृत्तिप्रति-
बन्धकावरणविरोधितदाकारवृत्तेरभावात् । तच्च साहश्यदर्शनादि-
समुद्भुद्धसंस्काराविष्टानसामान्यज्ञानकरणदोषसहकृतमिदमंशावच्छिन्न —
चैतन्यस्थं रजताद्याकारेण विवर्तते । तच्च रजतं स्वोत्पत्तिकाल एव
सुखादिवत्स्वाकारवृत्तिमन्तरेणैव साक्षिसंबद्धं सत्प्रकाशत इति तत्प्राति-
भासिकम्, पूर्वं तत्सत्त्वे प्रमाणाभावात् । प्रत्यक्षस्योक्तविधया तेन
विनाप्युपत्तेः । न च कस्यचित्समयान्तरे तदेवेदमिति प्रत्यभिज्ञाना-
दज्ञातमपि तदस्त्विति वाच्यम्; तदापि दोषादिसधीचीनस्यैव तत्प्रत्यक्ष-
मिति तदानीमेव तदुत्पादात् । दोषादेस्तदुत्पत्तिकारणस्य सत्त्वात् ।
अत एव युगपद्धूनां ऋमविषयोऽपि पृथक्पृथगेवेति तत्प्रातिभासिक-
मित्यर्थः ॥

ननु वृत्त्या विना कथं तत्प्रकाशः, अन्यथा घटादेरप्येवं भानं
कथं न स्यादिति चेत्, न तावदत्रान्तःकरणवृत्तिः संभवति, नाप्य-

पूर्णी

ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः” ॥

इत्यादिस्मृतयोऽपि भावरूपाज्ञाने मानम् । न किंचिदवेदिषमिति सुस्तो-
स्थितस्य प्रतिसंधानमपि तत्र मानम् । न चेयं ज्ञानाभावानुभितिः ;
लिङ्गाभावात् । बाह्येन्द्रियप्रसादस्य स्वज्ञानसाधारणत्वात् । मनः-
प्रसादस्यापि शुभस्वप्नदशायां दर्शनात् । अर्थाविक्षेपलक्षणेन्द्रिय-
प्रसादस्य ज्ञानाभावपर्यवसानाचेत्यलमनेन । ननु प्रत्यक्षस्य विषयजन्यत्वा-
त्तद्विषयस्य पूर्वसत्त्वमित्यत्राह — प्रत्यक्षस्येति । तस्य साक्षिरूपस्य
नित्यसिद्धतया न जन्यत्वमित्यर्थः । न तावदत्रेति । अन्तःकरण-

दीपनम्

विद्यायाः ; तत्र किं साक्षिसंबन्धाय वृत्तिरपेक्ष्यते, आवरणभङ्गाय वा, व्यवहाराय वा, संस्काराय वा । नायः ; साक्षिण्येवान्तःकरणोपहिते-दमश्चैतन्ये अध्यस्तत्वेन विनैव वृत्तिं तत्सत्त्वात् । किं चाविद्यावृत्त्यापि कथमन्तःकरणोपहितचैतन्येन संबन्धः । न हुपाध्यन्तरावच्छेदेन तदधिष्ठानचैतन्यस्योपाध्यन्तरावच्छेनाभेदो भवति । न चान्तःकरण-वृत्त्यवच्छेनचैतन्यस्थाविद्यापरिणामतया साक्षिनिष्ठाविद्यावृत्तिरेव संबन्ध इति वाच्यम् ? अपरोक्षविषये साक्षितादात्म्यस्यैव संबन्धत्वात् । नाप्य-विद्यावच्छेनस्यैव साक्षिणस्तद्वृत्त्या रजतादिसंबन्ध इति वाच्यम् ; अन्तःकरणस्याप्यविद्याकार्यत्वेनाविद्यावृत्त्येव तेनाप्यवच्छेनस्य तदभेदोपपत्तेः ।

पूरणी

वृत्तर्विषयेन्द्रियसञ्चिकर्षजन्यत्वात्प्रातीतिकरजतादेश पूर्वमसत्त्वेन तत्सञ्चिकर्षासंभवादित्यर्थः । नन्वविद्यावृत्त्या विषयाधिष्ठानप्रमातुचैतन्ययोर्नाभेदः क्रियते, किं तु साक्षाद्वृत्तिरेव साक्षिविषयसंबन्धः । विषयदेशस्थायास्तस्याः साक्षिचैतन्यस्थाविद्यापरिणामतया तत्संबन्धत्वोपपत्तेरित्याशङ्क्य निषेधति—न चान्तःकरणति । नन्वविद्याप्रतिविम्बचैतन्यं साक्षी, तस्य विम्बचैतन्याध्यस्तस्य विषयेण साक्षात्तादात्म्ययोगातदाकारवृत्तिकृतस्तद्विषयसंबन्धस्तदवभासप्रयोजकः । ततश्च रजतादिसंबन्धार्थं तदाकाराविद्यावृत्तिरेषितव्येति मतमाशङ्क्याह—नाप्यविद्येति । अभेदोपपत्तेरिति । चैतन्यस्य कथंचिद्विषयतादात्म्यं विना अपरोक्षेण तदवभासयोगादविद्यावृत्त्यवच्छेनविषयचैतन्येनाविद्यावच्छेनसाक्षिचैतन्यस्याविद्यापरिणामात्मकवृत्तः परिणाम्यविद्यातोऽत्यन्तभेदविरहेणैकोपाध्यवच्छेदनिबन्धनाभेदसद्भावात्म्य विषयतादात्म्यमिति³ त्वदभिमतम् । तच्च वृत्तिं विनाप्यन्तःकरणस्याविद्यापरिणामतया तदुपाध्यवच्छेदादेव संभवति, किं तद्वृत्त्येत्यर्थः ।

दीपनम्

अहमिदं पश्यामीत्यनुभवबलेनान्तःकरणोपहितस्यैव तद्वृष्टत्वात्¹ ।
अविद्यावृत्त्यवच्छिन्नस्यैवानुभवित्वे यज्ञदत्तस्य रजतापरो²क्ष-

पूरणी

ननु न वयमविद्याप्रतिबिम्बसाक्षिणः साक्षाद्विषयेण तदात्म्यं ब्रूमः, किं तु तत्तदाकारवृत्तिघटितमनिर्वचनीयसंबन्धविशेषम् । स च रजतादौ वृत्त्या विना न संभवतीत्याशङ्क्य उक्तस्य साक्षित्वे भवेदेवम् ; तदेवासिद्धमित्याह—अहमिदमिति । नन्वनेनान्तःकरणविशिष्टस्य चाक्षुषवृत्त्याश्रयत्वरूपं प्रमातृत्वमनुभूयते न तु तदुपहितस्य विषयप्रकाशत्वलक्षणं साक्षित्वमित्यनुशयादाह—अविद्यावच्छिन्नस्येति । ननु देवदत्तसाक्षिणस्तदपरोक्षतापादने इष्टापत्तिः ; तस्यैकत्वात्, देवदत्तान्तःकरणादिविशिष्टस्य त्वनवभासकत्वात् प्रति तद्रजतस्यावृतत्वाच्च नापरोक्ष्यम्, अत एव तदन्तःकरणावच्छेदेन तत्साक्षिणस्तदपरोक्षतापादनमपि नेति चेन्न ; तदन्तःकरणावच्छेदेन तदापरोक्ष्यस्यापाद्यत्वात् । तदवच्छेदेन तदावरणस्य साक्ष्यैक्येऽयोगात् । अन्यथा यज्ञदत्तान्तःकरणावच्छेदेनापि तदनुभवप्रसङ्गात् । न चावच्छेदकमेदेनैकं प्रत्यावृतत्वमनावृतत्वं च रजादेरिति वाच्यम् ; एकघर्मिगतनानाधर्मयोर्विरुद्धावच्छेदकत्वायोगेन संयोगिवृक्षादाविवौपाघिकभेदस्यावश्यकत्वे तदन्तःकरणोपहितसाक्षिभेदस्यायत्नसिद्धत्वात् । न च तदन्तःकरणावच्छेदेनान्यसुखदेरिवासंबन्धादेवानवभास इति वाच्यम् ; तथा सति तदन्तःकरणोपहितसंबन्धस्य विषयापरोक्ष्यप्रयोजकतया तस्यैव साक्षित्वलाभादिति दिक् । तस्मादाचार्याणां नानाप्रमातृष्वविद्याप्रतिबिम्बैकसाक्षिकथनं जीवभेदस्य दूरोत्सारिताप्रदर्शनायेति मन्तव्यम् ॥

¹. स्यैवतद्वृत्त्यत्वात्—स्त्रा.² क्षतादशायां—च.

दीपनम्

दशायां देवदत्तस्यापि तदापरोक्ष्यप्रसङ्गः, अविद्याप्रतिबिम्बस्यैकत्वात् । अत एव तदाकारवृत्तिप्रतिफलनमेव चैतन्यमेयसंबन्धं इत्यपि न ; अनावृत¹चैतन्यस्यानावृतदृश्यसंबन्धे सति तदनवभासादर्शनेन तदव-

पूरणी

यत्त्वन्तःकरणोपहितसाक्षिपक्षेऽपि पादावच्छेदेनोत्पन्नसुखादेः शिरोऽवच्छेदेनापत्यक्षत्वे तदवच्छेदेनासंबन्धस्य हेतुतया पादाद्युपहितस्यैव साक्षिताप्रसङ्ग इति, तदयुक्तम् ; पादे सुखं शिरसि तदभावं चानुभवामीति साक्षैक्यानुभवेन पृथक्साक्षिकल्पनाया बाधितत्वादिति ॥

अत एवेति । उक्तविधयोक्तस्य साक्षिरूपत्वाभावादित्यर्थः । तस्य साक्षित्वेऽपि प्रातीतिकरजतादौ तत्संबन्धकल्पनं व्यर्थमित्याह— अनावृतेति । रजतावच्छिन्नचैतन्यस्यानावृततया तत्संबन्धादेव तदवभासोपपत्तेः किं तदाकारवृत्तिविटितसंबन्धकल्पनयेति फलितार्थः । यदि दृश्यस्यापि पृथगावरणं भवेत् सत्यप्यनावृतचैतन्यसंबन्धे न तदवभास इति तदावरणनिवृत्ये वृत्त्येष्वेति कथंचिदुच्येत, न ह्येव ; दृश्यस्य जडतैयैवानवभासोपपत्तौ तत्रावरणाकल्पनात् । अतोऽनावृतचैतन्यप्रकाशसंबन्धादेव वृत्तिं विनापि तदवभास उपपद्यत इति केवलवृत्तिविनाकृते चैतन्यसंबन्धे सति वृत्तिविटितसंबन्धव्यतिरेकेण² विषयानवभासादर्शनात् वृत्तिविटितसंबन्धस्तदवभासप्रयोजक इत्यर्थः । ननु साक्षितादात्म्यं विना न विषयापरोक्ष्यम्, अन्यथा अनावृतब्रह्मसंवित्तादात्म्येन सर्वदा जगदापरोक्ष्यापातात् । अविद्याप्रतिबिम्बसाक्षिपक्षं च तदाकारवृत्तिप्रतिफलनात्मकसंबन्धं एव विषयसंबन्धत्वैकोपा-

¹ चैतन्यस्यानावृत-च.

² विषयावभासव्यतिरेकादर्शना-ट.

दीपनम्

भासे केवलव्यतिरेकाभावेन तस्यायोजकत्वात् । प्रतिफलनमात्रस्य परोक्षेऽपि सत्त्वात् । किं चैवं रजतादिकं प्रातिभासिकं न स्यात् । वृत्त्यधीनप्रतिफलनस्य द्वितीयक्षणं एव सत्त्वात् । नापि द्वितीयः ; रजतादेवनावृतसाक्षिसंबन्धेन सुखादिवदनावृतस्वभावत्वात् । अन्यथा कदाचिदुत्पन्नमपि रजतं घटादिवच्च ज्ञायेत । अत एवानावृतसाक्षि-
¹ संबन्धमपि धर्मादिवत् स्वाकारवृत्त्यैव प्रकाशत इति निरस्तम् ; तद्वदेव तस्यानुङ्गतत्वाभावात् । अन्यथा तद्वदेवेदमतीन्द्रियमपि स्यात् । न तृतीयः ; व्यवहारमात्रेऽर्थप्रकाशस्य कारणत्वेनान्तः करणवृत्तेरिव वृत्त्यन्तरस्यापि तत्रानुपयोगात् । अनावृतार्थप्रकाशे सति वृत्तिव्यतिरेकेण तदभावस्यादृष्टत्वात् । नापि चतुर्थः ; इदमाकारान्तःकरणवृत्तिविनाशादेव तदुपहितरजतादिसाक्षिणोऽपि ² विनाशेन

पूरणी

विना विषयचैतन्यभेदप्रयोजक इति न तद्वैयर्थ्यमित्यनुशयादाह-- प्रतिफलनेति । एवं सनि परोक्षेऽपि तत्त्वादात्म्यं स्यादित्यर्थः । ननु विषयदेशस्थवृत्तिप्रतिफलनस्य तादात्म्यप्रयोजकत्वाभ्युपगमात् परोक्षस्थले च वृत्तेरुचम्भकत्वान्नायं दोष इत्यपरितोषादाह—किं चेति । न ज्ञायेतेति । न चेष्टापतिः ; तथा सति घटादिवद्यावहारिकत्वापातादिति भावः । वृत्तिव्यतिरेकेणेति । सुखादिव्यवहारे व्यभिचारान्नव्यवहारमात्रे वृत्तिर्हेतुरिति भावः । तदुपहितेति । इदं च वक्तुं शक्यत्वादुक्तम् । वस्तुतस्तु तदर्थसत्त्वानिश्चयात्मकचैतन्यतादात्म्यापन्नवृत्तिनाशादेव संस्कारः, अनित्यसप्रकारकज्ञानस्यैव सर्वमते च संस्कारहेतुत्वात् । अत उपाविनाशान्नोपहितनाशः ; वृत्त्युपहितं ब्रह्म

¹ संबन्धमपि—च ॥² विनाशे त—च ॥³ ल्यस्वरसा—अ ॥

दीपनम्

तदार्नीतनाहंकारादेरिव रजतादेरपि विनैव स्वाकारवृत्तिं संस्कारोपपत्तेः । यद्वृत्त्यवच्छिन्नं चैतन्यं यावतां सत्तानिश्चयो भवति¹ तत्त्वावद्वोचरसंस्कार इति नियमः, न तु तदाकारवृत्त्यैवेति संशयरूपवृत्त्यापि स्मृतिप्रसङ्गात् । निश्चयत्वं च वृत्त्यादिसाक्षिण इव रजतादिसाक्षिणोऽप्यर्थसंबद्धानावृत्तप्रकाशतया विनैव वृत्तिमुपपद्यते । न च वृत्त्यादावपि वृत्त्यन्तरमेषितव्यम् ;

पूरणी

तद्वृत्तिविषय इति पक्षे तद्वृत्तिनाशेन तदुपहितब्रह्मणोऽपि नाशापातात् । न चेष्टापत्तिः; वृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यप्रकाशनाशेऽनिर्मोक्षप्रसङ्गादिति दोषशङ्काया अनवकाश इति मन्तव्यम् । तदार्नीतनेति । अन्यथा तदाकारवृत्तेस्तदा विरहेण समयान्ते अहं रजतमन्वभूवमित्यहंकारादेप्रतिसन्धानं न स्यादित्यर्थः । नन्वन्याकारवृत्त्युपहितसाक्षिणोऽन्यसंस्कारोत्तावतिप्रसङ्ग इत्यत आह—यद्वृत्त्यवच्छिन्नमिति । तथा चेदमाकारवृत्त्यवच्छिन्नस्येदमंशे² तदाकारवृत्तावध्यस्तरजतादौ तदा तदहंकारादौ च निश्चयात्मकत्वात्तस्तावद्वोचरसंस्कार इति भावः । स्मृतिप्रसङ्गादिति । सा च नेष्टेति भावः । न तु साक्षिणो बाद्यविषयनिश्चयत्वं तदाकारवृत्तिं विना न संभवतीत्यत आह—निश्चयत्वमिति । अप्रयोजकत्वाच्चायं नियम इति भावः । अस्मदुक्तनियमानभ्युपगमे अहंकारादौ कथंचित्तदाकाराविद्यावृत्तिसंभवेऽपि वृत्तौ वृत्यन्तरासंभवात् वृत्त्युपहितसाक्ष्यनुभवाद्वृत्तिगोचरसंस्कारानुभवप्रसङ्गः । न चान्तःकरणवृत्तिगोचराविद्यावृत्त्यन्तरं संभवतीति वाच्यम्; तत्रापि वृत्यन्तरानुसरणेऽनवस्थापातादित्यभिप्रेत्याह—न च वृत्त्यादाविति । न तु वृत्तिं विनापि बाद्यरजतादिविषयानुभवाभ्युपगमे घटा-

¹ ततस्ताव—च्च.

² ततदाकार—ङ्ग.

एतचान्यत्रोपपादितम् ॥

दीपनम्

अनुव्यवसायोक्तदोषप्रसङ्गात् । घटादिस्त्वन्तःकरणोपहितसाक्षिसंबन्धा-
भावादावृतत्वाच्च तदाकारान्तःकरणवृत्त्या विना न प्रकाशते । अत
एवेदमाकारवृत्त्यमिव्यक्तसाक्षिण एव तद्वाने तद्रुतरसादिकमपि प्रकाशे-
तेति निरस्तम् । रसावच्छिन्नचैतन्यस्यावृतत्वेन तदाकारवृत्त्या विना
^१ तद्वानायोगादित्येतसर्वमभिप्रेत्याह—एतचेति ॥

तत्त्वदीपनकारास्तु यद्वाद्यं प्रकाशते तत्तदाकारवृत्त्यैवेति
नियमात् कथं वृत्त्या विनापि ^२रजतप्रकाश इत्याशङ्कय तुष्यतु दुर्जन
इति न्यायनान्तःकरणवृत्त्यसंभवेऽप्यविद्यावृत्तिसंभवान्नाध्यासानुपपत्ति-

पूरणी

दावपि तद्वैफल्यमित्यत आह—घटादिस्त्वति । अत एवेदमिति ।
तथा च तत्तदाकारवृत्त्युपहिततयैव साक्षिणा तत्तद्विषयानुभवो वाच्य
इति भावः । अविद्यावृत्तिनिराकरणं चापरोक्षरजतादिविषये न
सर्वत्र, लिङ्गभ्रमादिना वह्याद्यविद्यावृत्तेरपरोक्षविषयेऽभ्युपगमात् । न च
तत्रेवात्रापि वह्याद्यवच्छिन्नार्थप्रकाशादेव तद्वयवहारोऽस्तु, किं वृत्त्येति
वाच्यम् ; तत्रानिर्बचनीयवह्याद्युत्पर्वर्त्तिरस्तत्वात् । तदुत्पत्तावपि
परोक्षवह्यादेन्तःकरणोपहितसाक्षिण्यनध्यस्ततया तदवच्छिन्नार्थप्रकाश-
विरहेण तदयोगात् । न च वृत्त्यापि कथं तद्वयवहारः, अर्थप्रकाशस्यैव
त्वया हेतुत्वाभ्युपगमादिति वाच्यम् ; तदाकाराविद्यावृत्त्यवच्छिन्नान्तर-
चैतन्यस्यैव तदर्थप्रकाशत्वेन परोक्षप्रमाविषयवत्तद्वयवहारहेतुत्वा दिति
दिक् । आतोऽविद्यावृत्तेः सार्वत्रिकः च निराकरणप्रतिसन्धानात्मित्तकं
दूषणमलग्नं वेदितव्यम् ॥

^१ तज्जाना-च.^२ रजतादि प्रकाशत इत्या-च.

केचिचु तत्राप्यविद्यावृत्तिमिच्छन्ति । एवमहंकाराध्या-
सानुपपत्त्यापि मूलाज्ञानसिद्धिः ।

चैतन्यस्याज्ञानाश्रयत्वनिरूपणम्.

तज्ज्ञानं चैतन्यमात्राश्रयविषयम् । दृश्यस्य सर्वस्य
तत्कार्यतया तदाश्रयत्वायोगात् । खतो जडतया आवृत-

दीपनम्

रिति स्वीचक्रुः, तदप्यनुमोदते—केचिच्चित्वति । मूलेति । ¹ब्रह्मगोचरं
वियदादिमूलं यदज्ञानं तदेवाहंकारस्यापि मूलम्, ब्रह्मगोचरावस्थाज्ञाने
प्रमाणाभावात् । अहंकारस्य ब्रह्मगोचराज्ञान²कार्यत्वादित्यर्थः ॥

नन्वज्ञानस्याध्यस्तस्य खातन्यायोगात् किमात्माऽऽश्रयो विषयश्च
तदन्यो वा । नादः; स्वप्रकाशे सवितरीवापकाशायोगात् । न
द्वितीयः; जडस्याहंकारदेस्तत्कार्यस्य तदयोगादिति, तत्राह—
तच्चेति । तत् मूलाज्ञानम् । मात्रचाहंकाराद्यवच्छिन्नाश्रयविषयत्वं व्यव-
च्छिन्नाचि । तदाश्रयत्वायोगादिति विषयताया अप्युपलक्षणम् ।

पूरणी

अत्रेयं व्यवस्था—अविद्याप्रतिभ्वसाक्षिपक्षेऽनिर्वचनीयरजता-
देस्तसंभव्यायापरोक्षविषयेऽपि वृत्तिरेषितव्या । अन्तःकरणोपिहित-
साक्षिपक्षे तु तत्रैव रजतादेरध्यस्ततया वृत्तिं विनापि संवन्धसिद्धेन
सेति मन्तव्या ॥

तदपीति । तुष्यतु दुर्जन इति न्यायेन तथा कथनमित्यर्थः ।
अहंकाराध्यास इति मूलम् । अहंकारोऽज्ञानोपादानकः, कल्पितत्वात्,
शुक्तिरजतादिवदित्यनुमानम् । कल्पितत्वं च तस्य प्राक्साधितमिति
नासिद्धिरिति भावः ॥

¹ आत्मगोचर—ख.

² कार्यत्वादिति भावः—च.

स्वरूपस्याज्ञानप्रयुक्तावरणे प्रमाणप्रयोजनयोरभावात् । घटं
न जानामीत्यनुभवस्य तदवच्छिन्नचैतन्यावरणविषयतयान्यथा-
सिद्धत्वात् । एवमहंकारस्याहमज्ञ इति प्रतीयमानाज्ञानाश्रयत्व-

दीपनम्

जडस्य तद्विषयत्वेऽनुभवं प्रमाणमाशंक्य तस्यान्यथासिद्धिमाह—
घटमिति । येन घटे न जानामीत्यनुभवबलाद्धटादेरज्ञानविषयत्वमुच्यते
तेनापि तदवच्छिन्नचैतन्यस्य तद्विषयत्वं वक्तव्यम् । अन्यथा स्वभावतो
जडस्य घटस्य प्रमाणद्वारा चैतन्यसंबन्धे भानवदविद्यावृतस्यापीद-
माकार^१वृत्तिद्वारा साक्षिसंबन्धे सति ^२विषयतोऽपि विशेषमानप्रसङ्गः,
तदवभासकचैतन्यस्यानावृतत्वात् । आवृतानावृतघटस्वरूपे विशेषा-
भावात् । स्वरूपस्य जडत्वात् । अतश्चैतन्यस्यैवावरणमनेनानुभवेन
विषयीक्रियत इत्यन्यथासिद्धानुभवात् जडस्य तस्मिद्द्विः । न वा तस्य
तत्सत्त्वे किंचित्प्रयोजनमस्ति । तच्चैतन्यावरणादेव तदनवभासोपपत्तेरिति
भावः । तस्य जडाश्रयत्वानुभवस्याप्यन्यथासिद्धिमाह—एवमहमिति ।

पूर्णी

विनिमकाभावमाशङ्क्याह—येन घटमिति । ननु विशेषांशस्या-
वृतत्वात् भानमित्याशङ्क्याह—आवृत्तेति । विषयावरणानावरणकृत-
विषेशाभावादित्यर्थः । विशेषाभावं दर्शयति—स्वरूपस्येति । आवरणं
नावरणे च विषयस्य स्वतोऽनवभासात् चैतन्यसंबन्धस्य तत्प्रयोजकत्वे
चावृतविशेषांशस्यापि भानं स्यात् । स्वयमनावृतप्रकाशमानचैतन्यस्य

^१ वृत्तिसंबन्धद्वारा—च ।

^२ विशेषतोऽपि—च ।

मण्डज्ञानाश्रयस्य तेनाप्यवच्छिन्नत्वादन्यथासिद्धम् । चैतन्यस्य स्वप्रकाशस्य कथमज्ञानाश्रयत्वमिति^१ चेत्त ; किं स्वप्रकाशस्या-ज्ञानाश्रयत्वमेव विरुद्धम् , किं वा स्वविषयाप्रकाशाश्रयत्वम् । नायः ; घटादिज्ञानस्यान्याज्ञानसामानाधिकरण्यवत् ज्ञानात्मवादेऽन्याज्ञानाश्रयत्वाविरोधात् । द्वितीये च विषयत्वमेव

दीपनम्

अज्ञानाश्रयस्य तदाश्रयचैतन्यस्य । अज्ञानाश्रयत्वमेव । अन्यगोचराज्ञानाश्रयत्वमपि । यथा हि परमते घटज्ञानस्य पटाज्ञानसमानाधिकरणत्वमविरुद्धमेवं ज्ञानात्मवादे आत्मनस्तदाश्रयत्वमविरुद्धमेवेत्याह—घटादीति । विषयत्वमेवेति । अज्ञानाश्रयत्वमात्मनः सर्ववादिसम्प्रतिपन्नमनुभवसिद्धं चेति तस्य स्वतःप्रकाशमानस्याप्रकाश-

पूरणी

तदावरणविरोधित्वादिति भावः । अज्ञानाश्रयस्येति मूलम् । परमते सामान्यादौ सत्त्वप्रतीतिवदन्तःकारणज्ञानसामानाधिकरण्यविषयीयं प्रतीतिरित्यर्थः । नन्वहंकारातिरिक्तात्मन्यन्यगोचरावस्थाज्ञानं कथं स्यात् , तस्य प्रमातृनिष्ठत्वादित्यत आह—अज्ञानाश्रयत्वमिति । वृत्तिरूपज्ञानाश्रयत्वलक्षणं प्रमातृत्वमहंकारावच्छेदेन तदात्मनोऽप्यस्तीति तस्य तदज्ञानाश्रयत्वावि^२ रोध इत्यर्थः । सर्ववादीति । देहादिव्यतिरिक्तात्माज्ञानस्य भावरूपस्याभावरूपस्य वा तत्त्वसाक्षात्कारपर्थन्तं सर्वभ्युपगमादित्यर्थः । ननु तत्त्वकाशस्य कथं तत्सत्त्वानवधारणत्वमित्याशङ्कय परपक्षे प्रमेयत्वसा^३ मान्याकारादिज्ञानवदुपपद्यत इत्याह—

^१ चेत्कि-छ.

^२ रोधादित्यर्थः—ट.

^३ म्याकारज्ञानादिवत—झ.

विरुद्धमिति वक्तव्यं ^१नाश्रयत्वम् । न वा तदपि;—
स्वप्रकाशचैतन्यस्यानाद्यनभिव्यक्तिलक्षणाविद्याप्रयुक्तावरणं^२प्रति-
बन्धस्य स्वसत्तानिश्चयत्वाभावेनाविद्याऽविरोधितया तद्विषयत्वो-

दीपनम्

विषयत्वमेव विरुद्धमित्यर्थः । यथा परपक्षे प्रमेयमिति ज्ञायमाने
घटत्वादिवैशिष्ट्येऽज्ञानम्, यथा वा समानप्रकारकसंशयविषयेऽपि
द्वितीयः संशयः, यथा वा समानप्रकारकपरोक्षनिश्चयविषयेऽप्यात्मन्य-
परोक्षेऽज्ञानमिति समानप्रकारकसमानविषयस्य मिथ्याज्ञनाविरोधित्वं
कल्प्यम्, एवं स्वयं प्रकाशमपि चैतन्यमनाद्यविद्यावरणदोषदशायां
स्वमिन् स्वसत्तानवधारणमिति न तस्याविद्याविषयत्वं विरुद्धत्वं इत्याह
—स्वप्रकाशेति । अविरोधितयेति पदम् । नन्वेवमज्ञातघटपटव-

पूर्णी

यथा परपक्ष इति । मिथ्याज्ञानेति । उक्तनिश्चयस्यैव मिथ्याज्ञाना-
दिनिवृत्त्यनुकूलसत्तावधारणात्मकत्वं न तु पूर्वोक्तज्ञानप्रत्ययस्येत्यर्थः ॥

ननूदाहृतस्थले घटादिविशेषाप्रकारकत्वात्काचिच्च संशयरूपत्वा-
त्परोक्षत्वाच्च मा भूत्सत्तावधारणात्मकता, चैतन्यप्रकाशस्य तु भासमान-
स्वरूपतिरिक्तविशेषप्रकाशस्य चरमसाक्षात्कारदशायामप्यभावेन स्वरूप-
विशेषालम्बनत्वेनैव मिथ्याज्ञानविरोधिताया वाच्यत्वात् स्वतोऽपरोक्षत्वा-
त्संशयानात्मकत्वाच्च कथं तद्विरुद्धाज्ञानं भवेदिति चेत्रः; इदानीं
तत्प्रकाशस्याखण्डानन्दादिस्वरूपानालम्बनत्वेन तद्रूपावारकाज्ञानाविरो-
धात् । यद्यपि तदपि तस्वरूपं तथापि घटाभावो न घट इति
घटाभावस्वरूपात्मकभेदस्यापि प्रतीतेः पूर्वं केवलघटाभावप्रतीतिः
घटभिन्नवरूपसत्तानिश्चयानात्मकत्ववस्वरूपाखण्डाद्यनालम्बनेन तत्प-

^१ नत्वाश्रयत्वम्—ख.^२ प्रतिवद्द—छ.

पपत्तेः । न चैवं ब्रह्मप्रकाशस्याभावप्रसङ्गः ; स्वरूपस्य तद-
योगात् । किं तर्हीज्ञानकृत्यम्, अनभिव्यक्तिः । सा च

दीपनम्

दज्ञाते चिद्रूपे ब्रह्मण्यपि तत्साधकप्रकाशाभावप्रसङ्ग इत्याशङ्क्याह—
न चैवमिति । ब्रह्मस्वरूपातिरिक्तस्य तत्साधकप्रकाशस्याभावात्स्य
चाभावायोगादित्याह—स्वरूपस्येति । नन्वेवं किमात्मनोऽज्ञान-
विषयत्वम्, तज्जनितातिशयाश्रयत्वमिति चेत्, अतिशय एव निरूप्य-
ताम् । न जानामीति व्यवहारविषयत्वमिति चेत्, सुषुप्तिप्रलयादाव-
विषयत्वप्रसङ्गः । तद्योग्यत्वमिति चेत्, स्वप्रकाशतया स्वविषय-
संशयादिविरुद्धप्रकाश आत्मनि तदसंभवादित्याह पूर्ववादी—किं
तर्हीति । तादृशं चैतन्यानभिव्यक्तिरेवाविद्याकृतो विशेष इति सिद्धा-
न्त्याह—अनभिव्यक्तिरिति । ननु न तावदागन्तुकज्ञानाभावोऽ

पूरणी

काशस्यापि तत्सत्त्वावधारणत्वात् । चरमसाक्षात्कारेण तदावरणनिवृत्तौ
तत्सत्त्वावधारणात्मकतामापद्यत इति तेन तदज्ञाननिवृत्तिः । न चैवम-
स्खण्डानन्दादिप्रकाशस्य कादाचित्कतया जन्यत्वं स्यात्, तथा च
प्रकाशात्मनोरभेदोच्छेदः, नित्यानित्ययोस्तदसंभवादिति वाच्यम्,
स्फुरणैक्यं हि साधितम्, तस्य चाखण्डानन्दाचालम्बनत्वं कादाचित्कम् ।
तच्च तत्स्वरूपमेव, तेन रूपेण वृत्त्यादिसाध्यस्यापि प्रकाशस्य परमते
प्रायश्चित्तसाध्यदुःखप्रागभाववदस्मन्मते अविद्यानिवृत्तित्वेन साध्यब्रह्म-
स्वरूपवत् गुरुमते ज्ञानध्वंसत्वेन साध्यात्मस्वरूपवचानादित्वादेर-
विरोधात् । एवं घटादिस्फुरणेऽपीति, तस्य कादाचित्कत्वेऽपि
स्फुरणात्मनोर्न भेदानुपपत्तिरिति दिक् ॥

ब्रह्मस्वरूपेति । तदतिरिक्तस्यान्यस्य तद्वर्मस्य वा आगन्तुक-
प्रकाशसाधारणत्वात् तस्य च स्वरूपप्रकाशस्य यद्यागन्तुकवर्मः प्रकाशः

स्वप्रकाशप्रत्यग्रूपतया अस्ति प्रकाशत इति व्यवहारयोग्येऽपि
नास्ति न प्रकाशत इति ब्रह्मणि व्यवहारदर्शनोन्नेया । तद्यो-
ग्यता अस्तीति व्यवहारयोग्यता ^१वा तदन्यस्य नित्यप्रकाशे

दीपनम्

नभिव्यक्तिः, स्वतः सिद्धप्रचुरप्रकाशस्य तस्य जडवृत्त्यभावेनानवभासा-
योगात् । न हि खद्योतविरहेण सविता न प्रकाशते । अतः
स्वरूपचैतन्यस्य विरहोऽनभिव्यक्तिरिति वक्तव्यम् । स च न संभव-
तीति कृत्याभावान्नात्माज्ञानविषय इत्याशंक्य आत्मा हि स्वयंप्रकाशोऽ-
शनायादिरहित इति प्राङ्गनिरूपितम् ^२ । स च नित्यमुक्तब्रह्मैवेति सकल-
श्रुतीतिहासपुराणतात्पर्यसिद्धम् । वक्ष्यति च स्वयमात्मनो ब्रह्मभावम् ।
तथापि न केनापि तदनुभूयते । न च देहाद्यभिमानादिविक्षेपादेव
तस्याननुभव इति वाच्यम् ; सुषुसौ तदभोवेऽपि तदननुभवस्य सर्व-
संमतत्वात् । ^३ततो नूनमविद्याप्रतिबन्धादेव ^४न तथाननुभव इत्यावरण-

पूरणी

स्यातदा घटादिघर्म्यावरणे तद्धर्मावरणवत् ब्रह्मावरणे प्रकाशधर्मस्याप्या-
वृतत्वात् ब्रह्मस्वरूपप्रकाशो जगदान्ध्यं चापद्येत । न द्वेवं, किं तु
नित्यसिद्धतस्वरूपमेव तत्प्रकाशः । तस्य च वक्ष्यमाणरीत्यानावृत-
त्वान्नायं दोष इति भावः । स च न संभवतीति । नित्यचैतन्यस्य
नाशयोगादिति भावः । तदन्यस्येति मूलम् । आगन्तुकज्ञानभाव-
रूपानभिव्यक्तेरित्यर्थः । ननु ब्रह्मण्यपरोक्ष्यव्यवहारयोग्यतापि कल्पितैव ;
सत्ययोग्यताया अद्वितीयब्रह्मण्यसंभवात्, तथा च समानसत्ताकयो-
र्विरुद्धयोग्यतयोः कथमेकत्र संभव इति चेत् ; ब्रह्मणि तद्योग्यतायाः
सत्यब्रह्मस्वरूपत्वात् । ^५श्रुत्यादेर्मप्रमाविषयत्वदर्शनेन तदुन्नेयविरुद्ध-

^१ च तद—क.

^२ निरूपितः—च.

^३ अतो—ख.

^४ तथाननुभव—च.

^५ श्रुत्यादे—ट.

ब्रह्मण्यसंभवात् । सा चानादिसिद्धापि कल्पितेति न वास्तव स्वरूपयोग्यताविरोधः ।

नन्वेवं कल्पितयोग्यतया पूर्णानन्दब्रह्मप्रकाशाभिभव इव

दीपनम्

मवश्यं कल्प्यमिति सप्रमाणं तत्स्वरूपमाह—सा चेति । ननु योग्यताप्यविद्याकृता तदावरणजन्मैव वक्तव्या । अधिष्ठानावरणं विनाऽरोपायोगादिति ततोऽन्यदावरणं वक्तव्यमित्यनवस्थेति, तत्राह—अनादीति । नन्वात्मा स्वप्रकाशश्चेऽत्सर्वदास्तीत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यो वक्तव्यः, तत्कथं तस्य विपरीतव्यवहारयोग्यता तदयोग्यता वा, विरोधात् । न च कल्पिता सेति वाच्यम्; अनादित्वे तदनुपपत्तेः; ²अविद्याधीनस्थितिकत्वानुपपत्तेश्चेति, तत्राह—कल्पितेति । अविद्यादिवदनादित्वं ³तत्संबन्धवच्च तदधीनस्थितितया तत्प्रयुक्तत्वं च तस्याविरुद्धमित्यर्थः । अतः सर्वदा प्रकाशमानमपि ब्रह्मस्वरूपं न प्रकाशत इति ⁴अमकाल्पितयोग्यतारूपावरणप्रतिबन्धाद्विद्यमानोऽपि ब्रह्मप्रकाशो नाविद्यादिकं निर्वतयतीति भावः ॥

ननु यदि ब्रह्मस्वरूपमावृतं तर्हि साक्ष्यप्यविद्या आव्रियेते-त्यायातमान्ध्यमशेषस्य जगतः, तद्रूपप्रकाशत्वाज्जगतः, न चेद्ब्रह्मणोऽप्यावरणं न स्यात्; अनावृताभिन्नत्वादिति शङ्कते—नन्विति । यद्यपि चैतन्यमात्रमेव सत्यज्ञानादिलक्षणं शास्त्रप्रतिपाद्यं ब्रह्म, तथापि सत्यज्ञानादिपदानां वक्ष्यमाणविद्यया वाच्यभेदादपर्यायत्वमस्तीति ब्रह्मादिव्यवहारः सत्यादिव्यवहारश्च परस्परं भिद्यते । व्यवहारभेदे

पूरणी

तद्योग्यतयोरपि तत्रैकत्रानुभवसिद्धत्वाच्चेति भावः । तद्रूपेति । प्रकाशमानं⁵साक्ष्यवच्छेदकतया जगत्प्रकाशादित्यर्थः । ब्रह्मादीत्याद-

¹ सदा-क. ² अविद्याधीनत्वानुप-च. ³ तत्संबन्धच-ख. ⁴ ब्रूमः,

कल्पित-च. ⁵ साक्ष्यमेदक-झ.

चैतन्यप्रकाशोऽप्यभिभूयेतेति चेन्न ; चैतन्ये नास्तीति व्यव-

दीपनम्

च तन्निरुपितयोग्यतापि मित्रैवेत्येकस्यां सत्यामप्यपरस्याभावो न विरुद्ध्यते । ततश्च शैतन्यस्यात्माभेदे विपर्ययादिसत्त्वेऽपि तत्स्वरूपमात्रे न कस्यापि नास्ति न प्रकाशत इति विपरीतव्यवहार इति तद्योग्यताभावाचैतन्यात्मा साक्ष्यनावृतः । तस्यैव ब्रह्मस्वरूपे विपरीतव्यवहारो दृश्यत इत्यतोऽस्त्येव तद्योग्यतारूपं तदावरणमित्येकमेव निरंशं वस्त्वावृतमनावृतं चेत्यभिप्रेत्याह-चैतन्य इति ।

पूरणी

पदेनात्माहमादिव्यवहारसङ्ग्रहः । तत्स्वरूपमात्र इति । नाहं ब्रह्मेत्यादिविपर्यया¹दिदर्शनेन तद्यावहारयोग्यतालक्षणावरणसत्त्वेऽपि नाहमस्मि नाहं प्रकाश इति वा स्वरूपगोचरविपरीतव्यवहाराभावाच तद्योग्यतारूपमावरणं साक्षिस्वरूपस्येत्यर्थः । यद्यपि सर्वात्मनायोग्यताविशिष्टानन्दवृत्त्यवच्छिन्नत्वादिविशिष्टगोचरब्रह्मानन्दादिविपरीतव्यवहारयोग्यतारूपमावरणं न परिपूर्णाखण्डानन्दादिस्वरूपावभासप्रतिबन्धकम् , सर्वज्ञत्वादिविशिष्टस्य सर्वदापरोक्षत्वेन नित्यतया तत्प्रतिबन्धेनाखण्डचैतन्यस्य चरमब्रृत्तिकालेऽप्यनवभासप्रसङ्गात् , अखण्डानन्दस्वरूपगोचरस्तु विपरीतव्यवहारोऽसिद्धः ; स्वरूपस्यानन्दादिपदावाच्यत्वात् तस्य तत्पदलक्ष्यत्वाभ्युपगमात् , न च लक्षणयैव स्वरूपगोचरो विपरीतव्यवहारोऽस्त्विति वाच्यम् ; सर्वेषां वेदान्तानामखण्डे ब्रह्मणि तात्पर्यावधारणं विना तलक्षणानवतारात् , तन्निर्णये च तद्विपरीतव्यवहारानुपपत्तेः , तथापि नाहमानन्दो नाहं ब्रह्मेत्यादिस्वरूपगोचरविपर्ययानुभवादिलक्षणविपरीतव्यवहारदर्शनेन स्वरूपगोचरशब्दाभिलापात्मकव्यवहाराभावेऽपि ज्ञानात्मकव्यवहारयोग्यतालक्षणावरणस्य तत्रापि

¹ दर्दर्श-ज्ञा.

हारादर्शनेन तद्योग्यतालक्षणावरणाभावात् । तस्माइद्ब्रह्मविषय-
मेवाज्ञानम् । तदावारकत्वादेव तदाश्रयं तमोवत् ।

दीपनम्

नन्वस्तु स्वप्रकाशमपि चैतन्यमात्रमज्ञानविषयः । आश्रयस्तु जीव एव
स्थित्, अहं ब्रह्म न जानामीत्यनुभवात् । तत्र यद्यहंकारतदवच्छिन्नयो-
स्तदाश्रयत्वमनुपन्नम्, अन्तु तत्था । अविद्याप्रतिबिम्बे तु नानुप-
पन्नम् । न चान्योन्याश्रयः; विम्बप्रतिविम्बविभागस्य तत्राविद्या-
संबन्धस्य ^१चानादित्वात् तस्य ^२स्वप्रकाशचैतन्यमात्रस्वभावत्वाच्चेति,
तत्राह—तदिति । तदज्ञानं स्वाच्छादाश्रयं, आच्छादकत्वात्,

पूरणी

संभवात् । न चैकत्रावच्छेदकभेदमन्तरा कथमावृतत्वमनावृतत्वं चेति
वाच्यम्; व्यवहारप्रतियोगिभेदेन तद्योग्यतातद्विरहस्तपावरणानवरण-
योर्गत्वादौ जातितद्विपरीतव्यवहारयोग्यताद्वयवदेकत्राविरोधात् ।

वस्तुतस्तु पूर्णानन्दत्वाद्यवच्छेदेन तत्तद्विपरीतव्यवहारयोग्यता-
स्वरूपस्थाप्यानन्दत्वादेगोत्वादिवदवच्छेदकत्वोपपत्तेः । यद्वा विशिष्ट-
गोचरब्रह्मादिविपरीतव्यवहारयोग्यतैवावरणम् । नच तथा स्वरूपानव-
भासानुपपत्तिः; विशिष्टानवभासवतद्वाच्यकोटिनिविष्टानन्दाद्यात्मकत्वा-
नवभासेऽपि तद्योग्यतायाः प्रयोजकत्वात् । अहंविशिष्टगोचरविपरीत
त्यवहाराभावान्नाहंपदवाच्यान्तर्भूतसाक्षिस्वरूपानवभासप्रयोजिका योग्य-
तेति सर्वं सुस्थम् ॥

ब्रह्मविषयमिति मूलम् । ब्रह्मस्वरूपावभासप्रतिबन्धकावरण-
रूपातिशयप्रयोजकमित्यर्थः । किमुत्पत्तौ ज्ञात्योन्याश्रयः । नाच
इत्याह—विम्बप्रतिविम्बेति । द्वितीयं निरस्यति—तस्येति ।

दीपनम्

तमोवत् । आच्छादकत्वं चास्ति प्रकाशत इति व्यवहारसामग्र्यां सत्यां तद्विपरीतव्यवहारयोग्यताप्रयोजकत्वमित्युक्तमिति नार्थेन्द्रिय-सञ्चिकर्षविघटककुञ्च्यादौ व्यभिचारः । ^१तमश्च स्वाश्रयावारकप्रदेश-मेवाच्छादयतीति न साध्यवैकल्यम् । न वा साधनवैकल्यम् ; अन्धकारेऽप्यथेन्द्रियसञ्चिकर्षानपायात् । अन्यथा तद्वेशव्यवहितालोकदेशस्थितपदार्थानुभवप्रसङ्गात् । आलोकश्च न रूपादिज्ञाने कारणमित्युक्तम् । अन्तर्बहिःकरणानाश्रितत्वं च हेतुविशेषणमिति न काचादौ व्यभिचारः । अज्ञानं चैतन्यमात्राश्रयम्, तदन्यानाश्रितत्वे सत्याश्रितत्वात्, यदेवं तदेवं यथा सम्प्रतिपन्नम् । न च विशेषणासिद्धिः ; जीवाश्रयत्वे स्थितावन्योन्याश्रयात् गौरवेणाश्रयविषयमेदकल्पनायोगा-

पूर्णी

नन्वर्थप्रकाशसामग्रीकालीनविपरीतव्यवहारयोग्यताप्रयोजकत्वमन्धकारेऽसिद्धम्, तत्काले इन्द्रियार्थसञ्चिकर्षालोकात्मकतत्सामग्रीविरहादित्यशङ्क्याह—न वा साधनेति । अन्तर्बहिररिति । अन्तःकरणाश्रितो दोषो रागौत्कञ्च्यादिः । तस्याप्यभिष्ठविषये अमजनकत्वादिति भावः । हेत्वन्तरेणापि तत्साधयति—अज्ञानमिति । स्थिताविति । अविद्याप्रतिबिम्बत्वमविद्यास्थितिप्रयोजकं अविद्या च तत्प्रतिबिम्बत्वस्थितिप्रयोजिकेत्यन्योन्याश्रय इत्यर्थः । नन्वनादिस्थितौ नान्योन्याश्रयो दोषाय । अन्यथा त्वत्पक्षेऽप्यज्ञानस्थितावावरणस्थितिः तस्मितौ चाज्ञानस्थितिरित्यन्योन्याश्रयापातात् । प्रतिबन्धकावरणाभावे विरोधिचैतन्येन तदैवाज्ञाननाशापत्त्या तस्मित्ययोगादित्यनुशयादाह—गौरवेणेति । नन्वेवं घटाद्यवस्थाज्ञानादौ प्रमातृचैतन्यगतत्वं न

^१ ततश्च—च.^२ तालोकवत्पदार्थः—च.

न चैवं ब्रह्मणोऽप्यज्ञत्वापत्तिः, अनादिज्ञाननिवर्त्त्यज्ञानाश्रय-

दीपनम्

त्रमाणाभावाच्च । उक्ताज्ञानानुभवस्य चैतन्यमात्राश्रयत्वेऽप्युपपत्तिरिति भावः । अज्ञत्वेति । तथात्वे च तस्य सर्वज्ञत्वनिरवद्यत्वादिश्रुतिविरोध इति भावः । अनादीति ! यथा वियदादिहेयप्रपञ्चाश्रयत्वेऽपि न ब्रह्मणो निरवद्यत्वभङ्ग , ¹आविद्यकस्य कल्पितत्वेनाधिष्ठानासंस्पर्शात् ब्रह्मणस्तथाविद्यज्ञानसत्त्वाच्च, एवं जीवसमवेतज्ञाननिवर्त्यमपि किंचित्तत्रास्तु । ²नन्वेवं जीववदेवाज्ञत्वप्रसङ्गः ; तस्य ह्यज्ञत्वं नामाज्ञानावृतस्त्ररूपत्वम्, न चैतद्ब्रह्मणोऽस्ति ; तत्र प्रमाणाभावात् ।

पूरणी

स्यादित्याशङ्कयाह—प्रमाणेति । घटं न जानामीति तत्र भिन्नविषयाश्रयानुभवबलात्था, प्रकृते तु नैवमित्यर्थः । नन्वत्राप्यहं न जानामीत्यनुभवस्तुत्य इत्यत्राह—उक्तानुभवस्येति । वस्तुतस्त्ववस्थाज्ञानेऽपि विषयाश्रयैक्यं वक्ष्यत इति भावः । न चैवं ब्रह्मण इति मूलम् । परिपूर्णानन्दस्वरूपस्याज्ञानावृतत्वे विम्बब्रह्मणोऽपि स्वरूपं तेनावृतं स्यात्, स्वरूपस्यैकत्वादिति जीवत्सोऽप्यज्ञः स्यादित्यर्थः । अनादीति मूलम् । अज्ञानाश्रयस्वरूपैक्येऽपीत्यर्थः । तस्येत्यनन्तरं मूले ब्रह्म प्रतीति शेषः । चिन्मात्राश्रयमप्यज्ञानं जीवस्याखण्डानन्दस्वरूपप्रतियोगिकावरणस्यैव सम्पादकं न तु ब्रह्मणः ; उपायेः प्रतिविम्बपक्षपातित्वादिति फलितार्थः । ननु जीवस्यापि कर्तृत्वादिप्रपञ्चः कल्पित इत्यत्राह—ब्रह्मण इति । ब्रह्मणः प्रपञ्चकल्पितत्वापरोक्षावभासोऽस्ति जीवस्य तु नैवमित्यर्थः । तत्रेति । ब्रह्मणः स्वस्वरूपावभासप्रतिबन्धहेत्वावरणे मानाभावादित्यर्थः । ननु ब्रह्म स्वरूपावभास-

¹ अवद्यस्य—च.

² न चैवं—च.

दीपनम्

तस्य नित्यसर्वज्ञतया¹ श्रुतिसिद्धत्वाच्च जीववदज्ञानाश्रयोऽपि ब्रह्म नाज्ञानी-त्वर्थः । ननूक्तहेतोष्टाज्ञाने व्यभिचारः ; अहमिदं न जानामीत्याश्रय-

पूर्णी

प्रतिबन्धकावरणवत् , अज्ञानाश्रयचैतन्याभिन्नत्वात् , जीववदित्यनुमानं प्रमाणमित्याशङ्क्याह—तस्येति । “यः सर्वज्ञः सर्ववित्” इत्यादि-श्रुतिबलान्मैवमिति भावः । नाज्ञानीति । नाज्ञानप्रयुक्तावरणनिरूपक-मित्यर्थः ।

नन्विदमयुक्तम् ; जीवब्रह्मातिरिक्तस्वरूपचैतन्याभावेनाज्ञानस्य तन्मात्राश्रयत्वासंभवात् । न च मुखस्वरूपमात्रस्य दर्पणाद्युपाधिसंबन्धे सति मुखविभागवत् तन्मात्रस्याज्ञानसंबन्धे सत्यनन्तरं तद्विभाग इति तदर्थं इति वाच्यम् ; अज्ञानवज्जीवब्रह्मविभागस्याप्यनादित्वेन तदयोगादिति चेत्र ; भिन्नस्यापि चैतन्यस्योभयानुगतस्वरूपेणैवाज्ञानाश्रयत्वं न तु मिश्रमतवज्जीवत्वावच्छेदेनेति विवक्षितत्वात् । ननु तदज्ञान-मुभयानुगतस्वरूपव्याप्यवृत्तीति चेत् , ब्रह्मणोऽप्यहमज्ञ इत्यनुभवापातः । न चाज्ञानस्य व्याप्यवृत्तित्वेऽपि तदावरणस्याव्याप्यवृत्तित्वेन ब्रह्मणि तदभावात् तस्य तथानुभवः ; ²आवारकाज्ञानस्यैव तथानुभवविषयत्वादिति वाच्यम् ; प्रयोजकस्य व्याप्यवृत्तित्वे तत्प्रयोजयस्याव्याप्यवृत्तित्वानुपपत्तेः । न चाज्ञानमप्यव्याप्यवृत्तीति वाच्यम् ; तथासत्यविद्यावच्छिन्नजीववादातिरिक्षेषप्रसङ्गात् ।

यत्तु चैतन्यमज्ञानाश्रयः , आनन्दस्तद्विषयः , उभयोश्चाविद्यको भेदः । न च मामहं न जानामीत्येकाश्रयत्वविषयत्वानुभवविरोधः ; वास्तवैक्येनापि तदुपपत्त्या कस्तिपतभेदे बाधकाभावात् । तत्राज्ञानाश्रयचैतन्यं

¹ श्रुतिविरुद्धत्वादिति जीवदेव नाज्ञानीत्वर्थः—च.

² सावरणा-ट,

पूरणी

जीवस्वरूपापत्रं तद्विषयानन्दश्च ब्रह्मस्वरूपावच्छिन्नं इति ब्रह्मण्यज्ञानाभावात् तस्याहमज्ञ इत्यनुभव इति वर्णितं, तच्चिन्त्यम्; एवं सति केवलानन्दात्मकब्रह्मणश्चैतत्त्वमेदे तस्य सार्वज्ञाद्यनुपपत्त्या तच्छ्रुतिविरोधात् । जीवस्य सुषुप्तौ भेदकाविदोपाधिसत्त्वेनानन्दस्वरूपावभासानुपत्तश्च । एतेन न जीवब्रह्मणोः काल्पनिको भेदः, किं तु यथा व्याधवर्धितो राजपुत्रो व्याधभावनया संसरति एवं ब्रह्मैव स्वाविद्यया संसरति, तत्त्वमस्यादि वाक्यजनितसाक्षात्कारेण राजत्वेन बोधितः कुमारो व्याधभावादिव संसारान्मुच्यत इति प्रत्युक्तम् । जीवातिरिक्तब्रह्मानभ्युपगमे तस्य सार्वज्ञादिश्रुतिविरोधात् । किं चाज्ञानस्य चिन्मात्राश्रयत्वं तस्य स्वकार्येण सामानाधिकरण्यनियमात् शुद्धचैतत्त्वं एव संसारः स्यात् । ¹ जीवब्रह्मणो जगदुपादानत्वानुपपत्तिश्च, परिणममाणाविद्याविष्टानस्यैव तर्दर्थत्वादिति चेत्र ;

जीवब्रह्मोभयानुगतचैतत्त्वस्वरूपव्याप्तेवाज्ञानं तदावरणं च । न च ब्रह्मणोऽप्यज्ञानानुभवापातः; तदावरणस्य स्वनिरूपितत्वाभावेन तदसंभवात् । यथा परमते द्वित्वादेरपेक्षाबुद्धिजन्त्यत्वेन तत्त्वपुरुषनिरूपितद्वित्वं तेनैवानुभूयते नान्येन, एवमत्राप्युपत्तेः । न चैव ब्रह्मणः सार्वज्ञहानिः; जीवस्य स्वरूपावरकं तज्जाननिवर्त्य किंचिन्मय्यस्तीत्येवंस्वरूपेण तदनुभवात् । नापि शुद्धचिति संसारप्रसङ्गः; अज्ञानोपाधिदशायां जीवब्रह्मातिरिक्तशुद्धचिन्नास्तीत्युक्तत्वात् । जीवरूपेण मिन्नचैतत्त्वस्यैव स्वरूपेणाज्ञानाश्रयतया तदूतसंसारस्य तत्सामानाधिकरण्योपत्तेः । प्रतिविम्बवर्धमाणामुपाधिसामानाधिकरण्यनियमादर्शनाच्च । अतएव ब्रह्मणोऽपि स्वरूपेणाज्ञानाश्रयत्वाज्जगदुपादानत्वम् । वस्तुतस्तु

¹ विम्बब्रह्मणो—ट.

त्वेऽपि तस्यावृतस्वरूपत्वाभावेनाज्ञत्वाभावात् । घटं न जानामी-
त्यनुभूयमानमप्यज्ञानं तदेव नान्यत् । योग्यतालक्षणमावरणं
चाज्ञानकार्यं घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यानिष्टमिति तत्रिवृत्तिर्घटादि-
ज्ञानेनानुभूयत इति नानुभवविरोधो न वा ^१वृत्तिवैफल्यम् ।
नापि घटाज्ञानं निवृत्तमिति व्यवहारानुपपत्तिः ॥

दीपनम्

भेदानुभवादित्यत आह—घटमिति । तदेव मूलज्ञानमेव । ननु
शुद्धचैतन्यविषयाज्ञानस्य कथं घटविषयत्वमिति चेत्र ; तस्यैवाज्ञानस्य
घटपटाद्यवच्छिन्नचैतन्ये आवरणान्तराभ्युपगमात् । शुद्धस्य चाज्ञाना-
श्रयचैतन्यस्य तद्विर्तावच्छिन्नतया अज्ञानस्यापि तत्संबन्धात् । तथा
च घटादिज्ञानेन तत्तदावरणमात्रं निवर्तते, न त्वज्ञानमपीति नानुभव-
विरोध इत्याह—योग्यतेति । घटादिज्ञानेन तत्रिवृत्तिरिति संबन्धः ।
अनुभूयत इति । घटादिज्ञानेन ^२तदज्ञाननिवृत्तिरिति शेषः ॥

पूरणी

परिणममानाविद्याधिष्ठानतया नोपादानत्वम्, जीवस्यापि स्वरूपेण
तदधिष्ठानतया जगदुपादानत्वप्रसङ्गात् । मिश्रमते ब्रह्मणोऽनधिष्ठान-
तया^३नुपादानत्वप्रसङ्गाच्च । किं त्वविद्याकृतवियदादिपरिणामाश्रयत्वम् ।
तच्चाविद्यानधिष्ठानत्वेऽप्यस्ति, विषयतयाज्ञानसंबन्धमात्रैव तदुपपत्तिरिति
सर्वं सुस्थम् ॥

शुद्धचैतन्यविषयाज्ञानस्य घटावच्छिन्नचैतन्यविषयत्वं न संभव-
तीति घटविषयत्वं न संभवतीति वा नाद्य इत्याह—तस्यैवेति । न
द्वितीय इत्याह—शुद्धस्येति । यथा परमते घटत्वस्य स्वसत्तायाश्र
घटरूपैकाधिकरणनिष्टतया घटत्वे सदिति प्रत्ययः एवमज्ञानस्य घटस्य
चैकचैतन्यनिष्टतया घटस्याज्ञानविषयत्वमिति भावः । घटादिज्ञानस्य
तत्रिवृत्यगोचरतया अनुभूयत इति क्रियानन्वयमाशङ्क्याह—घटादीति ॥

^१ प्रवृत्ति-ग.^२ तदज्ञानं निवृत्तमिति-ख.

अथ वा मूलाज्ञानस्यैव धर्मरूपाणि घटाद्यवच्छिन्न-
चैतन्यगोचराण्यवस्थाशब्दवाच्यान्यन्यान्येव तदज्ञानानि, ज्ञाने-
नाज्ञानं निवृत्तमित्यनुभवात् । तानि चाज्ञानानि रजताद्युपादा-
नानि शुक्तचादिज्ञानैः सह कार्येण निर्वर्तन्ते शुक्तचाद्यवच्छिन्न-
चैतन्यनिष्ठानि च, अविद्यायाः स्वविषयाश्रयत्वनियमात् ।

दीपनम्

यदि घटाद्यज्ञानं निवृत्तमित्यनुभवस्य तदावरणनिवृत्तिविषयत्वं
न साधु मन्यसे, तर्द्धम्भु तथेत्याह—अथ वेति । शुक्तीति ।
तत्त्समयभाविशुक्तचाकारज्ञानैर्हेतुभिः स्वस्वकार्यैः सह तत्त्समयभावी-
न्यज्ञानानि निर्वर्तन्त इत्यर्थः । नन्वेवमावारकत्वहेतोस्तत्र व्यभिचार
इत्यत आह—शुक्तचाद्यवच्छिन्नेति । नन्वेव कथमहमिमं न जाना-

पूरणी

एकसाक्षिसाक्षात्कारेणानेकाज्ञाननिवृत्तौ कालान्तरीयअमानुपपत्ति-
माशङ्कयाह—तत्त्समयेति । नन्ववस्थाज्ञानं न कल्पनीयं; माना-
भावात्, शुक्तज्ञानेन शुक्तज्ञानं निवृत्तमित्याद्यनुभवस्य मूलाज्ञान-
कृतावरणनिवृत्तिविषयत्वेनाप्युपपत्तेः । किं च न तावदेनेकजीववादेऽ-
वस्थाज्ञानकल्पनम्; तन्मते शरीरादन्यत्र जीवसङ्घावे प्रमाणाभावेना-
वृतब्रह्मचैतन्याध्यस्तघटादेवन्धकारस्थघटवत्पकाशप्रसक्तेरभावेन प्रमाण-
वैकल्यादेव सम्पत्यज्ञात इति व्यवहारोपपत्तेः । एकजीववादेऽपि सर्वज्ञं
विम्बचैतन्यमेथ जगदुपादानं, तत्संसृष्टं जगदिति पक्षे प्रपञ्चस्याविद्या-
वृतब्रह्मश्रयतया प्रकाशप्रसक्तिविरहेण तत्प्रतिबन्धकाज्ञानकल्पना-
योगात् । न चाभिन्नचैतन्यं जगदुपादानमिति पक्षे स्वरूपैक्येन तदव-
भासप्रसक्तावज्ञानकल्पनार्थवतीति वाच्यम्; उपाधिदशायां तदसंभव-
स्योक्तत्वात्, “न तस्य कार्यं करणं च विद्यत ” इत्यादिशुद्धब्रह्मण

पूर्णी

औदासीन्यश्रुतिविरोधाच्च । जीवानुगतचैतन्यस्य प्रपञ्चोपादानत्वे जाव-
स्यापि वियदादिप्रपञ्चाधारतयोपलम्भापातात् । अन्यथा कर्तृत्वादिप्रपञ्च-
स्यापि तद्गतत्वेनानुपलम्भापातादिति चेत्रः । सर्वमतेऽप्यज्ञानान्तरस्य
वाच्यत्वात् । तथा हि—अनेकजीवादे न जीवानां शरीरमात्रदेशता,
तथा सति तन्निष्ठाविद्याया अपि तन्मात्रदेशतया वियदादिनिखिलप्रपञ्च-
परिणामानुपत्तेः । किं तु व्यापिन एव जीवाः । तेषां च घटादिसंबन्धे
सति तदवभासप्रसङ्गात् प्रतिबन्धकाज्ञानमास्थेयम् । एवमेकजीव-
पक्षेऽपि । न चान्तःकरणोपहितसाक्षितादात्म्याभावादेव तदनवभासोप-
पत्तिरिति वाच्यम् ; एवमपि शुक्तीदमाकारवृत्तिदशायां शुक्तित्वादेरप्यव-
भासप्रसङ्गात् । न च दोषप्रतिबन्धान्मैवभिति वाच्यम् ; दोषस्य
तदाकारवृत्तिप्रतिबन्धकत्वेऽपि नियप्रकाशाप्रतिबन्धकत्वात् । किं च
तत्र रजतादिविक्षेपार्थमप्यज्ञानान्तरमास्थेयम् । न च मूलाज्ञानातदुप-
पत्तिः ; तस्य वियदादिसाधारणकार्यजनकत्वेनासाधारणकार्यजननशक्ति-
विरहात् । शुक्तिज्ञानेन शक्तयज्ञानं नष्टमित्यज्ञानस्यापि स्पष्टं निवृत्यनु-
भवाचेत्यलमतिकथया ॥

ननु तथापि किं तदज्ञानं चैतन्यमात्रविषयं शुक्तयाद्यवच्छिन्न-
चैतन्यविषयं वा । नाद्यः ; मूलाज्ञानाविशेषप्रसङ्गात् । न द्वितीयः ;
शुक्तयादेरनित्यत्वेन तदवच्छिन्नाश्रयत्वस्य तद्विषयत्वस्य वा अनाद्य-
ज्ञानेऽसंभवात् । न च सत्कार्यवादाश्रयेन शुक्तयादेः सूक्ष्मरूपेण
पूर्वमपि सत्त्वात्र दोष इति वाच्यम् ; एतच्छुक्तिपरिमाणविशेषाद्यवच्छि-
न्नावारकतयानुभूयमानाज्ञानस्य सूक्ष्मरूपतदवच्छिन्नाश्रयत्वादेरयोगात्
कारणस्वरूपातिरिक्तसूक्ष्मरूपताया निर्वक्तुमशक्यत्वाचेति चेत्रः । मूला-
ज्ञानधर्मा एतान्यवस्थाज्ञानानि तदाश्रितानि तत्परतन्त्राणि तदधिष्ठान-

दीपनम्

मीत्यनुभवः^१, तस्यान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यसंबन्धाभावात्, नन्वज्ञानं
^२साक्षिमात्रभास्यं, स चाविद्याप्रतिविभित्तचैतन्यमिति विषयाज्ञानमपि
 तेन संबद्धम्। अन्तःकरणावच्छिन्नं तु प्रमात्रेव न तु साक्षी। न
 चैवमात्रप्रसङ्गः; सर्वत्राज्ञानादिभासकसाक्षिण ^३एकत्वेऽपि तदनुभवितुः
 प्रमातुर्भिन्नत्वादिति ^४चेदेवमपि विषयाज्ञानस्य साक्ष्यसंबन्ध एव। न
 हि विषयस्य जीवसाक्ष्यध्यासः, येन तदवच्छिन्नचैतन्यस्थाज्ञानं
 साक्षिनिष्ठं स्यात्। अपि च नाविद्यावच्छिन्नचैतन्यमात्रं साक्षी, तथा
 सति यज्ञदत्ताज्ञानादावपि ^५देवदत्ताज्ञानादाविव संशयादि न स्यात्।
 साक्षिणो नास्तीति चेत्त; अन्तःकरणोपहितस्यापि साक्षिबलात्स्वाज्ञाना-

पूरणी

चैतन्याश्रितानि वा तत्त्वसमये शुक्तयाद्यवच्छिन्नावरणकार्यं कुर्वन्ती-
 त्यभ्युपगमात्। न चावरणस्याप्यनादित्वनियमः; मूलाज्ञानावरण एव
 तथा नियमात्। अन्यथा इदानीमेकशुक्तयज्ञाननिवृत्तौ कालान्तरे
 पुनरावरणान्तरोत्पत्त्या रजतादिभ्रमो न स्यादिति न काप्यनुपपत्तिः॥

अन्यसाक्षिणान्याज्ञानाद्यनुभव आपाद्यते अन्यान्तःकरणाव-
 च्छिन्नेनान्यतदवच्छिन्नाज्ञानाद्यनुभवो वा, नाद्य इत्याह—सर्वत्रेति ।
 तथा च देवदत्तसाक्षिणो यज्ञदत्ताज्ञानाद्यनुभावोऽस्त्येवेत्यर्थः ।
 द्वितीयं निरस्यति—तदनुभवितुरिति । तथा च प्रमात्रन्तरं
 प्रत्यन्यप्रमातृप्रमेयस्यावृत्तत्वान्नातिप्रसङ्ग इत्यर्थः । ननु जीवसाक्षिणोऽ-
 ज्ञानाद्याकाराविद्यावृत्तिप्रतिफलनमेव तत्संबन्धः स्यादित्यनुशयादाह—
 अपि चेति । साक्षिण इति । किं तु प्रमातुरिति शेषः । ननु

^१ अहमिदं न जानामीत्यपरोक्षानुभवः—ख. ^२ चैतन्यमात्र—क. ^३ एकत्वान्तदनु

—ख. ^४ चैत्र, एवमपि—च. ^५ देवदत्तस्थाज्ञान—ख.

दीपनम्

द्वाविवान्यत्रापि तदयोगात् । न ह्यन्तःकरणोपहितस्य प्रमाणबलात्स्वा-
ज्ञानादौ संशयादिनिवृत्तिः । एवं देवदत्तस्यापरोक्षो घटो विना प्रमाण-
मन्यस्यापरोक्षः स्यात् , साक्षिसंबन्धस्य वृत्तित्वात्¹ ॥

नु स घटस्तं प्रत्यावृत्त इति चेत् , साक्ष्यभेदे तदनुपत्तेः ।
स चान्तःकरणोपहितं प्रत्यावृत्त इति चेत् , तर्हि साक्ष्यपि स एव
वाच्यः । येनेदं न जानाभीत्यज्ञानमनुभूयते तं प्रत्येव विषयस्यावृत्त-
त्वानुभवात् अज्ञानानुभवितुरेव साक्षित्वात् । ² तस्मादन्तःकरणोपहितं
प्रत्येवाज्ञानं विषयमावृणोतीति तेनैवानुभूयत इति स एव जीवस्या-
विद्यादिसाक्षी । प्रमाता त्वन्तःकरणविशिष्टः । तद्व्यापाररूपप्रमायां
तस्याप्यन्वयात् कार्यान्वयिनश्च विशेषणत्वात् । साक्षिणस्तु नान्तः-
करणव्यापारापेक्षेति तदा तटस्थमेव तदित्युपाधिरेव । सुषुप्त्यादावपि
संस्काररूपान्तःकरणं तिष्ठत्येवेत्युक्तम् । अतोन्तःकरणोपहितसाक्षिणा

पूर्णी

स्वाज्ञानादौ ³तदाकारान्तःकरणवृत्तस्यानातनिवृत्तिः, न साक्षिस्वरूप-
मात्रसंबन्धादित्यत आह—न हीति । तथा सति प्रातीतिकत्वव्याकोप-
प्रसङ्गादिति भावः ।

नु तदन्तःकरणावच्छेदेन ⁴तदनुपहितमावृतमस्तु । न चैकं
प्रत्यावृत्तत्वानावृतत्वयोर्विरोधः ; अवच्छेदकभेदेनाविरोधादिति चेत्रः ;
अन्तःकरणोपधानं विना विषयावभासव्यतिरेकसिद्धौ आवश्यकत्वालाघ-
वाच्च तदुपहितस्यैव जीवव्यवहारसाक्षित्वादिति भावः । अत्रार्थेऽनु-
भवमपि प्रमाणयति—येनेदमिति । नु मूलाज्ञानधर्मस्यावस्थाज्ञानस्य

¹ वृत्तित्वात् च । ² तस्यान्तःकरण-ख, ³ अविद्याकार-झ, ⁴ तदुप-झ.

न चैवं तस्य साक्षिं बन्धा भावादहमिदं न जानामीत्यपरोक्षत्वा-
नुपपत्तिः; तस्य कार्यकल्प्यत्वादनुभवस्य च मूलाज्ञानगोचर-
त्वात् ॥

अथ वा मूलाज्ञानस्याश्रयविषयभेदाननुभवात्तदसंभवाच्च
भवतु चिन्मात्रं विषय एवाश्रयः, ^१ अन्यत्राहमिदं न जानामीति
भेदानुभवात्तसंबन्धाभावाच्च अहंकारावच्छिन्नचैतन्याश्रैय-
मज्जानं बाह्यचैतन्यविषयम् । प्रतीयमानभेदस्य बाधकाभावात् ।

दीपनम्

विषयचैतन्यस्थाज्ञानस्यासंबन्धात् कथमपरोक्षत्वमित्याशङ्क्याह ——न
चैवमिति । कार्यं रजताध्यासः ज्ञानेनाज्ञानं निवृत्तमित्यनुभवो वा ।
तथा च केवलानुपपत्त्यादिगम्यं तत्त्वाध्यक्षगोचर इति भावः । किं
तर्द्यज्ञानानुभवविषयः, मूलाज्ञानमित्याह — अनुभवस्येति ।

ननु न जानामीति यदनुभूतं तस्यैव ज्ञानान्विवृत्तिरनुभूयत इति
कथं तद्विधिपतिषेषानुभवयोर्मिच्चविषयत्वमित्यरुचेराह — अथ वेति ।
अहंकारावच्छिन्नेति । अहंकारावच्छिन्नचैतन्येऽपि वर्तते न तु
तावन्मात्राश्रयम् । घटाद्यज्ञानं हि मूलाज्ञानधर्मेऽपि तत्कार्यवत्तदाश्रयाह-
कारावच्छिन्नचैतन्यनिष्ठु^५मपि तस्यैवाश्रयविषययोर्भेदः, तस्याहंकारा-

पूरणी

कथं चैतन्यनिष्ठुत्वमित्यत्राह — तत्कार्यवदिति । शुक्त्यादेर्मूलाज्ञान-
कार्यत्वेऽपि प्रमाणसिद्धतादात्म्यसंबन्धविशेषाच्चैतन्यगतत्ववदत्राप्यनु-
भवादिप्रमाणवलान्मूलाज्ञानधर्मस्यापि तस्य तद्रूतत्वोपपत्तिरिति भावः ।
तदाश्रयेत्यधिष्ठानाज्ञानद्वारा संबन्धप्रदर्शनाय । अहङ्कारावच्छिन्नस्य च
स्वरूपेण मूलाज्ञानविषयत्वमुक्तम् । वस्तुतस्त्ववस्थाज्ञानं तत्परतन्त्रं
न तु तद्भर्म इति तत्त्वम् ।

^१ अन्यत्र त्विदं रजतं न जानामि—क. ^२ तसंभवाच्च—क. ^३ याज्ञानं—ग.

^४ भवगोचरः—च, ^५ मपीत्यस्यैव—ख, मपीत्यस्यैव—च. ^६ विशेषण चैत—ट.

एवं च सति तस्यापरोक्ष्यमप्युपपद्यते । तज्जानादि, अज्ञानत्वात्, कार्यस्य च रजतादिवदज्ञानत्वायोगात् । अनादित्वे बाधकाभावाच्च । न चैकघटज्ञानान्विवलज्ञाननिवृत्तिप्रसङ्गः;

दीपनम्

वच्छिन्नचैतन्येऽपि सत्त्वादनुभवश्चोपपद्यते । अहंकारावच्छिन्नचैतन्यमात्रनिष्ठत्वे तु तस्य बाह्यचैतन्यसंबन्धाभावेन तत्राध्यासासंभवादित्येवमयं ग्रन्थो योज्यः । तस्य अवस्थाज्ञानस्य । अज्ञानत्वादिति । ज्ञानत्वेन स्वजन्यानपेक्षज्ञाननिवर्त्त्यत्वादित्यर्थः । मूलज्ञानमत्र हृषान्तः । अप्रयोजकतां निरस्यति—कार्यस्येति । अनादित्वघटित^१त्वालक्षणस्येति भावः । बाधकाभावच्चेति चकारे विपक्षे उत्पत्त्यादिकल्पनागौरवं दर्शयति ।

ननु घटादिविषयमज्ञानमेकमनेकं वा । आद्ये सकृदुत्पन्नज्ञानादज्ञानं निवृत्तमिति समयान्तरे तत्राज्ञानानुभवो विपर्ययश्च न स्यात् । द्वितीये च मर्वपि घटमावृणोतीति चेत्, एकज्ञानादेकमिवान्यदपि निवर्ततेति पूर्वोक्तदोषः; न चैकमेव निवर्तत इति वाच्यम् ; ज्ञानसमानविषयत्वस्य निवृत्तिप्रयोजकस्य तौल्ये एकस्यैव निवृत्ययोगात्, अज्ञानान्तरं नावृणोतीति चेत्तर्हि समयान्तरे न जानामीति तदनुभवो न स्यात्, निर्विषयाज्ञानस्यानुभवायोगादिति तत्कार्यमेव तद्राच्यमित्यत आह—न चैकेति । अज्ञानं हि विषयमावृणवज्ञानसमानविषयतया

पूरणी

अनाद्युपादानत्वघटिताज्ञानत्वस्य हेतुत्वे तदसिद्धिमाशङ्क्याह—ज्ञानत्वेनेति । अग्रिमब्रमानुपपत्तिरपि युगपदनेकावरणाभावे मान-

^१ त्वात्तद्विषयस्येत्यर्थः—च.

^२ द्वितीयेऽपि-क.

आवारकस्यैव ज्ञानान्निवृत्तेः । आवरकं¹ त्वेकमेव, स्वभावात् । न च

दीपनम्

तेन निवर्त्येत इति नातिप्रसङ्ग इत्याह—आवारकस्येति । ननु युगपदनेकाज्ञानसत्त्वे एकमिवान्यदप्यावारकमेवेति चेत्त ; विषयाज्ञानान्यनादीन्यपि युगपत्र विषयमाच्छादयन्ति, तत्र प्रमाणाभावात् योग्यतारूपावरणस्यैकाज्ञानादप्युपपतेः । न च युगपद्योग्यतारूपानन्तावरणसद्धावे प्रमाणमस्ति । न जानामीत्यनुभवस्यैकावरणविषयत्वेऽप्युपपतेः । अन्यथा पूर्वोक्तदोषानपायात् । एवं च यदावृणोति तज्ज्ञानान्निवर्तते, तत्समानविषयत्वात् । अन्यतु तदभावात् विवर्तते । तदप्यग्रे यदा स्वविरोधज्ञानविरहदशायामावरिष्यति तदा तज्ज्ञानान्निवर्तिष्यत इत्याह—आवरकं त्विति । न चैवमावरणे विनिगमनाभावः ; यदावृणोति तन्निवर्त्येत इत्यभ्युपामे बाधकाभावे किं विनिगमनाविरहेण । यथा परमते प्रतियोगिजनकः प्रागभावो निवर्त्यते नेतरः । न च प्रतियोगिजनने तेषां किंचिद्वावस्थापकमस्तीत्यभिप्रेत्याह—न चेति ।

पूरणी

मित्याह—अन्यथेति । तदप्यग्र इति । ततश्च तत्कालीनावरणमादाय सविषयकाज्ञानानुभवोऽप्युपपद्यत इति भावः । प्रतियोगिजनक इति । एकात्मन्यनेकज्ञानादिप्रागभावादिसत्त्वेऽपि यदा यः प्रतियोगिजनकः स निवर्तत इति नियमवत् विशेषव्यवस्थाविरहेऽपि न बाधकमित्यर्थः ।

¹ चैक-ग.

विनिगमकाभावः ; तदभावेऽपि पराभिमतविशेषादर्शनवदावारकं
निवर्तत इत्यभ्युपगमे बाधकाभावात् ॥

मिश्रमतम्.

अन्ये तु मूलज्ञानमपि जीवनिष्ठम्, ज्ञानत्वात्, शुक्तज्ञानवत् । न चैवमन्योन्याश्रयः; जीवत्वादिविभागस्यानादित्वात् । न चाश्रयविषययोरभेदे संभवति भेदो गौरवान्वकल्पनीय इति वाच्यम् ; अन्यत्र तद्देहस्य दृष्ट्वादित्याहुः ।

दीपनम्

किं च तदुत्पत्त्यभ्युपगमे मूलज्ञानमात्रात्तदुत्पत्तौ सामग्र्यः सदातनत्वात् तत्कादाचित्कत्वं न स्यात् । न चाज्ञानादन्यदज्ञानकारणं संभवति, रूपादिवद्धटादिजन्यस्याज्ञानत्वायांगादित्यभिप्रायः ॥

मिश्रमतमाह—अन्ये त्विति । अपिरवधारणे । जीवनिष्ठभेदेति संबन्धः । अन्यत्रोति । यद्यप्यविद्याया आधाराधेयभावप्रयोजक-संबन्धो¹ जीवनिष्ठ एव, तथापि विषयतासंबन्धेन ब्रह्मणि सा वर्तते इति न तस्य तद्विवर्तश्रयत्वानुपपत्तिः । नापि “मायिनं तु महेश्वरं”

पूरणी

एवं च विशेषादर्शनवदिति मूले एकवृत्त्यनेकज्ञानादिप्रागभावोपलक्षणमिति भावः ।

मायिनमिति । तस्या मायाविषयत्वार्थकत्वादिति भावः । नन्वज्ञानस्य जीवगतत्वे “तदैक्षत” “सोऽकामयत” इत्यादिना श्रयमाणमविद्यावृत्त्यात्मकेक्षणादिमत्वरूपं कर्तृत्वं ब्रह्मणो न स्यात् । किं च जीवगताज्ञानोपादानकप्रपञ्चस्य शुक्तिरजतादिवत्प्रतिपुरुषमसा-

¹ कः संबन्धो—च.

सर्वथाप्युपन्नमेवात्माश्रयमात्मविषयमज्ञानमिति सिद्धमज्ञानम्,

दीपनम्

इति श्रुतिविरोधोऽपीति भावः । सर्वथेति । चिन्मात्राश्रयविषयत्वे जीवाश्रयत्वे चैतन्यविषयत्वे वेत्यर्थः । मतान्तरे जीवत्वस्या¹श्रयव्यावर्त-

पूरणी

धारण्येन साधारणप्रत्ययानुपपत्तिरिति चेत्त्र ; ईक्षणं स्वरूपज्ञानमेवेति वक्ष्यमाणत्वात् । वृत्त्यात्मकत्वेऽपि विषयतासंबन्धेन तत्राज्ञानवृत्त्या तदुपत्तेः । प्रपञ्चस्तु प्रतिजीवमसाधारण एव । साधारणप्रत्ययस्तूपाध्याय-मुखोद्गतवर्णस्वरादिषु नानाध्येतृणां साधारणप्रत्ययवमञ्च्रम इत्याहुः ॥

वस्तुतस्तु नानापुरुषानुभूयमानघटादेभेदे प्रतिपुरुषं साधारण-तया अनुभूयमानैकघटेन पाकार्यर्थक्रियाभेदप्रसङ्गः । एकत्वभ्रमविषय-घटादिना भिन्नार्थक्रियादर्शनात् । पाकार्यर्थक्रियाकर्तृभिन्नपुरुषानुभूय-मानघटादेः प्रातीतिकत्वप्रसङ्गश्चेति नायं प्रकारः साधुः । किं तु प्रपञ्चो द्विविधः । साधारणोऽसाधारणश्च । तत्रासाधारणे प्रत्येकाज्ञानानामुपा-दानत्वम् । साधारणे तु मिलितानाम् । न च तत्र मानाभावः ; साधारणानुभवादेव मानत्वात् । बाधकं विना तद्ग्रमत्वकल्पनाया अयोगात् । न चैवेमेकमुक्तौ सर्वमुक्तिप्रसङ्गः, तदज्ञाननाशेन तदुपा-देयकृत्स्नप्रपञ्चनाशादिति वाच्यम् ; यत्किंचित्तन्तुनाशे पटनाशाननु-भवेन यावदुपादाननाशस्य तत्राशप्रयोजकत्वात् । न च काशीमरणा-दिना इदानीं केषांचिन्मुक्तौ यत्किंचित्तन्तुनाशे पटविच्छेदप्रतीति-वत्प्रपञ्चस्य विच्छेदप्रतीतिः स्यादिति वाच्यम् ; तन्तुनां परिच्छन्नतया कार्यमहत्त्वप्रयोजकसंस्थयीदमत्तया च यत्किंचित्तन्तुनाशे तदुपादेयपट-विच्छेदप्रतीतावपि प्रपञ्चोपादानाज्ञानानामपरिच्छन्नतया तादृशाज्ञानोपा-

¹ श्रयान्तरव्या-ज.

दीपनम्

कत्वेऽपि नाश्रयान्तर्भाव इति नात्माश्रय इत्युक्तम् । एवमभेदवाक्यार्थ-
धीवाघपरिहाराय भेद¹ज्ञानस्याप्यौपाधिकभेदविषयत्वेन प्रामाण्यं निर-

पूरणी

देवत्वेऽपि प्रपञ्चमहत्त्वोपपत्त्या तेषां तत्प्रयोजकसंस्थादिमत्त्वाभावेन च
यर्त्तिकचिदज्ञानाशेऽप्यविच्छेदप्रतिभासोपपत्तेः । नच प्रत्येकं कार्य-
जननसमर्थानां प्रपञ्चजनने सोपक्षत्वासंभवः; दण्डादीनामपि प्रत्येकं
यर्त्तिकचित्कार्यजनकानामेव घटादिकार्ये समाहारर्दशनात् । साधारण-
प्रपञ्चजननसामर्थ्यस्य प्रत्येकमसिद्धेत्वा । प्रत्येकमुक्तिस्तु तत्तदसाधारण-
कर्तृत्वादिप्रपञ्चनाशादिति सर्वं सुस्थितम् । केवितु यर्त्तिकचिदज्ञानाशेऽ
खण्डप्रपञ्चान्तरमुत्पद्यते खण्डपटवदित्याहुः, तच्चिन्त्यम् प्रतिकल्प-
म नेकजिवानां मुक्तिसंभवेन खण्डपरिमाणतारतम्यापत्तेः । न चेष्टापत्तिः;
तु ल्यवदेव भूपञ्चाशत्कोटिविस्तारादेः स्मरणात् । “धाता यथापूर्व-
मकल्पयत्” इति श्रुतिविरोधात् । किं बहुना, इदानीं काश्यां मुक्तिव-
नुभूतघटादेस्तन्मरणानन्तरमणुत्वानुभवप्रसङ्गः । तथा च काशीविश्व-
नाथलिङ्गमप्यणुत्वमापद्येत । अपि चावयवनाशेन खण्डद्रव्यान्तरोत्प-
त्तिरसिद्धा; पटत्वाद्यवच्छेदेन कल्पसतुर्यादिहेतुं विना तदनुपत्तेः । नच
महाघटत्वावच्छेदेनैव तद्वेतुता, महापटोत्पत्तेः पूर्वं तत्प्रागभावेन
द्वितन्तुकाखण्डपटस्वीकरेण तत्रापि तदहेतुत्वप्रसङ्गात् । नच पटध्वंसा-
जन्यपटत्वमवच्छेदकम्; गौरवात्, अन्योन्याश्रयाच्च । सिद्धे खण्ड-
द्रव्ये तदितरविशेषावच्छेदेन तद्वेतुता, तदितरविशेषावच्छेदेन तद्वे-
तुत्वे च तादृशद्रव्यान्तरसिद्धिरिति संक्षेपः ॥

नाश्रयेति । जीवत्वस्य तदाश्रयतावच्छेदकत्वेऽपि वस्तुतस्तदु-
पहितस्वरूपस्यैव तदाश्रयत्वादित्यर्थः । प्रामाण्यमिति । स्फटिकलौ-

¹ ज्ञानस्याविद्योपाधिक-च

तत्प्रयुक्तो जीवपरविभागश्च । एवं द्यूप आत्मनि कर्तृत्वाद्य-
ध्यासोऽप्यन्तःकरणोपाधिकः, अहं¹ करोमीत्यनुभवात् । “ स धीः
स्वग्रो भूत्वेमं लोकमनुसंचरति ” इति श्रुतेश्च । तस्मान्बिरस्त-
समस्तकर्तृत्वाद्यनर्थं निरतिशयानन्दात्मकचैतन्यं त्वं पदलक्ष्यजी-
वस्वरूपमविद्यया भिन्नमिव² कर्तृत्वादियुक्तमिव³ च प्रतीयत इति
सिद्धम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरित्राजकाचार्यं श्रीमज्जगन्नाथाश्रम-
पूज्यपादशिष्यश्रीनृसिंहाश्रमविरचिते तत्त्वविवेके
प्रथमः परिच्छेदः ॥

दीपनम्

स्तम् । इदानीं जीवस्य नित्यमुक्ततावाक्यार्थवीबाधपरिहाराय प्राच्चि-
ष्यात्वेन निरूपितमपि कर्तृत्वादिभेदवदन्तःकरणोपाधिकमेवेत्याह—
एवमिति । सधीः सान्तःकरणः । अन्तःकरणतादात्म्यपन्न इति यावत् ।
परिच्छेदार्थमुपसंहरति तस्मादिति ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरित्राजकार्यं श्रीमज्जगन्नाथाश्रमपूज्यपादशिष्यश्रीनृसिंहाश्रम-
विरचिते अद्वैतरत्नकोशाख्ये तत्त्वविवेकदीपने
प्रथमः परिच्छेदः ॥

पूरणी

हित्यादिप्रत्ययवत्तज्जानस्याप्रमात्वादित्यर्थः । भेदवदिति । आत्म-
पिन्नतया निरूपितज्जानाश्रयान्तःकरणोपाधिकेत्यर्थः ॥

इति श्रीज्ञानेन्द्रसरस्वतीश्रीचरणारविन्दनिरन्तरनिषेवकनिषेविणा श्रीरामान्वयप्रसूत
द्वादशाहेज्वसूनुना अग्निहोत्रमनीषिणा विरचितायां तत्त्वविवेकटिप्पण्यामद्वैतरत्न-
कोशपूरण्यामाद्यः परिच्छेदः ॥

¹ करोमीत्यध्यासा—क. छ. ² कर्तृत्वादिगतिहेतुत्वायुक्तमिव—क. ³ तत्प्रतीयत—छ.

श्रीः

द्वितीयः परिच्छेदः ॥

अथ तत्पदार्थो ब्रह्म निरूप्यते । पदार्थवगमस्य

द्वितीयः परिच्छेदः ॥

दीपनम्

अखण्डं सच्चिदानन्दमवाच्चनसगोचरम् ।

आत्मानमखिलाधारमाश्रयेऽभीष्टसिद्धये ॥

एवं “तत्त्वमसि” इति महावाक्यस्थत्वं पदार्थोऽधिकारी स्वरूप-
तया प्रथमं जिज्ञासितो निरूपितः । इदानीं तत्पदार्थीनिरूपणाय
परिच्छेदान्तरमारभ्यत इत्याह—अथेति । अथ वा यदि जिज्ञासा-
सूत्रस्थाथातः शब्दाभ्यामधिकारिनिरूपणव्याजेन तस्याशनायादिरहित-
चैतन्यमात्रस्वरूपे तात्पर्यं निरूपितम्, तर्हि किमपरमवशिष्टं यदर्थं
द्वितीयादिसूत्रमारभ्येतेत्याशङ्कय, तस्याद्वितीय¹ब्रह्मतत्त्वनिरूपणायेत्याह-
अथेति । ननु वाक्यार्थं एव परमपुरुषार्थसाधनज्ञानविषयतया अज्ञात-
तया च निरूप्यताम्, किं पदार्थनिरूपणेनेति, तत्राह—पदार्थेति ।

द्वितीयः परिच्छेदः ॥

पूरणी

पूर्वोत्तरग्रन्थयोः कमहेतुं दर्शयति—एवं तत्त्वमसीति ।
जिज्ञासितः व्युत्पाद्यः । जिज्ञासा चाधिकारिणः प्रथममिति तच्चिरूपणा-
नन्तरं प्रतिबन्धकजिज्ञासापगमलक्षणावसरसङ्गत्या महावाक्यार्थो निरूप्यत
इत्यर्थः । नन्वाद्यपरिच्छेदस्याधिकारिस्वरूपनिरूपणपरत्वे तस्याशना-
याद्यतीतानन्दात्मकत्वादिप्रतिपादनवैफल्यम्, अनुपयोगादित्यनुशया-
दाह—अथेवेति । तथा चाद्यद्वितीयादिसूत्रार्थतात्पर्यनिर्णयपरयोस्त-

¹ ब्रह्मतनिरूपघ.² वर्णनेनेति—ख.

वाक्यार्थाविगतिहेतुत्वात् । तच्चालौकिकमिति लक्षणप्रमाणाभ्यां निरूप्यते । तल्लक्षणं च भगवान् सूत्रकार आह “जन्माद्यस्य

दीपनम्

तद्देतुतया पदार्थोऽपि निरूपणीय इति भावः । ननु पदं सर्वत्रानुवादकमेवेति प्रसिद्धार्थमेव, सत्यमन्यत्र, अत्र तु नैवमित्याह—तच्चेति । अलौकिकं प्रत्यक्षाद्यगोचरम् । तत्र—

“संभावितः प्रतिज्ञायां^१पक्षः साध्येत हेतुना”

इति न्यायेन तटस्थलक्षणेन संभावितेर्थे प्रमाणं वक्तुं, (^२सूत्रे लक्षणमाह), स्वरूपेण सकलप्रमाणागोचरस्य बुद्धिस्थत्वासंभवेन जगत्कारणतया हृदि कृत्वा तत्स्वरूपं प्रतिपादयितुं वा सूत्रे तटस्थलक्षणमाह—तल्लक्षणं चेति । नन्विदंशब्दस्य सञ्चिहितमात्रगोचरत्वात्कथं तन्मात्रकारणत्वं ब्रह्मलक्षणं स्यादिति शङ्कामाद्यस्येति पदविभागशङ्कां वा निराकर्तुं भाष्योक्तं

पूरणी

तसूत्रक्रमादेव कम इति भावः । ननु पदमिति । ततश्च तदर्थप्रतिपादन-वैफल्यमिति भावः । यूपाहवनीयादिपदवदलौकिकसंस्कारविशिष्टार्थत्व-अभ्यं वारयति—प्रत्यक्षादीति । संभावित इति । वह्यादिसाध्य-वत्तया पर्वतादौ धर्मिणि निर्दिष्टे सति तत्र हेत्वाकाङ्क्षायां तन्निर्देशः । अन्यथा प्रथमं तदुपन्यासस्यानाकाङ्क्षिताभिधानत्वेनाप्राप्तकालत्वादिति तदर्थः, एवमत्रापि ब्रह्मणि विवक्षितरूपेण निर्दिष्टे सति तत्र प्रमाणाकाङ्क्षायां तदुपन्यास इति प्रथमं लक्षणोपन्यास इत्यर्थः । ननु ब्रह्मणि वेदान्तवाक्यं प्रमाणम् । तच्च ज्ञानानन्दादिस्वरूपगोचरमिति स्वरूपलक्षणमेवादौ वक्तव्यं स्यात्, न तु तटस्थलक्षणम्; श्रुतेर्जगत्कारणत्वांशेऽनुवादकतया तद्रूपविशिष्ट-ब्रह्मण्यप्रमाणत्वादित्याशङ्कयादौ तदुपन्यासहेतुमाह—स्वरूपेणेति ।

^१ पक्षे—ख.

^२ सूत्रेण—घ.

यत्” इति । अस्य प्रत्यक्षानु^१मानाभ्यामुपस्थितस्य जगतो
जन्मस्थितिभङ्गं यतो भवति तद्व्योति ॥

दीपनम्

सूत्रार्थमाह—अस्येति । इदंशब्दो हि प्रमाणमात्रसचिधापितमर्थं परामृशति, न तु प्रत्यक्षेणैवेति प्रत्यक्षानुमानाद्युपस्थितस्य वियदादेर्य-ज्ञन्मादिकारणं तद्व्योति सूत्रार्थः । आद्यस्येत्यत्र किमाद्यो हिरण्यगर्भो विवक्षितः, उताकाशः । नादः; हिरण्यगर्भस्य चेतनस्य स्वरूपेणोत्पत्त्य-संभवात्तदुपाधेश्च भौतिकस्यादत्यायोगात् । न द्वितीयः; पवनादि-परिसंख्यायां ब्रह्मणस्तत्कारणत्वासिद्धेः श्रुतिविरोधाच्च । तत्सङ्ग्रहे वा भगवत्पादीय एव पदविभागो न्याम्य इति भावः ॥

ननु सूत्रे ब्रह्मशब्दाभावात्कथमिदं ब्रह्मलक्षणमित्याशङ्कयनेन सूत्रेण ^२यस्य वाक्यस्यार्थो निरूप्यते तदेतस्य विषयो मूलभूतं वाक्यम् । तेन च ब्रह्मण एवोक्तलक्षणाभिधानात्तमूलभूतसूत्रस्यापि तदेवार्थं

पूरणी

न तु प्रत्यक्षेणैवेति । सर्वनामां लाघवेन बुद्धिस्थमात्रवाचकत्वादित्यर्थः । किमाकाशस्यैवेत्यवधारणमाकाशपदं ^३पवनादेरप्युपलक्षणं वा । नाद इत्याह—पवनादीति । श्रुतीति । “यतो वा इमानि” इति कृत्स्नभूतसृष्टिश्रुतेः “आकाशाद्वायुः” इत्यादिश्रुतेश्च वाध-प्रसङ्गात । द्वितीयाकाशादिशब्दानां तत्र तदवच्छिन्नब्रह्मपरतया ततो वाय्वादिसृष्टेः स्फुटं प्रतिपादनादित्यर्थः । द्वितीयं निरस्यति—तत्सङ्ग्रह इति । तथा सति लक्षणादोषप्रसङ्गादिति भावः ॥

^१ मानाद्युपस्थितस्य—छ.

^२ यः स्ववाक्यस्य—क.

^३ कालादे—झ.

“यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते” इत्यादिवाक्ये

दीपनम्

इत्याह—यतो वेति । “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते । येन जातानि जीवन्ति । यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति । तद्विजिज्ञासस्व । तद्व्याप्तेति” इति वाक्य इत्यर्थः । ननु जन्मस्थितिलयानामेकैकनिरूपितं कारणत्वं लक्षणम्, उत समुदितनिरूपितं कारणत्वं वा । अन्त्ये व्यर्थविशेषणत्वम् । न हि वियदादिकारणत्वं ब्रह्मणोऽन्यत्र संभवति । आद्ये चादिपदं व्यर्थम् । न च जन्मादीनां¹ नानाकारणत्वे कारणं परिच्छिन्नतया ब्रह्म न स्यादिति त्रितयकारणत्वं²मेव तलक्षणमिति वाच्यम् ; तस्यैव जन्मादित्रितय³कारणत्वेऽपि तावन्मात्रस्यैव लक्षणत्वोपपत्तेः । न चोपादानकारणतासिद्ध्यर्थं ब्रह्मणो लयधारता वक्तव्या, लोके उपादान एव कार्यस्य लयदर्शनादिति वाच्यम् ; कालेऽपि तद्वर्णनात् सामान्यकारणत्वस्यैव तलक्षणत्वसंभवाच्च । किं चैव

पूरणी

ननु लक्ष्यभूताद्वितीयब्रह्मोपस्थित्यर्थं त्रितयकारणत्वं लक्षण-मस्त्वत्याशङ्कय निषेधति—न च जन्मादीनामिति । एवमपि व्यर्थविशेषणता दुर्वारेत्याह—जन्मादीति । ननु कालस्याप्यविद्यावच्छिन्नब्रह्मस्वरूपतयास्त्येवोपादानत्वमित्यनुशयादाह—सामान्येति । नन्वद्वितीयत्वलाभाय तदुपादानत्वमेव लक्षणं वाच्यमित्याशङ्क्याह—किं चैवमिति । ननु जन्मादिपदस्य जन्म आदिर्यस्येति तदुण-संविज्ञानबहुवीहितया द्वन्द्वादिवत्समाहारार्थत्वाभावात्कथमत्र तल्लाभ इत्य-

¹ कारणत्वे—ख.

² मेव लक्षण—ख.

³ कारणत्वा—घ.

जगत्कारणे ब्रह्मशब्दप्रयोगादिदं ब्रह्मलक्षणम् । तच्च ब्रह्माद्वितीयमिति ।¹ जन्मादिकारणत्वं प्रत्येकलक्षणमपि स्थित्यादिकारणत्वसमानाधिकरणमेव तदिति । सूत्रे जन्मादीति समाहारः । अन्यथा

दीपनम्

तद्वाचकमेव पदमस्तु, किं जन्मादिपदेन । अथ लक्षणत्रितयाभिप्रायेण त्रितयकारणत्वं विवक्षितमिति चेत्, एवं सति तेषां परस्परमेलनानपेक्षतया समाहारद्योतकनपुंसकैकवचने न स्यातामित्यत्राह—तच्चेति । समाहारः द्योतित इति शेषः । प्रत्येकमतिव्याप्त्यादि²दोषशून्यतया कारणमात्रं लक्ष्यमुपस्थापयितुं शक्तमपि मिलितमेव विधेयब्रह्मतान्वययोग्याद्वैतकारणोपस्थापनसमर्थमिति त्रितयकारणत्वमेव लक्षणमित्यर्थः । अन्यथेति ॥

पूरणी

त्राह—द्योतित इति । यद्यप्युक्तबहुत्रीहिणा जन्मादित्रितयमेव लभ्यते, तथापि तेषां बहुत्वेन जन्मादय इति पुंश्चिङ्गबहुवचननिर्देशकार्ये नपुंसकैकवचननिर्देशस्तस्य समाहारनियतत्वात्तद्योतनाय । न चैकवचनस्यैकत्वार्थकत्वाद्वृनां च स्वत एकत्वासंभवेन समाहृतरूपेणैव तदेकत्वमेकवचनं मुख्यवृत्त्या प्रतिपादयतीति कथं द्योतनोक्तिरिति वाच्यम् ; एकवचनस्यैकत्वमात्रशक्ततया समाहारांशस्य प्रकृते तदाक्षेपलभ्यत्वेन द्योतनोक्ते । समाहारश्च समासप्रतिपादानां जन्मादीनां त्रयाणामप्यन्यपदार्थत्वादिति द्रष्टव्यम् । विधेयेति । जगत्कारणानुवादेन

¹ जगज्जन्मादिकारणत्वं—ख.

² दूषणरहिततया—घ

³ कारणतामात्रं—ख.

दीपनम्

¹एवमिहाभिसंहितम्—यतो वेत्यादिवाक्येन हि वियदादिकारणानुवादेनानवगतवचनार्थेकत्वप्रतिपादनपूर्वकं तस्य “तद्ब्रह्म” इति ब्रह्मत्वं ²सर्वात्मतायोग्यत्वं प्रतिपाद्यते । ब्रह्मपदाभिषेयं च ³ब्रह्मत्वं ⁴सर्वात्मतायोग्यत्वमित्यनन्तरमेव वक्ष्यति । तत्र यदेकैककारणत्वमात्रं

पूरणी

विषेयं यद्ब्रह्मत्वं तदन्वययोग्यं यत्स्याद्वैतमद्वितीयत्वं तदेव तदन्वये कारणं प्रयोजकं तदुपस्थापनसामर्थ्यं वक्ष्यमाणरीत्या त्रितयकारणत्वस्यैवेत्यर्थः । नन्वत्र कथमद्वितीयब्रह्मण एव लक्ष्यत्वमित्यत्राह—एतदिहेति । अनवगतेति । क्षित्यादिकं सकारणकं, कार्यत्वादित्यनुमानसिद्धजगत्कारणानुवादेन जगदुत्पत्त्यादिकारणानां लोके एकत्वानवगमेन तदेकत्वप्रतिपादनपूर्वकं ब्रह्मत्वं विधीयते । नन्वेवं तदेकत्वं विषेयं ब्रह्मत्वमपीति विषेयमेदाद्वाक्यमेदः, किं च येनेत्येकवचनेनैकत्वार्थावगमेऽपि यत इत्यस्य द्विव्युत्साधारणतया कथमेकत्वावगम इति चेत्त; येनेति स्फुटतरैकवचनान्तसमभिव्याहोरेण ततोऽपि तदर्थस्यैव लाभात् । समासतद्वितादिवृत्तावेकत्वार्थावगमस्यैव स्वारसिकत्वेन भाष्यकारादिभिरुपपादनाच्च । नापि विषेयमेदेन वाक्यमेदः; तद्रुततयैकत्वब्रह्मत्वयोर्विशिष्टरूपेण विषेयत्वात् । यद्वा “तद्विजिज्ञासस्व” इति तत्पदान्तेन पूर्वपदजातेन जगत्कारणानुवादेन तदित्येकवचननिर्दिष्टैकत्वं विधीयते पश्चाद्वाक्यैकवाक्यतया तदेकत्रितयकारणोद्देशेन ब्रह्मत्वविषिरिति न काप्यनुपपत्तिः । तदेतदाह एकत्वप्रति-

¹ एतदिह-घ.² सर्वाधारतायोग्य-घ.³ ब्रह्मत्वं.⁴ सर्वात्मतया

दीपनम्

लक्षणं स्थात्तर्हि तदनुवादेन न ^१ब्रह्मत्वं प्रतिपादयितुं ^२शक्यते । स्थितिकारणस्य जन्मकारणभेदपरिज्ञानं विना तस्य सर्वात्मतायोपयताज्ञानासंभवात् । तथा च यद्ब्रह्मप्रतिपत्तावृप्युक्तं कारणत्वं तदेव ^३ज्ञापकतया तल्लक्षणम् । एकैकनिरूपितकारणतायाश्च त्रितपनिरूपितकारणता भिन्नेति न व्यर्थविशेषणत्वम् । अथ वा त्रीण्येवेमानि लक्षणानि । एवमपि न समाहारधोतकलिङ्गवचनानुपपत्तिः । स्थित्यादिकारणताद्वयसमानाधिकृतस्यैव जन्मादिकारणत्वस्याद्वैतब्रह्मोपस्थापकत्वसंभव इति परस्परसमाहारापेक्षणादिति ॥

नन्विदं लक्षणवाक्यं न जगत्कारणस्वरूपपरम् ; तस्यानुमानादेव सिद्धेः, किं तु तस्मिन् ब्रह्मसंज्ञाविधिपरम् । संज्ञाविधेश्च तच्छब्देन ब्रह्मानुद्योपासनाविधिः प्रयोजनमिति, न ; अनुमानाद्वयस्वरूपानिर्णयस्य वक्ष्य-

पूरणी

पादनपूर्वकमिति । ननु नात्र कारणताभेदः ; कार्यप्रतियोगिकभेदाभावात् । न च त्रित्यैकत्वरूपकार्यात्मकप्रतियोगितावच्छेदकभेदात्तदवच्छिन्नकारणताभेदः यो वहिव्याप्यवान् स वहिमानिति सामान्यव्यासिवादिति वाच्यम् ; त्रितयनिरूपितकारणतायाः पृथग्युगपदग्रहेण तदवच्छिन्नकारणतान्तरे मानाभावत् । प्रत्येककारणतात्रयेण तथा प्रतीत्युपपत्तेश्चेत्यनुशयादाह—अथ वेति । इतरव्यावृत्यादिलक्षणकार्यकरत्वं प्रत्येकमेव । अद्वितीयब्रह्मोपस्थापनांशे तु सापेक्षत्वमिति भावः । तच्छब्देन ब्रह्मशब्देन । ^४ ब्रह्मवाद्वितीयमित्यादिविधिरित्यर्थः । नन्वनुमानेन ज्ञानानन्दादिस्वरूपनिर्णयाभावेऽपि जगत्कारणत्वावच्छिन्न-

^१ वृहत्व-क. ^२ शक्यं तत्त्विति-च. ^३ तज्जापक-च. ^४ ब्रह्मोपासीतेत्यादि-ज्ञ.

दीपनम्

माणत्वात् संज्ञाविधे: प्रयोजनाभावाच्च । उपासनायाः सूत्रकारेणैव समन्वयसूत्रे निरस्तत्वात् । ब्रह्मशब्दस्य स्वार्थपरत्वे संभवति संज्ञालक्षणायाः अन्याश्यत्वात् किं च संज्ञापि देवदत्तादिपदवदर्थनिरपेक्षा न सांकेतिकी; अपौरुषेयवेदे सङ्केतयितुरभावात् । नापि गवादिशब्दवदौत्पत्तिकी; तदभिधेयस्य सर्वात्मतायोग्यत्वाभावे जगत्कारणे ब्रह्मशब्दासंभवात् ॥

ननु जगत्कारणे रूढोऽयं शब्दः, अलौकिकस्यापि यूपादिशब्दवद्वेद एव शक्तिग्रहोपपत्तेरिति चेत्, तत्र न तावजगत्कारणत्वं प्रवृत्तिनिमित्तम्; केवलब्रह्मपदात्तदप्रतीतेः प्रलयादौ तदभावाच्च । नच तद्योग्यता तदाप्यस्तीति वाच्यम्; तर्हि¹ तन्निरूपकस्वरूपस्यैव तत्प्रवृत्तिनिमित्तत्वे संभवति कारणत्वस्यातदर्थत्वात् । न वा

पूरणी

निर्णयोऽस्त्येव, अन्यथा तदनुवादायोगादित्यनुशयादाह— संज्ञाविधेरिति । नन्यमस्मत्कुलनिबन्धनः सङ्केत इत्याशङ्क्याह— ब्रह्मशब्दस्येति । संज्ञाविधिपरत्वे तच्छब्दः संज्ञात्वेन ²विधीयत इति शब्द एव लक्षणया शब्दपरो वाच्यः । तच्च गत्यन्तेर सति न युक्तमित्यर्थः । तदभिधेस्येति । ब्रह्मशब्दाभिधेयमन्तरा तत्र तसंज्ञायास्तदर्थविनाभावलक्षणौत्पत्तिकत्वायोगादित्यर्थः । तन्निरूपकेति । योग्यतावच्छेदकस्वरूपस्येत्यर्थः । ननु किमिति स्वरूपमेव तदवच्छेदकं, धर्मान्तरमेव तथास्त्वित्यत्राह—न चेति । तस्य

¹ तन्निरूपित—च.² विधेय—ज्ञ.

अद्यब्रह्मधर्मत्वासंभवात् । लक्ष्यस्य चाद्यत्वं ब्रह्मशब्दा-
दवगम्यते, तत्रैव ब्रह्मशब्दाभिधेयवृद्धिरूप¹ वृहत्त्वस्य पर्यवसानात् ।
न च नदीपूरस्येव वृद्धिरवयवोपचयः, आकाशस्येव² वृहत्त्वं
परिमाणविशेषो वास्त्विति वाच्यम् ; “निष्कलम्”
“अस्थूलं” इत्यादिश्चित्तभिर्ब्रह्मणि तदभावस्य सिद्धत्वात् ।

दीपनम्

सर्वात्मतायोग्यस्वरूपव्यतिरेकेण कारणत्वनिरूपकं स्वरूपमस्ति । एतेन
लक्षणस्य तत्तदसाधारणपदैर्लक्ष्यव्यवहारः प्रयोजनमिति ब्रह्मलक्षणवाक्य-
स्याप्यस्य ब्रह्मशब्देन व्यवहारसिद्धिः प्रयोजनमिति निरस्तम् ; लक्षण-
वाक्यस्य लक्ष्यस्वरूपप्रतिपादकतया तत्परत्वे संभवति व्यवहारपरत्वकर्त्त-
³नायोगाच्च । तत्र लक्ष्यस्वरूपं ब्रह्मशब्दसामर्थ्यादद्विती⁴ यमेवेत्यभिप्रेत्याह
—लक्ष्यस्य चेति । वृहिषातुर्हि वृद्धिमभिषते, वृद्धिश्चात्र स्वरूपोपचयः,
स च सर्वात्मतायोग्यतैवेति त्रिविधपरिच्छेदशून्यं ब्रह्मशब्दाभिधेयं
लक्ष्यमित्याह—तत्रैवेति । निर्गताः कला अवयवा यस्मात्तदनंशं

पूरणी

निर्धर्मकत्वादिति भावः एतेनेति । व्यवहारनिमित्तमन्तरा
ब्रह्मशब्दस्य व्यवहारासंभवेनेत्यर्थः । लक्षणस्येति । गन्धवती
पृथिवीत्यादिवाक्यस्य गन्धवद्वस्तु पृथिवीशब्देन व्यवहर्तव्यमिति
प्रतिपादनद्वारा लक्षणरूपावच्छिन्नवस्तुनि लक्ष्यशब्देन व्यवहारसिद्धिः
प्रयोजनमित्यर्थः । लक्षणादोषादपि लक्षणवाक्यस्य नायमर्थ इत्याह—
लक्षणेति । त्रिविधेति । देशतः कालतो वस्तुतश्चेत्येवं परिच्छेद-
त्रितयशून्यमित्यर्थः । कला अवयवा इति । यद्यपि “इमाः षोडश

¹ वृहत्त्वस्य—ग. च. ² वृहत्त्वं—क. छ. ³ नासंभवाच्च—घ. ⁴ यवदेवे—च.

आकाशादौ परिमाणविशेषाश्रयत्वं^१ योग्यतालक्षणघटपर्वतादि-
व्यावृत्तस्वरूपोपचयाभावे तस्यासंभवेन स्वरूपोपचयस्यैव
तदर्थत्वात् । नन्वेवमप्याकाशविलक्षणस्वरूपोपचयस्य निर्वकुम-
शक्यतया आकाशसद्वशमेव ब्रह्मेति चेत्रः स्वरूपोपचयो हि

दीपनम्

निष्कलश्तुत्यर्थः । नन्वेवमाकाशादौ परिमाणविशेषवाचिबृहच्छ्लैब्दो
जगत्कारणे लाक्षणिकः स्यादित्याशङ्क्य आकाशादावपि स्वरूपोपचय
एव बृहच्छ्लब्दार्थे न परिमाणविशेष इत्याह—आकाशादाविति ।
तस्य परिमाणविशेषस्य असंभवेन हेतुना । तथा च
स्वरूपोपचयो वक्तव्य इति भावः । फलितमाह—स्वरूपेति ।
आकाशसद्वशमिति । तथा च ब्रह्मशब्दाभिधेयमद्वितीयं न स्यादित्यर्थः ।
किमाकाशविलक्षणस्वरूपोपचयो निर्वकुमशक्य इति ब्रह्मशब्दा-
भिधेयमाकाशसद्वशमित्युच्यते, उत स बाधित इति, नाद्य इत्याह—
स्वरूपेति । पटस्य हि स्वावयवापेक्षया विलक्षणः स्वरूपो-

पूरणी

कलाः पुरुषायणा ” इत्यादौ कलाशब्दः प्राणाद्यर्थको दृष्ट इति
तदसंबन्धित्वमेव ब्रह्मणो लभ्यते न तु निरवयवत्वम्, तथापि कला
शब्दस्य मुख्यवृत्त्यैकदेशवाचित्वात्त्रापि प्राणादिषु कथंचिल्ललणया
प्रयोगान्मुख्यावयवशून्यत्वमेव तर्दर्थ इति भावः । वस्तुतस्तु कौटस्थय-
ध्रुवत्वादिश्रुतिविरोधः; सावयवस्य तदसंभवादिति द्रष्टव्यम् ।
परिमाणविशेषासंभवस्य स्वरूपोपचयबृहच्छ्लब्दार्थे हेतुत्वेनान्वयाद्देन
योजयति—असंभवेन हेतुनोति ॥

^१ योग्यता घटपर्वतादि-छ्ल, योग्यघटपर्वतादि-ग. ^२ ब्दो लाक्षणिक-घ.

¹ युगपदनेकानिरूपितसंबन्धा²श्रयत्वयोग्यत्वम् । इदं चाकाशादाव-
नेकदेशनिरूपितयत्किञ्चित्संबन्धाश्रयत्वेन ; न तु यावत्संबन्धा-
श्रयत्वेन ; तदेशीयघटादिवृत्तिसंबन्धस्याकाशेऽभावात् । सर्वात्मके
तु सोऽप्यस्त्वेवेति भवतु सर्वात्मकं वस्त्वाकाशव्यावृत्तोपचितस्व-

दीपनम्

पचयः प्रतीयते । स च तस्य तन्त्वधिकरणीभूतभूतलावयवाधिकतदवयव-
निरूपितसंयोगाश्रयत्वयोग्यत्वम् । एवं पटापेक्षया कुछ्यादेरप्यधिक-
देशनिरूपितसंयोगाश्रयत्वयोग्यतैव त्वरूपोपचय इत्यर्थः । ततः किं
तत्राह—इदं चेति । आकाशादिर्हि भूतलादियावत्तदवयवनिरूपित-
संयोगाश्रयोऽपि न तेषां परस्परनिरूपितसंयोगाश्रयः ; तस्य ततो भेदात् ।
सर्वात्मकं तु वस्तु तस्याप्याश्रय इति भवति तन्निरवधिकोपचितस्वरूप-
मिति नाकाशाविलक्षणस्वरूपोपचयानिर्वचनम् । यद्यपि कालः
सर्वाधारः सर्वसंयोगाश्रयस्तथापि तस्य निरूपकतया तदाश्रयत्वं नेति
भवति सर्वात्मकं वस्तु ततो विलक्षणमिति भावः । फलितमाह—

पूरणी

निरूपकतया भासकतया । सत्तानिरूपकतयेत्यर्थः । सन्
घटः स्फुरतीत्यादौ चैतन्यस्य प्रपञ्चसत्तानिरूपकत्वमधिष्ठानसत्ताव्यति-
रेकेण कार्यसत्ताविरहात् । कालस्य तु नैव तत्सत्तानिरूप-
कत्वम् ; कालसत्ताया अपि तेनैव निरूपणात् । तथा च
तत्सत्तानिरूपकत्वे सति यावत्तसंबन्धाश्रयत्वं निरवधिकस्वरूपोपचय
इत्यर्थः । न चैव तत्सत्तानिरूपकत्वमात्रमेव स्वरूपोपचयोऽस्तु,
अधिकं व्यर्थमिति वाच्यम् ; तत्सत्तानिरूपकत्वं हि तत्सत्तात्मकत्वम् ।

¹ युगपदनेकदेशनिरूप-ख. छ. ² श्रययोग्य-ग.

रूपम् । ततः सर्वात्मकं वस्तु निरवधिकमहत् । आकाशादिकं तु सावधिकम् । शब्दशोपपदादिबाधकाभावे निरपेक्षमेवार्थं प्रतिपादयति न सापेक्षमिति ब्रह्मशब्दात् त्रिविधपरिच्छेदशून्यवस्तु-

दीपनम्

—तत इति । ततोऽपि किं तत्राह—शब्दश्चेति । सोपेक्षबृहत्त्वं^१ हि अपेक्षणीयोपस्थितिमपेक्ष्यैव शब्दो बोधयतीति शब्दाचदुपस्थितिर्विलम्बिता^२, निरवधिकमहत्त्वं त्वपेक्षणीयाभावाच्छब्दात् श्वस्त्रियेवावगम्यत इति तदेवोत्सर्गतः शब्दार्थः । बृहन् कुम्भः पर्वत इत्यादौ तु परिच्छिन्नार्थवाचककुम्भाद्युपपदाद्यनुरोधन तदपोद्यते । न चात्र सङ्कोचकं किञ्चिदुपपदादिकमस्तीति निरपेक्षोपस्थितिकं सर्वात्मत्वयोग्यतारूपं निरवधिकमहत्त्वमेव ब्रह्मशब्दार्थं इत्यर्थः ।

पूरणी

तच्च परमतसिद्धसत्त्वाजातावप्यस्तीत्यग्रिमविशेषणसार्थक्यादिति भावः । बृहन् कुम्भ इति । तथा च बृहच्छब्दः सर्वत्रापि मुख्य एव, स्वरूपोपचयमात्रस्य तदर्थत्वात् । नच स्वरूपोपचयत्वं नाम नानुगतं सामान्यं, किं तु तत्तद्वयक्तिस्वरूपम्, तथा चाननुगतनानाव्यक्तिषु शक्तिग्रहासंभव इति वाच्यम्; अधिकसंबन्धाश्रयत्वयोग्यताया एव प्रवृत्तिनिमित्तत्वात् । सर्वत्र बृहच्छब्दविषये यत्किंचिद्विविकाधिकसंबन्धघटितायास्तस्याः संभवात् । यद्यपि योग्यतापि स्वरूपमेव तथापि तेन रूपेण प्रतियोग्यभावशब्दादौ प्रतियोगित्वादिवत्तत्त्वाविरोधादिति

^१ बृहत्त्वं-घ. ^२ विलम्बते-च.

सिद्धिः । ननु भेदग्राहित्यक्षविरोधात्सङ्गोच एव न्यायं इति चेन्न;
^१ रजतादेरिव प्रत्यक्षादिवृष्टस्यापि प्रपञ्चस्य स्वाधिष्ठानापरिच्छेद-
 कत्वात् ॥

किं च “अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” इति सूत्रे यस्य ब्रह्मणे
 जिज्ञासा^२ प्रतिपादिता तस्यैवेदं लक्षणम्, विचार्यत्वेनाप्रति-
 ज्ञातस्य लक्षणायोगात् । प्रतिज्ञा चाद्यस्यैव । अनात्म-

दीपनम्

द्वितीयं शङ्कते—नन्विति । प्रत्यक्षेत्युपलक्षणं, यत इत्यादिवाक्यस्थ-
 भूताद्युपपदसमभिव्याहारादपीत्यर्थः । रजतादेरिति । प्रपञ्चस्य रजतादि-
 साम्यं च वक्ष्यत इत्यभिप्रायः । एवं चाध्यस्तस्याधिष्ठानात्त्वतो
 भेदाभावात् तेन ब्रह्म परिच्छल्नमित्यर्थः ॥

एवमुक्तविधया तर्किते गृहीतसङ्गतिकलक्ष्यब्रह्मपदसामर्थ्यालक्ष्य-
 मद्वितीयमित्युक्तम् । सम्प्रति जिज्ञासासूत्रसामर्थ्यादपि तदाह—
 किं चेति । ननु जीवभिन्नेश्वरस्यैव प्रतिज्ञास्तु, तत्राह—अनात्मेति ।
 जीवस्वरूपातिरिक्तब्रह्मणोऽनात्मत्वमेव, अहमनुभवे प्रकाशमानचैतन्य-
 स्यैवात्मत्वात् । न चात्मत्वं जातिः, सा च जीवस्वरूपातिरिक्तेऽप्य-

पूरणी

भावः । ननु भेदग्राहीति मूलम् । घटपटादीनां विलक्षणार्थकिया-
 कारितया भेदेन प्रत्यक्षसिद्धत्वात् वस्तुपरिच्छेदराहित्यमसंभवीत्यर्थः ।
 भूताद्युपदेति । सर्वथा अभेदे कार्यकारणभावासंभवादित्यर्थः ।
 एवं चेति । स्वसमानसत्ताकवस्त्वन्तरवत्वं वस्तुपरिच्छेदः, स च
 ब्रह्मणि नास्येव; प्रपञ्चस्य कल्पितत्वात् । अत एव कल्पितमिन्न-
 प्रपञ्चसत्त्वात् कार्यकारणभावानुपपत्तिरपीति भावः । तर्कित इति ।

^१ रजतादेर्दृष्टप्रपञ्चस्यापि सर्वश्रेष्ठात्मापरिच्छेदत्वात्—कृ. ^२ प्रतिज्ञाता—ग. छ. ^३ मेद-

विचारेणाधिकारिणः प्रयोजनाभावेन तत्प्रतिज्ञायोगात् ।

दीपनम्

विरुद्धेति वाच्यम्; एकात्मव्यक्त्यैव निखिलव्यवहारोपपत्तौ तज्जातौ प्रमाणाभावात् । किं च जातिरपि दुःखादिव्यज्ञया कथं तच्छून्ये स्यात् । आत्मत्वस्यैव दुःखसमवायिकारणातावच्छेदकत्वात् । नच जीवत्वमेव तत्कारणतावच्छेदकमिति वाच्यम्; लाघवाज्जातिरेव तथात्वात् विनिगमकाभावाच्च । न चैवमीश्वरस्य नित्यमुक्तताप्रतिपादक-शास्त्रविरोधः, तस्यान्यथाप्युपपत्तेरिति भावः । अथ वा अनात्मनः खस्मादन्यस्येत्यर्थः । प्रयोजनेति । ततो मोक्षस्यासंभवादित्यर्थः ।

पूरणी

उक्तरीत्या संभावितसर्वात्मतायोग्यवस्तुनि गृहीतसङ्गतिकं यल्लक्ष्यपरं ब्रह्मपदं तत्सामर्थ्यादित्यर्थः । ननु जीवत्वमप्यात्मत्वावान्तरजातिरेवेत्यत आह—विनिगमकेति । एवमपि जीवत्वस्यैव तत्समवायिकारणतावच्छेदकत्वे न किञ्चिद्विनिगमकम्; उभयोरपि जातिरूपतया लाघवसाम्यात्, प्रत्युतात्मत्वस्य सामान्यरूपतया तत्रैव प्रमाणप्रवृत्तेन्यायत्वाचेत्यर्थः । तस्यान्यथेति । चिरमुक्तजीवपरत्वेनापीत्यर्थः । अथ वा अस्मदभिमतरीत्यापीत्यर्थः । तच्छास्त्रबलेनास्मदभिमतमेवाभ्युपगन्तुं युक्तमिति भावः । ननु नाहमनुभवे प्रकाशमानत्वमात्मत्वप्रयोजकम्; देहाहङ्कारादेरपि तथात्वापातात्, किं त्वात्मशब्दो जीवे रूढोऽभ्युपगन्तव्यः । सा च परमात्मन्यपि “ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा” इत्यादौ तच्छब्दप्रयोगातुल्या । यदि चात्मशब्दस्य योगादेव सर्वव्याप्तिविशिष्टवस्तुनि वृत्तिः सापि परमात्मनि समानेत्यनुशयादाह—अथवेति । मोक्षस्येति । स्वभ्रममूलानर्थस्य परसाक्षात्कारान्निवृत्तेरसंभवादित्यर्थः ॥

न चौपासनासिद्धयर्थं तद्विचार इति वाच्यम् ; ब्रह्मण उपासनाशेषत्वे प्रमाणाभावेन स्वरूपासिद्धेः । वेदान्तानां विधिपरत्वात् । न चान्यद्विषये प्रमाणमस्तीति वक्ष्यते । न च भिन्नस्य ब्रह्मणो मानान्तरविरोधादेवताविग्रहवत्तिसद्विरिति वाच्यम् ; जीवाति-

दीपनम्

उपासनयैव मोक्ष इति मतमाशङ्क्याह—न चेति । अस्मिन्नक्षे ब्रह्मणि प्रमाणाभावेन जिज्ञासैव न स्यादित्याह—ब्रह्मण इति । किमुपासनावादिनो ब्रह्मणि वेदान्ताः प्रमाणम् , किं वान्यत् । नायः ; विधिपरात्¹ दन्यसिद्ध्यसंभवात् । न च वेदान्तानां तत्रापि तात्पर्यम् ; वाक्यभेदप्रसङ्गादित्याद्यं दूषयित्वा द्वितीयं दूषयति—न चान्यदिति । नन्वन्यपराच्छब्दादद्वैतं ब्रह्म परं न सिद्ध्यति, मानान्तरविरोधात् , तटस्य तु ब्रह्म किमिति न सिद्ध्यतीत्याशङ्क्याह—न चेति । भिन्नस्यापीश्वरस्य सर्वज्ञं वक्तव्यम् , अन्यथा² तस्येश्वरत्वायोगात् ; तच्च नानुमानादिति वक्ष्यति । नाप्यन्यपरश्रुत्या ; मानान्तरविरोधादित्यभिप्रेत्याह—जीवेति । वैयर्थ्यादपि नोपासनापरत्वं शाश्वस्य ; स्वर्गादेविरक्तस्यैव³ ब्रह्मणि जिज्ञासाधिकारेण तस्य स्वर्गादिफलकत्वायोगात् , नापि मोक्षस्तत्फलम् ; ⁴ उपासनायां सर्वेषां पुरुषाणामेकरूपत्वासंभवात् ,

पूरणी

वाक्यभेदेति । ननुपासनाविध्याक्षेपादेव तद्रूपब्रह्मसिद्धिरस्त्वति चेत्र ; अन्नं ब्रह्मेत्युपासीतेत्यादावत्तस्य ब्रह्मभावमन्तरापि तदुपासनादर्शनेनोपासनाया अर्थव्यभिचारितया तद्विषयार्थकित्पकत्वा-

¹ दन्यविभ्य—घ. ² तदीश्वरत्वा—घ. ³ ब्रह्मजिज्ञासा—घ. छ. ⁴ उपासनायाः—घ. छ.

रिक्तस्य ज्ञानानधि^१करणत्वव्याप्त्यनुगृहीतया “नान्तःप्रज्ञं न बहिःप्रज्ञम्” “केवलो निर्गुण” इत्यादिश्रुत्या विरोधेन सार्वज्ञासिद्धेः । मोक्षस्योपासनासाध्यत्वे स्वर्गादिवत्सार्थिशयत्वाद्यापत्तेनिरतिशयपुरुषार्थकामनागोचरो न स्यात् ।

दीपनम्

कश्चिद्भि मासमात्रमुपासनां कुर्वन् संस्थितो भवति, अपरस्तु संवत्सरम्, एवमन्योऽध्यविकं कालम्, एवं विषयतोऽप्युपचयः, न च साधनोपचयापचययोः फलमेकरूपं संभवतीत्याह—मोक्षस्येति । अनित्यत्वमादिशब्दार्थः । ततः किं तत्राह—निरतिशयेति । गोचरः

पूरणी

दिति भावः । नान्तः प्रज्ञमिति मूलम् । अन्तर्बहिर्गोचरज्ञानशून्यतायास्तच्छुतेरवगमादित्यर्थः । सिद्धान्ते तु चिद्रूपजीवाभिन्नतया ब्रह्मणश्चिद्रूपत्वसिद्धेः “नान्तःप्रज्ञ” इत्यादिश्रुतिर्ब्रह्मणः सर्वात्मकतया तदान्तरबाद्यवस्तुभेदाभावातद्वोचरज्ञाननिवृत्तिपरा अन्तर्बहिरनिद्रयजन्यज्ञानशून्यतापरा वेति न विरोध इति भावः । एवं विषयत इति । कश्चिदन्नादिकं ब्रह्मतयोपास्ते कश्चिच्चात्मानमिति उपासनाविषयैलक्षण्यादपि तद्वैलक्षण्यमित्यर्थः । अथ वा विषयो देशः । नदीतीराद्युपासनादेशवैलक्षण्यादपि तद्वैरूप्यमित्यर्थः । मोक्षस्तादशकामनाविषयो न स्यादित्यापादने निरतिशयपुरुषार्थशब्दस्य मोक्षार्थतया स तत्कामनाविषयो न स्यादित्यर्थेऽनन्वयः तदनित्यत्वापत्तेहेतुत्वालाभश्च । अनित्यस्वर्गादिरपि कामनाविषयो न स्यादित्यशङ्ख्यान्यथाव्याचष्टे—गोचरः साध्य इति । मोक्षकामिनः उपासनायां प्रवृत्तिर्न

¹ करणत्वात् व्याप्त्य-ख.

अक्षय्यफलचातुर्मास्यान्मुक्षोरवैराग्यप्रसङ्गाच्च । न च जीवगत-
कर्तृत्वादिभ्रमनिवृत्यर्थं तटस्थब्रह्मजिज्ञासेति वाच्यम्; अन्यविषय-
ज्ञानादन्यविषयभ्रमानिवृत्तेः; परोक्षज्ञानादपरोक्षभ्रमानिवृत्तेश्च ।
न चान्यात्मनि प्रत्यक्षं सम्भवति । न च जीवस्यैव जिज्ञासा;
तत्र ब्रह्मशब्दविरोधात् जीवस्य प्रत्यक्षादिना निर्णयात् तत्र
लक्षणसूत्रायोगाच्च । तस्माऽजीवगतानर्थभ्रमनिवृत्यर्थं तदभिन्न-
मज्जातं ब्रह्म जिज्ञास्यमिति तस्यैवेदं लक्षणम् ॥

दीपनम्

साध्यः । उपासनारूपो धात्वर्थं इति शेषः । सातिशयत्वे दूषणान्तर-
माह—अक्षय्येति । तटस्थं भिन्नम् । अभ्युपेत्याप्याह—परोक्षेति ।
प्रत्यक्षं अन्यस्येति शेषः । जीवस्येति कर्मणि षष्ठी । तत्र जिज्ञासा-
सूत्रे । द्वितीयसूत्रमपि ¹ तस्मिन्नानुगुणमित्याह—तत्र लक्षणेति ।
तस्य ब्रह्मव्यावृत्तरूपणे जगत्कारणत्वानुपपत्तेरित्यर्थः ॥

पूरणी

स्यात्, तस्य निरतिशयपुरुषार्थमुक्तिसाधनत्वायोगादिति तदर्थं इति
भावः । सातिशयत्वं इति । मोक्षस्य सातिशयत्वे अक्षय्यचातुर्मास्य-
सुकृतसाध्यस्वर्गान्मुक्षोर्विरक्तिर्न स्यादिति भावः । ननु परमात्मापि
परस्य प्रत्यक्ष एवेत्याशङ्क्याह—अन्यस्येति । वस्तुतस्तु जीवब्रह्म-
भेदस्य पूर्वं निराकृतत्वाच्च द्वितीयब्रह्मलक्षणशङ्कापीति ² सर्वत्यम् ।
ननु ब्रह्मशब्दस्योपचित्स्वरूपवाचकत्वाज्जीवस्यापि व्यापित्वाच्चत्रापि
तच्छब्दप्रवृत्तयुपपत्तिरित्यनुशयादाह—जीवस्येति मूले । निर्णीतिर्थं
च जिज्ञासानुपत्तेति भावः । ननु जीवस्यापि ब्रह्मभिन्नतया जगदुपा-
दानत्वं सम्भवतीत्यत्राह—तस्य ब्रह्मेति । ननु त्वत्पक्षेऽपि द्वितीयादि-

¹ अस्मिन्नानुगुण—घ. छ.

² तत्त्वम्—झ.

जगत्कारणत्वाक्षेपः

ननु किमिदं जगत्कारणत्वम्, न तावत्तकर्तृत्वम्;
 मिथ्यावस्तुनो भावविलक्षणस्य धर्वसवत्सकर्तृकत्वायोगात् ।
 कर्तृत्वमपि न तावदुपादानापरोक्षज्ञानचिकीर्षाकृतिमत्त्वम्;
 पूर्णानन्दे ब्रह्मणि स्वेष्टसाधनताज्ञानाभावेन चिकीर्षप्रयत्नयोर-

दीपनम्

एवं¹ लक्षणसूत्रपर्यालोचनया अद्वितीयस्यैव ब्रह्मण इदं लक्षण-
 मित्युपगादितम् । इदानीं तत्परिशुद्धयर्थमाक्षियति—नन्विति । किं ब्रह्मणो
 जगतः कर्तृत्वं लक्षणमुतोपादानत्वमुभयं वेति किंशब्दार्थः । भावेति
 मिद्धान्तरीत्योक्तम् । नच भावविलक्षणस्याप्यभावैलक्षण्यात्सकर्तृकत्व-
 मिति वाच्यम्; लाघवेन भाव²कार्यस्यैव तत्प्रयोजकत्वादिति भावः । स्वेति ।
 स्वस्य यदिष्टं तत्साधनत्वज्ञानाभावेनेत्यर्थः । ननु परमकृपालोः स्वेष्ट-
 साधनत्वज्ञानाभावेऽपि परदुःखनिवृत्युपायचिकीर्षादि हृष्टमिति चेत्रः
 परदुःख हृष्टा यो दुःखीभवति³ स एव हि कृपालुः स्वदुःखनिवृत्ये

पूरणी

सूत्रमननुगुणमेव, अद्वितीयब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वात् विम्बत्वोपहितद्वितीय-
 ब्रह्मणश्च जगदुपादानतया लक्ष्यत्वादिति चेत्रः; वस्तुतोऽद्वितीयचैतन्य-
 स्वरूपस्यैव विम्बत्वोपहितरूपेण तदुपादानतया लक्ष्यत्वात् । तलक्षण-
 स्याद्वितीयब्रह्मोपस्थितिपर्यवसानाचेति भावः । स एव हि कृपालु-

¹ लक्षणादिसूत्र—ख. ग. च. ² कार्यत्वस्यैव—घ. ³ स कृपालुः—च,
 स्वसुखपरदुःख—ख.

संभवात् सर्गाद्यचिकीषा दिकं प्रति कर्तृत्वाद्यसंभवात् । न च
तयोरनादित्वम् ; चिकीषा मात्रे स्वेष्टसाधनताज्ञानस्य कृतिमात्रे

दीपनम्

प्रथत इति न व्यभिचार इति भावः । किं च किं चिकीषा दिकमपि
कार्यमुत न । आद्य आह—सर्गाद्येति । सर्गात्पूर्वं चिकीषा द्य-
संभवेनेश्वरस्य तनिरूपितकर्तृत्वं न स्यादित्यर्थः । न द्वितीयः ;
लाघवेन चिकीषा त्वावच्छेदेनेष्टसाधनत्वज्ञानस्य कृतित्वावच्छेदेन
चिकीषा याश्च कारणत्वेन तयोरनादित्वायोगात् । अन्यथैवं तत्र
दुःखादिकमप्यनादि सिद्धयेदित्याह—न चेति । किं च यदि
चिकीषा प्रयत्नावप्यनादी स्यातां तर्हि तद्गोचरेदानन्तनाङ्कुरादिकमप्यतीत-
कल्पे किमिति नासीत् । न च तदा सामग्री विरह इति वाच्यम् ; न
^१ तावददृष्टविरहः, अतीतकल्पाङ्कुरादिजनकादृष्टस्यापि तत्समानरूपकार्य-
तदङ्कुरादावपि स्वरूपयोग्यत्वात् अवयवसंयोगादेरपि समत्वात् । न च
कालभेद एव कारणमिति वाच्यम् ; तस्याप्यखण्डतया सर्वसाधारणत्वात् ।
यदि क्षणविशेषमपि कारणं ^२ब्रूयात्तदा किमीश्वरादिना, कुलालादेरपि

पूर्णी

रिति । न चैव मीश्वरस्य पुराणादिसिद्धकृपालुत्वव्याकोपः तस्य, प्राणिविषये
वैषम्यराहित्याभिप्रायत्वात्, परदुःखप्रहाणानुकूलज्ञानवत्त्वाभिप्रायत्वाद्वा-
तत्कर्त्तनस्येति भावः । सर्गात्पूर्वमिति । अन्यथा चिकीषा द्यनवस्थापाता-
दिति भावः । अवयवसंयोगादेरिति । अङ्कुरोपादानादेरप्यङ्कुरत्वावच्छेदे-
नैव हेतुत्वादित्यर्थः । कुलालादेरिति । क्षणविशेषराहित्यादेव कुलालव्या-

^१ तावत् दृष्ट-च.

^२ ब्रूयास्तदा-च.

चिकीर्षायाश्च कारणत्वेन तदयोगात् कार्य^१सातत्यप्रसङ्गाच्च,

दीपनम्

कारणत्वे प्रमाणाभावात् । एवमुत्पन्नविनष्टयोरपि सततोत्पत्तिप्रसङ्गः, तयोरपि चिकीर्षाकृतिगोचरत्वादित्याह — कार्यसातत्येति । ननूत्पन्नविनष्टयोः कथमुत्पत्तिः, प्रागभावरूपसहकार्यभावादिति चेत्तर्हि नूनमानुमानिकक्षितिकर्ममूढ एव, यतोऽयोग्यमपि चिकीर्षति करोति च । अनीश्वरो वा, यतस्तदिच्छाप्रयत्नावपि ^२विहन्येते । ननु तयोश्चिकीर्षादिगोचरत्वमेव नेति चेत् किं प्राकद्वोचरचिकीर्षादिस्तदानीं नष्ट एव । नच तत्सामग्रयुपहितैवेच्छा चिकीर्षा, सा च नष्टैवेति वाच्यम् ; कुलालादौ

पूरणी

पारात्पूर्वं घटानुत्पत्तिरिति वक्तुं शक्यत्वादित्यर्थः । नन्वेतत्कल्पाङ्गुरादीनां पूर्वकल्पे उत्पत्तिः स्यादिति कोऽर्थः ? किं नानाकल्पकार्याणामेककल्प एत्वोत्पत्त्या इटिति सर्वमुक्तिः स्यादित्यापाद्यते, उत्तैतत्कल्पाङ्गुरादीनां पूर्वकल्पे तत्कल्पान्तरीयाणां चैतत्कल्पे वा । नाद्यः ; एकदा नानाकल्पकार्यजनकनानाप्राण्यदृष्टसमाहारविरहात् । न द्वितीयः ; अङ्गुरादीनां स्वतो विशेषविरहात् एतत्कल्पसंबन्धस्याप्येतत्कल्पविरहादेवासंभवात् एतत्कल्पोपपादकप्राण्यदृष्टविशेषासमवधानाचेत्यस्वरसादाह—एवमुत्पन्नेति । अयोग्यमपीति । कृत्यसाध्यसुधामरीचिमण्डलादिचिकीर्षादिमद्वालवदीश्वरोऽपि मूढः स्यादिति भावः । यतस्तदिच्छेति । सत्यामपि भगवच्चिकीर्षायां कार्यविरहे जीवतुल्यता स्यादिति भावः । कुलालादिवृष्टान्तेन ^३तवेश्वरे चिकीर्षादिकल्पना, तत्र च चक्रभ्रम्यादि-

^१ साधेक्य—ग, सान्तत्य—छ. ^२ प्रतिहन्येते—ख. ग, व्याहन्येते—च. ^३ दीश्वरे—झ.

ईश्वरचिकीर्षाया अप्रतिवापात् । नापि ^१ज्ञानवत्त्वमात्रं तत् ;
उदासीनानामपि कर्तृत्वप्रसङ्गात् । नच ^२स्वतन्त्रः कर्तेति
वाच्यम् ; ईशपरतन्त्राणां जीवानां तदभावापापात् । नच

दीपनम्

चिकीर्षानन्तरभावित्वात्सामग्रयाः । न चेदं कर्तुमिच्छामीत्यनु-
भवस्य सामग्रीविषयत्वं संभवति, एवमपि तद्वोचरप्रयत्नानपायात् ।
नच समयविशेषावच्छिन्न एव चिकीर्षादिविषय इति नोत्पन्नस्तद्विषय
इति वाच्यम् ; समयविशेषस्य समयविशेषान्तरभावेन ^३स्वयमेव
^४तद्विषयतयोक्तातिप्रसङ्गात् । प्रागभावकाले प्रतियोगिस्वरूपतद्वर्मासत्त्वेन
प्रागभावप्रतियोग्येव चिकीर्षाविषय इति वक्तुमशक्यत्वाच्चेत्याह—
ईश्वरेति । तत्कर्तृत्वं स्वातन्त्र्यं किमन्याप्रयुक्तत्वं स्वेतरकारकप्रयोक्तृत्वं
वा । नाद्य इत्याह—ईशेति । द्वितीयमाशङ्क्याह—न चेति । ननु

पूरणी

सामग्र्यास्तदनन्तरभावित्वेन ^५सामग्रयुपधानस्य चिकीर्षात्वादर्शना-
चेश्वरेऽपि तथा कल्पनं युक्तमित्यर्थः । ननु कुलालचिकीर्षायामपि
यत्किंचित्सामग्रयुपधानं संभवति, अन्ततो षट्हेत्विष्टसाधनताज्ञान-
पूर्वकत्वाच्चिकीर्षाया इत्याशङ्क्याह—न चेदामिति । प्रत्यक्षानुभवस्या-
तीनिद्रियघटितसामग्रयुपधानाविषयत्वाच्च चिकीर्षात्वमित्यर्थः । ननु
नेदमनुभवगोचरचिकीर्षात्वम्, किं तु कार्यप्रयोजकं रूपमित्यपरितोषादाह-
—एवमपीति । चिकीर्षात्वस्योक्तरूपत्वेऽपि प्रयत्नत्वस्योक्तरूपत्वाभावात् ।
अन्यथा तयोरेककारणतापत्तेरिति भावः । नोत्पन्न इति । तदा तत्समय-

^१ तज्ज्ञानवत्त्वमात्रं—ख.

^२ स्वतन्त्रकर्तेति—ग.

^३ स्वत एव—ख. ग.

^४ तद्विशेषतया—च.

^५ सामग्रयुपाहितायाः—झ.

कारकान्तरप्रयोक्तृत्वमेव स्वातन्त्र्यम्; चिकीषा प्रयत्नरूपप्रयोगस्य
ब्रह्मण्यसंभवात्, अन्यादशस्य जीवेऽप्यनिरूपणात् । नापि
तत्र प्रमाणम्; प्रत्यक्षसिद्धं घटादिकर्तृत्वस्याब्रह्मलक्षणत्वात् ।
नच भूतकर्तरि किंचित्प्रमाणमस्ति । नच सर्गाद्यकालीनं कार्यं,
उपादानगोचरापरोक्षज्ञानचिकीषा कृतिमञ्जन्यम्, कार्यत्वात्,
घटवदिति तत्सिद्धिरिति वाच्यम्; चिकीषादिवाधस्य भूतकर्त-
र्युक्तत्वात्, घटादेश्चिकीषाद्यजन्यत्वाच्च । न चान्वयव्यतिरेकाभ्यां
तत्सिद्धिः; चेष्टादौ सति चिकीषाव्यतिरेकेण घटव्यतिरेका-
दर्शनात् । नच चेष्टादिकं व्यापार इति वाच्यम्?

दीपनम्

चेष्टैव प्रयोग इत्याशङ्कय चेष्टाकर्तृत्वस्य शरीरिण्यपि जीवे अभावप्रसङ्गः,
किमुताशरीरे ^१ब्रह्मणीत्याह—अन्यादशस्येति । तत्र कर्तृत्वे ।
किं घटादिकर्तव्यं ब्रह्मणो लक्षणं, उत भूतकर्तृत्वम्, नाय इत्याह—
प्रत्यक्षेति । द्वितीये ^२चैतस्य तन्निष्ठतया ज्ञानं वक्तव्यम्; लक्षणस्य
लक्ष्यवृत्तितया ज्ञाननियमात्, तच्चात्र न संभवतीत्याह—नचेति ।
व्याप्त्यसंप्रतिपत्तिमप्याह—घटादेरिति । व्यापारः चिकीषादिरिति

पूरणी

विशेषस्य नाशादित्यर्थः । वस्तुतस्तु चिकीषा प्रयत्नाभ्यां विनापीश्वरस्य
कर्तृत्वोपपत्तेन तत्र मानसिति मन्तव्यम् । चेष्टाकर्तृत्वस्येति । चेष्टानु-
कूलचेष्टान्तराभावादित्यर्थः । ननु तत्कर्तरि प्रमाणनिषेधमात्रेण कथं
भूतकर्तृत्वस्य लक्षणत्वासिद्धिरित्यत्राह—एतस्य तन्निष्ठतयेति ।

^१ ब्रह्मणीत्याशङ्कथाह—च.

^२ च तस्य—ख. घ., च तस्यैव—च.

तत्कारणत्वोपस्थितिं विनैव कारणतया कारणकारणतया वा गृही-
तस्य व्यापारत्वायोगात् । अन्यथा घटे मनसंसयोगस्य कपालावय-
वादेरपि कारणत्वं किं न स्यात् । न चैवं दण्डादेरपि कारण-

दीपनम्

शेषः । यद्धि यस्य ^१प्रमितकारणत्वोपपादकतया कल्प्यते तत्स्य व्यापारः,
यथा यागस्थापूर्वम् । न चात्र हस्तादिव्यापारः प्रयत्नस्य घटादि-
कारणत्वोपपादकतया कल्प्यते, प्रयत्नकारणत्वोपस्थितिमन्तरेणैव
कारणतया कारणकारणतया वा कल्टसत्वादिति न चेष्टाप्रयत्नव्यापार
इत्याह—तत्कारणत्वेति । ननु यद्धि यज्ञनयित्वैव यज्ञनयति
तत्स्य व्यापारः, प्रयत्नश्च चेष्टादिकं जनयित्वैव घटादिकं जनयतीति
तलक्षणयोगाचेष्टापि व्यापार इति चेत्र ; तन्त्वादिरूपस्याप्येवं व्यापा-
रत्वप्रसङ्गात् । न च व्यापारत्वेनाभिमतस्य जनकत्वमपि वक्तव्यमिति
वाच्यम् ; तर्हि तत्पूर्वं तस्य जनकत्वं ज्ञातव्यमिति तज्जनकत्व-
मिदमन्यथासिद्धमिति प्रागुक्तमेव व्यापारलक्षणम् । अतिप्रसङ्गमप्याह—
अन्यथेति । न च मनसंसयोगस्य घटकारणत्वे प्रमाणं नेति वाच्यम् ;

पूरणी

हस्तादिव्यापारस्यापि चक्रभ्रम्यादिना व्यवहितत्वात् कारणतेत्याह—
कारणकारणतेयति । तत्पूर्वमिति । व्यापारत्वेनाभिमतस्य पूर्वं
कार्यजनकत्वमगृहीत्वा तद्वारा कारणत्वग्रहासंभवात्पूर्वं तद्रूहावश्यकत्वे
जन्यस्य पूर्ववर्तित्वे गृहीते जनकस्य पूर्ववर्तित्वाग्रह इति कुलालादिपितृ-
वद्यापारिणोऽन्यथासिद्धिः स्यादित्यर्थः । इदं चाव्यवहितमेव कारणमिति

^१ प्रमितिकारण-च.

कारणतैव स्यादिति वाच्यम् ; कारणकारणेऽपि प्रवृत्तिसंभवेन तदविरोधात् । तन्त्वादिसंयोगवत्त्वादिरपि कारणमिति नैककारणतापत्तिः । दण्डादौ कारणत्वप्रसिद्धिस्त्वन्यथा-प्युपपद्यते ॥

न च श्रुतिरेव जगत्कर्तरि प्रमाणम् ; तस्या मिथ्या-रूपकर्तृत्वाद्यांशेऽप्रमाणत्वात् । नाप्युपादानत्वं लक्षणम् ; भावविलक्षणप्रपञ्चस्य धर्मसबदुपादानाजन्यत्वात् । उपादानत्वमपि न कार्यसमवायित्वम् ; कालादावतिव्याप्तेः । सिद्धान्ते

दीपनस्

प्रयत्नस्येव तस्यापि कार्यपरम्परया घटादिहेतुत्वात् । तदन्यप्रमाणस्य प्रयत्नेऽप्यभावात् । न च प्रथमं कारणतयावगतोऽपि मनसंयोगः क्षितिकर्तरि बाधात्यज्यत इति वाच्यम् ; प्रयत्नेऽपि तत्तौश्यादिति भावः । अन्यथापि । कारणकारणतयापि । लोकप्रसिद्धेर्देहा¹त्प्रसिद्धि-वच्चयायविरुद्धार्थसाधकत्वा²दित्यर्थः । तथा च नानुमानाजगत्कर्तृत्व-सिद्धिरित्यर्थः ॥

श्रुतिः “इदं सर्वमसृजत” इत्यादा । कालादाविति । कपालादौ वर्तमानं घटसमवायित्वं कालादावप्यस्तीति यदि कार्य-समवायित्वे तद्यावृत्तये विशेषणान्तरं दीयते तदपि सर्वधारकालादावस्त्वेवेति भावः । सिद्धान्त इति । परमतेऽपि समवायासंभवः

पूरणी

मतमभिप्रेत्योक्तमिति मन्तव्यम् । विशेषणान्तरमिति । समवाये कार्य-निरूपितत्वादिविशेषणेऽपि ⁴तादृकसमवायस्यापि तत्र सत्त्वादित्यर्थः ।

¹ त्मुदुदिव-ख. ² दिति भावः-ग. ³ प्यस्ति यदि-ख. घ. ⁴ तावत्सम-झ.

समवायाभावाच । नापि कार्यतादात्म्यवत्कारणमुपादानम् ;
अभेदे कार्यकारणताऽयोगात् , भेदे च तादात्म्यासंभवात् ,
समानसत्ताकभेदाभेदस्य चासंभवात् , चैतन्य^१स्य द्रव्योपादा-
नत्वे प्रमाणाभावाच । उभयसंमतदृष्टान्ताः^२भावान्नानुमानादपि
तस्मिद्देः ॥

किं चोपादानत्वमात्रं लक्षणं चेन्मायादावतिव्याप्तिः ।
कर्तृत्वमात्रं लक्षणं चेद्ब्रह्मोपादानस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्मव्यतिरेक-

दीपनस्

प्रागुक्त इति भावः । रूपतादात्म्यवति घटादौ तत्समानकालीनेऽति-
व्याप्तिवारणायोपादानलक्षणे कारणमित्युक्तम् । तादात्म्यमेद इति
^३ मत्वा दूषयति । अभेद इति । कार्यकारणतासिद्धये भेदाभ्युपगमे
च तादात्म्यमेव न सिद्धयतीत्याह—भेद इति । असंभवात् विरोधेना-
संभवादित्यर्थः । प्रमाणाभावात् प्रत्यक्षेण तथाननुभवादित्यर्थः ॥

एवं कर्तृत्वाद्यैकस्य लक्षणत्वेऽसंभवमुक्त्वा इदानीमतिव्याप्त्यादि-
दोषमाह—किं चेति । साहृद्याभिमता प्रकृतिः परमाणवो वा
मायादावित्यादिशब्दार्थः । व्यतिरेकति । पृथक्सत्त्वप्रसङ्गादित्यर्थः ॥

पूरणी

घटादाविति । सिद्धान्ते कपालादेव घटरूपाद्युपादानत्वात् । न च
कार्यस्योपादानवृत्तित्वनियमाद्विरुद्धपादिकमपि कपालादावेव स्यादिति
वाच्यम् ; तत्त्वादात्म्यापन्नधटादावपि तद्वृत्तेः प्रमाणवलेनाभ्युपगमात् ।
अन्यथा परपक्षे कार्यसमानाधिकरणस्यैवासमवायिकारणत्वेन तन्तु-
रूपादेवसमवायिकारणत्वाभावप्रसङ्गात् । तत्त्वनियमाप्रयोजकत्वस्य पक्ष-
द्वयेऽपि तुल्यत्वादिति दिक् पृथक्सत्त्वेति । सत्त्वावच्छेदभेदः स्या-

^१ स्याद्रव्य—ख, ^२ असावेनानुमानादपि तदसिद्धेः च, छ, ^३ मत्वा—च.

प्रसङ्गात् । ब्रह्मणि निषेधेऽपि तस्यान्यत्र^१ स्थित्युपपत्तेः । नाप्युभयकारणत्वं लक्षणम्; तस्य लोकतोऽप्रसिद्धत्वेन तदनुवादेन ब्रह्मप्रतिपाद^२नासंभवादिति, मैवम्; उभयकारणत्वस्यैव^३ लक्षणत्वात् । न तावत्कर्तृत्वानिर्वचनम्; अदृष्टाद्वारककार्यानुकूलज्ञानवत्त्वं कर्तृत्वम् । कुलालादेरपि तादृशमेव कर्तृत्वम् ।

दीपनम्

तथा च तल्लक्षणकं ब्रह्म न स्यादिति भावः । ननु ब्रह्मातिरिक्तोपादानत्वेऽपि प्रपञ्चस्य न सत्यत्वम्, येन तदद्वितीयत्वं न स्यात्; श्रुत्या प्रपञ्चस्य वहुशः प्रतिषिद्धत्वात्, तत्राह—ब्रह्मणीति । स्वोपादाने तस्य निषेधे ह्यान्यत्रासतस्तत्राप्यभावेन मिथ्यात्वं स्यात्, न चायमन्यत्र निषिद्धयते; किं तु ब्रह्मण्येवेति न तस्य मिथ्यात्वसिद्धिरित्यर्थः । लोकत इति । लोके हि घटाद्युपादानकर्त्रोर्नियमेन भेददर्शनेन प्रत्यक्षेण व्याप्त्यग्रहादनुमानादपि न जगदुपादानकर्त्रभेदसिद्धिरित्यर्थः । अदृष्टेति । अदृष्टाद्वारा कार्याजनकं यत्कार्यानुकूलं ज्ञानं तद्वत्त्वमित्यर्थः । अनुकूलत्वं च कारणतत्कारणान्यतरत्वमिति न लौकिककर्तर्यव्याप्तिरित्यनुपदेमेव वक्ष्यति । तज्ज्ञानस्यापि परम्परया

पूरणी

दित्यर्थः । तल्लक्षणकमिति । उक्ताद्वितीयरूपमित्यर्थः । लोके हीति । न चोर्णनाभेस्तन्तूपादानत्वं कर्तृत्वं च दृष्टमिति वाच्यम्; जन्तुभक्षणजनिततल्लालायास्तदधीनधातुविशेषस्य वा तन्तूपादानत्वेन तच्चेतनस्य तदुपादानत्वाभावादिति भावः । ब्रह्मणः कार्यानुकूलज्ञानवत्त्वे प्रमाण-

^१ स्थित्युपपत्तेः—क. ^२ नायोगादिति चेत्—ग. ^३ तल्लक्षणत्वात्—ग.

दीपनम्

जनकत्वात् ब्रह्मणस्तु तत्पारम्पर्ये प्रमाणाभावात् “ तदैक्षत, बहु स्यां ” इति श्रुत्येक्षणपूर्वकमेव स्थृत्वश्रवणाच्च तज्ज्ञानं साक्षादेव ^१ कारणं न तु चिकीर्षादिद्वारा । नच ‘ अकामयत, अकुरुत ’ इति श्रुत्या तत्कारणत्वमपि शङ्खयम् ; अनन्तःकरणे तस्मिन् चिकीर्षादेसंभवात् । तच्छ्रेष्ठ भाष्यकारेणेक्षणपरतया तत्र तत्र व्याख्यातत्वाच्च । तच्च तस्य तत्तदव्याकृततामापन्नविषयोपहितचैतन्य-मिति नेक्षणमालाप्रसङ्गे न वा ब्रह्मण^२स्तदकर्तृत्वम् । घटादिजनकादृष्ट^३कर्तर्युदासीने चातिव्यासिवारणाय विशेषणद्रव्यमिति भावः । ^४ अत्र च कार्यानुकूलज्ञानाप्रयोजकत्वं ज्ञानविशेषणम् , तेन कुलालादिजनक-

पूरणी

माह— तदैक्षतेति । ननु किं तज्ज्ञानं सकर्तृकमकर्तृकं वा ? आद्ये तत्तदीक्षणानुकूलेक्षणान्तरस्य वाच्यतया तदनवस्था, द्वितीये च तदीक्षणं प्रति ब्रह्मणः कर्तृत्वाभावे जगत्कर्तृत्वभङ्ग इत्यत आह— तच्चेति । अव्याकृततां अनभिव्यक्ततामापन्ना विषया भूतभौतिकानि तदुपहितं तद्वोचरं चैतन्यम् । कारणात्मना विद्यमानप्रपञ्चस्यैवोत्पत्त्या तदुपादानाज्ञानस्यैवाव्या^५कृततापन्नभूताद्यात्मकत्वात्द्वोचरस्वरूपज्ञानमेव भूतादिकार्यानुकूलं तच्च नित्यमिति नोक्तदोषः । प्राणिकर्मसहायस्यापेक्षितत्वात्प्रलयादावेवंविदेक्षणसत्त्वेऽपि न तस्य सुषिप्रसङ्गः । नच कर्मसापेक्षत्वे इश्वरस्य स्वातन्त्र्यभङ्गः ; असङ्कीर्णतया कर्मशक्त्यादिव्यवस्थापकत्वेन तदुपपत्तेरिति भावः । घटादिजनकेति । घटादिजनकादृष्टहेतुकर्मोपादानगोचरज्ञानस्यादृष्टद्वारा घटादिकार्यानुकूलतया तज्ज्ञानवत्यतिप्रसङ्ग-

^१ कारणमिह तु—ख. ^२ स्तत्कर्तृत्वम्—च. ^३ कर्तर्युदाद्य, ^४ तत्र हि—क,

^५ कृततापात्म—द्य.

पूरणी

वारणाय तद्विशेषणमित्यर्थः । ननु कुलालोत्पत्त्यनुकूलकुलालपितृज्ञानस्य कुलालद्वारा तत्कार्यघटानुकूलत्वेन तत्रातिव्यासिरित्यत्राह—कार्यानुकूलेति । कार्यानुकूलज्ञानान्तराप्रयोजकं यत्कार्यानुकूलज्ञानं तद्वत्वं विवक्षितम् । कुलालपितृज्ञानस्य कुलालद्वारा तदीयकार्यानुकूलज्ञानप्रयोजकत्वात्त्वातिव्यासिरित्यर्थः ।

नन्वेवं ब्रह्मणो घटादिकर्तृत्वं न स्यात्; कार्यानुकूलकुलालज्ञानप्रयोजकत्वात्तज्ञानस्येति चेत्रः; कार्यानुकूलज्ञानाद्वारकत्वस्य विवक्षितत्वात् । ब्रह्मणो घटादिकार्येऽपि साक्षात्सष्टृत्वमिति तज्ज्ञानस्यकुलालज्ञानाद्वारकत्वात् । कुलालपितुस्तु कुलालद्वारा घटादिकर्तृत्वमिति तज्ज्ञानस्य तज्ज्ञानाद्वारकत्वादिति भावः । वस्तुतस्तु कार्यानुकूलज्ञानेच्छाकृतिमत्त्वं कर्तृत्वम् । तादृश्येव लोके कर्तृत्वव्यवहारात् । ज्ञानेच्छाकृतयश्च सष्टव्यभूताद्यवच्छिन्नाकाराविद्यावृत्तिविशेषाः प्राणिकर्मसहायजनिताः ईश्वरेऽपि संभवन्तीति लोकसिद्धमेव तस्यापि कर्तृत्वम् । अद्वृष्टाद्वारकत्वमत्रापि विशेषणं पूर्ववत् । तत्कार्योपादानगोचरज्ञानविहेणानतिप्रसङ्गात् । नच ब्रह्मविषयिणी अनवच्छिन्नमायाविषयिणी वा कृतिर्न संभवतीति वाच्यम्; अस्मदादीनां सुषुप्तावनवच्छिन्नाकाराविद्यावृत्तिविशेषवत् ब्रह्मणोऽपि तद्वाचरकृतिरूपाविद्यावृत्तिविशेषे वाधकाभावात् । अनवच्छिन्नब्रह्माकारान्तःकरणवृत्तेरस्मदादीनामभ्युपगमाच्च । भगवत्कृतेरवच्छिन्नविषयत्वोपपत्तेश्च । न चैवं जीवात्मगुणानां सुखादीनां जीवकृतत्वानापत्त्या तद्वृष्टान्तेन ब्रह्मणोऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वानुमानं न स्यादिति वाच्यत्; परमतसिद्धेश्वरघटसंयोगद्वृष्टान्तेन तत्संभवात् । अस्मन्मते च “तदात्मानं स्वयमकुरुत” इत्यादिश्वुतेरेव मानत्वात् ।

पूरणी

न च ज्ञानाद्यविद्यावृत्तिविशेषाणां कार्यतया तत्कर्तृत्वनिर्वाहाय तद्वोचर-
वृत्त्यन्तरोपक्षायामनवस्थापात् इति वाच्यम् ; प्रमाणबलेन तद्यातिरिक्त-
कार्यस्यैव सकर्तृकत्वाभ्युपगमात् । अन्यथा हिरण्यगर्भादिकर्तृककार्यं
चिकीर्षादिजन्यमिति पक्षे जीवकर्तृकतया भवदभिमतहिरण्यगर्भज्ञाने-
च्छादौ तच्चिकीर्षादिजन्यत्वासंभवेन तद्यातिरिक्तहिरण्यगर्भकर्तृककार्यं
एव चिकीर्षादिकं जनकमिति त्वयाभ्युपगन्तव्यत्वात् । न चेधरे
चिकीर्षादौ मानाभावः ; “सोऽकामयत, बहु स्यां प्रजायेयेति” इति
श्रुतेश्चिकीर्षायां, “तदात्मानं स्वयमकुरुत”, “नामरूपे व्याकरवाणि”
इति च श्रुतेस्तत्कृतौ मानत्वात् । न च “तदात्मानं स्वयमकुरुत”
इत्यात्मानं प्रपञ्चरूपेण जनयामासेति तदर्थं इति वाच्यम् ; लक्षणादोष-
प्रसङ्गात् । उक्तरीत्या मुख्यार्थसंभवात् । एतेनान्तःकरणसंबन्धा-
भावाचेधरे चिकीर्षादिकमिति निरस्तम् । तथाप्यविद्यावृत्तिविशेष-
संभवात् । किं चेक्षणं स्वरूपज्ञानमिति पक्षे किं तदज्ञानमात्रगोचरं वा
स्थृत्यभूतादिगोचरं वा नाथः ; स्थृत्योपस्थितिं विना सृष्टेरसंभवात् ।
“तदैक्षत बहु स्यां” इत्युत्पाद्यगोचरेक्षणस्य श्रूयमाणत्वाच्च । न द्वितीयः ;
नित्यज्ञानस्य वर्तमानमात्रगो²चरतया स्थृत्यविषयत्वासंभवात् । अनाग-
तत्वादेर्भवद्विरस्त्वाभ्युपगमेन तेन रूपेण तदालम्बनत्वासंभवाच्च । न च
भूतादेः कारणात्मना पूर्वमपि सत्त्वाच्चदालम्बनं तज्ज्ञानमिति वाच्यम् ;
कारणस्वरूपातिरिक्तकार्यस्थिर्दुर्लिखपत्वात् । न च सत्कार्यवादाश्रयणा-
त्कर्थचित्सूक्ष्मादिरूपेण कार्यं प्रागप्यस्तीति वाच्यम् ; सत्कार्यवादोक्ते:
कारणमेव कार्यस्य स्वरूपं न तु तदतिरिक्तम्, मृदादिस्वरूपातिरेकेण
घटस्वरूपस्य पृथगनुपलम्भात् वाचारम्भणादिवाक्ये निषेधाच्चत्येवं

¹ चिकीर्षाजन्य-द्वा.² चरत्वेन-द्वा.

चिकीर्षादिकं तु शरीरमिव कार्यविशेषे कारणम्, न तु कर्तृत्वप्रयोजकम्। तस्य^१ च मृदादिज्ञानं परम्पराकारणतया कार्यानुकूलम्।^२ अनुकूलत्वं च कारणतत्कारणसाधारणमिति कुलालादौ ब्रह्मणि चैकमेव कर्तृत्वम्। उदासीनं ज्ञानं च नैवम्। न च तत्र प्रमाणाभावः; कार्यलिङ्गेनैव तत्सिद्धेः। उपादानत्वमपि न दुर्निरूपम्, कार्यतादात्म्यवत्कारणत्वस्य तत्त्वात्। तादात्म्यं च सत्त्वानवलेदकभेदवत्वमिति^३ न दोषः। न च तत्र प्रमाणाभावः; मृद्घट इति सामानाधिकरणेन तत्सिद्धेः। सन् घट इति सामानाधिकरण्या^४ त्सदप्युपादानम्। सच्च ब्रह्म ॥

दीपनम्

ज्ञानवति नातिव्याप्तः। कार्यविशेषे शरीरजन्ये बाह्यकार्ये। एवं च हिरण्यगर्भादि^५ शरीरिकर्तृकमेव चिकीर्षादिजन्यं नायकार्यमिति भावः। तस्य कुलालादेः। तत्र ईश्वरस्यैवं भूतकर्तृत्वे। तत्र उक्तरूपतादात्म्ये। सामानाधिकरणेन सामानाधिकरण्यानुभवेन। अत्यन्तभेदेऽभेदे च तददर्शनात् भेदाभेदयोश्च समानसत्ताकयोर्विरोधादिदमेव तादात्म्यं

पूरणी

परत्वात्। अन्यथा सूक्ष्मरूपस्य पूर्वं सत्त्वेऽपि स्थूलरूपस्यासत्त्वेन सत्कार्यत्वासंभवात्। तस्मात्स्वरूपज्ञानस्य कर्तृत्वानिरूपकत्वादविद्यावृत्तिविशेष एवेक्षणादि। न च चिकीर्षादेरिष्टसाधनताज्ञानजन्यत्वात्तेन विनातदनुपपत्तिः; अन्वयव्यतिरेकाभ्यामन्तःकरणधर्मचिकीर्षायामेव तद्वत्तुत्वादित्यस्मत्परमगुरुचरणोक्तमेव रमणीयम् ॥

^१ हु—छ. ^२ कार्यानुकूलत्वं—ख. ^३ नोक्तदोषः—ग. छ. ^४ दसदप्यु—छ.

^५ शरीर—घ.

अनुमानमपि—घटातिरिक्तं कार्यं, स्वोपादानजडाति-
रिक्तोपादानकम्, कार्यत्वात्, घटवदिति¹ मृजन्यत्वे बाधा-
च्चेतनोपादानक्त्वसिद्धिः। अन्यथा सन् घटः स्फुरतीत्यनुभवा-
योगात् उपादानातिरिक्तसत्स्फुरणयोर्योगात्। अत एव न
तस्याभाससमत्वम्। “तदैक्षत, बहु स्यां प्रजायेयेति” इति श्रुति-

दीपनम्

सामानाधिकरणानुभवविषय इत्यर्थः। स्वोपादानेति स्वशब्दः² पक्ष-
मात्रवचनः। दृष्टान्ते तु पटाद्युपादानतन्त्वाद्यतिरिक्तमृदुपादानक्त्वेन
साध्यप्रसिद्धिः। पक्षे तद्वाधाच्चेतनोपादानक³त्वमेव सिद्ध्यतीति भावः।
अतएवेति। घटातिरिक्तं कार्यं स्वोपादानजडाजडातिरिक्तोपादानकं
तत एव तद्वदित्याभासेन हेतुना⁴ सममनुमानमित्यत एव निरस्तम्,
ब्रह्मोपादानत्वाभावे घटस्य सत्तास्फुरणसंबन्धानु⁵पपत्तिवत् विपक्षे
बाधकाभावात्। अजडब्रह्मोपादानत्वाभावे श्रुतिवाधः⁶ एवं जडाजडा-
तिरिक्तासंभवश्चेति भावः। तदैक्षतेति। अत्र हि कारणस्येक्षण-
श्रवणात् कार्यानुकूलज्ञानवत्त्वलक्षणं कर्तृत्वम्, “बहु स्यां प्रजायेयेति”
इति मृद इव घटशरावाद्यात्मना ब्रह्मण एव विविधप्रपञ्चात्मना बहु-
भवनस्य जन्मनश्च श्रवणादुपादानत्वम्। न हि निमित्तकारणस्य

पूरणी

अन्यथा सन्ति सूलम्। यदि सच्चैतन्यं घटोपादानं न स्यात्
घटतादात्म्येनानुभवविषयो न स्यादिति तर्कीर्थः। अजडब्रह्मोति।
“बहु स्यां प्रजायेय” इति तदुपादानताश्रुतिविरोधादित्यर्थः।
बहुभवनस्येति। भवनं स्थितिः। जन्मोत्पत्तिः। न चेयं श्रुतिः।

¹ मृजन्यत्वबाधा—ग. ² रसंभवात्—च. ³ पक्षमात्रपरः—घ. ⁴ त्वसिद्धिरिति

भावः—च. ⁵ सममिदमनु—घ. च. ⁶ पपत्तिरिव—घ. ⁷ एवं जडब्रह्मतिरिक्ता—ख. घ.

रपि जगदुपादानकर्त्तव्यत्मकं ब्रह्म दर्शयतीति नासंभवः । न चोपादानस्य स्पर्शवच्चनियमान् ब्रह्मोपादानम्, अन्यथा कार्ये स्पर्शवच्चनियमो न स्यादिति वाच्यम्; कारणेऽविद्यमानस्याप्य-
मि^१संयोगादेरिवाद्वष्टविशेषा^२त्कार्ये तस्योत्पत्तेरप्रयोजकत्वात् ।

दीपनम्

कुलालादैर्ब्दहुभवनं जन्म वा तदानीमस्ति । एवं “तदात्मानं स्वय-
मकुरुत” इति ब्रह्मण एव स्वकर्तृकस्मृष्टिव्यापारगोचरत्वश्ववणादपि
तस्योपादानत्वं निमित्तत्वं चेत्यर्थः । उपादानस्य द्रव्योपादानस्य ।
कार्ये कार्यद्रव्ये । यथा घटादावग्निसंयोगात्कारणेऽपि लौहित्यं जायते,
यथा वानुद्भूतरूपस्पर्शादपि व्यणुके उद्भूतरूपस्पर्शोऽद्वष्टविशेषाज्ञायते,
एवमिहापीत्याह—कारण इति । अप्रयोजकत्वादिति । स्पर्शवच्च-

पूरणी

“यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं” इत्यादिश्रुतिसिद्धानन्तनियन्त्ररूपेण भवन-
सङ्कल्पमाहेति वाच्यम्; एवं सत्यप्रविष्टस्यापि नियन्त्रत्वोपपत्त्या
“इदं सर्वमस्तु तत्स्मृष्टा, तदेवानुप्राविशत्” इति प्रवेशोक्त्यनुपपत्तिः,
सर्वगतस्य ब्रह्मण एकरूपेणैव कृत्सननियन्त्रत्वे संभवति अनन्तरूपवैय-
र्थ्यात्, ‘यदेकमव्यक्तं’ इत्यादिश्रुतेरपि विविधप्रपञ्चरूपतार्थत्वात्,
एकस्य युगपद्मास्तवानन्तरूपासंभवाचेति दिक् । शब्दाद्युपादानाकाश-
दिकं व्यावर्तयति—द्रव्योपादानस्येति । अनुद्भूतरूपेति ।
यद्यपि व्यणुकस्पर्शादिरप्युद्भूत एव महत्त्वासामानाधिकरण्याच्चापत्यक्ष
इति पैररभ्युपेयते, तथापि तस्तैलस्थेजसोऽनुद्भूतरूपादुद्भूतरूपवत्तेजो-
ऽन्तरवत् व्यणुकरूपस्पर्शादिरनुद्भूतत्वेऽपि व्यणुकरूपस्पर्शादिरद्वष्टविशेषा-

^१ संयोगादिवा—क. ग. छ. ^२ कार्यविशेषोत्पत्ते—क. ग. छ.

आकाशादौ मनसि च कार्ये तदभावाच्च । आकाशादिकं च
कार्यं, द्रव्यत्वाद्विभक्तत्वाच्च, घटवदित्यनुमानानुगृहीतश्रुत्या-

दीपनम्

स्येति शेषः । पूर्वं कार्यद्रव्ये स्पर्शवत्त्वनियममभ्युपेत्योक्तम् ।
^१ वस्तुतः स एव नेत्याह—आकाशादाविति । द्रव्यत्वादिति ।
 न चात्मनि व्यभिचारः; तस्य पराभ्युपेतद्रव्यविलक्षणत्वात् । पर-
 संमतात्मनश्च पक्षसमत्वात् । विभक्तत्वं च धर्मिसमानसत्ताकविभाग-
 श्रयत्वम् । आत्मनि च विभागस्य कल्पितत्वात् । न चाविद्यादौ
 व्यभिचारः; पराधीनसत्ताकतालक्षण^२कार्यत्वसाध्यस्याध्यस्तेऽविद्यादौ
 सत्त्वात् । न चैवमाकाशादेऽरप्यनध्यस्तत्वेनार्थान्तरता; ^३ तस्य
 श्रुतिस्मृतिबाधितत्वात् । एवं “आत्मन आकाशः संभूत” ^५ इत्यादि-
 श्रुत्यापि तस्मिद्धर्यति । न चाकाशस्य प्रागभावासंभवा^०दुत्पत्तिर्बाधिता,
 यस्य ह्युत्पत्तेः प्रागननुभवोऽर्थक्रियाभावश्च तदूर्ध्वमनुभवोऽर्थक्रिया
 चेत्यनुभवाननुभवकार्यकार्यरूपो विशेषस्तस्य प्रागभावः कल्पयितुं
 शक्यते । न चाकाशादावयं विशेषोऽस्ति, प्राक्तनैरप्येवमेवाकाशा-

पूरणी

दुद्भूतत्वसंभवात्तत्र स्पर्शादिरपि नोद्भूतत्वं कल्पनीयमितिभिर्मर्थं सिद्ध-
 वत्कृत्येत्थमुदाहृतम् । विभागश्चानिर्वचनीयो
 भेदविशेषः परमतसिद्धगुणो वा । एवमात्मन इति । न च संभूत
 इत्यस्य ज्ञानार्थत्वं वकुं युक्तम्; मुख्ये वाघकाभावात् । वाय्वादौ
 सुरुह्यार्थान्वयाच्चेति भावः । प्रागभावासंभवमेव दर्शयति—यस्य
 हीति । ननु कारणनिषेधे अविद्याया अपि निषेधः स्यादित्याशङ्क्य

^१ वस्तुतस्तु—च. ^२ कार्यत्वस्याध्यस्ते- च. ^३ रप्यनायाध्यस्त-च., रध्यस्त-क. घ.

^४ तस्याः—क. घ. ^५ इति श्रुत्यादिनापि—ख. घ. ^६ तदुत्प-घ. च.

दिना कार्यमिति निश्चितम् । न च निरवयवस्य तस्य कार्यत्वानुपपत्तिः, घटादिवत्तदुपपत्तेः । घटादेरपि कारणातिरिक्तावयवाभावात् । कारणस्य ^१चाकाशादेरपि सत्त्वात् । न च तन्नयूनपरिमाणवानेव तदवयव इति न ब्रह्मावयव इति वाच्यम् ; दीर्घतन्त्वारब्धत्रितन्तुकपटादेरनवयवत्वापत्तेः । न च चेतनोपादानत्वे द्रव्यस्य चेतनत्वनियमः, कारणगुणानां

दीपनम्

नुभवात् शब्दादेः सदा सत्त्वाचेति वाच्यम् ; पृथिव्यादिविलक्षणतयेदानीमनुभूयमानाकाशस्वरूपस्य सृष्टेः प्राक्सत्त्वे प्रमाणाभावात् । न हि तदा कश्चिदाकाशमनुभवाति न वा तत्कार्यम्, “नासदासीनो सदासीतदानीं नासीद्रजो नो व्योम” इति कार्यकारणप्रपञ्चमात्रासत्त्वस्य श्रुतिसिद्धत्वात् । न चैवमविद्यायाः प्रतिषेधप्रसङ्गः ; “तम आसीत्” इति श्रुत्यैव तस्याः परिशेषितत्वात् । इदानीमनुभूयमानाकाशस्वरूपस्य प्रलये^२भावासंभवेन श्रुत्यनुमानयोर्बाधायोगचेति भावः । ननु घटादेनिर्गवयवत्वमासिद्धमिति चेत्र ; कपालतिरिक्तस्य घटस्य ततो जायमानस्याखण्डस्वभावतया आकाशादविशेषादित्याह—घटादेगति । ननु माभृत्कारणातिरिक्तो घटावयवः, कारणमेव तदवयवमिति चेत्तर्हि कारणमवयव इति पर्यायः, कारणं चाकाशेऽप्यस्तीति तदपि सावयवमित्याह—कारणस्य चेति । विस्तीर्णदीर्घदुकूलादेरपि स्वन्यूनपरिमाणरज्जवारभक्त्वात् । दीर्घतन्त्वत्युपलक्षणम् । न तावदयं

पूरणी

निषेधति—न ज्ञेति । अखण्डस्वभावतयेति । कपालव्यतिरिक्तांशशून्यतयेत्यर्थः । त्रितन्तुकेति मूलम् । परावर्त्यसंवलितौस्त्रिभिस्तन्तुमि-

^१ चाकाशादावपि—ख. छ.

^२ भावसं—ख.

कार्ये १ स्वसमानजातीयगुणारम्भनियमादिति वाच्यम् ;
 २ वैशेषिकाणां चित्रपटावयवेषु परिणामवादिनां चाम्लदध्या-
 रम्भकक्षीरे तदभावात् । सच्चैतन्यानुगमस्य ग्रपञ्चे
 सत्त्वाच्च । चेतनाचेतनविभागस्त्वहङ्कारतदभावप्रयुक्तः ।

दीपनम्

सजातीयारम्भनियमो गुणमात्रे ; परमाणुपरिमाणस्य व्यषुके तत्परि-
 माणस्य च व्यषुकेऽनारम्भकत्वात् । विशेषगुणप्रवयं नियम इति
 चेतत्राह—वैशेषिकाणामिति । चित्रपटावयवेषु तद्रूपेषु । क्षीरे
 क्षीररसे । वतुतस्तु चैतन्यमात्मनो न गुणः, किं तु कारणस्वरूपमेव ।
 न च तत्स्वरूपं कार्यधर्मः ; ३ तन्त्वादेरपि पटादिधर्मत्वप्रसङ्गात् ।
 कार्ये कारणस्वरूपानुगमस्तु प्रकृतेऽप्यक्षत इत्याह—सच्चैतन्येति ।
 सच्चैतन्योरनुगमस्य घटः सन् पटः स्फुरतीत्यनुभवादित्यर्थः । अह-
 मर्थस्य घटादेश्च चेतनाचेतनविभागस्तर्हि किं निबन्धन इत्यत्राह—
 चेतनेति । अहंकारस्य स्वतश्चैतन्यव्यञ्जकस्वभावत्वेन तस्मिश्चिद्यक्तिः
 स्वाभाविकीति सचेतन इत्युच्यते । घटादौ त्वहंकारसम्बन्धदशायामेव
 चैतन्याभिव्यक्तिरिति सा तत्रागन्तुकी । अतो घटादिरचेतनः अह-
 मनुभवगोचरश्चेतन इति विभाग इति भावः । तदभावस्तद्देदः

पूर्णी

रारब्धपटस्य ततोऽपि न्यूनपरिमाणवत्वादित्यर्थः । सतो यच्चैतन्यं
 तदनुगमस्येति अमं वारयति—सच्चैतन्ययोरिति । अहमर्थस्येति ।
 चेतनतादात्म्यस्योभयत्राविशिष्टत्वादित्यर्थः । स्वाभाविकीति । वृत्त-

¹ स्वसजा-क. ² वैशेषिकाणामपि-छ. ³ तन्तुत्वादे-ख. ⁴ प्रकृतेऽपीत्याह-घ.

किं च विवर्तवादे न कोऽपि नियमः । न चैवं
भावविलक्षणस्य सकर्तृकत्वाद्यनुपपत्तिः, सद्गृहभावविल^१क्षणस्य
नजर्थनुश्लिष्टिभावोग्यतारूपभावत्वस्य सत्त्वात् । तस्यैव
^२ सोपादानताप्रयोजकत्वात् सत्त्वरूपभावत्वस्य ध्वंसेऽपि सत्त्वात्
सत्त्वाजातेः सत्त्वे च तस्यानिर्वचनीयप्रपञ्चयविरोधात् ॥

दीपनम्

^३ अहंकारतदन्यत्वप्रयुक्तः । स्वाभाविकचैतन्याभिव्यक्तिदभावप्रयुक्त
इत्यर्थः । अथवा अहंकारोऽहमिति वृत्तिः, तद्वोचरस्तदभावप्रयुक्त-
श्वेतनाचेतनाविभाग इत्यर्थः । किं चेति । चेतनेऽप्यचेतनारोपस्या-
चेतनेऽपि चेतनारोपस्य दृष्टत्वात् यथाप्रतीति सिद्धान्ते सर्वमुपपद्धत
इत्यर्थः । एवं एवमपि । किं भावपदेन सत्त्वं विवक्षितमुतान्यत् ।
आद्ये प्रपञ्चे तदन्यत्वमङ्गीकृत्य द्वितीये तदसिद्ध्या दूषयति—
सद्गृहेति । न च विनिगमकाभावः, किं सत्त्वं बावायोग्यत्वमुत
जातिः । आद्ये न तत्प्रयोजकः, परमते ध्वंसेऽपि तत्सत्त्वादि-
^४त्युक्तत्वात् । द्वितीयमभ्युपेत्याह—सत्त्वाजातेरिति ॥

पूरणी

द्वारिकेत्यर्थः । ननु वस्तुस्वरूपभेदमात्रेण चेतनादिव्यवहारभेदोऽनुपपत्त
इत्याशङ्क्याह—स्वाभाविकेति । वृत्यद्वारकस्फुरणभागित्वाभागि-
त्वाभ्यां विभाग इत्यर्थः । नन्वेवं शुक्तिरजतादावपि चैतन्यव्यवहारः
स्यादित्यनुशयादाह—अथ वेति । चेतनेऽपीति । अचेतनाहंकारा-
देशात्मनि अचेतनाहंकारादावात्मनश्च परस्पराध्यासादित्यर्थः । अन्यथा

^१ क्षणस्यापि-श.

^२ सोपादान-क.

^३ अहङ्कारादन्यत्वप्रयुक्तः-च.

^४ त्युक्तत्वा-क.

परमाणुपादानत्वभज्ञः।

प्रपञ्चस्योपादानान्तरा¹भावादपि ब्रह्मैवोपादानम् । न तावत्परमाणव उपादानम् ; असंयुक्तानां तेषामहेतुत्वात् । निरवयव एकस्मिन्नसङ्कीर्णावच्छेदकद्वयरहिते अव्याप्यवृत्तिसंयोगाभावात् । संयोगश्च न व्याप्य वर्तते, तथाननुभवात् । गगने कर्णशङ्कुलीसंयोगस्य व्याप्यवृत्तावतिप्रसङ्गात् ।

दीपनम्

आरम्भवादे शब्दवसंयोगोऽसमवायिकारणम्, नच परमाणुः संयोगः संभवतीत्याह—असंयुक्तानामिति । कुतस्तदसंभव इति चेत्किं संयोगस्तत्र व्याप्य वर्तते उताव्याप्य । नान्त्य इत्याह—निरवयव इति । यत्रु परमाणवपि नानादि²गवच्छेदकसत्त्वादवच्छेदकभेदेन संयोगादिरिति, तत्राह—असङ्कीर्णेति । नानाप्रदेशमन्तरेण तत्त्वदेशमात्रवृत्तिः³तत्तद्विसंबन्धस्यावच्छेदकस्यासंभवेन परमाणोरप्यनेकावयवत्वप्रसङ्गादिति न परमाणुवृत्यव्याप्यवृत्तिसंयोगसंभव इति भावः । आद्य आह—संयोगश्चेति । अननुभवादिति । घटादिसंयोगस्येति शेषः । अतिप्रसङ्गात् । सर्वत्र⁴शब्दोपलभ्यप्रसङ्गादित्यर्थः । एवं च

पूर्णी

अहमुपलभ इति चैतन्यानुभवस्य विशिष्टाहर्मर्थसंबन्धानुपपत्तेरिति भावः । नानाप्रदेशेति । ननु दिगुपाध्यवच्छेदपि नावच्छेदकान्तरपेक्षा । अन्यथा आकाशवृत्तिकर्णसंयोगादावपि दिगुपाध्यादेरवावच्छेदकतया तत्रापि तदनुसरणापत्तेः । अतो दिगुपाध्यादेरन्य-

¹ रासंभवादपि-छ.

² अवच्छेदकभेदेन सं-क.

³ तत्त्वसंबन्धस्य-च.

⁴ शब्दोपलभ्य-च.

परमाणुसंयोगस्य व्याप्य वृत्तौ तत्कार्ये तदधिकपरिमाणाभाव-
प्रसङ्गः । एकस्यापेरण बाह्यभ्यन्तरेण व्याप्तौ तावन्मात्रत्व-
प्रसङ्गात् । एवं द्व्युक्त्रयमप्येकपरमाणुमात्रपरिमाणमिति
सर्वमहद्यं स्यात् ॥

दीपनस्

परमाण्वादिसंयोगोऽपि न व्याप्यवृत्तिरिति भावः । दूषणान्तरमप्याह —
परमाण्विति । तत्र हेतुः—एकस्येति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यामनेक-
तन्त्वारब्धपटादौ संयोगजन्यत्वं न कार्यमात्रे ; रूपादौ तदभावात् ।
न वा कार्यद्रव्यमात्रे ; उक्तविधया परमाणुसंयोगस्य बाधितत्वेन
¹द्वाभ्यामिव निमित्तसमवधानदशायामेकस्मादप्यसतः ²कार्यस्योत्पत्ति-
संभवेन च ³कार्यद्रव्यमात्रे ⁴तदसंभवात् ॥

पूरणी

नैरपेक्ष्यात्परमाणुसंयोगस्याप्यवृत्तित्वेषि न दोष इति चेत्त्र ; एवमपि
ब्रह्मणो मायावलम्बनेन जडिति नानाभूतभौतिकसृष्टिसंभवे द्व्युक्तादि-
प्रक्रमेण भहाभूतसृष्टिकल्पनायां गौरवात् परमाणुसङ्घावे मानाभावाच्च ।
उक्तरीत्या कार्यद्रव्याणां स्वन्यूनपरिमाणवदारभ्यत्वानियमेन त्रसरेणु-
पक्षीकारेण तथानुमानविरहात् । तत्सावयवत्वानुमानस्य च माया-
सूक्ष्मभूतादिभिरेव सिद्धसाधनत्वात् । तस्मात्तेषामेवामानकत्वात्रास्ति
तैर्जगदारभ्यशङ्केति भावः । ननु तथाप्यवयवसंयोगस्य कार्यहेतुत्वेन
कल्पत्वातेन विना कथं तदुत्पत्तिरित्यत्राह—अन्वयव्यतिरेकाभ्या-
मिति । अनेकावयवारब्धकार्यद्रव्यत्वावच्छेदैव तद्वेतुत्वैकाविद्य-

¹ द्वाभ्यामेव—क.

² कार्यद्रव्यस्य—घ. च.

³ कार्यमात्रे—घ.

⁴ तद-

भावात्—ख. ग. च.

नापि परमाणुसङ्गावे प्रमाणमस्ति ; सर्गाद्यकालीन-
जडोपादानानुमानस्य लाघवेनैकविषयतयास्मदभिमताज्ञान-
विषयत्वात् । नच कार्याणामवयवसंयोगारब्धत्वानियमान्वै-
कस्मादुत्पत्तिरिति नित्यानेकावयवसिद्धिरिति वाच्यम् ; अनेका-
वयवारभ्यस्यावयवसंयोगारब्धत्वेऽपि रूपादिवदेकारभ्यस्याऽन्य-
थासिद्धिसंभवेन कारणबहुत्वमहत्ववत्कार्यमात्रेऽप्रयोजकत्वात् ।

दीपनम्

किं चात्र न संयोगत्वेन कार्यमात्रहेतुता ; अतिप्रसङ्गात् ।
नापि स्वोपादानसंयोगत्वेन, तत्त्वादेः संयोगवृत्तिपटकारणतावच्छेद-
कतया तदकारणत्वप्रसङ्गात् । अतः ² संयोगविशेष एवान्वयव्यतिरे-
काभ्यां किंचित्कारणमिति पटादावेव संयोगः कारणम्, न त्वतीन्द्रिय-
संयोगः ; प्रमाणाभावात् । अतः कारणमहत्वादिवत्कार्यमात्रे संयोगोऽ-
प्रयोजक इत्यभिप्रेत्याह—अनेकेति । अपिशब्देन तत्राप्यभावं
दर्शयति । संयोगपटयोः समान³सामग्रीकत्वसंभवेन सब्येतरविषाणवत्
समकालतया हेतुहेतुमङ्गावानुपपत्तेः । न हि पटो नियमेन संयोगा-
नन्तरमेव भवतीत्यत्र किंचित्प्रमाणमस्ति, अनुभवस्य युगपदुभवयगोचर-

पूरणी

याऽऽध्यमूतसृष्टौ न किंचिद्वाधकमिति भावः । ननु लाघवात्कार्यद्रव्य-
त्वावच्छेदैव तद्वेतुत्वमस्त्वत्याशङ्कयानुगतकारणतावच्छेदकाभावान्वैव-
मित्याह—किं चात्रेति । तत्राप्यभावमिति । तत्राप्यवयवसंयोगा-
जन्यत्वमित्यर्थः । तदेव दर्शयति—संयोगपटयोरिति ।

¹ अन्यथापि संभ-ख. ग. च. ² तत्संयोग-च., तत्त्वसंयोग-ख. घ.

³ सामग्रीकत्व-ख., सामग्रीत्व-घ.

न च सदा कार्यप्रसङ्गः, अदृष्टादिनिमित्तानुरोधेन कदा^१चित्त-
दुपपत्तेः । नित्याणुवादेऽपि तथैव वक्तव्यत्वात् । नाशोऽप्यदृष्ट-
नाशादाद्यकार्यस्योपपद्यते । अन्यथातीन्द्रियाद्यकार्यं न सिद्धयेत्,

दोपन्तम्

त्वात् । न च तनुसंयोगनाशस्य पटनाशकारणतया तयोः कार्यकारण-
भावो वक्तव्य इति वाच्यम् ; नाशयोरपि पूर्वापरीभावे प्रमाणाभावात् ,
अभिघातादिभिरेव पटनाशोपपत्तेः । न चान्यत्संयोगस्य कारणत्वे
प्रमाणमिति भावः । आद्यकार्यस्यैकमात्रनित्यजन्यत्वे कथं नाशः
स्यादित्येतदत एव नाशङ्कनीयमित्याह—नाशोऽपीति । ननु कार्यस्य
स्वन्यूनपरि^२माणवद्व्यारवधत्वनियमेन ^३द्व्युक्तन्यूनपरिमाणं सिद्धयद-
नवस्थापरिहाराय नित्यं निरवयवं सिद्धयतीति चेत्र ; महत्त्ववब्ध्यून-
परिमाणस्याप्यपयोजकत्वात् । अन्यथा यद्युक्तनियमात्परमाणवः स्युः
ते च संयोगसचिवा आरम्भकास्तर्हि तेषामेव श्रुतिसिद्धाद्यकार्यत्वोपपत्तौ
तेभ्य एव त्रयुक्तोपपत्तौ च किमन्तरा द्व्युक्तेनेत्याह—अन्यथेति ।
यत्तु परिमाणारम्भकसंख्यापकर्षे द्वित्वे विश्राम्यति न तु त्रित्वे ;
ततोऽप्य^४पकृष्टसंख्यासत्त्वात्, नाप्येकत्वे ; एकस्यानारम्भकत्वादिति

पूरणी

महत्त्ववदिति । यथा कारणमहत्त्वं कार्यमहत्त्वे न प्रयोजकं तथा कारण-
न्यूनपरिमाणमपि न कार्यारम्भ इत्यर्थः । श्रुतिसिद्धेति । श्रुति-
सिद्धाद्यकार्यस्थानीयत्वोपपत्तेरित्यर्थः । यथा श्रुतिसिद्धास्मदभिमताद्य-
सूक्ष्मभूतकार्यं अन्तरा द्व्युक्तारम्भमन्तरेण भौतिकत्रसरेणवादिकमारभते

^१ तदनुत्पत्त्योपपत्तेः—ख. ^२ माणवद्व्या—च. ^३ तद्व्युक्त—क. ^४ अपकृष्टसत्त्वात्—घ.

परमाणुभिरेव स्थूलोत्पत्तिसंभवात् । न च महत्कार्यं कार्यद्रव्या-
रभ्यमिति नियमात्तत्सिद्धिः ; कार्यमात्रं इव तत्राप्यनियमेनैतस्य
^१परिभाषामात्रत्वात् । तच्चातीन्द्रियं पृथिव्यादिसूक्ष्मभूतं^२मेकमनेकं
वास्तु । एकस्यापि घटस्य मध्ये पाटनेन विभागवत् भूतस्यापि

दीपनम्

परमाणु^३द्रव्यात् द्याणुकसिद्धिरिति, तत्र ; संख्याया महत्परिमाणारभ्य-
क्तव्यनियमेन एकत्वस्येव द्वित्वस्याप्ययोग्यतया त्रित्वस्यैव संख्याप-
कर्षादिविश्रान्तिभूमित्वात् एकस्याप्युक्तविषया आरभकत्वोपपत्तेश्चेति
भावः । कार्यमात्रं इति । परपक्षे द्याणुकादौ व्यभिचारादित्यर्थः ।
स्वपक्षे तु श्रुतिवशादपञ्चीकृतभूतरूपमतीन्द्रियं कार्यं सिद्धयतीत्यभि-
प्रेत्य तदनेकत्वं निराकर्तुमाह—तच्चेति । सूक्ष्मभूतमिति ।
अपञ्चीकृतमिन्द्रियायोग्यत्वादनण्वपि सूक्ष्ममित्यर्थः । अनेकं वे-
त्यनास्थया ।

नन्वेवं पञ्चस्वपि भूतेषु पञ्चानां भूतमात्राणां योजनात्मकं
सिद्धान्त्यभिमतपञ्चीकरणं कथं स्यादिति, तदाह—एकस्यापीति ।

पूरणी

तद्वद्वदभिमतपरमाणुभिरपि साक्षात्त्रसरेण्वारभ्योपपत्तेः किमन्तरा
द्याणुककल्पनयेति फलितार्थः । यथाश्रुते अस्मदाद्यभिमताद्यकार्यस्य
ग्रहणायोग्यत्वेऽपि महत्तया परमाणुरूपत्वासंभवात्तदेकत्वस्य च
वक्ष्यमाणत्वेनासङ्गतेरिति ध्येयम् । स्वमतानुरोधेनाह—एकस्या-
पीति मूलम् । न चैकस्य मध्ये विभागानुपपत्तिः ; एकस्यापि पटस्य

^१ प्रक्रियामात्रत्वात्—स्व. ग. छ. ^२ मेकैकम्—क, ^३ द्रव्यारभ्यद्याणुक—स्व. घ. ज.

^४ त्वानि—च.

दीपनम्

एषात्र पञ्चीकरणप्रक्रिया—एकैकशः पञ्च भूतानि प्रथमसुत्पद्यन्ते । तेषां चातीन्द्रियतया जीवव्यवहाराक्षमत्वाद्यवहारसिद्धर्थमीश्वरः प्रत्येकं भूतानि द्विधा विभज्य ^१ तत्रैकं चतुर्धा विभजते । तांश्च भागान् स्वस्वभागातिरिक्तेषु चतुर्ष्वपि ^२ भूतभागेषु योजयतीति सर्वेषां भूतानां पञ्चात्मकता । स्वस्वभागाधिक्याच्चाकाशाद्यसाधारणव्यपदेशोऽपीति । अत्र च प्रमाणम्—“सेयं देवतेमास्तिस्त्रो देवता

पूरणी

छेदादिना विभागदर्शनात् । नच निरवयवत्वात्कथं विभाग इति वाच्यम् ; अविद्याद्यवयवस्य भूतेष्वपि सत्त्वादिति दिक् । पञ्चात्मकतेति । पञ्चीकृतनानाभूतसमाहार एव जगदित्यर्थः । वस्तुतस्तु समाहृतपञ्चभूतारब्धत्वमेव स्थूलपृथिव्यादिकम्, एका पृथिवीत्येकत्वाद्यनुभवादिति मन्तव्यम् । स्वस्वभागेति । अत एव बाय्वाकाशयो रूपवत्पृथिव्यादिभागारब्धत्वेऽपि नीरूपस्वभागाधिक्याच्च प्रत्यक्षत्वमिति भावः । वस्तुतस्त्वाद्यभूतगतरूपादिकमनुद्भूतमेव । अद्वृष्टविशेषाच्च तस्तैलस्थतेजःपरिणामतेजोऽन्तरवत् स्थूलपृथिव्यादावुद्भूतरूपादिकं जायते । अद्वृष्टविशेषश्च फलबलकल्प्य इति बाय्वाकाशयोस्तदभावात्रोद्भूतरूपोत्पत्तिरिति न काप्यनुपपत्तिः । सेयं देवतेति । इमास्तिस्त्रः सूक्ष्मपृथिव्यसेजआत्मिकाः जीवेनानुप्रविश्य जीवाभिन्न एव स्वयं तत्त्वादात्म्यापन्नः संन् व्यवहारयोग्यनामतद्वाच्यस्थूलपृथिव्याद्यात्मना ता व्यक्तीकृतवान्, तासां तद्रूपरिणाममकरोदिति यावत् । नन्वेकसूक्ष्मरूपाणां ^३ हृश्यात्मना कथं परिणाम इत्यत्राह—

^१ तत्रैकं-ख. ग.

^२ भूतेषु-क. ख. ग.

^३ हृश्यपृथिव्यात्मना-झ.

तत्संभवेन पञ्चीकरणाद्युपपत्तेः । भूतेषु “आत्मन आकाशः संभूत” इत्येकत्वनिर्देशाल्पाधवादेकमेव न्यायम् ॥

दीपनम्

अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामस्फुप्ते व्याकरोत्, तासां त्रिवृतं त्रिवृतं मैकैकामकरोत्” इति श्रुतिः । इयं च पञ्चीकरणोपलक्षणार्थेति केचित् । अन्ये तु मुख्यार्थमेवादाय त्रिवृत्करणमाहुः । तदप्यादिपदेन सूचयति । ननु वियदादिभूतानां प्रत्येकमनेकात्मकत्वेन मध्ये छिन्नपटवद्विभजनक्षेत्र इति तदनेकमेव किं न स्यादित्यत आह— भूतेष्विति ॥

पूरणी

तासामिति । एकैकं भूतं द्वेषा विभज्य द्वितीयभागमपि पुनर्द्विषा विभज्य स्वस्वेतरभूतयोस्तद्वागयोजनया तिसृष्टामपि त्रिवृत्त्वमकरोदित्यर्थः । नन्वनया त्रिवृत्करणं प्रतीयते न तु पञ्चीकरणमित्यत्राह— इयं चेति । अन्यथा स्थूलयोरेव वाय्वाकाशयोः पूर्वमुत्पत्त्यसंभवात्, अपञ्चीकृतयोश्च सूक्ष्मयोर्व्यवहारयोग्यत्वात्, अन्यथा स्थूलपृथिव्यादेरेव मायापरिणामत्वसंभवेन तत्रापि तत्कल्पनावैयथर्यात्,

“पञ्चीकृतानि भूतानि ब्रह्मणा मुनयः पुरा ।

सर्वैषां कारणत्वेन प्रोक्तानि ब्रह्मवादिभिः ॥”

इत्यादिबहुपुराणवचनसम्प्रतिपत्तेश्च । न च “त्रिवृतं त्रिवृतं” इति श्रुतिविरोधात्पञ्चीकरणस्मृतेर्हनामिति वाच्यम्; तच्छुतेरवधारणपरत्वाभावेनाविरोधादिति भावः । आत्मन आकाश इति मूलम् । उत्पाद्यगततया तदेकत्वस्य विवक्षितत्वादिति भावः । इयं हि श्रुतिः

प्रकृत्युपादानत्वभङ्गः.

नापि प्रकृतिरूपादानम्; स्वतन्त्रजडप्रकृतौ प्रमाणा-
भावात् जडकार्यस्य श्रुत्यवगतमाययाप्युपपत्तेः। चेतनोपादानत्व-

दीपनम्

प्रकृतिः सञ्ज्ञ्याभिमतं प्रधानम्। स्वतन्त्रेति। चेतनानधि-
ष्ठिता चेतनानध्यस्ता या जडा प्रकृतिस्तस्याभिमत्यर्थः। न च जडकार्या-
नुपपत्त्या तस्मिद्विरित्याह—जडेति ॥

पूरणी

“अन्धः पृथिवी” इत्येतदन्तसूक्ष्मभूतसृष्टिपरा। द्वितीयाकाशादि-
शब्दैस्तत्तदवच्छन्नब्रह्मोपस्थापनेन पूर्वपूर्वावच्छन्नाततो वाय्वादिसृष्टि-
प्रतिपत्त्या तत्कमलाभात्। स्थूलभूतानां च युगपत्सर्वेषां पञ्चीकरण-
मन्तरा तत्सृष्ट्यसंभवात्। अतः सूक्ष्मभूतार्थाकाशादिशब्देष्वेकवचन-
निर्देशात्तदेकत्वसिद्धिः। नच “अभेराप” इति बहुवचननिर्देशात्तद्व-
हुत्वम्, अनेकैकवचनश्रुतिविरोधेन तस्याविवक्षितार्थत्वात्। अच्छब्द-
गतबहुवचनस्य दारादिशब्दवत्प्रयोगसाधुतामात्रत्वाचेति भावः।

ननु तैरपि चेतनपुरुषाधिष्ठितत्वमभ्युपगतमित्यत्राह—चेतना-
नध्यस्तेति। चेतनोपादानेति मूलम्। “बहु स्यां प्रजायेयेति”
इत्याद्युदाहृतोपादानत्वश्रुतिविरोधेन प्रधानमात्रोपादानत्वबोधकसञ्ज्ञ-
स्मृतेर्हेयत्वात् श्रुतिस्मृतिविरोधे श्रुतेः प्रबलत्वात्। न च सञ्ज्ञ्याभिमत-
प्रधानस्यापि

“महतः परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुषः परः”

इति श्रुतिसिद्धतया न तद्वाध इति वाच्यम्; तत्राप्यव्यक्तशब्दस्य
“आत्मानं रथिनं विद्धि” इत्यादिपूर्ववाक्यनिर्दिष्टशरीरपरत्वात्।

श्रुतिविरोधेन साक्षात्यावगममात्रात्तदसिद्धेः । अत एवास्मदभि-
मताज्ञानविलक्षणमायोपादानमिति निरस्तम्, मायाशब्दस्य

दीपनम्

“मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्”

इत्यादि श्रुत्यवगतेत्यर्थः । केचिच्चु “देवात्मशक्तिं स्वगुणौर्निगूढां”
इत्युपकान्तेश्वरशक्तिरेव मायाशब्देन परामर्शादीश्वरशक्तिरेव माया
प्रकृतिः, न त्वज्ञानम्; तस्येश्वरेऽयोगादित्याहुः, तन्मतं ^१प्रत्याह—
अत एवेति । किं शक्तिरूपा माया अनिर्वचनीया सत्या वा । आद्ये
अज्ञानमेव सत्याह—मायाशब्दस्येति । ^२अज्ञानस्याच्छादनशक्ति-
विक्षेपशक्तिश्चेति शक्तिद्वयमपि कार्यबलात्सिद्धम् । तत्राच्छादनशक्ति-
मत्त्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वप्रयोजकरूपेणाज्ञानपदस्य प्रवृत्तिः । विक्षेपशक्ति-
मत्त्वेन च ^३मायाशब्दस्य । अथ वा ऐन्द्रजालिकनिर्मितगजादेवहुदृश्य-
त्वेनास्ति तत्र साधारणभ्रमानुकूला शक्तिः, मायाविना एकस्यैव सृष्टत्वा-

पूर्णी

तस्यापि सूक्ष्मरूपापन्नस्यास्पृष्टतयाव्यक्तशब्दवाच्यत्वात् । अन्यथा
अद्वैतब्रह्मपरवेदान्तेषु सत्यप्रधानप्रतिषादनायोगादिति भावः । ईश्वर-
शक्तिरिति । ईश्वरगतशक्तिरूपैव माया जगदुपादानमित्यर्थः । ननु
विक्षेपशक्तिमत्त्वस्य मायापदप्रवृत्तिनिर्मित्वे शुक्तिरजतादावपि लौकि-
कानां मायाव्यवहारः स्यादित्यनुशयादाह—अथ वेति । नन्वत्र
प्रतिपुरुषमनुभूयमानगजादेर्भेद एवेत्यत्राह—मायाविनेति । प्रतिपुरुषं
व्याघ्रादिभेदस्य तेनासिसृक्षितत्वात्तदिच्छानुसारित्वाच्च तन्मात्रादि-

^१ दूषयति—ख. ^२ अज्ञानस्य ह्याच्छादन—ख., अज्ञाने ह्याच्छादन—घ. ^३ माया-

पदस्य—ख. ग.

विक्षेपशक्तिमतः साधारणभ्रमानुकूलशक्तिमतो वाज्ञानस्य वाच-
कत्वात् । उपादानब्रह्मपरवेदान्तेषु “मायां तु प्रकृतिं” इति

दीपनम्

दनुभूयमानत्वाच । अस्ति च प्रतिपुरुषं नियतभ्रमानुकूला शक्तिः,
शुक्तिरजतादिभ्रमस्य तथाविष्वस्य दर्शनात् । मायाशब्दश्च वृद्धव्यव-
हारानुसारेण साधारणशक्तिमादाय प्रवर्तते । अत एव वियदादिकं
मायिकमिति व्यवहारः । अज्ञानपदं चेतरामादोयेत्येकमेवानिर्वचनीय-
मज्जानं मायापदवाच्यमित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह—उपादानेति ।
सर्वास्वप्युपनिषत्सु ब्रह्मैकमेवोपादानं प्रतिपिपादयिषितमिति तदनुकूलैव
जडप्रकृतिर्मायापदादभ्युपेया । सत्यत्वे च मायायास्तत्र सिद्ध्यति ।
निरवयवज्ञानात्मनो ब्रह्मणस्तात्त्विकमायाकार्यजडप्रपञ्चात्मकत्वानुपत्तेः ।
अनिर्वचनीया तु माया प्रकृतिर्ब्रह्मकारणत्वोपपादिकैव, रज्जवाः सर्पात्म-

पूरणी

सहकृतमायापरिणामस्य न तद्देद इत्यर्थः । ऐक्यानुभवादपि न तद्देद
इत्याह—अनुभूयमानेति । साधारणेति । साधारणभ्रमानुकूलशक्ति-
मत्वं मायाव्यवहारनिमित्तमित्यर्थः । अत एवेति । एतेन वियदादिकं
मायाकार्यं शुक्तिरजतादिकं चाज्ञानकार्यमिति निरस्तम् । निरवयवेति ।
नन्वज्ञानस्यापि निरवयवत्वात्कथं प्रपञ्चात्मना परिणाम इति चेत्रः;
तस्या अनिर्वचनीयशक्तिमत्वात्तदुपत्तेरिति भावः । ननु मायोपादा-
नत्वेऽप्यद्वैतक्षतिरित्यत्राह—अनिर्वचनीयेति । अन्यथा केवलब्रह्मणः
परिणामायोगेन तदुपादानत्वासंभवादिति भावः । ननु कथं तर्हि
शक्तिपदप्रयोगः, तस्या यावद्व्यभावित्वात्, अयावद्व्यभाविनोऽज्ञानस्य

जडप्रकृतौ श्रूयमाणमायाशब्दस्यार्था^१न्तरत्वासंभवात् “भूय-
शान्ते विश्वमायानिवृत्तिः” इति तस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वश्रवणाश्च।
न ह्यज्ञानान्यस्य तत्संभवति, ऐन्द्रजालिकनिर्मितमिथ्यावस्तु-
गोचरमायाशब्दस्य तदन्यस्मिन्नसंभवात्। गजादीनां व्यावृत्त-

दीपनम्

तावच्छुद्धस्यापि ब्रह्मणो मिथ्याप्रपञ्च^२तादात्म्योपपत्तेरिति न सत्यं वस्तु
मायापदवाच्यम्। किं तु ब्रह्मण्यध्यस्ततया^३ज्ञानमैतत्प्रतन्त्रतया
शक्तिवच्छक्तिः। माया चासत्त्वमरजस्कमतमस्कम्। मायामित्या-
दिना गुणात्मकमायानिषेधाच्च न सत्येति न तात्त्वकमायावद्वेष्ट्यर्थः।
किं च मायाशब्दो यूपादिशब्दवन्नालौकिकः; येन वैदिकव्यवहारा-
त्सत्य एव तदर्थः कल्प्येत। किं तु लौकिक एव लोके च मिथ्या-
वस्तुन्येव तत्प्रयोग इत्यज्ञानमेव वेदेऽपि तदर्थं इत्याह—
ऐन्द्रजालिकेति। नन्वेवं गजादिकमेव तदर्थोऽस्तिवत्याह^४—
गजादीनामिति। गजादौ तादात्म्येनानुगतस्य सर्वमिथ्यावस्त्वनुस्यू-

पूरणी

तत्वायोगादित्यत्राह—किं तु ब्रह्मणीति। अध्यस्ततयेत्यनेन ईश्वरे
अज्ञानविरहात् “देवात्मशक्तिः” इति तत्संबन्धितया निर्देशानुपत्तिः
परिहृता। वस्तुतोऽज्ञानसंबन्धविरहस्याप्याध्यासिकसंबन्धसत्त्वात्,
शक्तिवदिति शक्तिपदं गौणमिति भावः। किं च—

“नासद्रूपा न सद्रूपा माया नैवोभयात्मिका”

इत्यादिना तस्यानिर्वचनीयत्वप्रतिपादनादिति न सत्यत्वमिति ध्येयम्।

^१ न्तरासं-ख. ^२ तादात्म्येनोप-ख. ^३ अज्ञानमेव तत्म-ख. घ. ^४ अस्ति-
त्यत आह-च.

त्वेनैकमायाशब्दवाच्यत्वायोगेन तदनुगतानुस्यृतस्यैव माया-
शब्दार्थत्वात् । अन्यत्रापि क्वचित्प्रयोगोऽस्ति चेद्गौणं एव ।
सर्वस्मिन्ब्रेतस्मिन्पक्षे^१ घटादौ स्फुरति सञ्चिति प्रतीत्यनुपप-
त्तिः^२; चैतन्यातिरिक्तसत्स्फुरणशब्दार्थाभावात् । तस्य चानु-
पादानत्वे घटादितादात्म्यायोगात् । अत एव सिद्धान्त्यभि-
मताज्ञानमेवोपादानमस्तु न चैतन्यमिति निरस्तम्; श्रुतिविरो-
धादनुभवविरोधाच्च । तस्मात्सिद्धं ब्रह्मण उभयविधं कारणत्व-
मिति ।

दीपनम्

तस्य चेत्यर्थः । अन्यथा अनेकशक्तिकल्पना^३गौरवप्रसङ्गादिति भावः ।
ननु लोके सत्यमन्त्रादावपि मायाशब्दप्रयोगो दृश्यते, तद्विशिष्टे
मायाविशब्दप्रयोगदर्शनादिति वेन्न; मिथ्यागजादि^४सृष्टत्वाज्ञान-
दशायां पुरुषे स्वरूपेण मन्त्रौषधापरिज्ञानेऽपि तच्छब्दाप्रयोगात्
तज्ज्ञानदशायां च तत्प्रयोगान्मिथ्यावस्तुकारणक्षोभकतया अज्ञानस्त्व-
मायासंबन्धाभिप्रायेणैव तर्मिस्तच्छब्दप्रयोगः । यदि मन्त्राद्यभि-
प्रायेणापि क्वचित्प्रयोगोऽस्तीत्युच्येत तर्हि तस्यापि प्रसिद्धमायासहका-
रितया अघटितघटनाहेतुतया गौणः स इत्याह—अन्यत्रेति ।

पूरणी

मिथ्यावस्त्वति । अज्ञानक्षोभकत्वरूपेण तत्संबन्धादित्यर्थः ।

^१ घटादि-क्. ^२ चेः-छ. ^३ गौरवं स्वादिति-ख. घ. च. ^४ सृष्टिवा-ख.

तथा च भूतोपादानत्वे सति कर्तृत्वं ब्रह्मलक्षणम् ।
 कुलालादावतिव्यासिपरिहाराय भूतेति । ^१ कर्तृत्वमात्रं च ^२लक्षणे
 विवक्षितमिति भवति तेन विनातिव्यासिः । मायायामतिव्यासि-
 निवृत्तये कर्तृत्वेति । न च माया कारणमेव न भवतीति वाच्यम् ;
 अन्वयव्यतिरेकाभ्यां लोके अज्ञानस्योपादानत्वेन प्रपञ्चेऽपि
 तथात्वात् । न च लोकेऽप्यज्ञानं निमित्तमिति वाच्यम् ;
 रजताद्युतपत्तिस्थितप्रयोजकस्योपादानत्वात् । कार्यानुगत-
 जात्यस्याज्ञानान्यस्याभावेन कार्यानुगतकारणत्वलक्षणोपा-
 दानत्वस्य तस्मिन्सत्त्वात्, अज्ञानस्योपादानत्वे बाधकाभावात् ।

दीपनम्

ब्रह्मण उभयकारणतासमर्थनफलमाह—तथा चेति । कुलालादा-
 चिति । तत्र कर्तृत्वस्येच्छाद्युपादानत्वस्य च सत्त्वेनेत्यर्थः । ननु
 कर्तृत्वं कुलालादौ नास्त्येवेत्यत आह—कर्तृत्वेति । तथात्वादिति ।
 प्रपञ्चः अज्ञानोपादानकः, कार्यत्वाच्छुक्तिरजतवदित्यनुमानातत्रापि
^३ तस्मिद्विरिति भावः । रजतादीति । इदं च मूलज्ञानेऽपि
 समानम् । किं च कार्यानुगतकारणत्वमुपादानत्वमिति तलक्षणम् ,
 तच्च सद्गृपस्य ब्रह्मण इव अज्ञानस्यापि जडस्यास्तीत्याह—कार्येति ।
 बाधकेति । सविलासाज्ञानस्य ब्रह्मण्यध्यस्तत्वेन तद्भेदाच्छुत्यमिप्रेत-
 तदद्वितीयत्वस्यैवमप्यक्षतेः । प्रत्युतानुकूलमेव ; निरवयवस्य शुद्धस्य
 ब्रह्मणस्तेन विना प्रपञ्चात्मकत्वायोगात् । किं च “मायां तु प्रकृतिं
 विद्यात्” इति श्रुतिसिद्धत्वादपि तदुपादानम् , न चैव “इन्द्रो
 मायाभिः पुरुरूप ईयत्” इति कथं तस्याः ^४ कारणत्वमिति वाच्यम् ;

^१ कर्तृत्वमात्रमेव—क. ^२ लक्षणं—क. छ. ^३ तस्मिद्विरिति—घ. ^४ करण—घ.

“मायां तु प्रकृतिं विद्यात्” इति श्रुतिसिद्धं मायोपादानत्व-
मित्येकं मतम् ॥

अपरं तु ब्रह्मैवाद्वितीयमुपादानम्, अज्ञानं तु तच्छक्ति-
तया तत्कारणतानिर्वाहकम्, “देवात्मशक्तिं” इत्यज्ञाने
शक्तिशब्दप्रयोगाच्छक्तेश्वाकारणत्वादिति । अस्मिन्मते तूपा-
दानत्वमेव लक्षणम् । न च लोके कर्तुपादानयो^१भेदनियमा-

दीपनम्

निखिलजडप्रकृतेरपि तस्याः ब्रह्मणः पुरुरूपतापत्तौ निमित्तत्वेन
वृत्त्याद्युपादानस्यापि मनसः आत्मनि तदारोपनिमित्ततया “मनसा
द्वेव पश्यति” इति श्रुतिसिद्ध॒कारणत्ववत्तदुपत्तेः । एतत्कार्यभेदेन हि
ब्रह्म पुरुरूपं भवतीत्यभिप्रेत्याह—मायां त्विति ॥

शक्तिशब्दस्य मुख्यार्थतां मन्वानानां मतमाह—अपरं त्विति ।
शक्तीति । न चास्मिन्मते “मायां तु प्रकृति”मिति श्रुत्या विरोधः ;
निर्वाहकतामात्राभिप्रायतया तस्या गौणत्वादिति भावः । ^३प्रथमपक्षे
असम्भवमाशङ्कय भेदासिद्धया दूषयति—न चेति । वियदादिकमभिन्न-
कर्तुपादानकं, कार्यत्वात्, इच्छावत्, परमते ईश्वरघटसंयोगवत् ।
न च घटादौ व्यभिचारो वाधो वा ; तत्रापि तयोरैक्यादिति भावः ॥

पूरणी

तन्निमित्ततां दर्शयति—एतत्कार्येति । मायाकार्याधिष्ठानत्वेनेत्यर्थः ।
इच्छावदिति । जीवेच्छादेस्तदनुकूलज्ञानवज्जीवकल्पकत्वात्तदुपादान-
कत्वाचेत्यर्थः । ननु परमते जीवेच्छादेन तत्कर्तृत्वम् ; तस्य
तदुपादानचिकीर्षादिविरहात्, तद्वितत्वात्कर्तृत्वस्येत्यनुशयादाह—
परमत इति । तस्येश्वरकर्तृकत्वात्तदुपादानकत्वाचेत्यर्थः । निर्विकारत्व-

¹ भेदात्मैकस्य—ख. ग. छ. ² करण—घ. ³ प्रथमपक्षणे—ख. घ. च.

ब्रैकस्य तत्संभव इति वाच्यम् ; लोकेऽपि शरीरावच्छिन्नस्य कर्तुत्वं
मृदवच्छिन्नस्य तदुपादानत्वमिति तदभेदात् । न चैव मन्यथा-
सिद्धत्वान्मृदादेरनुपादानत्वप्रसङ्गः ; इष्टापत्तेरिति केचित् । अपरै
तु तदपि कार्यानुगमादन्वयव्यतिरेकाभ्यामुपादानमित्याहुः ॥

नन्वेवं ब्रह्मणः सर्विकारत्वापत्तिरिति¹ चेत्त ; कल्पित-
विकाराश्रयत्वस्येष्टत्वात् । न चैवं ब्रह्मणो निर्विकारत्वश्रुति-
विरोधः ; वास्तवविकाराभावपरं तदिति चेत् , सिद्धान्ते

दीपनम्

एवं उपादानतावच्छेदकत्वे । किमेतावता ब्रह्मणः स्वाभाविकी
शुद्धिर्निषिद्ध्यते, किं वा निर्विकारश्रुतिविरोधः । नादः ; सर्पअम-
दशायामपि रज्जवा² असर्पात्मत्ववत् प्रपञ्चविवर्तदशायामपि ब्रह्मण-
स्तदनपायेनोपादानत्वस्थानिष्टत्वाभावात् वस्तुतोऽभेदोपपादकतया इष्ट-
त्वाचेत्यभिप्रेत्याह—कल्पितेति । द्वितीयं निराकरोति—न चेति ।
न चेत्यस्य वास्तवत्वधर्मस्थात्यन्तासत्त्वादिति वाच्यमित्यग्रिमेण
सबन्धः । एवं एवमपि ।

“निष्कलं निष्क्रियं शान्तं, कूटस्थमचलं श्रुवम् ”

इत्यादिशास्त्रविरोधः । स एव सिद्धान्तमाशङ्क्य निराकरोति—
वास्तवेति । ननु सृष्टिश्रुतिप्रमितस्य प्रपञ्चस्य कथं शुक्तिरजतव-
त्कल्पितत्वमिति चेत्त ; श्रुतेरनुमानसिद्धजगत्कारणानुवादेन तदभेदमात्र-
परत्वात् । अन्यथा तत्रैव तन्निषेधश्रुतिः प्रमा न स्यात् । न च
सृष्टिश्रुतिविरोधात्तदिष्टमेवेति वाच्यम् ; निषेधश्रुतीनामन्यतोऽनधिगत-

पूरणी

श्रुतिं दर्शयति—निष्कलमित्यादि । अन्यतोऽधिगतेति । प्रपञ्चा-
भावस्य मानान्तराज्ञातत्वात्स्याद्वैतानन्दपर्यवसायितया पुरुषार्थत्वाच्च

¹ चेत्कलिपत—क. ग. ² असर्पत्ववत—च. ³ श्रुतिप्रामण्यं न—ख. ग. च.

वास्तवविकारस्याभावेन तन्निषेधस्यानुपपत्तेः, न च प्रपञ्चे
वास्तवत्वनिषेधे इति वाच्यम्, अस्थूलादिवाक्ये स्थूलादि-
प्रपञ्चस्यैव निषेधंश्रवणात्, निर्धर्मकब्रह्मवादे वास्तवत्वधर्मस्या-
त्यन्तासत्त्वादिति वाच्यम्; निषेधवाक्यं ब्रह्मणि प्रपञ्चात्यन्ता-
भावं कालत्रयेऽपि प्रमापयति, तच्च कल्पितप्रपञ्चस्योपपत्त-
मेव। तस्य शुक्तिरजतादेरिव स्वात्यन्ताभावे तद्वति^१ वाऽविरो-
धात्। प्रपञ्चस्य कल्पितत्वं च सृष्टितन्निषेधश्रुतिसामर्थ्या-
त्सिद्धम् ॥

मिथ्यात्वानुमानम्.

अनुमानमपि—अविद्यातिरिक्तदोषाजन्यं जडं, मिथ्या,
दृश्यत्वात्, शुक्तिरजतवत्। दृष्टान्तस्तु साधित एव। दृश्यत्वं

दीपनम्

पुरुषार्थप्रमेयतया स्वार्थपराणां निष्प्रयोजनानु^२वादात्तत्परश्रुतिभिर्वाधा-
योगात्। अतः सृष्टितन्निषेधवाक्यद्वयसामर्थ्याच्छुक्तिरजतादिवनिमिथ्या-
त्वमेव प्रयञ्चस्य सिद्धयतीत्याह—प्रपञ्चस्येति ।

अविद्यातिरिक्तेति। शुक्तिरजतब्रह्मव्यावृत्यर्थं दोषाजन्यत्यादि।
वियदादाव^३संभवनिराकरणाय अविद्यातिरिक्तेति। प्रपञ्चऽविद्याया

पूरणी

निषेधश्रुतयस्तत्पराः। प्रपञ्चस्य मानान्तरावगतत्वात्तदवगमाधीन-
प्रयोजनस्य मानान्तरादेव सिद्धतया तत्पतिपादने प्रयोजनाभावाच्च
न तत्र सृष्टिश्रुतीनां तात्पर्यमिति तत्परश्रुतीनां बाधोऽयुक्त इत्यर्थः।
ननु गन्धर्वनगरादौ दोषत्वेन कल्पसादृष्टविशेषस्यापि प्रपञ्चे दोषत्वसंभवा-
त्तदतिरिक्तदोषाजन्यत्वमसंभवीत्यत आह—अविद्याया एवेति ।

^१ वा दृश्यविरोधाद्—ग. छ.

^२ वादात्पर—घ.

^३ असंभववारणाय—घ. च.

च चैतन्यविषयत्वमिति न ब्रह्मणि व्यभिचारः । साध्यमपि प्रागेव दर्शितम् । न च बाध्यत्वमुपाधिः; तद्यदि स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं¹ तदेव साध्यमिति² क्व तस्य साध्यव्यापकता । लाघवतकेण दृश्यमात्रे तन्निर्णयात् साधनव्यापकश्च । परस्यैताद्वशाप्राप्सद्वेश । नापि स्वविशेष्यनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्; परपक्षे सत्यस्यापि संभवेन तस्य

दीपनम्

एव दोषत्वेनापि कारणत्वान्नासंभवः । स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं संयोगादिसाधारणम् । तथा च न समध्यासिरिति मिथ्यात्वं³लक्षणे विशेषणान्तरमत्र वक्तव्यमिति तदेव तदिति न⁴साध्यव्यापकता, व्याप्यभिन्नस्यैव व्यापकत्वादित्यभिप्रेत्याह—तदेवेति । ननु तद्विक्षिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं व्यापकत्वम्, तच्चाभेदपीत्यशङ्कय विषमव्याप्तिसाधारणं दूषणमाह—लाघवेति । व्याप्तिहेतुमति पक्षेऽपि तत्सत्त्वात्साधनव्यापकत्वमित्यर्थः । परस्येति ।⁵शुक्तिरजतेऽप्येवंभूतात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य तेनानभ्युपगमादित्यर्थः । स्वविशेष्येति ।

पूरणी

अनुगतैकदोषे संभवति दोषान्तरकल्पनाया अयुक्तत्वाद्वन्धर्वनगरादौ तस्य कादाचित्कत्वात् यत्किञ्चित्पुरुषं प्रत्येवासाधारणत्वाच्च तत्कल्पनेति भावः । ननु स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं न साध्यम्; संयोगादावंशतः सिद्धसाधनत्वापत्या सत्यत्वाविरोधितया च पूर्वलक्षितस्यैव साध्यत्वात्, तथा च कथमेतदेव साध्यमिति निर्देश इत्यताह—स्वसमानाधिकरणेति । शुक्तिरजतेऽपीति । देशान्तर-

¹ तर्हेतदेव—ख. ² तकृतमस्य साध्य—क. ग. ³ लक्षणविशेषणात्तदप्यत्र—क.

⁴ साध्यव्यापकताप्यमित्वस्यैव—क. ⁵ भावप्रति—क. ⁶ शुक्तिरजतस्याऽप्येवं—क. ग.

मिथ्यात्वाप्रयोजकत्वात् । अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं^१ मात्रस्यैव तत्प्रयोजकत्वे संभवति^२ गौरवेणातत्प्रयोजकत्वाच्च । नापि ज्ञाननिवर्त्त्यत्वं बाध्यत्वम्; प्रपञ्चेऽपि तत्सत्त्वात् । अत एव न दोषजन्यत्वादिकमुपाधिः । दोषजन्यज्ञानविषयत्वमुभयत्रास्ति, न चोभयत्रेति सोपाधिः । नाप्यप्रयोजको हेतुः; लाघवेन

दीपनम्

परमतेऽपि अमविषयी^३ भूतरजतस्य स्वविशेष्येदमंशनिष्ठात्यन्ताभाव प्रतियोगित्वमस्तीति^४ नाप्रसिद्धिरित्यर्थः । अप्रयोजकत्वात् समव्याप्त्यभावादित्यर्थः । विषमव्याप्तिं^५ पक्षेऽसाधारणं दूषणमाह—अत्यन्ताभोवति । अत्र प्रयोजकत्वं व्यापकत्वम् । न चैवं साधनव्यापकता; पक्षीभूतघटादेरपि कदाचिद्विशेष्यभूतरूपादिनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेन विशिष्टोपाधेरपि साधनव्यापकत्वां^६ दिति भावः । प्रपञ्चेऽपीति । तथा च साधनव्यापकतेति भावः । अत एव साधनव्यापकत्वादेव । आदि^७ पदेन प्रमाणविषयत्वं संगृह्यते । किमत्र प्रमाणविषयत्वम्, यदभाव उपाधिः । यदि विद्यमानार्थज्ञानविषयत्वं तर्हि शुक्तिरूप्यस्यापि तत्सत्वेन तद्विरहाभावात् साध्यव्यापकता । यद्यवाधितार्थज्ञानविषयता^८, तर्हुपक्रमाद्यवधृततात्पर्यक्षुतिबाधिततया^९ प्रपञ्चस्य प्रमाणविषयत्वात्साधनव्यापकतेति भावः । उभयत्र पक्षदृष्टान्तयोः । न चोभयत्रेत्यत्रोभय-

पूरणी

स्थरजतस्यैव तेन प्रतीत्यभ्युपगमादित्यर्थः । समव्यापीति । तादृशशुक्तिरजतादौ परैर्मिथ्यात्वानभ्युपगमादिति भावः । ननूपाधेः साधनव्यापकतापरिहारय तद्विशेषणमस्त्वत्याशङ्कय निषेधति—न चैवमिति ।

^१ मात्रस्य—क. ग. ^२ तस्य गौरवेण—ख. ग. ^३ भूतस्य रजत—ख.

^४ नाप्रसिद्धि—क. ^५ क्षे साधा—ख. घ. ^६ दित्यर्थः—क. ^७ पदेनाप्रमाणविषयत्वं—ख. ग. ज.

^८ त्वं—ख. घ. ^९ प्रपञ्चस्याप्रमाणविषय—घ.

दृश्यत्वमात्रे तद्यासिग्रहात् । अन्यथा दृश्यत्वानुपपत्तेः । न हि
१ ज्ञानेन ज्ञेयस्य संबन्धं विना तद्विषयत्वं संभवति ।

दीपनम्

पदमविवक्षितम्, शुक्किरजते केवलसाक्षिभास्यतया दोषजन्यज्ञानाभावेऽपि घटादिज्ञानस्याविद्यादोषजन्यत्वादिति । विपक्षे हेतूच्छित्तिमपि
२ बाधकमाह—अन्यथेति । ज्ञेयस्य चैतन्येन साक्षिणा आध्यासिक एव संबन्धो वक्तव्यः, संयोगस्य वास्तवभेदाभेदरूपतादात्म्यस्य चासंभवादित्यर्थः । न च संबन्धेन विना द्वक्संबन्धितारूपं दृश्यत्वमुपपद्यत इत्याह—न हीति ।

न तु तयोः स्वरूपसंबन्धोऽस्त्विति चेत्, स्वरूपमात्रं संबन्धश्चेत्सकलव्यवहारसाधारणकारणात् घटाद्यसाधारणव्यवहारो न संभवतीत्युक्तम् । अतिरिक्तोऽपि सकलज्ञानसाधारणधर्मश्चेत् घटज्ञानात्पटादावपि व्यवहारप्रसङ्गं^४ इत्युक्तम् । यदि प्रतिज्ञानमसाधारणो धर्मः स न तर्हि कादाचित्कः, ज्ञाने जन्यधर्मसंभवात् । अनाद्यनन्तश्चेत्सोऽपि न तावद्भावरूपः; प्रतियोग्यनिरूपणात् । नापि भावः, क्लृप्तपदार्थीनन्तर्भावात् । न हेकमात्रवृत्तिं सामान्यं संभवति ।

पूरणी

संयोगस्येति । द्रव्ययोरेव संयोगः । चैतन्यस्य परमतसिद्धद्रव्यविलक्षणत्वाज्ज्ञेयरूपादिना तदसंभवाचेत्यर्थः । नन्वस्तु सामान्येऽन्तर्भाव इत्यत्राह—न हेकेति । ताहशनित्यसामान्यं न संभवीत्यर्थः । अत एव तद्वट्टवादरूपाधिसामान्यस्यैकमात्रवृत्तित्वेऽपि न दोषः ।

¹ ज्ञानस्य ज्ञेयसंबन्ध-क.

² बाधिका-ख.

³ ति वाच्यम्-ख.

⁴ इत्युक्तम्-च.

⁵ धर्मसं-च.

दीपनम्

अन्यथा जातेरप्येकमात्रवृत्तिता किं न स्यात् । एकमात्रसमवेततया रूपादिवदसामान्यात्मता वा किं न स्यात् । नच तस्य समवेतत्वं नेति वाच्यम् ; असति बाधकेऽपि तत्परित्यागे रूपादावपि ² स न सिद्धयेत् । अखण्डश्चोपाधिर्न संभवतीत्युक्तम् । किं च योग्यतापि ज्ञानेनासंबद्धा तत्संबन्धो न स्यात् ; संबद्धा चेत् तस्या अपि योग्यतान्तरं प्रागभ्युपेयम् । एवं तस्यास्तस्या अपीत्यनन्ताप्रामाणिकयोग्यताप्रसङ्गः । इदानीमुत्पन्नज्ञानेन तासां पूर्वापरभावेन ³ संबन्धानुपपत्त्या

पूरणी

अन्यथेति । तथा चाकाशत्वमपि जातिः स्यादिति भावः । ननु जातिरूपसामान्यस्यानेकवृत्तित्वनियमेऽपि नोपाधिरूपसामान्ये तथा नियमः, एतदात्मत्वादिनित्योपाधिसामान्यस्यैकमात्रवृत्तित्वदर्शनादित्यत्राह—एकमात्रेति । तस्य सामान्यत्वं एव न किञ्चिन्मानमित्यर्थः । किं च तस्योपाधित्वे स किमखण्डः उत सखण्डविशिष्टधीयोग्यतारूपो वा । नाद्य इत्याह—अखण्डश्चेति । द्वितीयं निरस्यति—किं चेति । तत्संबन्ध इति । घटादिसंबन्धस्यैव संयोगस्य तत्संबन्धत्वादित्यर्थः । ननूकरीत्या संबन्धान्तराभावेन तत्थोग्यताकल्पना प्रामाणिकयेवत्यत्राह—इदानीमुत्पन्नेति । संबन्धो हि संबन्धिपरतन्त्रः । युगपत्संबन्धे चान्यतरस्य पारतन्यायोगादियं योग्यता संबन्धिनी इयं योग्यता संबन्ध इति व्यवस्था न स्यादित्यर्थः । ननु पारतन्त्रं स्वभावाधीनं न तु क्रमोत्पत्त्यधीनम् ; क्रमोत्पत्त्ययोरपि घटपटयोस्तददर्शनात् , अन्यथा भवन्मते तादात्म्यसंबन्धतत्संबन्धि-

¹ न्यता वा—क. ² तत्र—च. ³ संबन्धत्वानु—क. ग.

दीपनम्

युगपदेव संबन्धो वक्तव्यः, तत्र च न ^१ संबन्धसंबन्धव्यवस्था । अपि ^२ चैकज्ञाननिष्ठानन्तयोग्यताया ^३ विशिष्टज्ञानाभावे सोऽसिद्ध एव स्यात् । न हि सामान्यज्ञानादेव वस्तु सिद्धयति । किं च यदि संवित्तादात्म्याद्वारादेनापरोक्षत्वम्, किंतु स्वरूपसंबन्धादेव, तर्हि किंचिद्वागावच्छिन्नदण्डादिप्रत्यक्षस्यापि यावद्दण्डस्वरूपतत्परिमाणविषयत्वेन तेषु संशयो न स्यात्, निश्चिते

पूरणी

प्रपञ्चयोर्युगपदुत्पत्त्या तत्संबन्धस्य च प्रपञ्चपारतन्त्रयानापत्तेः । न हि पूर्वं प्रपञ्चोऽब्रह्मसंबद्ध एवोत्पद्यते पश्चात्संबद्ध इति संभवति । अतो युगपदुत्पत्त्योग्यतानामपि तद्वयवस्थोपपत्तिरित्यत्राह—एकैकज्ञानेति । तथापि रूपी घट इत्याद्यनुभवबलेन तादात्म्यं संबन्धः रूपादिकं संबन्धीति व्यवस्थापनम् । न ह्यत तत्योग्यतानां तत्तत्संबन्धतयाऽनुभवोऽस्ति, येन तथा स्यादित्यर्थः । ननु योग्यतासंबन्धोऽपि ^४ तत्तत्संबन्ध । संबद्ध एव, अयं संबन्ध इत्येवमाकारज्ञानादेव ^६ तत्तत्संबन्धसिद्धिरित्यत्राह—न हीति । विशेषानुभवस्यैव वस्तुविशेषसाधकत्वादिति भावः । ननूक्तसामान्यानुभवोऽपि सामान्यरूपेण तत्तद्विशेषगोचर एवेति तेन रूपेणापि तत्तद्विशेषाः सिद्धयुरित्यनुशयादाह—किं च यदीति । यद्वा ननु योग्यतायां योग्यतान्तरं नावश्यकम्, संबन्धस्य स्वभावादेव संबन्धत्वोपपत्तेः, अन्यथा भवन्मतेऽपि तादात्म्यसंबन्धस्य संबन्धान्तराभ्युपगमेऽनवस्थापातादित्यरुचेराह—किं च

^१ सम्बन्धासंबन्धव्य—ख. ^२ चैकज्ञान—च. ^३ विशिष्ट ज्ञानाभावेनासिद्ध-

क. ग. च. ^४ तत्संब—ट. ^५ संबन्ध—झ. ^६ तत्संब—ट,

स्वरूपसंबन्धशान्यत्र विस्तरेण निरस्तः । नापि धर्मिग्राहकप्रमाण-
बाधः; प्रत्यक्षादिसिद्धस्य प्रपञ्चेर्थक्रियायोग्यत्वस्वरूपस्यानु-

दीपनम्

संशयायोगात् । परभागावच्छिन्नस्यापि ^१ तव मते ^२ तद्दण्डादि-
स्वरूपत्वेन निश्चितत्वात्तदत्यन्तमयुक्तमवेदं मतमित्यभिप्रेत्याह—
स्वरूपसंबन्धश्वेति । ननु दृश्यत्वानुपपत्तिरपि बावितमर्थं कथं गमये-
दित्यत आह— नापीति । किं प्रत्यक्षादिप्रमाणेन प्रपञ्चस्यार्थक्रिया-
योग्यतारूपं सत्त्वं विषयीक्रियते उत त्रैकालिकबाधायोग्यत्वम् । आद्ये
न तस्य मिथ्यात्वानुमानेन विरोधः, भिन्नविषयत्वादनुमानविषयमिथ्या-
त्वस्य तदभावादन्यत्वादित्यभिप्रेत्याह—प्रत्यक्षादीति । नच
मिथ्यात्वे अर्थक्रिया^३कारित्वं शुक्तिरजतवन्न स्यादिति वाच्यम् ;
शुक्तिरजतादावपि सुखदुःखाद्यर्थक्रियादर्शनात् । तद्विशेष^४स्त्वागन्तुक-
दोषाजन्यस्वरूपां^५ देवेति प्रपञ्चस्य कल्पितत्वेऽपि तदुपपत्तेरिति भावः ।

पूरणी

यदीति । परभागेति । अस्ममते तु तद्वागावच्छिन्ने तद्वागाव-
च्छिन्नयोरौपाधिकमेदेन तदवच्छिन्नस्य चानावृतसंविचादात्म्याभावदेव
नापरोक्षत्वमिति भावः । वस्तुतस्त्वनावृतसंवित्स्वरूपसंबन्धस्यैवापरोक्ष-
ताप्रयोजकत्वे परोक्षविषयेऽपि वद्धिः स्फुरतीत्यनुभवानुसारेण वह्यादे-
रनावृतान्तरसंवित्स्वरूपसंबन्धसंभवात्तदापरोक्षं स्यादिति मन्तव्यम् ।
ननु बाधविहस्य प्रत्यक्षागम्यत्वेऽपि तत्प्रयोजकमिथ्यात्वाभावस्य

^१ परमते—घ. ^२ तद्दण्डत्वेन—क. ^३ योग्यत्वं—ख. ग. ^४ स्त्वागन्तुक—ख.

^५ देव—ख. घ. ^६ प्युपपत्तेः—घ. तदुपपत्तिरिति—ख. घ.

मानेनाऽनिवारणात् । अनुमानगोचरमिथ्यात्वाभावस्य प्रत्यक्षाद्य-
विषयत्वात् । तस्मादधिष्ठानचैतन्येनान्तःकरणतद्वृत्त्युपहित-
चैतन्याभेददशायाऽमेवाविद्यकतादात्म्येनाऽपरोक्षविषयो भव-

दीपनम्

द्वितीयं प्रत्याह—अनुमानेति । अनुमानगोचरो यन्मिथ्यात्वं तदेव
त्रैकालिकबाधयोग्यत्वं तदभावस्येत्यर्थः । न तावत्प्रत्यक्षस्यैवंभूतमिथ्या-
त्वाभावो विषयः ; बाधयोग्यताविरहरूपबाधयोग्यत्वस्य तदयोग्यत्वात् ।
न हि पुरुषान्तरीयसमयान्तरीयबाधविरहश्चक्षुरादिनानुभवितुं ⁴शक्यम् ,
न वा योग्यानुपलभ्मोऽस्ति । यद्यपि घटः स्वसमानाधिकरणस्वसमान-
कालीनात्यन्ताभावप्रतियोगी न भवतीत्यनुभूयते तथापि न मिथ्यात्वा-
भावस्तद्विषयः ; मिथ्यात्वस्य प्रतियोगिसमानाधिकरणसमानकालीना-
त्यन्ताभावप्रतियोगितारूपत्वात् । उक्तानुभवविषयाभावश्च प्रतियोगि-
व्यधिकरणाभावप्रतियोगित्वस्यैवेति न श्रुत्यादिप्रेमयोग्यतारूप-

पूरणी

तद्रूपत्वमस्तिवति शङ्कते—यद्यपीति । प्रतियोगिसमानाधिकर-
णेति । स्वसत्तानिरूपकस्वाधिकरणनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्या-
त्वमित्युक्तम् । अयं चानुभवः अन्यत्र निर्वटभूतलादौ प्रतियोगि-
व्यधिकरणतयानुभूतो योऽत्यन्ताभावस्तप्रतियोगित्वाभावमात्रमवगाहते ;
तस्यैव घटाधिकरणे घटव्यवहारादिप्रयोजकत्वात् । न तु स्वसत्ता-
प्रयोजकाधिकरणनिष्ठतप्रतियोगित्वाभावम् ; तदत्यन्ताभावत्यपि व्याव-
हारिकस्ववृत्तिसंभवेन तस्य तद्वयवहाराप्रयोजकत्वादित्यर्थः । घटादि-

¹ अनिरूपणात्—क. म. अनिराकरणात्—छ. ² मप्याविद्यक—क. ³ अपरक्षो

विषयो—ख. ग. ⁴ शक्यते—ख. घ. घ.

पूरणी

प्रतियोगिकात्यन्ताभावो द्विविधः । व्यावहारिकः पारमार्थिकश्च । तत्र व्यावहारिक एव सर्वानुभवगोचरो न तु पारमार्थिकः । अन्यथा प्रपञ्चमिथ्यात्वे विवादानुपपत्तेः । निष्पपञ्चब्रह्मसाक्षात्कारस्य वेदान्तवाक्याधीनत्वाच्च । तथा चोक्तानुभवेनानुभूयमानव्यावहारिकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभाव एवानुभूयते न तु पारमार्थिकतत्प्रतियोगित्वाभावः ; तस्यानुपस्थितेरिति फलितार्थः ॥

नन्वत्यन्ताभावत्वेन रूपेण तत्प्रतियोगित्वाभावमात्रमवगाहताम् । प्रतियोगितावच्छेदकावच्छिन्नयस्तिक्तिप्रतियोगिज्ञानस्याभावधीहेतुतया यस्तिक्तिचिदत्यन्ताभावज्ञानेऽपि तत्प्रतियोगित्वमात्रनिषेधोपपत्तेः । किं चोक्तानुभवेन मिथ्यात्वसिद्धावुक्ताभावभेदः, तत्सिद्धेः पूर्वमत्यन्ताभावत्वरूपेण तत्प्रतियोगित्वाभावप्रतीतौ कथं तेन रूपेण तत्प्रतियोगित्वसिद्धिः, बाधादिति चेत्र ; प्रपञ्चात्यन्ताभावस्य ब्रह्मस्वरूपत्वे तदतिरिक्तत्वे च व्यावहारिकतदत्यन्ताभावसाधारणस्यानुगतधर्मस्यैकस्याभावेन तदवच्छिन्नप्रतियोगित्वनिषेधानुपपत्तेः । शुक्किरजतादेर्मिथ्यात्वसिद्धयनन्तरमेव तद्वृष्टान्तेनैतदनुभानप्रवृत्तिरिति तदत्यन्ताभावभेदस्यापि प्रसिद्धतया पारमार्थिकाभावघटितसाध्यानुमितावत्यन्ताभावत्वरूपेण व्यावहारिकतत्प्रतियोगित्वाभावानुभवस्य मित्रविषयकतया अप्रतिबन्धकत्वाचेति दिक् ॥

ननु मिथ्यात्वं मिथ्या न वा । आदे प्रपञ्चस्य सत्यत्वप्रसङ्गः । तत्सत्यत्वविरोधिधर्मस्य मिथ्यात्वात् । द्वितीये च तस्य सत्यत्वेनाद्वैतक्षतिरिति चेत्र ; मिथ्यात्वानुभानस्य स्वसत्तानिरूपकस्वाधिकरणे पारमार्थिकस्वात्यन्ताभावपर्यवसानेनोक्तविकल्पानवकाशात् । तत्प्रतियोगिप्रपञ्चस्य सत्यत्वानापाताच्च । न च मिथ्यात्वानुमितेर्मिथ्यात्वं

तीति भवति दृश्यत्वं तत्र प्रयोजकम् । परोक्षं तु ^१फलव्याप्य-
त्वाभावात् ज्ञानज्ञेययोस्तादात्म्यं^२मध्यस्तत्त्वमपेक्षते । किं
त्वविद्या संबन्धं विनैवातीतादेरिव तत्र व्यवहारं जनयति,
अचिन्त्यशक्तित्वात्तस्याः । परपक्षेऽपि^३ तत्र संबन्धासंभवात् ।

दीपनम्

मिथ्यात्वाभावः प्रत्यक्षादिविषय इति भावः । नन्वविद्यापि कथं
संबन्धं विनापि विशिष्टव्यवहारं जनयेदित्याशङ्कय स्वप्ररथादिवद्धट-
यतीत्याह—अचिन्त्येति । वस्तुतस्तु परोक्षे दृश्यस्य चैतन्यमत्रेण
संबन्धो^४ वक्तव्यः । अनावृतसाक्षिसंबन्धस्यापरोक्षविषय एवापेक्षि-
तत्वात्, परोक्षव्यवहारे^५ तदाकारवृत्तेरेव तद्विषयचैतन्यावच्छेदकतया

पूरणी

स्वेन विषयीक्रियते अनुमित्यन्तरेण वा, नायः; अभेदे विषयत्वा-
संभवात्, न द्वितीयः; अनुमित्यन्तरानवस्थापातादिति वाच्यम्;
^६ प्रपञ्चत्वसामान्यावच्छिन्नानुमित्यविशेषावच्छिन्नरूपेण च घटस्य
स्वरूपमित्यत्रेवौपाधिकभेदेन स्वेनैव स्वमिथ्यात्वविषयीकरणोपपत्तेरिति
संक्षेपः ॥

चैतन्यमात्रेणेति । आन्तरविषयावच्छिन्नचैतन्ययोर्वास्त्वा-
भेदेन तत्संबन्धमात्रमस्तीत्यर्थः । ननु वास्तवाभेदेन संबन्धेऽतिप्रसङ्ग
इत्यत्राह—परोक्षेति । वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्यैव तादृक्संबन्धाभ्युप-
गमान्नायं दोषः । ननु वृत्तेरपि कथं तत्संबन्ध इत्यत्राह—

^१ फलव्याप्तवभावात्—ख. ग. छ.^२ मध्यस्तमपेक्षते—ग.^३ तत्संबन्धस्या-

भावात्—क.

^४ वाच्यः—ख.^५ सहकारिवृत्तेरेव—ख. घ.⁶ प्रपञ्चसा—झ.

न हि विनष्टघटादीनां धर्मसेन ज्ञानेन वा कश्चित्संबन्धोऽस्ति ।
एवं मिथ्यात्वं विना कार्यत्वानुपत्तिः । न हि प्रागसत उत्पत्तिः
संबभति ; शशशृङ्गादे^१रपि तत्प्रसङ्गात् । उत्पत्तेः प्राक्परपक्षे

दीपनम्

परम्परासंबन्धेन सविषयतोपपत्तेः^२ । अत एव नातिप्रसङ्गोऽपीति
प्रागुक्तं न विस्मर्तव्यम् । ननु सत एव^३ कार्यत्वमस्त्विति चेत् ,
किमुत्पत्तेः प्रागपि सतः कार्यत्वमसतो वा । नान्त्य इत्याह— न हीति ।
ननु शशशृङ्गादौ प्रागभावाभावान्तपत्तिः , घटादेश्च तत्सत्त्वादुत्पत्ति-
रविरूद्धेत्याशङ्क्याह—उत्पत्तेरिति । यद्यनुत्पन्नघटस्य प्रागभावादिना
कश्चित्संबन्धः स्यात् तर्हि भवेन्नरशृङ्गाद्वैलक्षण्यम् । नच तत्संभवति ;
तदानीं स्वरूपस्य तस्याभावेन स्वरूपसंबन्धस्याप्य^४ योग्यत्वात् । न
चाभावस्वरूपमेव तेन संबन्ध इति वाच्यम् ; तस्य प्रागभावान्तरा-
त्स्वतो विशेषाभावेनान्येनापि संबन्धप्रसङ्गात् । न हि घटीयत्वं तस्मि-
न्नभावे तदा संभवति । ^५ तथापि घटे विशेषाभावात् । न ह्यन्यस्य
सत्त्वमन्यस्यासतो व्यावर्तकं भवति । तस्माद्वटस्य प्रागभावप्रतियोगि-

पूरणी

परम्परेति । एवं सत्यन्योन्याश्रयप्रसङ्गात् वृत्तेः स्वभावादेव विषय-
संबन्धः । चैतन्यस्य तु तदवच्छिन्नतया । वास्तवाभेदतादात्म्यं
स्वरूपसंबन्धनिरूपणं च चैतन्यविषयाभिप्रायेणेति तत्रास्मदुक्तं न
विस्मर्तव्यम् । ननु घटीयत्वमपि प्रागभावस्वभावविशेषः, स च तदाप्य-
स्तीत्यत्राह—तथापीति । विशेषाभावं दर्शयति— न हीति ।

^१ रम्पुत्पत्तिप्रस—ख. घ. ^२ पपत्तिः—ख. घ. ^३ उत्पत्तिरस्त्वित—ख. घ.

^४ अयोगात्—ख. घ. ^५ तदापि—ख. ग.

घटादिव्यवहारस्य शशशृङ्गादिव्यवहाराऽदविशेषात् । नापि
सत उत्पत्तिः ; विरोधात्, प्रागुपलम्भप्रसङ्गच्च ॥

ननु सूक्ष्मरूपेणास्तीति चेन्न ; तत्परि^२माणतायास्तदा-
श्रयद्रव्यस्य पूर्वस्मादपकर्षं विना अयोगात्, अस्ति स्वरूपा-
दपकर्षोऽपीति चेत्तर्हि द्रव्यान्तरमेव जायत इति स्थूलमसदेवेति
किं सूक्ष्मरूपपरिकल्पनया । न चैकस्यैवावस्थामेदमात्रं न धर्म्य-
न्तरमिति वाच्यम् ; स्थूलावस्थायाः प्रागसत्त्वेनासत्येव जायत

दीपनम्

त्वाभावादेवं कारणसंबन्धाभावाच्च नरशृङ्गात्र कोऽपि विशेष इति
नासत उत्पत्तिरित्यर्थः । विरोधादिति । कार्यत्वस्य ^३प्रागभावसत्त्व-
घटितत्वेन सत्त्वासत्त्वयोर्विरोधादित्यर्थः ॥

पूर्वस्मात् स्थितिकालीनात् । द्रव्यान्तरमिति । ^४अन्यपरिमाणाद्वटात्
जायमानः स्थूलो घटः परिनाणमेदाद्रव्यान्तरमित्यर्थः । असत्येवेति ।

पूरणी

विद्यमानधर्मस्यैव विद्यमानधर्मीतरव्यावर्तकत्वादिति भावः । एवं
कारणेति । अनुत्पन्नस्य तत्संबन्धायोगात् उत्पत्त्यनन्तरं च तत्संबन्ध-
वैयर्थ्यादित्यर्थः । स्थितिकालीनादिति । स्थूलपरिमाणविशिष्टतया
विद्यमानादित्यर्थः । नन्विदमनिर्वचनीयपक्षेऽपि तुल्यम् । अनिर्वच-
नीयघटादेरपि प्राक्सत्त्वेऽनुपलम्भविरोधात्कारकव्यापारवैयर्थ्याच्च ।
तत्सूक्ष्मरूपावस्थानस्यापि भवद्विरेव निराकृतत्वात् । अविद्यमानस्य
चोत्पत्त्यभ्युपगमे शशशृङ्गादिसामान्यतुल्यत्वात् कारणसंबन्धानुप -

^१ दविशेषप्रसङ्गात्-ग.

^२ माणसूक्ष्मतायाः-ग.

^३ प्राक्सत्त्वघटित-ख.

^४ अत्यपरि-च.

इति किं^१ धर्मिस्थितिकल्पनया । असत्या अवस्थाया उत्पत्त्य-
नुपपत्तेश्च । सत्त्वे च तस्याः स्थित्यवस्थातो न विशेषः । तदु-
भयदोषपरिहारायोभयविलक्षणमेव प्राकार्थमिति कार्यत्वानु-
पपत्तिरपि मिथ्यात्वे प्रमाणम् । तस्मात्स्वाविद्यया ब्रह्म नाम-
रूपप्रपञ्चाकारेण विवर्तत इति ॥

दीपनम्

च्छेदः । कार्यत्वानुपपत्तिरपीत्यपिशब्दान्नाशानुपपत्तिमपि समुच्चि-
नोति । सतो नाशानुपपत्तेः नाशानन्तरं सतः प्रतियोगिनोऽसत्त्वानु-
पपत्तेः असतश्च नाशादिना संबन्धाः^३संभवादिति । अतः सत्यज्ञाना-
नन्तानन्दैकरसब्रह्मणः स्वरूपादप्रच्युतस्यैवाविद्यया विविधप्रपञ्चो विवर्तत
इति तस्दा निर्विशेषमेवेति न तस्य निर्विकारत्वक्षतिर्न वा तच्छुते-
प्रामाण्यमित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥

पूरणी

पत्तेश्च । तस्मात्कथंचित्फलबलकल्प्यसंबन्धविशेषाद्याश्रयणेन सामयि-
कात्यन्ताभावप्रतियोगिनः प्रागभावप्रतियोगिनो वा अनिर्वचनीयस्यो-
त्पत्तिरभ्युपगन्तव्या, सा चास्मत्पक्षेऽपि तुल्येति चेत्प्र ; सत्त्वमसत्त्वं
चेति वस्तुनः प्रकारद्रव्यम् । तत्र सत्त्वं कालत्रयाबाध्यत्वम्, अतिरिक्त-
सत्त्वाजातौ मानाभावात् । असत्त्वं च शशशृङ्गादिवतुच्छत्वम् । तत्र
प्रपञ्चस्य सत्त्वाभ्युपगमे सर्वकालाबाध्यतया उत्पत्तेः पूर्वमप्युपलभ्मः
कारकव्यापारवैयर्थ्यं च स्यात् । नाशानुपपत्तिश्च ; तादृशात्मनो
नाशादर्शनात् । तुच्छत्वे च शशशृङ्गादिवत्तोत्पत्तिशङ्कापीति तदुभय-
वैलक्षण्यस्यावश्यकत्वादिति भावः ॥

¹ धर्मिकल्पनया—ख. ² क्षणमिति कार्य—ख. ³ भवात्—क.

केचितु ब्रह्म परिणमते न विवर्तत इत्याहुः ।¹ तैरिदं वक्त-
व्यम्—² अजडस्य ब्रह्मणो जडप्रपञ्चतादात्म्यं स्वसमानसत्ताकं

दीपनम्

स्वयूथ्यमतं निराकर्तुमनुवदति—केचित्त्विति । तात्त्विकः
पूर्वरूपपरित्यागेनान्यथाभावः परिणामः । मृदादिहिं पिण्डादिपूर्व-
विकारं विहायाबाधितघटाद्यात्मत्वं प्राप्नोतीति भवति परिणाम उक्त-
लक्षणः । पूर्वरूपपरित्यागेनात्त्वित्य⁴ कोऽन्यथाभावो विवर्तः । यथा
अज्ञातरज्जवादेः सर्पादिभाव इति तयोर्भेदः । परिणामवादिना हि
सृष्टिपूर्वकाले यद्रूपापत्रं ब्रह्म तस्य विनाशो वक्तव्यः मृद इव पिण्डा-
⁵ वस्थायाम् । न हि पिण्डावास्थायां सत्यां मृदो घटावस्था भवति ।
अन्यथा निरवयवस्वप्रकाशब्रह्मणः सावयवजडप्रपञ्चाभेदायोगाच्च । तथा

पूरणी

ननु कार्यस्य स्वोत्पत्तेः पूर्वं सूक्ष्मतावस्थाविशेषानभ्युपगमे
सत्कार्यवादभज्ञ इति चेत्र ; कारणमेव कार्यस्य स्वरूपं न त्वतिरिक्तम्,
मृदादिव्यतिरेकेण घटस्वरूपानुपलभ्मादित्यभिप्रायत्वात्सत्कार्यतोक्तेः ।
ब्रह्मातिरिक्तप्रपञ्चस्वरूपनिषेधे तावन्मात्रस्यैवोपयोगादिति सर्वं रम-
णीयम् ॥

तात्त्विक इति । धर्मसमानसत्ताक इत्यर्थः । अवाधितेति ।
स्वसमानसत्ताकेत्यर्थः । रज्जुआदेरिति । रज्जुधवच्छिन्नचैतन्यस्ये-
त्यर्थः । अन्यथा निरवयवेति । ननु निरवयवाविद्याया अपि
प्रपञ्चात्मना परिणामे पूर्वजाङ्गाद्यवस्थानाशः स्यात् , यदि च पिण्डा-

¹ तैरित्य-छ.² अमेदस्य ब्रह्मणो मेदप्र-क.³ त्यागेन वान्यथा-क, घ.⁴ को वान्यथा-घ.⁵ अवस्थायाः-घ.

न वेति । आद्ये प्रपञ्चकाले ब्रह्माजडं न स्यात्, न हि ब्रह्म स्वसमानसत्ताकजडाभेदे सति तदभाववद्धवति । समानसत्ताकभावाभावयोरेकदैकत्रासंभवात् । ननु कार्यकारणभावनिर्वाहार्थतयोस्तादात्म्यं स्वीकृतव्यम्, तच्च भेदाभेदात्मकमिति अन्यत्र

दीपनस्

च ब्रह्मणो ज्ञानादिस्वभावविनाशेऽनित्यत्वाद्यापत्तिरिति ब्रह्मणः कौटस्थ्य¹भङ्गः श्रुतिविरोधश्चेत्यभिप्रेत्याह — प्रपञ्चकाल हति । अजडस्यापि जडाभेदः प्रमाणसिद्धत्वात्पकृतेऽङ्गीकर्तव्यः, नच पिण्डस्य घटाभेदे किंचित्प्रमाणमस्तीत्याशङ्कते—नन्विति । समानसत्ताकयोर्हिं भावाभाव-

पूरणी

वस्थाया अवयवसंयोगविशेषत्वान्नाशेऽपि न जाड्यादिस्वरूपर्धर्मनाशः, मृत्यरिणामेऽपि मृत्युतद्रूपादेरनाशादित्यभिमतम्, तदा ब्रह्मपक्षेऽपि तुल्यमिति चेत्, अनिर्वचनयिसत्त्वादिगुणविशिष्टाविद्याया विविधप्रपञ्चात्मना परिणामेऽपि निर्गुणतद्रूपब्रह्मणस्तदसंभवात् । ब्रह्मपरिणामत्वे प्रपञ्चस्य सत्यत्वापातात् । तत्सत्यतायाश्च श्रुत्यादिभिरुक्तरीत्यानिरासात् । आवश्यकाविद्ययैव तदुपपत्तौ ब्रह्मणस्तथा परिणामकल्पनायां मानाभावाच्च । अत एव रजौ सूत्रद्रव्यवन्मायाब्रह्मणीमिलित्वा उपादानमित्यपि पक्षो निरस्तः । शुक्लाशुक्लतन्तूपादानकपटादेः शुक्लाशुक्लत्ववज्जडाजडपरिणामप्रपञ्चस्य जडाजडात्मतापाताचेति दिक् । ननु जडप्रपञ्चपरिणामिनोऽपि ब्रह्मणस्तद्वेदाभेदलक्षणतादात्म्यवत्त्वादजडत्वमप्युपपद्यत इति भेदाभेदवादिमतमाशङ्क्याह—न हि ब्रह्मति मूलम् । जडाभेदः जडात्मन्ताभेदः । प्रमाणेति । अन्यत्र

¹ भङ्गप्रसङ्गः—च.

विरोधेऽपि नात्र विरोध इति चेत् ; घटतदभावयोर्दृष्टस्वभावानु-
रोधेन कार्यकारणभावोपपत्तौ दृष्टविपरीतस्वभावस्यानङ्गी^१कारात्

दीपनम्

योर्नियमेन विरोधो दृष्टः । यथा घटतदभावयोः । अन्यथा विरोधवार्ता
क्षमिति न स्यात् । भेदाभेदयोरपि सत्यत्वे सामानाधिकरण्यं न स्यात् ।
अतः कल्पितभेदघटितमेव तादात्म्यमिति ^२ब्रह्मणो विकारसंबन्धो
मृष्णवेति न परिणामि ब्रह्मत्वभिप्रेत्याह—घटेति । कार्यकारणसंबन्धो-
पपत्तावित्यर्थः । यस्वभेदतदभावयोर्न विरोधग्राहकं प्रमाणमिति तत्र ;
भूतले घटाभेदाभावस्याभेदेन घटे घटाभेदस्य तदभावेन सह विरोधा-
नुभवात् । नच मृदि वर्तमानघटभेदाभेदाभ्यां तावन्यावेति वाच्यम् ;
तत्र प्रमाणभावात् । नच मृद्धट इत्यनुभव एव प्रमाणम् ; ^३प्रमीय-
माणमृदभेदस्य तेन ^५तदभावाविषयीकरणात् । न हि घटे ^४प्रमी-
यमाणमृदभेदो नास्तीति कश्चिदनुभवति । अतः समानाधिकरण-
प्रतीतिबलादपि न तयोरविरोधकल्पना । यदेवमपि कार्यकारणसंबन्धि-
भूतभेदतदभावावन्यौ, तौ च न विरुद्धौ, अन्यत्रैव तयोर्विरोध इति

पूरणी

प्रमाणसिद्धश्चेद्धटाभेदे घटभेदविरहे कार्यकारणविषये सर्वत्र भेदाभेद-
सत्त्वाद्वाह्मणो जडप्रपञ्चेनापि भेदाभेदौ स्यातमिति स एवाशङ्कत
इत्यर्थः । ननु कथं तर्हि कार्यकारणयोस्तादात्म्यमित्यत्राह—कल्पित-
भेदेति । तादृशतादात्म्याभ्युपगमे च न परिणामसिद्धिः,
ब्रह्मभिन्नसत्त्वाकत्वात्संबन्धिप्रपञ्चस्येत्याह—इति ब्रह्मण इति ।

^१ कार्यत्वात्-छ.

^२ ब्रह्मणोऽवि कारणसे ख.

^३ स्याभेदादेव न घटे घटा-

भावस्य तदभावेन-च.

⁴ प्रतीयमान-ख. घ.

⁵ तत्राभावा-घ.

पक्षादन्यत्रैवार्यं नियम इति सर्वत्र वकुं शक्यतया अति-
प्रसङ्गाच्च । न च सृष्टिश्रुतिः^१ प्रामाण्याय तत्र तथात्वं स्वीकी-
यत इति वाच्यम् ; तस्याः प्रमाणान्तरदृष्टसृष्ट्य^२ नुवादेनाद्वैत-

दोपनम्

ब्रूयाः, तर्हि न कोऽपि तव पक्षे नियमः सिद्धयेदित्याह—पक्षादिति ।
प्रमाणान्तरं अनुमानम् । ननु सृष्ट्यभावे कर्तृकर्मफलानां प्रमातृप्रमाण-
प्रमेयानामपि भेदो न स्यादिति साऽर्थवतीति चेत्त ; “न कदाचिद-
नीद्वशं जगत्” इत्यभ्युपगमेऽपि तत्प्रामाण्यसंभवेन तदर्थं ब्रह्मणः
सृष्टिप्रतिपादनायोगात् । किमर्थं^३ तर्व्यनुवादरूपा ब्रह्मणः सृष्टिश्रुतिः,

पूरणी

न च सृष्टिश्रुतीति मूलम् । ब्रह्मणि प्रपञ्चस्य मिथ्यातादा-
त्म्याभ्युपगमे मिथ्यात्वापत्त्या तत्प्रतिपादकश्रुतीनामप्रामाण्यं स्यादित्यर्थः ।
ननु सूक्ष्मभूतादिसृष्टौ न प्रत्यक्षं संभवतीत्यत्राह—अनुमानमिति ।
सृष्ट्यभाव इति ।^४ सृष्टशरीराहङ्कारेन्द्रियादीनां पृथक्प्रतिपादनाभावे
कर्तृकर्मादिभेदप्रत्ययस्यैकस्मश्चन्द्रादौ तद्देवप्रत्ययवदप्रामाण्यशङ्का-
कलङ्किततया तत्फलकादिव्यापारेषु निष्कलं प्रवृत्तिर्न स्यादिति तदर्थं
तत्प्रतिपादनमर्थवदित्यर्थः । तत्प्रामाण्येति । भेदप्रत्ययप्रामाण्याव-
धारणसंभवेनेत्यर्थः । ब्रह्मण इति । एवमपि पृथक् शरीराहङ्कारादि-
स्वरूपमात्रप्रतिपादनेनैव तदवधारणोपपत्तेब्रह्मकर्तृकसृष्टिप्रतिपादनं विफ-

¹ प्रामाण्यमादाय तथा—ग.

² नुरोधेन—क.

³ तर्व्यर्थवादः—ख.

⁴ सृष्टतया—ट्.

ब्रह्मात्रपरत्वात् । निष्प्रयोजनत्वाच्च¹ सृष्टिश्चुतेस्तत्र न
तात्पर्यम् । अन्यार्थसृष्टयापि कर्मकाण्डादिप्रामाण्यमंभवात् ।
द्वितीये च नाममात्रे विवादः, कल्पितेनापि दोषविशेषाजन्य-
तया स्वरूपविशेषाचार्थक्रियोपपत्तेः । नच पूर्वक्षणे सत्त्वाभावे
कारणमेव न² भवेदिति वाच्यम्; तदा विद्यमानत्वमात्रेण
स्वरूपविशेषादेव हेतुत्वोपपत्तेः । तस्माद्ब्रह्मविषमसत्ताकत्वा-
त्प्रपञ्चो³ विवर्त एव ॥

दीपनम्

विकारमिथ्यात्वप्रतिपादनेनाद्वितीयब्रह्मपरा, तादृश्यापि सृष्टया⁴ कर्म-
काण्डादिप्रामाण्यमविरुद्धमित्याह—अन्यार्थेति । नाममात्र इति ।
प्रपञ्चतत्संबन्धयोर्ब्रह्मवदबाध्यत्वाभावेन शुक्तिरजतवन्मिथ्यात्वमेव सि-
द्धयेत् । कल्पितस्यापि कादाचित्क⁵दोषाजन्यतया देहात्मसंबन्ध-
वदर्थक्रियायोग्यत्वं च न विरुद्धमिति भावः । अनो
निर्विशेषस्यापि ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं लक्षणं सुस्थमित्याह—
तस्मादिति ॥

पूर्णी

लमेवत्यर्थः । तादृश्यापीति । अनूरूपेतया मिथ्याभूतयेति यावत् ।
मूले अन्यार्थशब्दोऽप्येवमर्थक इति भावः ॥

¹ सृष्टेस्तत्र श्रुतेन नात्पर्यम्—ख. ग. छ. ² भवतीति—क. ग. ³ विवर्तत—छ.

⁴ कर्मकाण्डादै—घ, कर्मकाण्डप्रा—ख. ⁵ दोषजन्य—च.

कारणत्वं च ब्रह्मण उपरुपलक्षणं काक इव गृहस्य ।
मिथ्याभूतमप्युपरुपलक्षणं संबन्धाद्वाति । स्वरूपलक्षणं तु यत इति

दीपनम्

नन्विदं ब्रह्मणो न स्वरूपलक्षणम्; मुक्तिदशायां तदभावात्, नाप्युपरुपलक्षणम्, अनेनोपलक्ष्यब्रह्मस्वरूपान्तरानु^१पलम्भात्, तस्मान्मुक्तिकाले^२
पि^३ सप्रपञ्चत्वमेव ब्रह्मण इति चेत्, तर्हुपास्यन्तां गुरव इत्यभिप्रेयाह—
कारणत्वं चेति । स्वरूपेति । ब्रह्मस्वरूपमेव सन् सत्यज्ञानानन्दः
स्वात्मानमितरस्माद्यावर्तयतीति स स्वरूपलक्षणम् । न चासाधारण-
धर्मस्यैव लक्षणत्वा^४त्कथं स स्वरूपलक्षणमिति वाच्यम्; पराभिमत-
विशेषादेस्तदितिरिक्तासाधारणधर्मभावात् । एवं घटत्वादेरपि नासाधा-
^५रणो धर्मोऽस्ति । तस्माद्यद्विषयं सत् ज्ञानं यस्य तदितरमेदसंशयादि
निवर्तयति च स्य लक्षणमित्यानन्दो ब्रह्मैव ब्रह्मलक्षणम् । यत्वानन्दादीनां
ब्रह्मलक्षणत्वाय तद्वाणत्वं^६मङ्गीकरणीयमिनि, तत्र ; “आनन्दाद्वये व
खल्विमानि भूतानि जायन्त” इति ततः प्रपञ्चोत्पत्तिश्रुतिविरोधात् ।
प्रागुक्तरीत्या^७ संबन्धाभावादपि न गुणगुणिभावः । यत्तु तदभिन्नमपि तद्वुण

पूरणी

तस्मान्मुक्तीति । अन्यथा सूत्रितैरलक्षणानुपर्येति भावः ।
यद्विषयमिति । इतरमेदसंशयादिव्यावर्तकज्ञानविषयत्वं लक्षण-
स्वरूपम् । तच्चासाधारणधर्मधर्मिसाधारणम्, समानविषयत्वेनैव

^१ पलम्भ इति-च. ^२ सप्रपञ्चमेव चेत्-क, सप्रपञ्चमेव ब्रह्मेति चेत्-च.

^३ कथं स्वरूपलक्षण-च. ^४ रणधर्मो-क. ख. ग. ^५ मङ्गीकर्तव्य-घ. च.

^६ श्रुतिसंब-क.

दीपनम्

इति तदतिरुच्छम्; स्ववृत्तित्वानुरूपतेरिति भावः। ननु कथमुक्तलक्षणं
ब्रह्म¹सिद्धयति, कार्यलिङ्गादिना जगत्कारणत्वादिविशिष्टतयैव तत्सिद्धेः।
न च श्रुत्या तत्सिद्धिरिति वाच्यम्; प्रबलानुमानविरोधेन आदित्यवर्ण-
श्रुतेरिव तस्यान्यार्थत्वादित्याशङ्क्य “नावेदविन्मनुने तं वृहन्तम्,”
“तं त्वौपनिषदं” इति च श्रुतिद्वयसिद्धमर्थमभिप्रत्य शास्त्र-

पूरणी

निश्चयम्य संशयनिवर्तकत्वोक्तेरिति भावः। स्ववृत्तित्वेति। अन्यथा
स्वरूपस्यैव गुणत्वे पारिभाषिकमात्रतापातादिति भावः। वस्तुतस्तु
“केवलो निर्गुण” इत्यादिश्रुतिविरोधान्वानन्दादिगुणकत्वम्। न च
सत्त्वादिगुणराहित्यपैवेयं श्रुतिरिति वाच्यम्; सङ्कोचे हेत्वभावात्।
गुणशब्दस्य सर्वनामवद्बुद्धिस्थमात्रवाचकत्वेन कृत्स्नगुणानां तेन
परामर्शसंभवात् आनन्दस्य गुणत्वे मानाभावात् जीवानन्दे तदात्मा-
भेदसाधनेन तत्रापि तदूरुत्वासिद्धेश्चेति द्रिक्। आदित्यवर्णेति।
“अशब्दमस्पशं” इति श्रुत्यादिविरोधेन “आदित्यवर्ण तमसः
परस्तात्” इति ब्रह्मगोचरश्रुतेरादित्यतुल्यरूपवत्त्वलक्षणमुख्यार्था-
संभवेन तद्वद्वासकत्वलक्षणगौणार्थवदुक्तानुमानविरोधेनाद्वितीयादिश्रुते-
र्थान्तरं वाच्यमित्यर्थः। श्रुतिद्वयसिद्धमिति। एतच्छ्रुतिद्वयेन श्रुत्येक-
समघिगम्यं न तु मानान्तरगम्यमिति प्रतिपादनात्। मानान्तरगम्ये

¹ भवति—घ.

सूत्रप्रकृत्यंशसूचितः श्रुतिसिद्धः सत्यज्ञानानन्दः । तथा हि
शास्त्रयोनित्वाधिकरणन्यायेन शास्त्रैकसमधिगम्यं तावद्वाहा

दीपनम्

मेव तत्प्रमाणमित्याह—तथा हीत्यादिना । अनुमानविधया
शास्त्रमपि ब्रह्मप्रमाणमित्युक्तं स्यादित्याशङ्कयोक्तम्—एकेति ।

पूरणी

च तद्विरोधानवतारादिति भावः । शास्त्रयोनित्वेति मूलम् ।
“शास्त्रयोनित्वात्” इत्यत्र वर्गकद्रव्यम् । तत्र प्रथमवर्णके “अस्य
महतो भूतस्य निश्चासितंभैतद्यद्यवेदो यजुर्वेदः सामवेद” इति
वाक्यं विषयः । यद्यवेदादिकमस्ति तदेतदस्य सर्वगतस्य नित्यसिद्धस्य
ब्रह्मणो निश्चास इवाप्रथवेन नित्यमिति तदर्थः । तत्र ब्रह्म
वेदकर्तृ न वेति संशये, वेदस्य नित्यत्वात्, नित्यता च प्रतिकल्पं
वर्णकमाद्यन्यथाभावाविरहात्, “वाचा विरूप नित्यया” इत्यस्मिन्मन्त्रे
विरूपेति देवतां सम्बोध्य नित्यया वाचा स्तुतिं प्रेरयेत्येवमर्थके
नित्यत्वोक्ते: वेदस्यैव नित्यवाग्रूपत्वात्—

“अनादिनिधना नित्या वागुत्सुष्टा स्वयंभुवा”

इति स्मुतेश्च, न तत्कर्तृ ब्रह्मेति प्राप्ते—विषयवाक्येन निश्चास-
न्यायेनापयत्वोत्पत्त्यभ्युपगमात् श्रुत्यादिप्रमाणवलेन सर्गप्रलययोरभ्युप-
गमात् प्रलये शब्दात्मकवेदस्योच्चारयितुरभावेन ततिथतौ प्रमाणा-
भावात् । शब्दाश्रयव्योम्नोऽपि “नासीद्रजो नो व्योम” इति श्रुत्या
निवृत्तिप्रतिपादनेन तदाश्रितवेदानां तदा स्थित्यनुपत्तेः । “न
वेदा” इत्यादिवाक्येन तेषामपि निवृत्तिप्रतिपादनाच्च । स्यष्टिसमये

सिद्धम् । शास्त्रं च जगत्कारणब्रह्मानुवादेन “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, आनन्दाद्वयेव खलिमानि भूतानि जायन्त” इत्यादि सच्चिदानन्दाद्वयं ब्रह्म प्रतिपादयतीति भवति तत्स्वरूपं ब्रह्म ॥

दीपनम्

वक्ष्यमाणविधया च ^१ समन्वयाध्यायसिद्धमर्थमभिप्रेत्याह—शास्त्रं चेति ॥

पूरणी

वेदानां पुनरुत्पत्तेरवश्याभ्युपगन्तव्यत्वात् “ऋचः सामानि जज्ञिरे” इति तदुत्पत्त्यवगमाच्च । मन्त्रादौ च नित्यपदस्यापौरुषेयार्थकत्वात् । प्रतिसर्गं पूर्वसाम्येनोत्पत्तेः सजातीयप्रवाहरूपनित्यार्थत्वाद्वा । स्मृतावनादिनिधनेति च स्वयम्भुपदाभिधेयचतुर्मुखब्रह्माधीनोत्पत्त्यादि-निधेयार्थत्वात् वेदकर्तृं ब्रह्म । तत्कर्तृत्वाच्च सर्वज्ञमिति भिद्वान्तितम् । अत्र शास्त्रस्य वेदस्य योनिः कारणं तत्त्वादिति सूत्रार्थः । इमं चार्थमग्रे व्यक्तीकरिष्यति ॥

द्वितीयवर्णके “नावेदविन्मनुते तं बृहन्तम्”, “तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि” इति वाक्यद्वयं विषयः । ब्रह्म शास्त्रैकगम्यं न वेति संशये तत्सिद्धान्तिं तत्प्रकारमाह मूले—शास्त्रयोनित्वाधिकरणे-त्यादिना । अत्र च शास्त्रं योनिः ज्ञासिकारणं प्रमाणं यस्य तत्त्वात् शास्त्रप्रमाणकत्वादिति सूत्रार्थः । ननु सिद्धाद्वितीयब्रह्मस्वरूपे कथं वेदान्तानां पर्यवसानमित्यत्राह—वक्ष्यमाणेति ॥

^१ समन्वयन्याय-च.

शास्त्र्योनित्वाधिकरणविचारः

ननु कथं ब्रह्मणः शास्त्र्योनित्वम्, चैतन्यस्याहमनुभवे प्रकाशमानत्वात् । न च ब्रह्मस्वरूपं न प्रकाशत इति वाच्यम् ; चैतन्यातिरिक्तब्रह्मस्वरूपाभावात् । ननु सर्वज्ञत्वादिविशिष्टं ब्रह्म तद्विषय इति चेत्र ; श्रुते^१स्तत्रातात्पर्यात् तस्य कार्यत्वादिना सिद्धत्वाचेति, उच्यते – यद्यप्यन्तःकरणसाक्ष्यद्वैतं ब्रह्माहमित्यनुभवे प्रकाशते, तथापि ^२यथावत्स्वरूपावगमे तस्य

दीपनम्

शास्त्र्योनित्वन्यायमाक्षिपति—नन्विति । शास्त्र्योनित्वं शास्त्रैकयोनित्वम् । किं निर्विशेषं ब्रह्म तथा उत सगुणम् । नाथ इत्याह—चैनन्यस्येति । द्वितीयं शङ्कते—नन्विति । तत्त्ववेदक-शास्त्रस्यापि न तद्विषयः ; कल्पितत्वादित्यभिप्रेत्याह—न श्रुतेरिति । तत्र शुद्धस्य तावदौषिषदत्वं साधयति—उच्यत इति । तथापि न सा तत्प्रमेति शेषः । अज्ञातार्थत्वाभावात् प्रमाणजन्यत्वाभावाच्च । यद्यबाधि^३तार्थत्वमात्राभिप्रायेण प्रमेत्युच्यते तथापि तस्य ब्रह्मणो यादृशं प्रमाणसिद्धस्वरूपं न तस्य स ^४नियत इति तदर्थं प्रमाणान्तरमेषितव्यमित्याह—यथावदिति । स्वरूपावगमे स्वरूपनिश्चये ।

पूरणी

अज्ञातार्थेति । अज्ञातार्थग्राहित्वं प्रमाणजन्यज्ञानत्वं वा तदुभयमपि नाहमनुभवेऽस्ति, स्वप्रकाशचैतन्ये स्वरूपावारकाज्ञानविरहस्य प्रतिपादितत्वात् तज्ज्ञानस्य नित्यत्वेन प्रमाणाजन्यत्वाचेत्यर्थः । तस्येति । विद्यमानोऽपि स्वरूपप्रकाशः अज्ञानावरणप्रतिबन्धात्रा-

¹ तत्र तात्पर्याभावात्-क, ग, ² यथावत्स्वरूप-क, ग, ³ तार्थत्वाभिप्रायेण-क.

⁴ निश्चय-क, घ,

शास्त्रं प्रमाणम् । न हि शास्त्राद्वते तस्य ^१सच्चिदानन्दाद्वितीयस्य
ब्रह्मणः सत्तानिश्चयरूपं ज्ञानं भवति । मानाभावप्रयुक्तासत्त्व-

दीपनम्

शास्त्रं प्रमाणं साधनमित्यर्थः । नन्वहमनुभवस्यापि ^२निश्चयत्वादबाधि-
तत्वाच्च किं शास्त्रेणेत्याशङ्कय यद्यपि चैतन्यांशमात्रे स निश्चयस्तथापि विशेषांशे न निश्चयः ; तदंशे संशयाद्विरोधित्वादित्याह—नहीति । ननु ब्रह्मण्यशाभावात्कथं तस्य तदंशेऽनिश्चयत्वमिति चेत्सत्यं नास्येवांश-
भेदः, तथाप्यहमिति प्रकाशमाने चैतन्ये ब्रह्माहमस्मि न वेति संशयः
सर्वानुभवसिद्धः । स च ब्रह्म ^३ नास्तीत्यादित्यवहारयोग्यतालक्षणावरण-
प्रतिवन्धादुपपत्त इत्युक्तम् । एवं च यत्प्रमाणं यस्मिन्नर्थे मानाभाव-
प्रयुक्तं यदाकारमसत्वसंशयं निर्वर्तयति तत्त्वस्मिन्नर्थे मानम् । न तु
तद्वोचरतामात्रेण, अज्ञाततया ^४ प्रत्यक्षगोचराप्रत्यक्षप्रपञ्चस्यापि प्रत्यक्ष-
मेयत्वप्रसङ्गात् । परपश्चे चक्षुरादिजन्यं ^५प्रमेयाकारज्ञानविषयधर्माधर्मा-
दीनामपि चक्षुरादिप्रमेयत्वप्रसङ्गात् । न चाहमनुभवेनाद्वितीयब्रह्मगोचर-
संशयो निर्वर्तत इति न तत्र प्रमाणम् । अत एवानुमानादिकमपि
^६ न तन्मानमिति ^७ वेदैकवेद्यमेव तदित्यभिप्रेत्याह—मानाभावेति ।

पूर्णी

खण्डानन्दाद्यालम्बन इत्यर्थः । अज्ञाततयेति । घटं न जानामि धर्मं
न जानामीत्यज्ञानावच्छेदकतया घटधर्मादेः साक्षिप्रत्यक्षवेद्यत्वादित्यर्थः।
अत एवेति । अद्वितीयब्रह्मणि कथञ्चिदनुमानाद्यवतरेऽपि तज्जन्यानु-

^१ सत्यज्ञानानन्दा-छ. ^२ निश्चितत्वा-क. ^३ नास्तीत्या-च. ^४ प्रत्यक्ष-
गोचर-क. ^५ प्रमेयत्वप्रकारक्षानेन धर्मा-घ. ^६ न तन्मानमपि तु वेदैक-ख.
^७ श्रुत्येक-च.

शङ्का यस्य येन मानेन व्यावर्त्यते तदेव हि तन्मानम् । सर्वज्ञ-
त्वादिविशिष्टब्रह्मसिद्धिरपि शास्त्रादेव न कार्यलिङ्गात् । तथा
हि—न तावदुपादानगोचरापरोक्षज्ञानचिकीषा कृतिमज्जन्यं कार्य-
मिति प्रतिज्ञया तत्सद्धयति ; अनित्यज्ञानादीनां सर्गाद्यकाले
बाधितत्वात् । नित्यत्वे च नित्यकृत्यैवोपपत्तेर^१ प्रयोजकतया
न ज्ञानादिसिद्धिः । न च युगपत्तेषां सिद्धेन नित्यकृत्या
^२ ज्ञानाद्यपहृव इति वाच्यम् ; कृतिमात्रस्याप्यनुमातुं शक्य-

दीपनम्

इदानीं सगुणब्रह्मणोऽपि शास्त्रकमेयत्वं साधयति—सर्वज्ञत्वादीति ।
तावदिति वक्ष्यमाणवाक्यैलिङ्गपेक्षया । अनित्येति । सर्गाद्यकाले
शरीराद्यभावेन तेषां बाधितत्वादित्यर्थः । नन्वत एव पक्षधर्मतावला-
न्नित्यज्ञानसिद्धिरित्यत आह—नित्यत्वे चेति । ज्ञाननित्यत्ववत्
कृतिनित्यताया अपि ततः सिद्धेनित्यकृत्यैव^३ कार्येत्पत्तौ ज्ञानादेरुपयोगा-
भावात्र कार्यबलात्तसिद्धिरिति भावः । नच नित्यकृतिसाधकप्रमाणेन
ज्ञानस्यापि सिद्धत्वात्र तदपलाप इति वाच्यमित्याह—न चेति ।
कृतिमात्रस्येति । यस्य कस्यचित्प्रथममेव विमतमुपादानगोचर^४ कृति-
ज्जन्यं, तत एव, तद्वदिति नित्यकृतिमात्रस्याप्यनुमितिसंभवात्तस्यानुप-
योगेन न नित्यज्ञानादिसिद्धिरिति भावः । यस्य पुनस्त्रितयगोचरानु-

पूरणी

मित्यादेवावरणप्रतिबन्धानिवर्तकतया तदधीनतदसत्तासंशयाद्यनिवर्तक-
त्वादित्यर्थः । वाक्यलिङ्गेति । वेदवाक्यपक्षकवाक्यलिङ्गपेक्षेयत्यर्थः ।

^१ प्रयोजनतया—छ. ^२ ज्ञानापहृव—क. ^३ वाक्यलिङ्गज्ञानापे—क. ख. ग.

^४ कार्येत्पत्तौ—क. ^५ कृतिमज्जन्यं—ख. घ. च.

त्वात् । युगपदुपस्थितावपि तर्काभावे न वस्तुनिर्णयः । अन्यथा व्यभिचारिलिङ्गादुपस्थितस्याप्यपरित्यागप्रसङ्गः । न च लाघवतर्केण कार्यस्थ १ज्ञानजन्यत्वं निश्चितमिति वाच्यम् ; ज्ञानादीनां साक्षात्कारणत्वस्य प्राढ्निरस्तत्वात् । अनुकूलत्वमपि

दीपनम्

मितिरेव प्रथमं जायते तत्राह—युगपदिति । अनुकूलतर्काभावे अप्रयोजकलिङ्गेन वस्तुनि ज्ञातेऽपि न २ तत्त्वसिद्धिरित्यर्थः । अनुमित्युत्पत्तिमत्रेणानुमेयाभ्युपगमे बाधकमाह—अन्यथेति । व्यभिचाराज्ञानसमय इत्यर्थः । नन्वबाधितानुमितिः स्वप्रमेयं साधयति, व्यभिचारिलिङ्गजन्या तु सा बाधात्र प्रमाणम्, न चात्र तर्काभावादनुमितिरेव नोदेतीति वाच्यम् ; व्यासिपक्षधर्मताज्ञानदशायामनुमितौ विलम्बाभावात् । न च तर्काभावे व्यासिरेव न ३सिद्ध्यतीति वाच्यम् ; तस्यैवासिद्धेरित्याशङ्क्याह—न चेति । यत्कार्यं तज्ज्ञानादिजन्यमिति निश्चितमित्यर्थः । संभवद्विषये हि लाघवस्यावतारः, न चात्र तद्विषयसंभव इत्याह—ज्ञानादीनामिति । परम्पराकारणं चाकारणमेव । तथा च व्याप्त्यसिद्धिरिति भावः । ननु मा भूत्परम्परा⁴कारणम्, अनुकूलं तु भवत्येव, तथा च यत्कार्यं तत्तदुपादानगोचरज्ञानादिप्रयोज्यमिति व्यासिरस्तीत्याशङ्क्याह—अनुकूलत्वमिति । कृतिनित्यत्वे च कुलालादिज्ञानवत् कारणत्वसंभवात्

पूरणी

तस्यैव व्यासिग्राहकतर्काभावस्य । लाघवारुपतर्कसत्त्वादित्यर्थः । नन्वस्त्वयःपिण्डादौ धूमव्यतिरेकानिश्चयदशायां वह्नौ व्यासिनिश्चये

¹ ज्ञानादिजन्य—ग. ² तत्सिद्धिः—ख. वस्तुसिद्धिः—घ. ³ सिद्धेवदिति—ख. घ.

⁴ कारणं कारणम्—ख. ग. च.

कृतिनित्यत्वे नास्त्येव । न च वृष्टान्ते परम्परयाऽनुकूलत्व-
मत्र^१ तु तद्वाधात्कारणत्वेनैव तदिति वाच्यम् ; तदपुरुषार्थसाधने

दीपनम्

ज्ञानादेः कारणकारणतारूपमनुकूलत्वं बाधितं नानुमानात्मिद्धयतीति
भावः । नन्वनुकूलत्वस्य कारणतत्कारणसाधारणत्वात्परम्पराकारणत्व-
बाधे साक्षात्कारणत्वेनैव तत्सिद्धयतीत्याशङ्क्याह—न चेति । व्याप्ति-
ग्रहात्पूर्वं यत्र यत्र साधननिश्चयस्तत्र सर्वत्र व्यापकनिश्चयाभावेऽपि
तत्संभावनादशायामेव लाघवतकेण व्याप्तिग्रहो वक्तव्यः, अन्यथा
लाघवानवतारात् । इतरथा क्वचिद्विद्यूमसाहचर्यग्रहणदशायां वहि-
मात्रे धूमसाहचर्यनिश्चयः, ततोऽयःपिण्डादावप्यनुदूतरूपस्पर्शधूमानु-
मानं च स्यात् । एवं च यावदनित्यज्ञानाजन्यत्वेन निश्चिन्ते स्व-
^२शरीरतरुदूर्वादौ सर्वेषामवाधितकार्यत्वानुभवोऽस्तीति तत्रापि व्यापक-
संभावना प्रागेव वक्तव्या । ^३न च साऽनित्यज्ञानं विषयीकरोतीति
नित्यज्ञानादिकमादायैव ज्ञानादिप्रयोज्यत्वसंभावना वक्तव्या । न च
व्याप्तिग्रहात्पूर्वं नित्यज्ञानादिकं प्रसिद्धमस्तीत्यसंभावितविषयतया
लाघवानवतारात् व्याप्तिनिश्चयः । प्रकारान्तरेणापि लाघवानवताराय
ज्ञानादिप्रयोज्यत्वे बाधकमाह—तदपुरुषार्थेति । यद्यस्य ^४सुखादेः

पूरणी

का क्षतिरित्यत्राह—तत इति । कार्यत्वे ज्ञानादिमज्जन्यत्वव्याप्तिग्रहे
सति क्षित्यादावनित्यज्ञानबाधे नित्यज्ञानादिकल्पनवत् प्रथमगृहीतवहिं-
व्याप्तिग्रहबलेनायःपिण्डादावयोग्यधूमकल्पना स्यादित्यर्थः । यद्यपि

^१ च-क. छ. ^२ शरीरज्ञानतरु-च. ^३ न वा संभावनाऽनित्य-ख. न च सा

संभावनाऽप्नि-च. ^४ सुखादिसाधन-ख. ग.

तदिच्छाजन्यत्वस्यापि बाधितत्वात् । अवासकामस्य¹च्छा-
संभवेन तन्मित्तज्ञानस्याप्यसंभवात् । वर्णितलाघवेन मन-

दीपनम्

साधनं² तदेव तच्चिकीर्षाप्रयत्नजन्यम्, न चेश्वरस्य किञ्चित्ताहशम-
स्तीति न तदिच्छाप्रयत्नजन्यत्वं क्षित्यादेरित्यर्थः । ईश्वरस्य चिकीर्षा-
बाधादेव न ज्ञानमपि कल्पनीयम्, तद्वतुतयैव कुलालादावुपादान-
ज्ञानकल्पनादिच्छानधिकरणस्य ज्ञानानधिकरणत्वनियमच्छत्यभिप्रेत्याह
— अवासेति । किं च यदि कुलालादौ ज्ञानं वृष्टमितीश्वरेऽपि
तत्कल्प्येत तर्हशरीरी स न सिद्धयेत् । शरीरादेवपि लाघवेन कार्य-
मात्रहेतुताकल्पनापत्तेः । न च सर्गाद्यकाले शरीरादिकं न संभवतीति
बाच्यम् ; ज्ञानवदनित्यस्यासंभवेऽपि नित्यस्य तस्य संभवात् । शरीर-
मनित्यमेवेति व्यासित्र ज्ञानमनित्यमेवेति व्यासिवत्पक्षर्थमताबलाद्वाधित-
त्याह— वर्णितेति । ननु तच्छरीरस्य पर्थिवत्वादौ विनिगमका-

पूरणी

सर्वत्र व्याप्यवति व्यापकसंशयो न व्यासिग्रहहेतुः ; मानाभावात्,
व्यभिचारज्ञानविरहस्यैव व्यासिग्रहहेतुत्वात्, व्यभिचारज्ञानदशायां
वह्यादौ व्यासिग्रहेऽपि पश्चाद्वाघेन तत्परित्यागस्योचितत्वात्, वह्यधूम-
साहचर्यं विना विपक्षे बाधकाभावाच्च । प्रकृते च कर्तारं विना
कार्योत्पत्त्यसंभवेन कार्यकारणभावस्यैव विपक्षे बाधकत्वात् । अन्यथा
अयोगोलकादावपि धूमसंशयदशायां तद्यासिग्रहे का गतिः स्यात् ।
तथापि नित्यज्ञानानुपस्थितिदशायां ज्ञानमनित्यमेवेति व्याप्यवधार-
णात् । अनित्यज्ञानजन्यत्वव्यतिरेकस्य च क्षित्यादौ निश्चितत्वेन व्यभि-
चारज्ञानात्र व्यासिग्रह इत्यभिप्रायः । अवासकामस्येति मूलम् ।

¹ च्छाया असंभवेन—छु. च्छायसंभवेन—ख.² तच्चिकीर्षिततया प्रथम—घ. च.

संयोगशरीरादेरपि कारणत्वप्रसङ्गेन तयोरपि नित्ययोः सिद्धिः
स्यात् । देवशरीरवदस्मदाद्ययोग्यस्याप्यङ्गुरादिजनकशरीरस्य

दीपनम्

भावेन कलृसपदार्थानन्तर्भावः । एवं न तावत्ताद्विभुः ईश्वरेण संयोगा-
संभवात्, मध्यमपरिमाणं च नित्यं बाधितमिति चेन्न तावत्कलृसपदार्था-
नन्तर्भावः; ब्रह्मादिवद्वेव^१प्रवरस्वीकृतस्य तस्य तेजोरूप^२शरीरतोपत्तेः ।
पार्थिवं वास्तु, आप्यादि^३शरीरोपष्टम्भकतया पार्थिवभागानामावश्यक-
त्वात् । तच्च विभ्वेव, अजसंयोगस्याप्यस्मादेवानुमानात्सिद्धेः ।
क्षितिकर्तुर्विभुत्वे प्रमाणाभावाच्चेति भावः । न च योग्यानुप^४लम्भा-
द्वाध इत्याह—देवेति । किं चास्तु लाघवादुक्तविधया कार्यमात्रस्य
कृतिजन्यत्वव्याप्तिग्रहः; तथापि न क्षितिकर्तरि ज्ञानं सिद्धयति ।

पूरणी

पूर्णानन्दस्वरूपस्येत्यर्थः । पार्थिवत्वे विनिगमकमाह आप्यादीति ।
उपष्टम्भकतया अवयवादिसंस्थानविशेषप्रयोजकतया । अतः आप्या-
दीनां पार्थिवशरीरनिमित्तत्वेऽपि तत्सन्निवेशाप्रयोजकत्वाचानुपत्तिः ।
इदं च पररीत्योक्तम् । सिद्धान्ते तु सर्वेषामपि शरीराणां पाञ्चभौतिक-
तया विनिगमकासंभवादिति द्रष्टव्यम् । क्षितिकर्तुरिति । क्षित्यादि-
कर्तुर्वक्ष्यमाणरीत्या नानात्वमप्युपपद्यत इति तदैक्यासिद्धेविभुत्वमप्य-
सिद्धमित्यर्थः । अन्यथा क्षित्यादिजगत्कर्तुरेकत्वे तद्वैभवस्या-
वश्यकत्वेन तदसाङ्गत्यापातादिति द्रष्टव्यम् । नित्यज्ञानसद्वावे
तदुक्तं विधान्तरं निराकर्तुं पूर्वोक्तमप्यनूद्यापवदति—किं चेति ।

^१ प्रवरस्य तस्य—क. घ.

^२ शरीरोपपत्तेः—क घ.

^३ शरीरेऽप्यु-

पष्टम्भक—ख. घ.

^४ पलम्भभाष—च.

दीपनम्

न च तदपि तथैव व्याप्तया सिद्ध्यतीति वाच्यम् ; उक्तविषया नित्य-
कृत्यैव ^१कार्योत्पत्तौ व्याप्तिमात्रात्तदसिद्धेः । न च नित्यकृतिमाने-
वेश्वर इति वाच्यम् ; सर्वज्ञम् सर्वशक्तेवेश्वरत्वात् । न च कृति-
विषयत्वं ज्ञानविषयत्वनियतमिति नित्यकृतिसमानविषयमपि ज्ञानं
सिद्ध्यतीति वाच्यम् ; ^२जीवज्ञानविषयतया तथाभ्युपत्तेः । समा-
नाधिकरणज्ञानविषयत्वेन तु न व्याप्तिः ; गौरवात् । जन्या कृतिश्च
स्वसमानाधिकरणविषयज्ञानजन्येति नातिप्रसङ्गः ! न च ^३कृति-
र्ज्ञानसमानाधिकरणेति नियमात्तसिद्धौ विनिगमकाभावेन सर्वज्ञसिद्धि-
रिति वाच्यम् ; सहचारदर्शनमात्रैषैव व्याप्तिसिद्धौ दुःखादिनापि
^४व्याप्तिग्रहप्रसङ्गः । तर्कश्च प्रकृतेऽपि नास्त्येव । यत्तु कृतिसमा-
नाधिकरणज्ञानविषयत्वपेव कृतिविषय ^५त्वमिति तदभावे कृतिविषयत्वं
न सिद्ध्यतीति, तत्र ; ज्ञानस्येव कृतेषपि स्वत एव ^६सविषयत्व-

पूरणी

जीवज्ञानेति । जीवस्य क्षित्याद्युपादानगोचरज्ञानस्थापि सामान्य-
लक्षणादिना संभवादित्यर्थः । ननु कृतेः समानाधिकरणज्ञान-
समानविषयतानियमाभावे अन्यज्ञानादप्यन्यकृतिः स्यादिति तन्निय-
मोऽभ्युपगन्तव्य इत्यत्राह—जन्येति । उक्तातिप्रसङ्गवारणाय तज्जन्य-
जनकभावे सामानाधिकरणप्रवेशोऽस्तु, न तूक्तनियमान्तरेऽपीति
भावः । ननु ज्ञानविषयतैव कृत्यादावनुभूयत इति नार्थः, येनोक्त-
दोषः स्यात्, किं तु ज्ञानस्य विषयत्वं मुख्यं तदिच्छा-

^१ कार्योपपत्तौ—क. घ. च. ^२ विनिगमकाभावेन सर्वज्ञानविषयतया तथाभ्युप-
पत्तेः—ख. ^३ कृतिज्ञाने समा—च. ^४ व्याप्तिप्रसङ्गः—ख. घ., व्याप्तिग्रहप्रसङ्गः.
^५ त्वम्, तद—ख. ^६ सविषयत्वात् अन्यथा—ख.

संभवादित्येवमादिदूषणे सति उपस्थितिमात्रेण न ^१धर्मि-
निर्णयः। शरीरादिकं श्रुत्या बाधितमिति चेत्तर्हि सैव तत्र ^२मानम्।
अनुमानस्य तया विना ^३अशक्तेः निर्गुणत्वश्रुतेश्च। एवमपि
न सर्वज्ञत्वसिद्धिः। न च लाघवात्कर्त्रैकत्वं^४सिद्धौ तत्सिद्धि-

दीपनम्

स्वभावत्वात्। अन्यथा कृतिकाले ज्ञानस्य नष्टत्वेन तस्या निर्वि-
षयत्वप्रसङ्गात्। अन्यथा ज्ञानाविषयेऽपि जिज्ञासादर्शनेन तस्या इव
कृतेरपि स्वत एव ^५सविषयत्वात्। अन्यथा दुःखादेरपि सविषयत्वं
स्यादित्यभिप्रेत्याह—एवमादीति। श्रुत्या “अशरीरं शरीरेषु” इत्या-
द्यया श्रुत्या। शरीरमिथ ज्ञानादिगुणोऽपि श्रुत्या बाधित इत्याह—
निर्गुणत्वेति। ज्ञानमात्रसिद्धावप्यनुमानात्र सर्वविषयज्ञानसिद्धि-
रित्याह—एवमपीति। विचित्रपासादादेश्च नानाकर्तृकत्वस्यापि
संभवात्र सर्वज्ञत्वसिद्धिरिति भावः। तत्र पराभिमतं प्रकारमाशङ्क्याह—
न चेति। युगपदनन्तकार्याणामेककर्तृकत्वासंभवात्र लाघवेन तदे-

पूरणी

कृत्योस्तद्यवहारो गौण इत्यभ्युपगतमित्यनुशयादाह—ज्ञानाविषय
इति। ननु सर्वमिदं वाक्षौशलमात्रम्, अनुमानेन कर्तृसिद्धेभवद्विरप्य-
भ्युपगन्तव्यत्वात्। अन्यथा श्रुतीनां कर्तृत्वाद्यंशेऽनुवादकत्वानुपपत्तेः।
तथा च यशोभयोः समो दोष इति न्यायेन तत्पर्यनुयोगानुपपत्तिरित्या-
शङ्क्यास्तु नाम कर्तृसिद्धिरनुमानात्। तत्सार्वशयादिकं तु तेन न
सिद्ध्यत्तित्याह—एवमपीति मूलम्। कर्तृपदस्य ज्ञानादिमदर्थकत्वे

^१ धर्म—ग.

^२ प्रमाणम्—क. ग.

^३ तदशक्तेः—ग.

^४ सिद्ध्या—ग.

^५ सविषयस्वभावत्वात्—च.

रिति वाच्यम् ; क्षित्यादिकर्तुरुपस्थितिपूर्वं तद्देदाभावरूपैकत्वा-
सिद्धेः । कर्तुभेदः ^१प्रतीयत इति चेन्न ; तस्य परमते तत्रा-
निषेध्यत्वात् । एकत्वसङ्ख्यायाश्च नानात्वा ^२विरोधित्वात् । न
चानेन क्षितिकर्तुसिद्धौ क्षितिकर्ता चेतनः, किंचिज्ञो न भवति,
^३अशरीरत्वात्, घटवदिति सर्वज्ञत्वसिद्धिरिति वाच्यम् ; कर्तु-
नानात्वेऽप्यशरीरत्वसिद्धेष्योजकत्वात् । नच कर्त्रेकत्वे
किंचिन्मानमस्ति । नापि वेदवाक्यानि स्वार्थज्ञानपूर्वकाणि,

दीपनम्

कत्वनिश्चयः ^५ । न चासर्वज्ञस्य तत्कर्तुत्वासंभवेऽपि सर्वज्ञस्य
तत्संभवतीति वाच्यम् ; सर्वज्ञत्वकत्रेकत्वयोः परस्परा ^६यत्तसिद्धि-
कत्वेनान्योन्याश्रयात् । प्रकारान्तरेणापि तदसंभवमाह—क्षित्या-
दीत्यादिना । किं लाघवेन कर्तुभेदाभावरूपैकत्वसिद्धिः, उत
तत्सङ्ख्यायाः । आद्येऽपि किं जलादिकर्त्तरि क्षितिकर्तुभेदस्या-
भावः, उत कर्तुमात्रभेदस्य । न तावदाद्य इत्याह—क्षित्यादीति ।
द्वितीयमाशङ्क्याह—कर्तुरित्यादिना । परमते आत्मैक्यभावादिति
भावः । प्राथमिकद्वितीयं निराकरोति—एकत्वेति । क्षितिकर्ता
क्षितिनिरूपितनित्यकृतिमान्, अत्यन्ताज्ञत्वेनार्थान्तरतानिवृत्तये चेतन
इति । कर्त्रिति । आनुमानिकक्षितिकर्तुस्त्वविधयाऽशरीरत्वं चासिद्धमिति

पूरणी

चैतन्यविशेषणवैयर्थ्यमाशङ्क्याह—क्षितिनिरूपितेति । वस्तुतस्त्वनु-
मानेन भूतकर्तुमात्रसिद्धावपि न तस्य जीवातिरेकसिद्धिः, अदृष्टद्वारा

^१ प्रसिद्ध—ग. घ. ^२ अविरोधात्—ग. छ. ^३ अशरीरित्वात्—क. ख.

^४ रत्वोपत्तेष्ठप्र—ग. छ. ^५ त्वनियमः—च. ^६ यत्तसिद्धि—क. कृ.

वाक्यत्वादिति सर्ववेदार्थज्ञानवत्सर्वज्ञसिद्धिरिति वाच्यम्, शब्दज्ञानमात्रेण माणवकादिवद्वाक्यरचनोपपत्तेरप्रयोजकत्वात् । न चोदिश्यरचनायां वाक्यार्थज्ञानं कारणमिति वाच्यम्, परमात्मन उद्दिश्यरचनायां प्रमाणभावात् । “अस्य महतो

दीपन न

भावः । उद्दिश्येति । श्रोतुर्रथविशेषज्ञानमुद्दिश्यत्यर्थः । प्रमाणेति । उद्देशं विनापि ¹ पाठकादिवत्स्य वाक्यरचनोपपत्तेर्न वाक्यत्वादिना तस्मिद्दिः । नाप्यन्यतत्र प्रमाणमास्त । अपि चाशरीरस्योद्दिश्य²रचनापि न संभवति ; इच्छारूपोद्देशस्य शरीरस्येवोत्पादविनाशनियमेन नित्यस्यासंभवात् । जन्यस्य चादृष्टरहिते तस्मैन्नयोगात् । शरीरस्य भोगजनकत्वनियमाच्च । कालिदासादेः स्वकर्मार्जितशरीरेण शब्दरच-

पूरणी

जीवानामपि तद्देतुत्वात् । न चादृष्टद्वारकेति साध्ये विशेषणम् ; अप्रयोजकत्वात् । कार्यस्य कर्तृमात्रेण विनानुपपत्तावपि अदृष्टद्वारककर्तृत्वादिकं वना तदनुपपत्तेरभावात् । तदर्थमीश्वरप्रमाणभूतश्रुत्यनुसरणे च तादृशभूतकर्तुः सिद्धं श्रुतिप्रमेयत्वमिति तत्त्वम् । जन्यस्य चेति । इच्छायाः स्वेष्टसाधनताज्ञानसाध्यत्वाददृष्टरहितेश्वरस्य स्वेष्टसुखादेरभावादित्यर्थः । शरीरभावादपि नोद्दिश्य रचना, तस्यास्तद्याप्यत्वादित्याह—शरीरस्येति । तस्य च भोगासंभवादिति भावः । ननु वेदवाक्यानि शरीरप्रणीतानि, वाक्यत्वात्, कालिदासवाक्यवदित्यनुमानाच्छरीरसिद्धिरित्याशङ्क्याह—कालिदासादेरिति । तथा च ⁴कर्म्यनुमानमपि न स्यादित्यर्थः ।

¹ माणवकादिवत्-च. ² रचनैव-ख. घ. च. ³ नसंभवात्-च. ⁴ कर्मानु.

पूरणी

नन्वेवं श्रुतिस्मृतिपुराणप्रसिद्धलीलाविग्रहाणामपलापप्रसङ्गः, न च
भक्तादिकर्मार्जितान्येव तानीति वाच्यम्; एवं सति वेदाध्येतृकर्मार्जित-
शरीरस्थापि तत्र संभवादिति चेत्त; जगन्निर्माणानन्तरमन्तरा तद्रक्षणा-
यैव लीलाविग्रहधारणस्य श्रुत्यादिसिद्धत्वात् । सृष्ट्याद्यसमये च
तच्छरीरसद्भावे मानाभावेनोद्दिश्य वेदरचनायोगात् । यद्वा ईश्वरस्य
विग्रहधारणं नास्त्येव । प्राण्यज्ञानकल्पितानि प्रातीतिकान्येव तच्छरी-
राणि, भक्तेच्छाकल्पितविग्रहाणां बहूनां श्रवणात् । न चैवं प्रातीति-
कतच्छरीरसाध्यवरप्रदानरावणवधादेव्यावहारिकत्वं न स्यादिति वाच्यम्;
स्वग्रकल्पितमन्त्रोपदेशादिकार्थवदुपपत्तेः । वरप्रदानादेस्तदीक्षणमात्र-
साध्यत्वाच्च । तच्छरीरोपहितकृतित्वादिकं त्वज्ञानकल्पितमेवेति दिक् ।
न चैवमुद्देशाभावे ईश्वरस्य स्तृष्टिवैफल्यम्; राजामिव प्रयोजनानुदेशे-
नापि लीलया तदुपपत्तेः । लीला च प्राणिकर्मेष्यार्जिताविद्यावृत्ति-
विशेषात्मकेच्छाभासः । कविकाव्यादिमूलज्ञानाभासस्य क्लृप्तज्ञानहेतुं
विनाप्युत्पादवत्प्रयोजनज्ञानमन्तरापि तदुपपत्तेः । अतो नाध्येतृवाक्यार्थ-
प्रतीतिफलोद्देशेनेशितुर्वेदरचना ।

वस्तुतस्तु प्रतीत्युद्देशेन वेदरचनायां वाक्यार्थवबोधकामस्य
वेदाध्ययनं स्यात्, लौकिकवाक्यवत्तद्राक्यस्याप्यथेप्रतीत्येकफलकत्वात् ।
तथा च कृत्स्नशाखाध्ययनमपि न कस्यचित्स्यात्, कृत्स्नवेदस्यार्थ-
परत्वाभावात् । अर्थपरेऽपि भागे स्वार्थपरवाक्यानामेवाध्ययनं स्यात् ।
विरक्तानां काम्यकर्मकाण्डाध्ययनं कामिनां चोपनिषद्भागाध्ययनं न
कथंचिदपि स्यात् । न चाध्ययनविधिवलात्तसिद्धिः; तस्याप्यर्थवबोध
एव पर्यवसानापातात् । अस्मन्मते तूद्विश्यारचित्त्वादेवस्य तदध्ययन-
विधिः कृत्स्नस्वाध्यायाक्षरावासिफलक एव । तथा हि “स्वाध्यायोऽ-

पूरणी

ध्येतत्व्य” इत्यध्ययनकर्मता स्वाध्यायस्यावगम्यते । कर्मता च तस्याध्ययनप्राप्यत्वेन प्रोक्षणादिना ब्रीह्मादिवत्संस्कार्यत्वेन वा । नच प्राप्तस्योपयोगाभावः ; अक्षरावासेः स्वत एव सिद्धप्रयोजनत्वात् । सफलब्रह्मयज्ञजपादौ तत्संभावच्च । न ह्यनवाप्तस्वाध्यापस्य जपः संभवति । न चाध्ययनप्राप्तोरकार्थतया न हेतुहेतुमद्भाव इति वाच्यम् ; अक्षरावासिः स्वाधीनोच्चारणयोग्यता अध्ययनं तु तदनुकूलवाच्चनसव्यापार इत्याकारभेदात् ।

नन्वेवं स्वाध्यायस्याविवक्षितार्थत्वं स्यात् , तदर्थावबोधस्य कथं-चिदप्यध्ययनविध्यनपेक्षितत्वादिति चेत्र ; निगमनिरुक्तादिसहायादीतस्वाध्यायात्सविषयशब्दस्वभावेन ज्ञातार्थावबोधस्याध्ययनविध्यनुमतत्वात् । न चानुमतौ बीजाभावः, तस्य कथंचिदपि विध्यनुपकारकत्वादिति वाच्यम् ; स्वविषयस्याध्यायस्यार्थावबोधद्वारापि पुरुषार्थत्वसिद्धये तत्संभवादित्यलमतिप्रसक्तकथया । तस्मादध्ययनविधिनिरूपणेऽप्यपौरुषेयो वेदः । एतेन वेदवाक्यानि स्वार्थज्ञानवत्स्वतन्त्रप्रणीतानि वाक्यत्वात्कालिदासादिवाक्यवादिति परास्तम् । वाक्यार्थज्ञानमन्तरापि शुकादीनां वाक्यप्रयोगदर्शनेनाप्रयोजकत्वात् । अर्थज्ञानवत्पूर्वकत्वमात्रेणाप्युपपत्तौ स्वातन्त्र्यप्रवेशे बीजाभावात् । तन्मात्रस्य च वेदार्थज्ञानवदध्यापकप्रयुक्ततया सिद्धसाधनत्वात् । वेदस्य प्रतिकल्पमपि क्रमादिसाजात्येन बुद्धिस्थक्रमाद्यन्यथाभावेन स्वेष्टपदरचयितृत्वात्मकस्वातन्त्र्यस्य वेदविषय ईश्वरे व्यभिचाराच्च । यत्त्वन्योच्चारणानधीनोच्चारणमेव स्वातन्त्र्यमिति तत्र ; सर्गाद्यकाले ब्रह्मसृष्टवेदानां हिरण्यगर्भादिभिस्तपोविशेषमहिन्ना तदवगमपूर्वकं स्वयमेवोच्चारणमित्यर्थान्तरतापत्त्या पराभिमतपौरुषेयत्वासिद्धेः । प्रमाया गुणजन्यत्वाभ्युपगमा-

भूतस्य निश्चितं” इति श्रुतिविरोधाच्च । अतो “धाता यथापूर्वमकल्पयत्” इतिश्रुत्या सर्गाद्यकालीनाध्ययनं अनुभूत-क्रमसजातीयविषयम्, वेदाध्ययनत्वादिदानीन्तनवेदाध्ययन-

दीपनम्

नाया अपि दृष्टवेन तद्दृष्टान्तेन तादृशानुमानप्रसङ्गेन कथंचिच्छरीरानु-मानायोगाच्चेति भावः । निश्चितमिति । निश्चितवन्निश्चितम् । यथास्मदादीनां निश्चासो ज्ञानं विनैव जायते एवमीश्वरस्याध्यर्थज्ञानं विनैव वेदसृष्टिरिति¹सा निश्चासकल्पैवेत्यर्थः । किं च यदि वेदः प्रति-कल्पं विसद्वशस्वरकमादिमान् स्यात् ततोऽर्थानुसारेण क्रमादिरचनेत्युप-लभ्य रचना स्यात् । अन्यथा तु पूर्वपूर्वकमानुस्मरणादेव माणवकाना-मिवेश्वरस्यापि तत्कर्तृत्वमिति न तस्मिन् पुरुषस्य स्वातन्त्र्यम् । न च क्रमादीनामन्यथात्वं संभवति ; पुरुषार्थतया कल्पसजातीयकमादिनैवोप-पत्तावकल्पस²कल्पने गौरवात्, श्रुत्यादिविरोधाच्चेत्यभिप्रेत्याह—अत इति । अनुभूतेति । तथा चास्मिन्कल्पे प्रागनुभवासंभवेन हिरण्य-

पूरणी

च्छाब्दप्रमाणां योग्यताप्रमादेव गुणत्वसंभवाच्च न तदनुरोधेनापि यथार्थवाक्यार्थबुद्धिविषादिगुणद्वारा तत्पौरुषेयत्वसिद्धिरित्यलं पल्लवेन ।

क्रमानुस्मरणादिति । अनुस्मरणं च क्रमविषयोपहितस्वरूप ज्ञानमेव । ईश्वरस्य जन्यज्ञानात्मकस्मृतेरसंभवात् प्राणिपूर्वानुभवजन्य-संस्कारोपधानमपि तत्र हेतुरिति तदुपहिततया स्वरूपज्ञानेऽप्यनुस्मरण-व्यवहार इति भावः । वस्तुतस्त्वनुस्मरणमपि अस्मदुक्तरीत्या प्राणि-संस्कारादिजनितद्वाचराविद्यावृत्तिविशेष एवेति स्मर्तव्यम् । न तस्मिन्निति । बुद्धिस्थकमान्यथाभावेन स्वेष्टपदरचनाया एव

¹ सनिश्चवास—क. घ.

² कल्पनायोगात्—ख.

वदित्यनुमानाच्च ^१ वेदे क्रमादिरचनानादिरिति न च तदीश्वरेच्छा-
यत्तमित्यपौरुषेयो वेदः । भारताध्ययने च ^२ स्पष्टकर्त्रांगम-
बाधानानादित्वानुमानम् । वेदेषु तु पुरुषस्मरणस्य गतिः
शास्त्रेषु प्रसिद्धा । तस्मान्नानुमानात्सर्वज्ञसिद्धिः ।

सिद्धान्ते तु शास्त्रयोनितया सर्वज्ञत्वमित्थम् । शास्त्रं
हि ऋग्वेदादिलक्षणं कार्यं सर्वज्ञानजननात्तच्छक्तिमत् । कार्ये

दीपनम्

गर्भादिभिः प्राग्जन्मन्यनुभूतक्रमादिसाजात्यमेव सिद्ध्यतीति वेदोऽनादि-
रिति भावः । भारतेति । भारतादिष्वेव तेषां कर्तृपूर्वकत्वस्मरणादित्यर्थः ।
ननु “ऋचः सामानि जज्ञिरे” इत्यादिना वेदेऽपि ^३ कर्त्ताऽऽन्नायत इति
चेत्सत्यम्, सा परमात्मनोऽवुद्धिपूर्विकैव दृष्टा न त्वर्थमुपलभ्य कृतिः,
उक्तश्रुतिविरोधादित्याह—वेदे त्विति । औपनिषदत्वं ^४ स्मरणमुपसंहरति
तस्मादिति ।

ननु यदि वेदोऽनुपलभ्य विरचितः कथं तर्हि तद्योनितया
ईश्वरस्य सर्वज्ञत्वसिद्धिः सिद्धान्ते वर्ण्यते ^५ इत्यत आह—सिद्धान्त
इति । तत्र प्रथमं विवरणोक्तं प्रकारमाह—शास्त्रं हीति ।

पूरणी

स्वातन्त्र्यात्मकत्वादिति भावः । वेदोऽनादिरिति । सजातीयक्रमादि-
विशिष्टप्रवाहरूपेणेति शेषः । अन्यथा वेदस्यानुपदमेव ब्रह्मकर्तृत्वादि-
प्रतिपादनविरोधादिति मन्तव्यम् । ऋचः सामानीति । “तस्माच्चज्ञा-

^१ वेदक्रमादि—क. ग. ^२ इष्टकर्त्रादि—क. स्पष्टकर्त्रवगम—ख. ग. ^३ कर्त्ता
श्रूत्यत—क. च. ^४ समर्थनमु—ख. ग. च. ^५ इति, तदाह—क. घ.

ज्ञानानुकूलशक्तिश्च तदुपादानतादृशशक्तिपूर्विका, तद्रुता वा,
दीपादौ तथा दर्शनात् । घटादावपि सा तथैव । घटादि-
विरहात्तदभावदशायां¹ न तदज्ञानम् । अत एव शक्तिमात्रं
तथेति केचित् । ² ब्रह्मैव शास्त्रोपादानमिति सर्वज्ञानानुकूल-

दीपनम्

तद्रुतेति । उपादानोपादेययोरभेदाच्छक्षिरप्येकैवेति भावः । नन्वेवं
घटस्य तदाकारज्ञानानुकूला शक्तिः ³ केवलायां मृद्यपि स्यात्,
अस्त्येवेत्याह—घटादाविति । शक्तौ ज्ञानानुकूलत्वं विशेषणं वा न
देयम्, कार्यगतशक्तिमात्रस्य तदभिन्नकारणेऽपि संभवादित्यभिप्रेत्याह—
अत एवेति । ⁴ न चैवं कारणगतशक्तिमात्रमपि कार्ये स्थादिति
स्वोत्पादनशक्तिरपि तत्र स्यादिति वाच्यम्; विरोधेन प्रमाणाभावेन च
तत्रियमाभावादिति भावः । ततः किम्, तत्राह—ब्रह्मैवेति ।

पूरणी

त्सर्वहुत ” इति सर्वयज्ञैर्ह्यमानयज्ञशब्दवाच्याद्वृक्षणस्तत्स्तुष्टिश्रुतेरि-
त्यर्थः । प्रमाणाभावेनेति । कार्यस्य कारणातिरिक्तस्वरूपाभावेन
कार्यशक्तेः कारणगतत्वेऽपि कारणस्य कार्यातिरिक्तस्वरूपवत्तया
तद्रुतशक्तेः कार्यगतत्वे न किंचिन्मानमित्यर्थः । ननु कारणकर्तृ-
शक्त्योर्विलक्षणत्वाज्ञानकारणवेदगता शक्तिः कथं तत्कर्तृब्रह्माणि

¹ तदज्ञानम्—छ. ² ब्रह्म च शास्त्रो—ख. छ. ³ केवला मृद्यपि—क.

⁴ न चैवमपि—क.

दीपनम्

न च कारणगता शक्तिः कथं कर्तृरि स्यादिति वाच्यम् ; कर्तृकारण-स्वरूपभेदेऽपि शक्तेरेकत्वात् । वस्तुतस्तु कार्यानुमेयायास्तस्याः कर्त्रादिगतत्वेऽप्यविरोधात् । तदुक्तं भट्टपादैः—

“ शक्तिः कार्यानुमेयत्वाद्यद्रौपदेष्युज्यते ।

तद्रौपदेष्युपेतव्या स्वाश्रयान्याश्रयापि वा ॥”

इति भावः । एवं तस्मिन् सर्वज्ञानजननशक्तिमुपपाद्य समर्थस्य कार्ये

पूरणी

स्यादित्याशङ्क्य निषेधति—न च कारणेति । कर्तृकारणेति । करणवेदवाक्यस्य कर्तृब्रह्मोपादेयतया तयोः कर्तृकारणत्वावस्थावैलक्षण्येऽप्युपादानोपादेयभावनियामकरूपेण तदुभयशक्तिरैकैवोपादानब्रह्मगतेत्यर्थः । उपादानोपादेयताव्यतिरिक्तविषयेऽपि कृत्स्नकारकगता शक्तिरैकैव । समाहृतकारकचक्रादेव कार्योत्पत्तिदर्शनेन तत्प्रमाणगम्यायास्तस्या लाघवादेकस्या एव कल्पनादित्याह—वस्तुतस्त्वति । यद्वा ननु करणवेदगता शक्तिर्वेदकर्तृरि ब्रह्मणि कथं स्यात् , अन्यशक्तेरन्याश्रयत्वेऽतिप्रसङ्गादित्याशङ्क्याह—न च कारणेति । उपादानोपादेयभावस्य नियामकत्वात्त्रातिप्रसङ्ग इत्यभिप्रेत्याह—कर्तृकारणेति । प्रकृत इति शेषः । अन्यत्रापि तदैक्यमाह—वस्तुतस्त्वति । यद्यपि यद्यापारानन्तरं कार्यमुपलभ्यते तदनुकूला शक्तिस्तद्रौपदेव कल्पयितुं युक्ता नान्यगता, प्रमाणाभावात् अतिप्रसङ्गाच्च, तथापि यावत्कारकव्यापारादेव कार्यमिति तदनुकूला शक्तिर्लघवादैकैव सर्वकारकगता कल्प्यत इति भावः । एवं च स्वमात्राश्रया प्रतिकारकमित्रा स्वान्यकारकाश्रिता एकैवेत्यक्षरार्थः । अत एवापिग्रहणमिति मन्तव्यम् । एवं तस्मान्विति । यद्यपि तत्कार्यसमर्थत्सहकारि-

शक्तिमत् । तच्च सृज्यमानप्राणिकर्मणा स्वस्मिन् सर्वज्ञानं वृत्तिमुत्पादयतीति सर्वज्ञमिति केचित् ॥

शास्त्र....द्वितीयवर्णकम्.

अन्ये त्वनन्तशाखाप्रभेदभिन्नशास्त्रकर्तृत्वेन तद्विषयज्ञानं तावत्सिद्धम् । एतच्च ब्रह्मणोऽनावृतज्ञानत्वे भवतीत्यन्यदपि

दीपनम्

विलम्बाभावात् सहकारिदशायां¹ सर्वज्ञानादीत्याह—तच्चेति । वृत्तिः अविद्यावृत्तिः । ² स्वोपपादनमानमाह—अन्ये त्विति । तद्विषयेति । सृज्यमनविषयज्ञानवत् एव कर्तृत्वादिति भावः । एतच्चेति । अनन्तशाखाप्रभेदभिन्नवेदज्ञानं हि ब्रह्मणो न प्रमाणान्तरात्,

पूरणी

समवधाने तदेव कार्यमुत्पद्यत इति वेदवाक्यकरणज्ञानजननसमर्थाद्ब्रह्मण-स्तद्वाक्यश्रोतुस्तदर्थज्ञानं स्यात् न तु स्वस्मिन् तत्करणानपेक्षज्ञानान्तरम्, मृद्घटशक्तात्कुलालात्मुवर्णघटस्याप्युत्पत्तिप्रसङ्गात्, तथापि वेदयोनितया सामान्यतः सर्वविषयकज्ञानजननशक्तिमात्रं बाधकं विनावधारितमिति वेदकरणनैरपेक्षयेणापि स्वस्मिस्तज्ज्ञानसंभव इति भावः । स्वोपपादनेति । स्थितिसमये ब्रह्मणः सार्वज्ञालाभाद्वेदान्ति-प्रतिपाद्यार्थगोचरज्ञानाप्रासेश्वोक्तप्रकारस्य मन्दत्वादिति भावः । वस्तुतस्तु जगत्स्वष्टुतया जगन्नियन्तृतया च ब्रह्मणः सार्वज्ञं सिद्धयति । स्वष्ट्यनियम्यज्ञानं विना तदुभयानुपपत्तेः । तद्विषयकं च स्वरूपज्ञान-मविद्यावृत्तिविशेषो वेत्यन्यदेतत् । शास्त्रपदं च जगन्मात्रोपलक्षणम् ।

¹ सर्वं जानातीत्याह—ख. घ. च. ² स्वोपपादनमाह—क.

स्वसंबन्धि तत्किमिति न जानीयादिति सर्वज्ञं ब्रह्मेति^१ संभवति । अत एव “तं त्वौपानिषदं” इत्यादिश्रुतिरूपनिषदम्यत्वमाह । न हनुमानगम्यमुपनिषदम्यम् ; मानान्तराधिगते तत्र श्रुते-रतात्पर्यात् । तत्र श्रुतिवात्पर्याभावेऽप्यन्यतोऽर्थस्य सिद्धत्वात् ॥

दीपनस्

तस्य श्रोत्रादेरभावात्, अपि तु स्वरूपज्ञानादेव, तत्र यदि स्वरूपं ब्रह्म प्रत्यावृतं स्यात् तदा अप्रकाशमानचैतन्यं वेदप्रकाशो न स्यादिति तस्य तत्स्वरूपात्मकचैतन्यं सर्वगतमनावृतमिति वक्तव्यम् । एवं चानावृतचैतन्यसंबन्धादनन्तैवेदतदर्थोऽपि किमिति न प्रकाशेतेति वेदकर्तृत्वाद्ब्रह्म सर्वज्ञं सिद्धयतीति भावः । एव^३ न्यायसिद्धौपनिषदत्वे न वयं व्यसनितयेश्वरस्यानुमानिकत्वं निराकुर्मः, अपि तु श्रुत्यैव निराकृतत्वादित्याह—अत एवेति । अतात्पर्यादिति ।^४ तथा च न तच्छत्यर्थः “यत्परः शब्दार्थः” इति न्यायादित्यर्थः । ननु यदेन वाक्येन गम्यते तत्परम्, तन्मानान्तरगम्यमगम्यं वास्त्वति, तत्राह-तत्रेति । न तावत्तत्सञ्ज्ञानाय तत्र तात्पर्यं कल्प्यते, अतात्पर्यादप्यर्थ-

पूरणी

सूत्रकृतस्तु शब्दलाघवकुतूहलाः सकृदुच्चरितसूत्रवाक्येनोपनिषदम्यत्व-सार्वज्ञ्यलाभाय तथा समसूत्रयन्निति न काप्यनुपत्तिः अन्यथा स्वप्रकारेऽपि स्थितिसमये सार्वज्ञ्यलाभादनागतत्वादेः स्वेनासत्त्वाभ्युप-गमेनानागतस्तष्टव्यगोचरज्ञानानुपपत्त्या च स्फृष्टिसमयेऽपि सर्वज्ञानानुप-पत्तेश्चेति दिक् । श्रुत्यैवेति । यदपि सार्वज्ञादिविशिष्टब्रह्मणः

¹ सम्भवतीति—छ. ² वेदार्थोऽपि—ख. घ. च. ³ न्यायसिद्धौपनिषदर्थे.

⁴ तथात्वे—ख.

पूरणी

आनुमानिकत्वमधुना निराकृतम् । श्रुतिश्च निर्विशेषब्रह्मविषया
तदेकगम्यतां बोधयतीति इदमयुक्तम् ; तथापि विशिष्टविषयैव ।
विशिष्टस्य तदेकगम्यत्वप्रतिपादने स्वरूपे मानान्तरप्रयुक्तेर्दूरतो निरासा-
दित्यभिप्रेत्येदमुक्तम् । ननु तथापि सार्वज्ञादिगुणविशिष्टब्रह्मणि
वेदान्तानां तात्पर्यभावात्कथं तस्योपनिषद्गम्यत्वमिति चेत्र ； वेदान्तेषु
त्रिविधं वाक्यजातं जीवविषयं ब्रह्मविषयमद्वैतविषयं चेति । “योऽयं
विज्ञानमयः प्राणेषु” इत्यादि जीवविषयम् । “यः सर्वज्ञः”
इत्यादि विशिष्टब्रह्मविषयम् । “तत्त्वमसि” इत्याद्वैतविषयम् । तत्र
“तत्त्वमसि” इत्यादिकं साक्षादद्वैतं बोधयति । जीवब्रह्मवाक्यजातं
त्ववान्तरतात्पर्येण तत्स्वरूपनिरूपणद्वारणेति भवति सार्वज्ञादिगुण-
विशिष्टं ब्रह्मोपनिषद्गम्यम् । न चैवं जीवस्यापि तदापत्तिः ;
अहंकारातिरिक्कलिपतकर्तृत्वाद्यघिष्ठानस्वरूपस्याहमनुभवे विविच्या-
प्रकाश्यमानतया तद्गम्यत्वस्येष्टत्वात् । न चोपनिषत्तात्पर्यविषयत्वे
सार्वज्ञादिगुणविशिष्टस्वरूपस्य सत्यत्वापातः ; परमतात्पर्यविषयत्वस्यैव
तत्प्रयोजकत्वात् । अन्यथा ‘श्रोतव्य’ इत्यादिवाक्यस्य श्रवणादि-
विधावान्तरतात्पर्यमस्तीति श्रवणादेरपि सत्यत्वप्रसङ्गादित्यलमनेन ।

ननु मानान्तरसिद्धेऽर्थेऽपि कचिचात्पर्यमस्त्येव, “दध्मा
जुहोति” इत्यादौ मानान्तरसिद्धदध्यादिगुण एव तात्पर्यात् । अन्यथा
तत्रापि दध्यादिविशिष्टहोम एव तात्पर्ये “दध्मा जुहोति” इत्यादयो
गुणविषयः “सोमेन यजेत्” इत्यादौ विशिष्टविषय इति
व्यवस्था न स्यात् । विशिष्टमानान्त¹रासिद्धिरूपतात्पर्यस्याविशेषादित्य-

¹ रासिद्धितात्पर्य-द्व.

समन्वयसूत्रप्रथमवर्णकम्

नन्वेवं सिद्धस्य वस्तुनो लोके मानान्तरगम्यत्वदर्शनात् वेदान्तानां ब्रह्मणि तात्पर्यं स्यात्, मानान्तरसंवादविसंवादयो-स्तदयोगात्। एवं सिद्धवस्तुज्ञानात्प्रयोजनाभावादपि न वेदान्ता

दीपनम्

वादादे रुद्रोदनादिज्ञानदर्शनात्। नाप्यर्थतत्त्वव्यवस्थित्यै; अन्यत एव तत्सिद्धेः। एवं विघ्योऽपि सर्वत्र¹ गुणविषया विशिष्टविषया वा स्युरिति न² गुणविध्यादिव्यवस्थार्थमपि तात्पर्यं कल्पनीयम्। किं च वेदान्तार्थज्ञानसाध्यप्रयोजनस्य प्रमाणान्तरायतज्ञानादेव सिद्धेस्तदध्ययन-मदष्टार्थमेव स्यात्। एतेन वाक्यार्थवत्त्वसिद्धयर्थं ज्ञातेऽपि तात्पर्यं कल्प्यत इति निरस्तम्; शक्तयादिनापि तत्सिद्धेः। अतोऽर्थतत्त्व-व्यवस्थायै वाक्यस्योपक्रमादिना तप्तपर्यं कल्प्यत इत्यज्ञात एव तात्पर्यम्। तदुक्तं भगवता जैमिनिना “अर्थेऽनुपलब्धे तत्प्रमाणं बादरायणस्यानपेक्षत्वात्” इति भावः॥

ननु ब्रह्म मानान्तरगम्यम्, असाध्यत्वात्, घटादिवत्, ततश्च तत्र मानान्तरभावयोर्वेदान्तानां न प्रामाण्यमित्याक्षिपति—नन्विति। एवं सति लोके नदीतीरे पञ्च फलानि सन्तीति वाक्यप्रमेये। संवादेति। संवादे न पूर्वोक्तं तात्पर्यम्। विसंवादे च

पूरणी

त्राह—एवं विधय इति। विशिष्टतात्पर्याविशेषेऽपि विशेष्यस्य वाक्यान्तर-प्राप्तयप्राप्तिभ्यां तद्यवस्थोपपत्तेरिति शेषः। एतेनेति। अर्थवत्वालाभेन-त्वर्थः। ननु वाक्यार्थावगमसाध्यप्रयोजनाभावेऽपि तदर्थावगमस्तुप्रयोजना-यैव तात्पर्यकल्पनमस्तित्यत्राह—अतोऽर्थेति। एवं सति वेदान्तप्रमेयस्य

¹ गुणसंबन्धविषया—घ. ² तदुणविशिष्टविध्यादि—च. ³ अर्थत्थात्व—च.

ब्रह्मपराः । न हाध्ययनविध्युपात्तानां तेषां निष्ठ्रयोजने पर्यव-
सानं संभवति । न वा प्रवृत्तिनिवृत्ती विना प्रयोजनम् । नच
सिद्धवस्तुज्ञानात्प्रवृत्तिनिवृत्ती स्तः । तस्माद्वेदान्तास्तद्वतोपा-
सनाविधिपरा इति । न ; किमेवमहंप्रत्ययविषये वेदान्तानां

दीपनम्

योग्यानुपलभ्मवाघः । एवं ^१सिद्धार्थत्वेऽपि लौकिकवाक्यवदवश्यं
मानान्तरसापेक्षतया स्वतः प्रामाण्यहानिरपीत्यर्थः । तर्हुपेक्षाप्रत्यक्षव-
^२त्प्रमाणमस्तु, तत्राह—न हीति । तर्हि प्रयोजनमप्यस्तु, तत्राह—
न चेति । कस्तर्हि वेदान्तानामर्थः, नच कर्माङ्गकर्तैवार्थ इति
वाच्यम् ; भिन्नप्रकरणस्थानां ^३कर्मार्थत्वायोगात्, तत्राह—तस्मा-
दिति । न तावद्वेदान्तानां विवक्षिते ब्रह्मण्यबोधकतालक्षणमप्रामाण्यम् ;
सत्यादिवाक्यादधिकारिणः शुद्धब्रह्मप्रतिपत्तेरनुभवसिद्धत्वात् । नापि
विसंवादिस्त्वप्म् ; मानान्तरयोग्ये वस्तुनि मानान्तरा^४नुवादे वाक्यम-
प्रमाणं स्यात्, यथा लोके नदीतीरफलादौ, ब्रह्म तु न मानान्तर-
योग्यमिति चोदनाया इव धर्मे तत्र वेदान्तानां प्रामाण्यमविरुद्धमेव ।
तथा चानुमानं वाधितमित्यभिप्रेत्याह—न किमेवमित्यादिना ।

पूरणी

ब्रह्मणः सिद्धत्वाभ्युपगमे सतीत्यर्थः । योग्यानुपलभ्मेति । विसंवादः
संवादिमानान्तराभावः विपरीतार्थबोधकसद्भावो वा । आये मानान्तर-
योग्ये ब्रह्मणि मानान्तरानुपलभ्मेन तद्विरहावगमेनायोग्यतानिश्चयात्
शाब्दबोधः । द्वितीये चासद्भर्मबोधकत्वमित्युभयथाप्यप्रामाण्यमिति भावः ।
न वा प्रवृत्तीति मूलम् । कृतस्नस्यापि पुरुषार्थस्य प्रवृत्त्या-
दिसाध्यत्वादित्यभिमानः ।

^१ सिद्धार्थेऽपि—च. ^२ प्रामाण्यमस्तु—च. ^३ कर्मशेषार्थत्वा—क. घ. च,

^४ अनुदये—क. घ.

तात्पर्यं निषिद्धचते, किं वा अशनायाद्यतीते निरतिशयानन्दात्मनि । तत्राद्योऽस्मदिष्ट एव । द्वितीये तु किं तन्मानम्, येन वेदान्तानामनु^१वादकता ।^२ यदनुदये च मिथ्यार्थता । न हि प्रत्यक्षादिना तादृशं वस्तु मिद्धयतीत्युक्तम् । स्वरूपबोधस्तु विद्यमानोऽप्यनायविद्यावृतो न साधक इति न संवादकः । तस्मात्सिद्धवस्तुविषयचक्षुरादिवत्सिद्धे वेदान्तप्रामाण्यमविरुद्धम् ॥

ननु न वयमङ्गीकृत्यालौकिकमात्मानं तत्र वेदान्तानामप्रामाण्यं ब्रूमः; किं तु वेदान्ता यदि सिद्धबोधकाः स्युस्तहिं मानान्तरसापेक्षाः स्युः घटोऽस्तीति लौकिकवाक्यवदिति

दीपनम्

न संवादक इति । तथा च नानुवादक^३तेति भावः । व्यभिचारादपि सिद्धत्वं न मानान्तरसापेक्षताप्रयोजकमित्याह — तस्मादिति ॥

मानान्तरेति । तथा च वेदान्तानां स्वतः प्रामाण्यहानिप्रसङ्गः । एवं च यद्वैशेषिका आहुः प्रमाणानां प्रामाण्यं न स्वत इति

पूरणी

न वयमिति मूलम् । तथा च भिन्नप्रकरणस्थानामपि वेदान्तानामगत्या कर्मज्ञकर्त्रादिप्रकाशकत्वमुपासनाविधिपरत्वं वाभ्युपगन्तव्यमिति समन्वयसूत्रप्रथमवर्णकपूर्वपक्ष एवायमिति भावः । यद्यपि वैशेषिकादिभिः प्रमितीनां प्रमात्वं परतो न स्वत इत्यभ्युपगतम्, अत्र च वेदान्तानां मानान्तरवेद्यत्वलक्षणस्वतस्त्वहानिश्चोदिता, अत्र

^१ वादिता—क, ^२ येन च—क, ^३ तत्पर्थः—ख, घ.

दीपनम्

तदेव सिद्धान्तिनाप्यभ्युपेतं स्यादिति भावः । न तावदिदं वैशेषिकादिमतं युक्तम् ; प्रामाण्यं हि विद्यमानार्थ^१स्वरूपविषयत्वम् । तच्च ज्ञानग्राहकग्राह्यमेव ; सविषयस्यैव ज्ञानस्य स्वतः साक्षिणा वा प्रकाशमानत्वात् । येषां च ज्ञानमनुव्यवसायग्राहां तेषामपि सविषयमेव तद्ग्राह्यम् । विषयेषु धर्मविषयोरिव तद्वैशिष्ट्येऽपि ज्ञानं प्रत्यासत्त्वं रस्त्येवेति घटत्वादिवैशिष्ट्यविषय^२ज्ञानस्वरूपप्रामाण्यमानसामग्री^३सत्त्वेन प्रथमं ज्ञानमात्रग्रहः, पश्चात्प्रामाण्यग्रह इति नियन्तुमशक्यत्वात् । न द्व्यप्रतिबद्धसामग्र्यां सत्यां कार्ये विलम्बः । ननु^४ प्रामाण्यसंशयदर्शनात्प्रथमं ज्ञानमात्रं गृहीतमिति वक्तव्यम् , तत्र च प्रामाण्यग्रहे तत्संशयोऽनुपपत्त इति चेत्, तत्किमिदंत्वैशिष्ट्यांश इवाप्रतिबद्धसामग्र्यां सत्यां कार्यानुदय उपपत्त एव, न च तत्संशयदर्शनाद्वाष एव तत्प्रतिबन्धक इति वाच्यम् ; सर्वत्र तदभावेनासन्दिश्यमानज्ञान-

पूरणी

च वैशेषिकादिमतसिद्धज्ञानप्रामाण्यपरतस्त्वनिराकरणमनुपयुक्तम् , तथा पि प्रसङ्गात्तप्तराचष्टे—न तावदिति । विद्यमानेति । विशेष्यवृत्तिर्धमविशेषविषयकत्वमित्यर्थः । तत्किमिति । सामग्रीबिलेन प्रामाण्य-ग्रहावश्यकत्वे अग्रिमसंशय एवान्यथोपपादनीय इति भावः । सामग्र्य-प्रतिबन्ध एवासिद्ध इत्याशङ्क्य निषेधति—न च तत्संशयेति । नन्वेवं प्रामाण्यग्रहाय प्रतिबन्धकदोषाभावोपेक्षायां स्वतस्त्वहानिरित्य-

^१ स्वरूपविशेषविषयः—ख. घ. ^२ ज्ञानत्वरूप—ख. घ. च. ^३ सत्त्वे—ख. घ.

^४ प्रामाण्ये संशय—घ.

दीपनम्

ग्राहकसामग्र्यैव प्रामाण्यग्रहोपपत्तेः प्रतिबन्धका^१भावस्याहेतुत्वेनासन्दिश्य-
मानज्ञानग्राहकसामग्रीमात्रस्यैव हेतुत्वात् । दोषासहकृतयावज्ज्ञान-
ग्राहकसामग्रीमात्रग्राह्यत्वस्यैव स्वतस्त्वशब्दार्थत्वात् । अत एव
स्वतस्त्वे संशयानुपपतिरपि निरस्ता । ^२ अत्र दोषप्रतिबन्धेन प्रामाण्य-
स्यानिश्चयात् । यद्यप्रामाण्य^३ग्राहकसामग्रीमात्रग्राह्यत्वं स्वतस्त्वम् ,
तदा धर्मिज्ञानं प्रामाण्यविषय^४मपि तदंशे ^५दोषवशादनवधारणात्मक-
मिति न संशयानुपपत्तिः । एककोटिकज्ञानस्यापि कचिदनवधारणा-
त्मकत्वं पैरेभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथा ^६तन्मतेऽपि प्रामाण्यसंशयानु-
पत्तेः । न हि जले जलत्ववैशिष्ट्ये निश्चिते ^७करकस्थोदक इव
जलत्ववति तदभाववति वा ^८जलज्ञानमिदमिति संशयो भवति ;

पूरणी

त्राह—प्रतिबन्धकाभावस्येति । नन्वेवमपि ज्ञानग्राहकसामग्री-
मात्रग्राह्यत्वलक्षणं स्वतस्त्वमसिद्धमित्यत्राह—दोषासहकृतेति ॥

नन्वत्र दोष एव दुर्निरूपः, नच निष्कम्पप्रवृत्तिप्रतिबन्धका-
दृष्ट एव दोषः, गन्धर्वनगरादौ तत्त्वस्य दोषत्वेन दर्शनादिति वाच्यम् ;
एवं सत्युपेक्षाज्ञाने प्रामाण्यसंशयानापत्तेः ततः प्रवृत्तिविरहेण तत्प्रति-
बन्धकादृष्टविशेषस्य तत्रासिद्धेः । सर्वत्राप्यदृष्टविशेषस्यैव दोषत्वे
दोषान्तरकल्पनावैयर्थ्यापाताच्च । नाप्यनभ्यासदशाजन्म दोषः ; उत्पत्ते-
दोषत्वासंभवात् । नच तदुत्पत्तिक्षण एव दोष इति वाच्यम् ; तस्य

^१ अभावस्य हेतुत्वेऽसन्दिश्य-ख. घ. ^२ तत्र-ख. घ. च. ^३ अग्राहकयावज्ज्ञा-
नग्राहकसाम-ख. घ. ^४ मपीदमंशे-ख. ^५ दोषवलादनव-घ. ^६ तन्मते
प्रामा-ख. ^७ करस्थोदक-ख. ^८ जलज्ञानमिति-ख.

पूरणी

ज्ञानमात्रसाधारणतया तथात्वासंभवात् । प्रमाण्यावृत्तधर्मावच्छिन्नकार्य-
तानिरूपितकारणताश्रयत्वस्यैव दोषत्वात् । प्रतिक्षणव्यक्ति प्रतिबन्धक-
त्वग्रहस्यानुगतरूपमन्तरेणासंभवाच्च । नच दोषाननुगमो न दोषाय,
पित्तादेरप्यननुगमादिति वाच्यम् ; तत्र पित्तत्वकाचत्वादेरनुगतरूपत्व-
संभवात् । तत्त्वणत्वस्यैकव्यक्तिकृत्वेनातथात्वात् एकस्मिन्नेव क्षणे
पुरुषमेदेन प्रमाणमोभयोत्पत्तेः । अमस्यापि धर्म्यशज्ञाने प्रमात्वाच्च ।
नच अमानुरोधेन यस्किंचिद्वौषकस्थपनम् ; प्रामाण्यग्रहसामग्रीविरहादेव
विशेषादर्शनादिना तत्संशयसंभवेन तद्वलेन तत्रिण्यप्रतिबन्धक-
दोषकल्पनाया असंभवादिति चेत् ॥

अत्र ब्रूमः—उक्तं तावत् ज्ञानद्वैविद्यम् ; तत्रापरोक्षवृत्ति-
प्रमाण्ये तदुपहितसाक्षिनिष्ठप्रामाण्ये च प्रामाण्यग्राहकसामग्रयवश्यंभावः ।
वृत्तिज्ञानस्य साक्षिवेद्यतया विषयचैतन्यैक्यापन्नसाक्षिणा वृत्तिविषयविशेष-
णादिवैशिष्टस्फूर्तिप्रयोजकेन तद्वेशस्थापरोक्षवृत्त्यनुभवदशायां अयं
घटः इदानीं घटत्वप्रकारकं ज्ञानमित्येवमाकारप्रामाण्यानुभवस्य
संभवात् । साक्षिणो वस्तुमात्रे स्वतन्त्रतया मानसानुव्यवसायादाविव
बहिर्विषयास्वातन्त्र्यादिप्रयुक्तदोषाप्रसङ्गात् । साक्षिनिष्ठप्रामाण्यमपि
अयं घटः अहं घटमुपलभ इत्येवमाकारकसाक्ष्यनुभवेन विषयीक्रियत
एव । अत्रोभयत्रापि प्रामाण्यग्रहसामग्रयवश्यंभावेन तस्य स्वतो वेद्यत्व-
सिद्धौ यत्र मरुमरीचिकादौ तोयापरोक्षअभ्रमे सति तत्र प्रमाण्यसंशयः
तत्र फलवलेन दूरस्थविषयकत्वादिदोषान्तरकल्पनमेव युक्तम् ; एवं
परोक्षज्ञानेऽपीति न परतः प्रामाण्यग्रहवार्तेति निरवधम् ॥

ननु परमते समानप्रकारकनिश्चयस्यैव संशयविरोधित्वात्
जलत्वप्रकारकनिश्चयाज्ञाने प्रामाण्यसंशयानुपत्तिः । निकटस्थजलज्ञाने

दीपनम्

विशेषदर्शनस्य तद्विरोधित्वात् । किं चेदमाकारज्ञानांशप्रामाण्यस्य वर्णितज्ञानसाभग्रीमात्रग्राह्यत्वेन जलादिज्ञानप्रामाण्यमपि तथैव । नच तत्र व्यवसायविषयभूतमिदंत्वबैशिष्ठमनुव्यवसायविषयो न भवतीति वकुं शक्यम् ; सामग्रीसत्त्वाद्वाधकाभावाच्च । न चार्धवैशसं न्याय्यम् । तस्माद्वाधकाभावाद्वर्णितज्ञानग्राहकसामग्रीमात्रग्राह्यमेव प्रामाण्यम् ॥

अपि च परतोऽपि न मनसा तावत्तद्गृहः ; बहिर्विषये तदसामर्थ्यात् , ज्ञानप्रत्यासत्तेश्च निरस्तत्वात् , संशयपूर्वधर्मिज्ञानेऽपि तत्प्रतीतिप्रसङ्गाच्च । नापि समर्थप्रवृत्तिजनकत्वादिलिङ्गात् ; लिङ्गज्ञानप्रामाण्यनिश्चयं विना तस्य पक्षवृत्तित्वनिश्चयासम्भवेन तदयोगात् । लिङ्गज्ञानप्रामाण्यनिश्चयस्यापि ¹लिङ्गान्तराधीनतयानवस्थानात् । नच प्रामाण्यनिश्चयं विनैव ज्ञानमर्थसत्तानिश्चय इति वाच्यम् ; अनभ्यासदशायामपि ज्ञानस्य तथात्वेन करतलामलकज्ञानवत्तत्प्रामाण्यसंशयायोगात् । एवमत्र निष्कम्पप्रवृत्तिविरहोऽपि न स्यात् । नचप्रामाण्यशङ्काशून्यमेव प्रवर्तकमिति नोक्तदोष इति वाच्यम् ; गृहीतप्रामाण्य-

पूरणी

तु गृहीतप्रामाण्यज्ञानसमानविषयत्वादिप्रामाण्यव्याप्यधर्मग्रहदेव न संशय इत्यनुशयादाह—किं चेति । नन्विदमंशप्रामाण्यग्रहस्यापि स्वतो ग्राह्यत्वमसिद्धमित्याशङ्कय निषेधति—नच तत्रेति । तत्रेदमनिदं वेति कदाचिदपि संशयादर्शनेन तदनुपपत्तिरूपबाधकाभावात्तदेशेऽपि स्वतः प्रामाण्यग्रहे कदाचित्तसंशयापात्ताच्च तदूहावश्यकतेत्याह—सामग्रीति । न चार्थेति । सामग्रीसाम्यादिति भावः । परिशेषादपि स्वतो ग्राह्यं तदित्याह—अपि चेति । न चाप्रामाण्येति । प्रवर्तकं

¹ लिङ्गान्तरत्वेनानवस्थानात्—ख.

दीपनम्

स्यैव लाघवेन प्रवर्तकत्वात् । प्रामाण्यनिश्चयैवैयर्थ्येन परतस्त्वादि-
निरूपणस्यानुपयोगप्रसङ्गाच्च । एवं प्रमोत्पत्तावपि न ज्ञानसामग्रीतोऽ-
तिरिक्तोपेक्षा ; तत्र प्रमाणाभावात् । ज्ञानसामान्यसामग्र्या एवासति
प्रतिबन्धके तद्विशेषं प्रमाजनकत्वस्याप्युपयतेः ॥

अत एवैवं सत्यप्रमापि प्रमैव स्यादिति प्रत्युक्तम् ; तत्र
¹ दोषस्यैव चक्षुरादेः प्रमाजननशक्तिप्रतिबन्धकत्वात् । न चैवं कारण-
वैजात्याभावे कार्यवैजात्यमनुपपत्तमिति ² ज्ञानत्वप्रमात्वरूपवैजात्यं न
स्यादिति वाच्यम् ; जातिरूपो हि कार्यविशेषः कारणविशेषमपेक्षते,
न तूपाधिरूपोऽपि, तस्य घटकपदार्थवैचित्र्याऽदन्यथासिद्धेः । घटकस्य

पूरणी

व्यवहाराङ्गम् । लिङ्गज्ञानादेरप्रामाण्यशङ्काशून्यतयैव स्वार्थसत्ता-
निश्चयरूपत्वेनानुमित्यादिहेतुत्वम् । एवं जलादिज्ञानमपि तत्त्वैव
प्रवर्तकमिति सर्वत्र ज्ञाने प्रामाण्यग्रहस्यावश्यकत्वान्नानवस्थादोष इति
वाच्यमित्यर्थः । लाघवेनेति । अप्रामाण्यशङ्काशून्यत्वस्याभावरूपत्वा-
त्प्रामाण्यस्य भावरूपत्वादित्यर्थः । परतस्त्वादीति । इदं चापाततः ।
अप्रामाण्यशङ्कादिविरहद्वारा प्रयोजकत्वेनापि तदुपपत्तेरिति पूर्वोक्त-
मेव स्मर्तव्यम् । अप्रमेति । यदि प्रमा अप्रमाविलक्षणहेतुजन्या न
स्यात् तद्विजातीयकार्यं न स्यादित्यापादनं निरस्तम्, तद्विलक्षणहेतु-
मन्तरापि दोषप्रतिबन्धविरहोदेव विलक्षणप्रमाकार्योपपत्तेरित्यर्थः ।
घटकेति । उपाधिघटकविषयादिवैचित्र्यादित्यर्थः । ननु तर्हि विलक्षण-
तत्त्वद्विषय एव हेतुरित्यत्राह—घटकस्य चेति । तदेतत्ज्ञानत्वा-

¹ दोषवदेव—क.² ज्ञानेऽप्रमात्वप्रमात्व—च.³ दन्यथोपपत्तेः—च.

दीपनम्

च जनकत्वानियमात् । एकविषयतदेतज्जानत्वयो^१रनित्यज्ञानत्वानित्यानुभवत्वयोः ^२करणविशेषासंभवात् नीलघटत्ववदनित्यप्रमात्वस्या^३प्यार्थसमाजत्वात् । अप्रमायास्तु ^४दोषोत्कर्षाद्यनुविभागितया सा दोषजन्या ।

पूरणी

द्युग्धिघटकविषयविशेषादेन तदुपाध्यवच्छिन्नहेतुता, परोक्षज्ञानादौ तद्वेतुत्वासिद्वेरित्यर्थः । ताहशोपाधि^५विशेषं दर्शयति—एकविषयकेति । विषयहेतुत्ववैलक्षण्यं प्रतिपादयितुं तद्विशेषणम् । तदेतज्जानत्वतत्प्रमात्वयोरित्यर्थः । अनित्यज्ञानेति । आत्ममनस्संयोगादेवनित्यज्ञानत्वावच्छेदेन हेतुत्वेऽप्यनित्यानुभवत्वावच्छेदेनानुगतहेतुविरहादित्यर्थः । नन्वन्दियार्थसन्निकर्षादीनामेव स्मृत्यन्यज्ञानजनकत्वाद्यनुगतरूपेण तद्वेतुतेत्यनुशायादाह—नीलघटत्ववदिति । अर्थःप्रत्येकसामग्रीद्वयसमाहारः, तदधीन आर्थिकः । नीलघटद्वयसामग्रीसमाहारेण नीलत्वघटत्वसमाजवत् । तद्वद्विशेष्यकत्वतत्प्रकारकत्वसामग्रीद्वयसमाहारादेव तद्वति तत्प्रकारकत्वरूपप्रमात्वनिर्वाहात् तदवच्छेदेन पृथक्सामग्री कल्पनीयत्यर्थः ॥

यद्यपि तद्वद्विशेष्यकत्वसासग्री गुणघटितैव, विशेषणवद्विशेष्येन्द्रियसन्निकर्षस्थैव तद्वेतुत्वात्, तस्य च अप्रमाणियव्यावृत्ततया प्रमाऽसाधारणकारणत्वेन गुणत्वात् । किं चास्मन्मते विषयेन्द्रियसन्निकर्षादिरेव गुणः । तस्य प्रमाणान्तःकरणवृत्तावेव हेतुत्वात् । आन्तरूपाविद्यावृत्तौ तदनपेक्षणात् । अप्रमाण्यावृत्तघर्मावच्छिन्नकार्यतानिरूपितकारणताश्रयस्यैव गुणत्वात् । तथापि शुक्तिरजताहमाकाराद्यविद्यावृत्तेस्तद्वति तत्प्रकारत्वेन घटाद्यन्तःकरणवृत्तिव्यप्रमात्वेऽपि तत्र

^१ रनित्यज्ञाननित्यानुभव-ख. घ. ^२ कार्यवि-क. ^३ प्यार्थिकसमाज-च.

^४ दोषोत्कर्षाद्यनुवि-क. ^५ विशेषान्.

दीपनम्

अप्रमात्वज्ञानं च बाधादिना । अन्यथा तत्पूर्वमप्रवृत्तिप्रसङ्गात् । न
चैवं प्रमाया अपि ^१गुणोत्कर्षाद्यनुविधायितया सापि तज्जन्यैवेति

पूरणी

विशेषणवाद्विशेषेन्द्रियसञ्चिकर्षस्य विषयेन्द्रियसञ्चिकर्षादीर्वा व्यभिचारेण
प्रमाणत्वावच्छेदेन अपरोक्षप्रमात्वाद्यच्छेदेन वानुगतहेत्वसंभवान्म
गुणसिद्धिः । प्रमाणान्तःकरणवृत्तित्वावच्छेदेन तद्वेतुत्वेऽपि न स
गुणः ; प्रमारूपाविद्यावृत्तेस्तज्जन्यत्वमन्तराप्यप्रमावैजात्यासिद्धया तस्य
तद्वैजात्याप्रयोजकत्वात् । तद्वैलक्षण्यहेतोरेव च गुणत्वादित्यस्मात्सद्वान्त-
रीत्यैव प्रमापरतस्त्वनिरकरणमिति संक्षेपः ॥

अप्रमात्वज्ञानावपि परतस्त्वं दर्शयति—अप्रमात्वेति । इदं
ज्ञानमप्रमाणं बाधितविषयत्वात् । न च हेतुसाध्ययोरविशेषः ; बाधस्य
विपरीतप्रमारूपतया विपरीतप्रमाविषयार्थकत्वरूपहेतोः साध्यभिन्नत्वा-
दित्यर्थः । आदिपदेन प्रवृत्तिसंबादादिसङ्गः । गुणोत्कर्षेति ।
अवयवसञ्चिकर्षादिनारतम्येन प्रमायाः शुक्लरत्वपरिमाणविशेषादि-
विषयत्वलक्षणोत्कर्षदर्शनादित्यर्थः । एवं भूयोवयवेन्द्रियसञ्चिकर्षादीर्गणः
स्यात् । स च न प्रमामात्रव्यापकः ; प्रमाविशेषेऽपि तत्तदवयवसञ्चि-
कर्षस्तदवयवसाक्षात्कार एवोपयुज्यते इति न तदवयविप्रमायां
तद्वेतुता । शुक्लरत्वादेरपि दूरस्थत्वादिदोषप्रतिबन्धविरहादेव ग्रह
इति न तद्वेतुत्वेऽपि तदपेक्षेति न भूयोवयवेन्द्रियसञ्चिकर्षो गुण

^१ गुणोत्कर्षाद्यनु-क.

दीपनम्

वाच्यम्; न^१ तावच्छुरादिकमेव तत्र गुणतया कारणम्, अमसाधा रणस्य तस्य गुणत्वासंभवात्। अत एव न चतुष्यसन्निकर्षेऽपि गुणः, तस्यापि परिमाणविशेषभ्रमसाधारणत्वात्। नच विशेषणवद्विशेष्येन्द्रियसन्निकर्षः; तस्य^२ विषयसन्निकर्षत्वेन^३ कारणत्वे संभवाति गौरवेण तत्त्वेनाहेतुत्वात्, विशेष्यांशज्ञाने तदभावात्, प्रमाणाभावाच। अत एव न पराभिमतविशेषदर्शनमपि हेतुः। नापि दोषाभाव एव गुणः; प्रतिबन्धकाभावस्याहेतुत्वात्। इदमंशज्ञाने तन्निरूपितदोषा-

पूरणी

इत्यभिप्रेत्य गुणान्तरं निराकरोति —न तावदिति। तस्यापीति। निकटस्थघटादावपि परिमाणसंशयदर्शनादित्यर्थः। विशेष्यांश इति। धर्म्यन्तरप्रमायां रजतत्वादिविशेषणवदिन्द्रियसन्निकर्षविरहादित्यर्थः। ननु तत्त्विशेषणवदिन्द्रियसन्निकर्षस्तत्त्वप्रमायां हेतुरितीदमंशप्रमायामपीदंत्वविशेष्येन्द्रियसन्निकर्षसत्त्वात् व्यमिचार इत्यरुचेराह—प्रमाणेति। अथ वा विशेष्यते व्यावर्त्यतेऽनेनेति विशेष्यं विशेषणम्, तदंशज्ञाने विशेषणवद्विशेष्येन्द्रियसन्निकर्षस्य स्वसंबन्धविशेष्यांशज्ञानहेतुत्वेऽपि विशेषणवैशिष्ट्यांशेऽहेतुतया तत्र गुणालाभ एवेत्यर्थः। ननु विशेषणविशिष्टेन्द्रियसन्निकर्षे विशेषणवैशिष्ट्यविशेष्यत्रितयज्ञानेऽपि हेतुरित्यभ्युपगमात्रायं दोष इत्यत्राह—प्रमाणेति। अन्येन्द्रियसन्निकर्षस्यान्यत्र हेतुत्वेऽपि प्रसङ्गादित्यर्थः। अत एवेति। करादिशून्ये करादिभ्रमात्पुरुषभ्रमस्थलेऽपि विशेषदर्शनस्य हेतुतया भ्रमसाधारणत्वादेवेत्यर्थः। तद्वेतुत्वमभ्युपेत्याह—इदमंशेति।

^१ न च चक्षुरादि-घ. ^२ विशेष्यसन्नि-घ. ^३ हेतुत्वे-च.

चेन्न ; लौकिकस्य मानान्तरयोग्यार्थत्वात्पौरुषेयत्वाच्च । अन्यथा घटमानेयेति वाक्ये मानान्तरापेक्षा न स्यात् । यत्तु प्रयोजनाभावाच्च तत्र तात्पर्यमिति, तदपि न ; रज्जवादिज्ञानादिव सर्पादिभ्रमनिवृत्त्या कल्पितसंसारनिवृत्त्या प्रयोजनस्य भाष्यादौ दर्शितत्वात् ॥

दीपनम्

भावस्याप्यसंभवात् । न हि क्वचिदिदंत्वप्रकारकोऽपि अमः संशयो वास्ति, येन तत्त्वपितो दोषस्तदभावो वा कल्प्येत । अन्यनिरुपितदोषाभावस्तु अमादिख्यलेऽपि सुबच्च इति प्रामाण्यपरतस्त्वमयुक्तमेवेति स्वत एव प्रामाण्यम् । नापि लौकिकवाक्यवद्वेदान्तानामपि सापेक्ष¹त्वेन स्वतः प्रामाण्यानिर्वाहः ; तद्वदस्य मानान्तरयोग्यार्थत्वाभावादित्यभिप्रेत्याह—न लौकिकस्येति । पौरुषेयत्वाच्चेति । पुरुषाणां ह्यर्थमुपलभ्यैव वाक्यरचनेति तत्र मानान्तरमपेक्ष्यते, वेदस्त्वपौरुषेय एवेति न तदर्थं मानान्तरापेक्षेति न ब्रह्मपरत्वे किञ्चिद्वाधकमस्तीति भावः । अन्यथा सिद्धवस्तुबोधकस्यैव मानान्तरसापेक्षताप्रयोजकत्वे । प्रयोजनस्य वेदान्तजन्यब्रह्मज्ञानसाध्यस्य ॥

पूर्णी

एवं प्रासङ्गिकज्ञानप्रमाण्यपरतस्त्वं निराकृत्य प्रस्तुतं वेदान्तानां मानान्तरसापेक्षत्वलक्षणप्रामाण्यपरतत्वं निषेधंति—नापीति । मानान्तरेति । मानान्तरयोग्यार्थकत्वं तत्रोपाधिरिति भावः । पौरुषेयत्वस्य सापेक्षताप्रयोजकत्वं दर्शयति—पुरुषणामिति ॥

¹ त्वप्रसङ्गेन-च.² रिसर्थः—ह्या.

द्वितीयवर्णकम्

एवं सिद्धे तात्पर्यमुपक्रमोपसंहारादिलिङ्गैः शास्त्रे दर्शितमिति

दीपनम्

ननु “ हष्टे हि तस्यार्थः कर्मावबोधनं ”इति शबरस्वामिवच-
नात्कार्यं एव वेदस्य तात्पर्यं गम्यते । तात्पर्य^१लिङ्गमपि प्रमेयस्य कार्य-
त्वम् । अन्यथा अर्थवादोदर्लक्षणया विधिशेषत्वकल्पनायोगादिति,
तत्राह—एवमिति । शबरस्वामिवाक्यं हि धर्म^२विचारत्वा^३कर्म-
काण्डादिपरम्, न तु वेदान्तानामर्थान्तरव्यावृत्तिपरम्; तद्यास्त्वात्-
भिरेवात्मज्ञानस्य स्वतन्त्रपुरुषार्थतोपगमात् । तदुक्तं ^४भद्रपदौः—

“ सर्वत्रैव हि विज्ञानं संस्कारत्वेन गम्यते ।

पराङ्गं चात्म^५विज्ञानादन्यत्रैवावधार्यताम् ”॥

इति । यत्तु प्रमेयस्य कार्यत्वं तात्पर्य^६गम्यमिति, ^७तदपि तत्रैव;
तंत्परत्वं विनार्थवादानां प्रयोजनाभावात् । ब्रह्म तु स्वत एव

पूरणी

तात्पर्यलिङ्गमिति । अयं वेदवाक्यतात्पर्यविषयः, कार्य-
त्वादिति तात्पर्यविषयत्वे कार्यत्वं हेतुरित्यर्थः । संस्कारत्वेन अर्थ-
गोचरासत्त्वादिशङ्कानिवर्तकत्वेन । पराङ्गमित्यत्र आत्मविज्ञानादन्यत्रेति
संबध्यते । सर्वत्र वेदे आत्मविज्ञानादन्यद्विज्ञानं कर्माङ्गमिति वद-
द्विरात्मविज्ञानस्य स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वमभ्युपगतमित्यर्थः । नन्वत्रापि

^१ लिङ्गरूपप्रमेय-क. ^२ धर्मविचाराधिकारात्-घ. ^३ कर्मकाण्डपरम्-ख.

^४ भद्राचार्यः-ख. घ. ^५ विज्ञान दन्यत्रैव-ख. ^६ गमकमिति-घ. च. ^७ तत्र-च.
तत्रैव तत्परत्वं-च.

नात्रोच्यते । तात्पर्यं च शब्दस्य फलवत्प्रतीत्यनुकूलत्वं शब्दधर्मः ।

दीपनम्

पुरुषार्थं इति न तज्ज्ञानस्यान्यावेक्षा । ^१ श्रुतहान्यश्रुतकल्पनाप्रसङ्गाच्च ।
किं तर्हि वेदान्तानां तात्पर्यलिङ्गम्,

“ उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वता फलम् ।

अर्थवादोपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णये ॥”

इति श्लोकोक्तानि । तानि च भाष्यकारादिभिस्तत्र तत्र प्रपञ्चितानीतिभावः । ननु वाक्यस्य तात्पर्यं तत्प्रतीतीच्छयोच्चरितत्वम्, तच्चापौरुषेये वेदे कथमित्यत आह—तात्पर्यं चेति । फलवती या ^२ प्रवृत्तिस्तदनुकूलत्वं तन्निरूपितशक्तिविशेषः । न तूदिश्यगचितत्वम्; वेदकर्तरीच्छाशरीरासंभवस्योक्तव्यात् । तच्च कारणतत्कारणसाधारणमिति ^३ कच्चिदार्थिकेऽपि तात्पर्यं न विरुद्धयते । एतच्च पदानामभिधादि-

पूरणी

तत्तज्ज्ञानं तत्तदुपासनायामुपकारोत्पत्यत्राह—श्रुतहानीति । उपक्रमेति । “ सदेव सोम्येदमग्र आसीत् ” इत्युपक्रमः । “ ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि ” इत्युपसंहारः । इमौ च मिलित्वा लिङ्गम् । “ तत्त्वमसि ” इत्यसकुदुक्तिरभ्यासः । मानान्तरागम्यत्वमपूर्वत्वम् । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं फलम् । स्मृष्टिस्थितिप्रलयप्रवेशनियमनानि पञ्चार्थवादाः । मृदादिवृष्टान्ता उपपत्तयः । एतैर्लिङ्गैर्ब्रह्मपरत्वं निर्णेयमित्यर्थः । तन्निरूपितेति । तज्जननानुकूलशक्तिविशेष इत्यर्थः । कच्चिदिति । धूमोऽस्तीति वाक्यस्य वहिता-

^१ श्रुतहा—क. ख. ^२ प्रतीतिरत्नद—क. ख. ^३ कच्चिदार्थकेति—घ.

तचोपक्रमादिना यद्विषयं ज्ञानं फलवदिति निरूप्यते तन्निरूपित-
मिति शब्दशक्तचादिना प्रतीयमानोऽप्यन्यार्थो न शब्दार्थः ॥

तात्पर्यज्ञानं च न वाक्यार्थज्ञानहेतुः; एकस्मिन्वाक्ये
यावदुपस्थिताकांक्षित^१योग्यपदार्थानां तेन विनाप्यन्वयबोध-

दीपनम्

वृत्तिनिर्वाणमिति न वृत्तिलोपो न वा वृत्त्यन्तरमिति भावः । फलवदिति-
विशेषणस्योपयोगमाह—तच्चेति । अन्यार्थः ग्रहैकत्वादिः ।

प्रसङ्गात्सिद्धान्तमाह—तात्पर्यज्ञानमिति । अथ वा एवंविध-
शब्दतात्पर्यज्ञानात्पूर्वं शब्दैक^२मेयब्रह्मोपस्थित्यसंभवात् तथा च विना
तात्पर्यज्ञानासंभवात् तात्पर्यज्ञानं^३ वाक्यार्थधीहेतुः । नापि स्वरूप-
सत् ; अतात्पर्यगोचरेऽपि शाब्दप्रतीतिदर्शनादिति तात्पर्यनिरूपणं
^४ मुघेत्यत आह—तात्पर्येति । प्रमाणाभावादिति शेषः । तथाप्य-
संभावनादिनिवर्तकत्वात् तन्मुघेति भावः । ननु^५ तात्पर्यसंशयदशायां
तदभावनिश्चयदशायां च शाब्दज्ञानानुदयात् “यत्संशयव्यतिरेक-
निश्चया” विति न्यायेन तात्पर्यनिश्चयस्तद्देतुरिति चेत्त्रिः ; ग्रहैकत्वादौ
तात्पर्यभावनिश्चयेऽपि ज्ञानदर्शनात् । संशयदशायामपि योग्यता-
^६ संशयदशायामिवाकाङ्क्षादिसमवधाने ज्ञानोत्पत्तौ बाधकाभावात् ।
नन्वयमेति पुत्रो राज्ञः पुरुषोऽप्सार्यतामिति वाक्ये राजपदस्य^७ पुत्र-
पुरुषान्यतरान्वयतात्पर्यसंशयदशायामपि शाब्दज्ञानप्रसङ्ग इति चेत्तत्राह
—एकस्मिन्निति । समभिव्याहृतपदानामेकवाक्यतज्ञानं शाब्दज्ञाने

पूरणी

त्पर्यमपि युज्यत इत्यर्थः । ग्रहैकत्वेति । तत्र नानाग्रहसंमार्गस्यैव
फलत्वेन तदेकत्वप्रतीतिर्निष्फलत्वादित्यर्थः । एकवाक्यतज्ञानमिति ॥

^१ योग्यतार्थानां—क. ^२ प्रमेय—च. ^३ वाक्यार्थज्ञानहेतुः—ख. घ. च.

^४ मुघेत्याह—ख. ^५ तात्पर्यसंशयतदभावनिश्चयदशायां—ख. घ. च. ^६ संशया-
द्वा—ख. ^७ पुरुषान्वयतात्पर्य—च.

संभवेन तद्वेतुत्वे प्रमाणाभावात् । क्वचिद्वाक्यार्थसंशयस्तु
शब्दादापातप्रतिपन्नेर्थे तात्पर्यविपर्यासादिदोषा¹दुपद्यते ।

दीपनम्

कारणम् , अन्यान्वितत्वेन ज्ञातादन्यशाब्दज्ञानादर्शनात् । तच्चात्र
राजपदे न निर्णीतमिति न शाब्दज्ञानम् , न तु तात्पर्यसंशयात् ।
न च विनिगमकाभावः ; अतात्पर्यनिश्चयेऽप्यर्थवादादेः शाब्दज्ञान-
दर्शनादिति भावः । नन्वेकवाक्यस्थानामप्याकाङ्क्षादिप्रतिसन्धान-
दशायामपि क्वचित्संशयो दृश्यते, हस्तेन दीर्घेण कुठरिण वृक्षं छिनची-
त्यादौ, किं हस्तः कुठारो वा दीर्घ इति, तदेवं सति न स्यादित्यत
आह—क्वचिदिति । तत्रापि योग्यतादिप्रतिसन्धानदशायां भवत्ये-

पूरणी

नन्वेकवाक्यत्वमेकार्थतात्पर्यकत्वमेवेत्यागतं तज्ज्ञानस्य हेतुत्वम् ;
न च सामान्यतात्पर्यज्ञानहेतुतायामपि तद्विशेषज्ञानं न हेतुरिति तदर्थ इति
वाच्यम् ; सामान्यतात्पर्यज्ञानहेतुताया अपि निराकरिष्यमाणत्वात् । नच
मिलित्वा एकार्थबोधकत्वमेकवाक्यत्वम् , न तु तत्त्वात्पर्यकत्वमिति वाच्यम्;
एकार्थबोधकत्वं हि तज्जननशक्तत्वं न तु फलेपधानम् ; तदर्थबोधो-
त्पत्तेः पूर्वं तदनिरूपणात् । तच्छक्तत्वं च तत्पूर्वमेवेति चेन्न ; एकवा-
क्यता आसत्ति । सा च पदानां प्रकृतान्वयप्रतियोग्युपस्थापकसमाहारा-
त्मिका । तत्रिण्यश्च शाब्दधिहेतुः । गिरिर्भुक्तमग्निमान्देवदत्तेनेत्यादौ
प्रकृतान्वयाप्रतियोग्यर्थोपस्थापकपदसमभिव्याहारे शाब्दबोधादर्शनात् ।
राजपदे च पुत्रपुरुषान्वयसंशयदशायामेकतरान्वयप्रतियोग्युपस्थापकत्वा-

¹ दुपद्यते—छ.

दीपनम्

वान्वयबोधः । परं तु तात्पर्यज्ञानादिदोषात् स निश्चयो न भवति ।
निवृत्ते च तस्मिन् शब्दादेव निर्णय इति न क्वापि तात्पर्यज्ञानं कारणं,

पूरणी

निर्णयेनासत्तिसंशयादेव नान्वयबोधः । न चान्वयबोधात्पूर्वं तदन्वय-
प्रतियोग्युपस्थापकनिर्णयासंभव इति वाच्यम् ; अनुगुणपदान्तरानपेक्षा-
द्यनुरोधात्सामान्येनान्वयोपस्थितेः कथंचिदवश्यवाच्यतया तत्प्रतियो-
ग्यर्थोपस्थापकत्वनिर्णयसंभवात् । प्रकृतन्वायाननुगुणपदान्तराव्यवहित-
पदसमभिव्याहारो वा आसत्तिः । गामानयेत्यादविरुद्धविभक्तिमत्त्वा-
दिना परस्परपदार्थान्वयोपस्थितिमन्तरापि आनुगुण्यग्रहसंभवेन विशिष्टा-
भावघटितासत्तिनिर्णयस्य गिरिर्मुक्तमित्यादौ विभक्तिविरोधादिना आनु-
गुण्यव्यतिरेकग्रहस्य चोपपत्तेः । राजपदस्योभयान्वयसंशयेऽन्यतराननु-
गुण्यस्यानिर्णय इति तत्र तत्रिश्चयासंभवाच्च न शब्दधीरिति
दिक् ॥

नन्वेवं शब्दनिर्णये तात्पर्यनिर्णयो हेतुः स्यादित्याह—
निवृत्त इति । अप्रतिवद्धशब्दादेव तत्रिण्योपपत्तेन तत्रापि तद्वेतु-
तेति भावः । नन्ववधारणानवधारणात्मकशाब्दबोधकार्यवैचित्रं कारण-
वैचित्र्यमन्तरानुपपत्तमित्यवधारणात्मकशाब्दबोधे तात्पर्यबोधो हेतुः
स्यात्, प्रत्यक्षविशेषे विशेषदर्शनवदिति चेत्रः ; प्रमाणानां निर्णयज्ञान-
जनकत्वमौत्सर्गिंक दोषप्रतिवन्धाच्चानवधारणज्ञानोपादानम् । तदिह
तात्पर्यसंशयादिदोषदशायां शब्दादनवधारणज्ञानोत्पत्तावपि तदपगमे ततो
निर्णयज्ञानमुत्पद्यत इति किं कारणान्तरकल्पनया । अत एव दूरत्वादि-
दोषविरहाच्छुषापि निर्णयज्ञानमुत्पद्यत इति न विशेषदर्शनं तत्र हेतु-

अनेकार्थेऽपि युगपत्तावत्पदार्थस्मृतौ मानाभावात् योऽर्थः
स्मर्यते तस्यैवान्वयबोधः । क्वचित्सर्वपदार्थस्मृतौ सति च

दीपनम्

कल्पनागौरवादिति भावः । नन्वनेकार्थप्रयोगाद्युगपत्ताव^१त्पदार्थसंबन्ध-
बोधो न जायते, तत्र च तात्पर्यज्ञानातिरिक्तकारणस्य सत्त्वात्,
तद्विरहादेव^२ तद्विरहात्सर्वत्र तात्पर्यज्ञानं हेतुरित्यत आह—अनेकेति ।
न हि यावन्तो ज्ञातास्ते सर्वेऽपि युगपत्तस्मर्यन्त इति नियमः । दृश्यते
द्व्याद्यापि कदाचित्कस्यचित्सरणं कदाचिन्नेतीति । क्वचिदिति । यथा
युगपदनेकेषु तात्पर्यज्ञाने तावतामन्वयबोधः तथैव तत्र तेन विनाश्युप-
पद्यत इति भावः । किं च वाक्यार्थनिरूपिततात्पर्यस्य प्रथमं ज्ञातु-
मशब्दयत्वेन न तज्ज्ञानं तत्र हेतुः, इतरथा^३ अन्योन्याश्रयात् । नच
समभिव्याहृतपदानां^४ परस्परार्थान्वये तात्पर्यमिति सामान्यज्ञानं
वाक्यार्थविशेषज्ञाने हेतुरिति नान्योन्याश्रय इति वाच्यम् ;^५ तात्पर्या-
गोचरविशेषस्यैव शब्देन प्रतिपादनेन तात्पर्यज्ञानस्यानुपयोगादित्यभि-

पूरणी

रित्यलमधिकेन । नन्वनेकार्थेथि । सैन्धवमानयेत्यत्राऽश्वलवणरूपार्थ-
द्वयोपस्थितावपि कदाचिकिंचिद्दर्थान्वयबोध एव. भवतत्यित्र तात्पर्य-
ग्रहादन्यन्त्र नियमाकमस्तीत्यर्थः । यथा युगपदिति । त्वया तत्रो-
भयान्वयबोधस्यावश्याभ्युपगन्तव्यत्वात् ; युगपदुपस्थितौ नियमका-
भोवनावृत्तरसंभवात्प्रकृतेऽपि तथा वक्तुं शक्यत्वाच्चत्यर्थः । इतरथेति ।

^१ पदार्थबोधो—ख. पदार्थसंबन्धो—घ. ^२ तद्विरहे सर्वत्र—ख. घ. ^३ अन्यो-
याश्रयः स्यात्—घ. ^४ परस्परान्वये—घ. च. ^५ तात्पर्यगो—क.

योग्यतादिज्ञाने भवत्येवान्वयबोधः । ^१अन्यतोऽनवगतवाक्यार्थ-
विशेषनिरूपितात्पर्यस्य प्राग्ज्ञातुमशक्यत्वाच्च वाक्यमात्र-
^२श्रवणे सति तात्पर्यलिङ्गोपस्थितिनियमाभावात् समभिव्याहार-
स्यान्यथापि ^३हृष्टत्वादिति सिद्धं ब्रह्मणि वेदान्तानां
^४तात्पर्यम् ॥

दीपनम्

प्रेत्याह—अन्यत इति । सामान्यतात्पर्यज्ञानमपि न नियतं
तद्वेतुः; नियमाभावादित्याह—वाक्यमात्रेति । नच समभिव्याहारा-
नुपपत्तिरेव तत्कल्पिकेऽत्यत आह—अन्यथापीति । स्थानजिघृक्षया
पित्रा त्वमाहृत इत्यादिप्रयोगदर्शनादित्यर्थः ॥

पूरणी

नच विमर्शरूपान्वयबोधानन्तरं तत्त्वात्पर्यनिर्णये सति शाब्दनिर्णय इति
नान्योन्याश्रयः न वा व्यभिचारः, शब्दनिर्णय एव तद्वेतुत्वाभ्युपगमा-
दिति वाच्यम्; पूर्वोक्तरीत्या तत्र तद्वेतुत्वे मानाभावादित्यत्रैव
तात्पर्यादिति । तद्वेतुरिति । इदं वाक्यं समभिव्याहृतपदार्थान्वयपरं,
प्रयोजनान्तरशून्यत्वे सत्याकांक्षादिमद्राक्यत्वादासवाक्यत्वादेत्यादिना
तदनुमानं वाच्यम् । तद्वेतुपस्थितिश्च नियमेन न संभवतीति तदनुप-
स्थितिदशायामनुभवसिद्धशाब्दबोधो न स्यादिति भावः ॥

^१ अतोऽनवगत—छ. ^२ श्रवणे तात्पर्य—घ. ^३ सिद्धत्वादिति—छ. ^४ प्रामा-

ण्यम्—ख. च. ^५ त्याह—क. घ.

केवलब्रह्मणि वेदान्तसमन्वयाक्षेपसमाधाने.

नन्वेवमपि कार्यपरा एव वेदान्ताः ब्रह्म^१प्रमापयिष्यन्ति,
न तु ब्रह्मपरा एव, लोके पदानां कार्यं एव सङ्गतिं^२ग्रहणात् ।
प्रवर्तकं^३वाक्ये^४प्रयोगाधीना हि^५व्युत्पत्तिः; सिद्धप्रयोगात्-
लिङ्गप्रवृत्त्यसंभवात् । प्रवृत्त्या च प्रवर्तकमेवानुमीयते । तच्च
कार्यमिति ज्ञानादेव प्रथमप्रवृत्तिदर्शनादिति तत्रैव शब्दस्य
सामर्थ्यमवगम्यते । न च कार्योपस्थितिं विनैव प्रसिद्धपद-

दीपनस्

वेदान्ताद्वाहसिद्धिमध्युपेत्य केवले ब्रह्मणि वेदान्तसमन्वयमा-
क्षिपति—नन्वेवमिति । कार्यसंसृष्टे शक्तिरपि कार्यं^६एवेत्युक्तम् ।
तथा च सिद्धस्य लोके शब्दार्थत्वाभावाद्वेदेऽपि न तस्य शब्दार्थत्वमिति
भावः । ननु किमयं राजामाज्ञा, न; प्रमाणस्येत्याह—प्रवर्तकेति ।
अत्र हेतुः सिद्धेति । व्युत्पित्सुना हि मध्यमवृद्धज्ञानभनुमाय तत्र
पदानां शक्तिर्ग्रीष्मा । तदनुमानं च^७प्रवृत्त्या विना नेति सा प्रवर्तक-
वाक्याधीना, ततः किं, तत्राह—प्रवृत्त्येति । ततोऽपि किं तत्राह—
तच्चेति । प्रथमेति । स्वस्य भोजनादिप्रवृत्तिदर्शनादित्यर्थः ।
प्रसिद्धेति । प्रभिन्नकमलोदरे मधूनि मधुकरः पितृतीत्यत्र प्रसिद्धार्थ-

पूरणी

केवल इति । तथा च वेदान्ताः ज्ञानविधिशेषा इति समन्वय-
सूत्रद्वितीयवर्णकपूर्वपक्षोत्थापनमिति भावः । ननु गवादिपदानां गवाद्यर्थे-
ष्वपि शक्तिस्वीकारावधारणानुपपत्तिरित्यत आह—कार्यसंसृष्ट इति ।

^१ प्रतिपादयिष्यन्ति—क. बोधयिष्यन्ति—ख. ^२ श्रवणात्—क. ^३ वाक्य-
प्रयोग—ग. च. ^४ प्रयोगादिना हि—क. ^५ प्रवृत्तिः—ग. छ. ^६ एवेत्येवमुक्तम्—घ.
^७ प्रवृत्तिं विना—घ.

समभिव्याहारात् भ्रमरादिपदसङ्गति^१ग्रहण न कार्यं सर्वपदार्थं
इति वाच्यम् ; प्राथमिकव्युत्पत्त्यनुसारेण तत्रापि कार्यस्य
कल्पनात् । ^२पुत्रस्ते जात इत्यादिवाक्यादपि मुखविकासादि-
लिङ्गेन पुत्रादिजन्मज्ञान^३मनुमाय कार्यबोधं विनैव प्रथमं
व्युत्पत्तिर्भवतीति ^४चेत्र ; हर्षहेतुनामन्येषामपि संभवेन पुत्र-
जन्मपरिशेषासंभवात् । न चैवमपि न कार्यं लिङ्गर्थः,
इष्टसाधनताज्ञानस्यैव प्रवर्तकत्वादिति वाच्यम् ; अतीतवर्त-
मानेष्टसाधनताज्ञानेऽप्यप्रवृत्तेः । कृतिसाध्येष्टसाधनताज्ञानस्य
प्रवर्तकत्वे लाघवा^५कार्यज्ञानमेव प्रवर्तकम् । कार्यं च कृ-
तीप्सितमिति नातिप्रसङ्गः ॥

नन्वेवमप्यन्वितमात्रे शक्तिरस्तु, ^६पदार्थे लाघवात्,
न तु कार्यान्वित इति चेत्र ; श्रोतुः प्रयोजनसाधनप्रवृत्ति-

दीपनम्

कमलादिपदसमभिव्याहारादित्यर्थः । कार्यस्येति । उपजीव्यकार्या-
न्वितप्राथमिककमलादिपदव्युत्पत्त्यनुरोधेन तं पश्येत्यध्याहारात्तत्रापि
कार्यमेव शब्दार्थं इत्यर्थः । अन्येषां प्रियासुखप्रसवादीनाम् । एवमपि
प्रवर्तकवाक्याधीनव्युत्पत्तावपि । नातिप्रसङ्ग इति । कूपपतनादावित्यर्थः ।
कृतिसाध्यं हि द्विविधमीप्सितमनीप्सितं च । कूपपतनादिकं चानी-
प्सितमिति न तत्र प्रवृत्तिप्रसङ्ग इति भावः ॥

एवमपि कार्यज्ञानस्य प्रवर्तकत्वेऽपि । एवं व्युत्पत्तिवला-
द्वान्तानां कार्यपरत्वमुक्ता ब्रह्मज्ञानानन्तरमपि प्रवृत्तिविधायकश्रुति-

पूरणी

ब्रह्मज्ञानेति । मोक्षस्य ब्रह्मज्ञानमात्राधीनत्वे वेदान्तानां सिद्ध-
ब्रह्ममात्रपरता भवेत् । न द्वेवं, तथा सति ब्रह्मज्ञानोद्देशेन श्रवण-

^१ ग्रहणे-छ. ^२ न च पुत्रस्ते-ग. ^३ मनुभूय-क. ^४ चेत् हर्ष-ग

^५ कार्याधीनामनमेव-क. ^६ पदार्थमात्रे-ग. छ.

मुहिश्य प्रयुक्तवाक्प्रस्य¹ प्रवर्तकपरत्वं विनानुपपत्तेः । एवं श्रवणानन्तरमपि मननादिविधानात्प्रवृत्त्यधीनमेव फलं न ज्ञानमात्राधीनमिति, विधिपरं वेदान्तशास्त्रमिति, उच्यते—भवतु प्रवर्तकशाक्यात्प्रथमं व्युत्पत्तिः, तथापि न कार्यं शब्दार्थः । तन्न तावत्कृतियोग्यत्वमात्रम् ; अतिप्रसङ्गात् । यत्तु कृतीप्सितं कार्यमिति तन्न ; कृतीप्सितत्वं हि कृत्या साधयितुमिच्छा-विषयत्वम्, न च तत्प्रवर्तकज्ञानात्पूर्वमशाब्दप्रवृत्तौ ज्ञातुं

दीपनम्

पर्यालोचनयापि तदाह —एवमिति । किं कृतेरनीप्सितसाध्यविलक्षणं यत्साध्यं² तत्कृतीप्सितमित्युच्यते, किं वान्यत । नायः ; ³सुखादि-विलक्षणस्य तस्य तदयोगादित्यभिप्रेत्य द्वितीयमनूद्य दूषयति—कृतीति । अशाब्दप्रवृत्तौ स्वस्यैव भोजनादिप्रवृत्तौ । चिकीर्षादि-रूपताद्वेच्छायाः प्रवर्तकज्ञानोत्तरभावित्वेन तद्विषयत्वस्य पूर्वं

पूरणी

विधानाद्विहितश्रवणेनैव ब्रह्मज्ञानफलसिद्धिरित्यनन्तरं मननादिविधान-मनर्थकं स्यादिति विधिसाध्यो मोक्षो न ज्ञानसाध्य इति तत्फलक-वेदान्तानां विधिर्यवसानमेव न्यायमिति भावः । ब्रह्मज्ञानस्यापि ब्रह्म वेदेत्यादिश्रुतिबलादुपयोगावश्यकतां मत्वा मूले मात्रग्रहणं द्रष्टव्यम् । किमीप्सितादन्यदनीप्सितं अनिष्टं द्रेष्यं वा । आद्य आह—सुखादीति । धर्मस्य कृत्युद्देश्यसुखदुःखनिवृत्तिवैलक्षण्येन कृतीप्सिता-दन्यत्वादनीप्सितसाध्यवैलक्षण्यमसिद्धमित्यर्थः । द्वितीये चोपेक्षणी-येऽपि प्रवृत्तिः स्यादिति भावः । प्रवर्तकज्ञानेति । तदुत्तरभावीच्छा-

¹ प्रवर्तकत्वं विना—क.

² तदीत्सित—क.

³ सुखाद्यविलक्षणस्य—च.

शब्दयम् । न च तदनन्तरभाविनः प्रवर्तकत्वं संभवति । कृत्या साधयितुमिच्छाविषयत्वयोग्यत्वं तदिति चेत्तर्हि योग्यताज्ञानात्प्रवृत्तिर्वक्तव्या । सा च न क्रियास्वरूपम्; तज्ज्ञानेऽप्यप्रवृत्तेः । किं तु हितसाधनत्वमेवेति कृतिसाध्यत्वे सति^१ श्रेयसाधनत्वमेव प्रवर्तकमिति सिद्धप्रसमन्मतम् । यत्तु कृतियोग्यताज्ञानमेव प्रवर्तकम्, न चातिप्रसङ्गः; इष्टसाधनताज्ञानजन्यस्य तस्य प्रवर्तकत्वादिति, तर्वधिकं प्रविष्टं न तु तद्वानिः । न च वस्तुत इष्टसाधनताज्ञानजन्यं प्रवर्तकम्, न तु तत्प्रवर्तकज्ञानविषय इति वाच्यम्; अनतिप्रसक्तावच्छेदैकज्ञानं विना

दीपनम्

दुर्ग्रहत्वादित्यर्थः । अस्तु तर्हि तदनन्तरभावे तज्ज्ञानं प्रवर्तकम्, तत्राह—न चेति । प्रवर्तकं प्रवर्तकज्ञानविषयः । अधिकमिति । जन्यत्वांशप्रवेशादित्यर्थः । अग्निहोत्रादावसंभवाचेति द्रष्टव्यम् ।

पूरणी

विषयत्वं न तज्ज्ञानविषयः; तदा तदिच्छानुत्पत्तेः, अनागतेच्छायाश्च मानाभावेनाग्रहात् । इच्छानन्तरभावितज्ञानम्य च प्रवर्तकत्वे वा इच्छाविषयत्वं न तज्ज्ञानविषयः, आत्माश्रयादिदोषादित्यर्थः । ननु तज्जन्यत्वस्यावच्छेदकेटिप्रेशेऽपि नेष्टसाधनताज्ञानस्य तद्वेतुत्वसिद्धिरित्यत्राह—अग्निहोत्रादाविति । वित्यापूर्वस्येष्टसाधनत्वाभावेन तत्र तज्ज्ञानाभावेऽपि कृतियोग्यताज्ञानस्य भावादित्यर्थः । न च नित्यापूर्वं स्वत एव कृतीप्सितमिति वाच्यम्; लोकसिद्धसुखदुःखनिवृत्यन्य-

^१ श्रेयसाधनताज्ञानमेव—क.

^२ कं विना—क.

प्रवृत्तिहेतुत्वावधारणायोगात् । किं चेदं कृतीप्सितं इष्टसाधन-
त्वादित्यनुमानासंभवात् । कृतिसाध्येष्टसाधनत्वादिति वक्तव्य-
मित्यावश्यकत्वात्तदेव प्रवर्तकमस्तु नान्यत् ; अशाब्दप्रवृत्तेः
पूर्वं तदुपस्थितेरावश्यकत्वेन प्रवृत्तिकारणताग्रहस्य तद्विहाय
कल्प्यज्ञानान्तरविषयत्वायोगादिति न कार्यं लिङ्गर्थः । अत
एव भावनापि न ^१लिङ्गर्थः ; अशाब्दप्रवृत्तौ तदहेतुत्वेन प्रवृत्त्या

दीपनम्

असंभवादिति । सुधामरीचिमण्डलादौ व्यभिचारादित्यर्थः । ननु-
विशिष्टस्य पदार्थत्वे गौरवाकृतीप्सिततालक्षणं कार्यमेव लिङ्गर्थः ।
न ; धर्मिकल्पनागौरवाद्विशिष्टज्ञानमेव प्रवर्तकमिति तदेव ^२लिङ्गर्थ
^३इत्याह—अशाब्देति आवश्यकत्वेन हेतुतयेति शेषः । अतः
शब्दार्थमाह—अशाब्दप्रवृत्ताविति । स्वस्य भोजानादिप्रवृत्तौ शब्द-
व्यापाररूपायास्तस्या अहेतुत्वेन मध्यमवृद्धप्रवृत्त्या तदनुपस्थितेस्तत्र
शक्तिग्रहासंभवात् । नच लोके रागादिकमेव प्रवर्तकमिति तदेव लिङ्गर्थ

पूरणी

तररूपत्वाभावेन तदयोगात् । वेदमेयस्वर्गापर्वग्योरपि लोकसिद्धसुख-
जातीयत्वेनैव पुरुषार्थत्वात् । अन्यथा काम्यापूर्वस्यापि स्वत एव
पुरुषार्थत्वे स्वर्गादिफलश्रुतिवैयर्थ्यपातादिति दिक् । धर्मिकल्पनेति ।
विशिष्टज्ञानसाध्यक गिप्सितताज्ञानलक्षणधर्मिकल्पनाप्रसङ्गादित्यर्थः । ननु
प्रवर्तके लिङ्गादेः शक्तिः । प्रवर्तकश्च लोके रागादिः वेदे च भावनेति
तदुभयमपि लिङ्गर्थ इत्याशङ्कय निषेधति—नच लोक इति । ननु

^१ तिङ्गर्थः—छ. ^२ लिङ्गशब्दार्थ—ग. ^३ इत्यभिप्रेत्याह—च.

दीपनम्

इति वाच्यम् ; तस्यानेकार्थतापर्तेः, शब्दव्यापारे अगृहीतसङ्गतिक-
वैदिकलिङ्गादेरभाषकत्वप्रसङ्गाच्च । न चानुगतप्रवर्तकव्यापारे लिङ्गदिः
सङ्गतिग्रंहः ; तस्य मनसंसंयोगादिसाधारणत्वात् शब्दात्तथा प्रतीत्य-
भावाच्च । अपि च स्वरूपतोऽपि सा दुर्निरूपा । न तावलिङ्गादि-
श्रवणानन्तरमेव प्रवृत्तेर्लिङ्गादिरेव सा ; अव्युत्पन्नानां तदवगच्छतां
प्रवृत्तिप्रसङ्गात् । नापि तद्यापारः ; तस्य परिस्पन्दादेरसंभवात् ।
तज्ज्ञानालोकस्याप्रवृत्तेश्च ॥

यतु ज्ञानमेव तद्यापार इति, तत्र ; लिङ्गादिगोचरस्याप्रवर्त-
कत्वात् । आख्याताभिघेयार्थभावनातिरिक्तविषयाभावेन तज्जन्यज्ञाना-
न्त¹रासंभवाच्च । अर्थभावनाज्ञानं च न प्रवर्तकम् । अन्यतोऽपि

पूरणी

प्रवृत्त्यसाधारणकारणत्वं शक्यतावच्छेदकमस्तिवत्यत्राह—शब्दादिति ।
शब्दजन्यप्रतीतिविषयत्वे सति तद्विषयतानिरूपकस्यैव प्रवृत्तिनिमित्त-
त्वादिति भावः । ननु स्वरूपसता उक्तरूपेणानुगमः स्यादित्यापाततोऽ-
नुशयादाह—अपि चेति । लिङ्गादिशब्दाभिव्यक्तिहेतुभूतात्मोष्ट-
पुटव्यापारादिलक्षणः परिस्पन्दः शब्देऽपि केनचित्संबन्धेन संमवतीत्य-
त्राह—तज्ज्ञानादिति । लिङ्गादिगोचरं तज्ज्ञानं तज्जन्यं तदर्थविषयकं
वेति विकल्पाद्यं निरस्य द्वितीयं निरस्यति—आख्यातेति । अर्थ-
भावनेति । पाकः कृतिविषय इति ज्ञानमात्रेण तत्र प्रवृत्त्यदर्शना-
दित्यर्थः । ननु फलस्य स्वकृतियोग्यताज्ञानात्तसाधने पाकादौ तदिष्ट-
साधनताज्ञानादिना प्रवृत्तिः, अतोऽत्रापि स्वर्गरूपार्थस्य कृतियोग्यता-
ज्ञाने तत्साधनयागादौ प्रवृत्तिर्भवेदित्यत आह—अन्यतोऽपीति ।

¹ राभावाच्च—ख.

तदनुपस्थितेः । किं तु प्रवर्तकाभिधायी लिङ्गादिः कृतिसाध्यत्वे
सति श्रेयस्साधनत्वमेवाभिधत्ते । साध्यसाधनत्वे ^१कथमेकत्र
शब्दः प्रतिपादयेद्विरोधादिति चेत् ॥

दीपनम्

सिद्धेश्वं न तदभिधेयम् । यदपि लिङ्गादि^२श्रवणवल्लडादिश्रवणे प्रवृत्त्य-
दर्शनादस्ति कश्चिलिङ्गादेः प्रवृत्तौ विशेषः, ^३स एव च प्रवर्तनेत्युच्यते,
सा चार्थभावनानुकूला ^४शब्दशक्तिः, सैव लिङ्गर्थं इति, तदपि न;
लिङ्गादिर्हि ज्ञानद्वारैव प्रवर्तकः, अन्यथाव्युत्पन्नानामपि प्रवृत्तिप्रसङ्गात्,
ज्ञानं च कल्पस्त्रेयस्साधनविषयमेव प्रवर्तकं ^५नत्वङ्कुस^६शक्तिविषयम्;
तत्कल्पने गौरवात् । विषभक्षणादौ नियुक्तस्यापि श्रेयस्साधनत्वज्ञानं

पूरणी

स्वर्गकाम इत्यादिकर्मिपदसमभिव्याहारादेव स्वर्गस्य भाव्यतासिद्धेन
तद्वावना लिङ्गाद्यर्थं इत्यर्थः । न त्वकल्पमेति । शक्तिज्ञानस्य तदर्थ-
प्रत्यायकत्वेनैव गवादिपदेषु दर्शनादित्यर्थः । न च शक्तिर्नाम न
पदार्थसङ्केतः, किं तु नियोगापरपर्यायालौकिकव्यापारः शब्दधर्मः,
सैव च शब्दभावनेति भट्टसिद्धान्तान्वैवमिति वाच्यम्, तथा सति
लोकसिद्धेष्टसाधनताज्ञानादेव प्रवृत्त्युपत्तावलौकिकव्यापारकल्पनायां
मानाभावादिति भावः । नन्विष्टसाधनताज्ञानं न प्रवर्तकम्; गुर्वज्ञया
माणवकस्य स्वहि प्रतिसन्धानमन्तरेणापि मयि नियोगोऽस्तीति प्रवृत्ते-

^१ कथमेकस्य-ग. ^२ श्रवणादिवत्-घ. च. ^३ स एव प्रवर्तकतेत्युच्यते-ख.

^४ शक्तिः-क. घ. ^५ नावल्पस-घ. ^६ साधनशक्ति-च.

न तावद्वस्तुविरोधः ; कृतिफलनिरूपितयोरेकत्राविरोधात् । अत एव न प्रतीति^१विरोधोऽपि ॥

ननु तत्साध्यत्वं ^२तत्कालेऽसिद्धसत्ताकस्यैव धर्मः;
प्रतीयते च तथा, न च तदा तस्मिन् साधनत्वमस्ति ;
असिद्धे तदयोगात् । ^४न वा तदा प्रतीयते । अतः कथं न
विरोधः । न च कृतिसाध्यत्वफलसाधनत्वयोरेककालावच्छेदे-
नाप्रतीतेन विरोध इति वाच्यम् ; विशिष्टबोधकयोः कृतिसाध्य-

दीपनम्

विना प्रवृत्त्यदर्शनात् । माणवकस्य गुर्वज्ञा^५परिपालनमेव श्रेय इति
व्यभिचाराचेत्यर्थः ॥

अन्यनिरूपितसाध्यत्वस्यान्यनिरूपितसाधनत्वस्य च दण्डजन्ये
उदकाहरणादिसाधने दृष्ट्वेन न विरोध इत्याह—न तावदिति ।
साधनत्वं फलसाधनत्वम् । तदयोगात् सिद्धावस्थस्य साधनत्वेन
साध्यावस्थस्य तदयोगादित्यर्थः । एककालेति । लिङ्गादेः कालाशे
शक्तयभावादित्यर्थः । विशिष्टेति । कृतिसाध्यत्वविशिष्टस्य श्रेय-
साधनत्वविशिष्टस्य च वाचकपदेन विशिष्टभेदप्रतिपादनात्तयोरेक-

पूरणी

दर्शनादित्यत्राह—माणवकस्येति । अन्यथा गुर्वज्ञापरिपालनं
स्वश्रेयसाधनमित्यनवगच्छतां तदापत्तेरिति भावः । कालांश हति ।
लडादिवद्विघिलिङ्गादेः कालविशेषोपाधिना विधानविरहादिति भावः ।

^१ विरोधादपि—क. ^२ तत्कालेऽविद्यमानसत्ता—क. ^३ प्रतीयते, तथा च न तदा
तस्मिन् साधन—क. ^४ न च तथा—क. ग. छ. ^५ प्रतिपालन—ख. घ. ^६ तस्या-
व्यभिचाराचेत्यर्थः—क. घ. च.

श्रेयस्साधनपदयोः समभिव्याहारेण तदभेदबोधकेनैककाला-
वच्छेदप्रतीतिरिति चेत् ; अत्र शब्दद्वयाभावात् । एक एव हि
लिङ्गशब्दः । स च कृतिसाध्यत्वसमानाधिकरणश्रेयस्साधन-

दीपनम्

कालावच्छेदोऽपि प्रतीयेतैवेत्यर्थः । समभिव्याहारेण तदभेदबोधकेन
लिङ्गादिनेति शेषः । स्यादेवं दण्डी कुण्डलीत्यादाविव यदि विशिष्ट-
बोधकपदद्वयसमानाधिकरण्यं स्यात् । अत्र त्वेकमेव लिङ्गपदम् ।
तच्च समानाधिकरण्यमात्रं बोधयति^२ । नच तद्विरुद्धमित्याह—अत्रेति ।
नन्वेवं कथं “वाजपेयेन स्वाराज्यकामो यजेत्” इत्यत्र फलसाधनीभूत-
यागे वाजपेयगुणविधाने साध्यत्वसाधनत्वविरोधेन गुणविधि^३निराकरण-
मिति चेत् श्रूयताम्—तत्र हि स्वाराज्यकामपदसमभिव्याहृतेन यजेते-
त्याख्यातेन फलभावनाकरणत्वं तृतीयान्तपदसमभिव्याहृतयजिना च
गुणसाध्यत्वं पृथक्पृथगेव प्रतिपाद्यते, न त्वेकया शक्तयेत्यनेकशक्तपद-
समभिव्याहाराधीनतया विशिष्टवैशिष्ट्यबोध एव भवतीति तत्र गुण-

पूरणी

न त्वेकयेति । तत्र शब्दतत्रता वास्त्वर्थतत्रता वा । सर्वथा शक्ति-
भेदेन तदधीनार्थोपस्थितिभेदात्पृथगुपस्थितसाध्यसाधनावस्थयोरभेदबो-
धने तदेकावच्छेदतया प्रतीतिरिति युक्तो विशेषाद्वुणविधिनिरास
इति भावः । क्लीबतच्छब्देन पुलिङ्गविधिशब्दार्थपरामर्शानुपपत्तिमा-

^१ लिङ्गादिशब्दः—ख. ग. छ. ^२ बोधयतीति—च. ^३ निराकरणादीति—च.

त्वमाह । तच्चैकत्राबाधितम् । अयमेव हि वाजपेयाद्विशेषः ।
 १ तत्र हि गुणविधिपक्षे शब्दद्वयमस्तीति चैरूप्यात्तपरित्यज्यते ।
 अथ वा सर्वत्र प्रवर्तकमेतदेवास्तु, लिङ्गर्थस्तु हितसाधनत्वमेव,
 न तु कृतिसाध्यत्वांशोऽपि ; तस्यान्यलभ्यत्वेनाशब्दार्थत्वात् ।
 आख्यातान्तधातुसामर्थ्यात्तिसद्भः ॥

दीपनम्

प्रधानवैरूप्यमित्याह—अयमेव हीति । तत् गुणविधानम् । एतदेव
 कृतिसाध्यत्वविशिष्टेयस्साधनत्वमेव । ननु तदपि २ लिङ्गादिना
 प्रतीयत इति तत्राह—तस्येति । आख्यातान्तेति । लिङ्गादेहिं
 तिङ्गत्वसामान्याकारेणास्ति लडादिवत्कृतौ शक्तिः । ३ सा च सविषया
 समभिव्याहृतमावार्थं विषयीकरोतीति प्रवृत्तिविषयस्य कृतिसाध्यत्वमन्य-
 लभ्यमिति न लिङ्गत्वाकारेण तत्र शक्तिरित्यर्थः ॥

एवं शाब्दज्ञानस्य साक्षात्प्रवर्तकत्वाभावेऽपि शब्दात्पूर्वानुप-
 स्थितकृतिसाध्यत्वप्रकारकज्ञानसंभवान्न तत्र ४ लिङ्गः शक्तिरित्युक्तम् ।
 इदानीं पूर्वोपस्थितस्यैव प्रकारत्वमिति परमतेऽपि शाब्दज्ञानानन्तर-

पूरणी

शङ्क्याह—गुणविधानमिति । उक्तवक्ष्यमाणयोरसाङ्कर्यं दर्शयति—
 एवमिति । उक्तकल्पद्वयेऽपि शब्दज्ञानमेव साक्षात्प्रवर्तकम् । तत्र
 पूर्वकल्पे लिङ्गः कृतिसाध्यत्वविशिष्टे शक्तत्वात्पदशक्तयुपस्थापितस्य च
 शाब्दज्ञाने प्रकारतया भानात्कृतिसाध्यत्वप्रकारकज्ञानं शब्दाज्ञायते ।
 द्वितीयकल्पे तु कृतिसाध्यत्वे न लिङ्गः शक्तिः, किं तु लिङ्गकत्वा-

¹ अत्र—छ. ² लिङ्गा प्र—क. ³ तथा च—क. ⁴ लिङ्गादेः—घ.

अथ वा श्रेयस्साधनतया अवगते ह्यानयनादौ विद्यमान-
प्रागभावप्रतियोगिनि स्वसामर्थ्याद्यनुसारेण भवति कृतिसाध्य-

दीपनम्

मनुमानेन तत्संभवात् तत्र लिङ्गः शक्तिरित्याह—अथ वेति । अथ
वा तव्यादिपदादुक्तप्रकारेण कृतिसाध्यत्वज्ञानासंभवादुपायान्तरमाह—
अथ वेति । विद्यमानप्रागभावेति । अत्र च प्रागभावपदेनानादि-
वस्तु विद्यमानपदेन च सिद्धं व्यावर्तयता ^१ कृति^२साध्यत्वविरोधिर्भाव-

पूरणी

कारेण यागादिविषयककृतिमात्रं प्रतीयते । विषयता च यागादेः
कृत्यवच्छेदकत्वम् । तदन्विताभिधानपर्यवसानाच्च कृतिसाध्यत्वलाभः ।
^३ अकृतिसाध्यस्य तदवच्छेदकत्वानुपपत्तेः । तथा च कृतिसाध्यत्वस्य
वाक्यार्थप्रतीत्येकविषयत्वेन शब्दशक्तया पूर्वमनुपस्थितत्वेऽपि पूर्वानुप-
स्थितमपि प्रकार इति मतेन कृतिसाध्यत्वप्रकारं ज्ञानं शब्दादेव
संभवतीति कल्पद्रव्यनिर्गर्वः । अधुना तु पूर्वानुपस्थितमप्रकार इति
पक्षमाश्रित्य प्रकारान्तरमुच्यते इत्यर्थः । ननु प्रकृतिप्रत्ययान्विताभि-
धानसमय एव कृतिविषयतयावगतयागादेस्तत्साध्यत्वमपि तत्वतीत्य-
पर्यवसानोपस्थितमित्यनन्तरवाक्यार्थप्रतीतौ पूर्वोपस्थितकृतिसाध्यत्वस्य
प्रकारत्वं न विरुद्धमित्यरुचेराह—अथ वेति । ननु विद्यमानप्रागभाव-
प्रतियोगित्वमनागतसुधामरीचिमण्डलादौ व्यभिचारीत्यत्राह—अत्र चेति ।
कृतिसाध्यत्वेति । साध्यत्वविरोधी च धर्मः सुधामरीचिमण्डलादौ
कृत्ययोग्यत्वं तदधिकरणत्वात् व्यभिचारः । नन्वेवमानयनादौ कृत्ययोग्य-
त्वाभावः कृतियोग्यत्वात्, तदेव च साध्यमिति हेतुसाध्ययोरविशेष इति

^१ तत्कृति—च्च, ^२ साध्यत्वे विरोधि—घ, ^३ कल्पसाध्यस्य—झ.

त्वज्ञानम् । न च कृतिसाध्यत्वज्ञानं प्रागभावज्ञानं विना अशब्द-
^१प्रवृत्ताविवान्यतोऽपि न भवति । न च कृतिसाध्यताज्ञाना-
द्वितसाधनत्वज्ञानं भवतीति वैपरीत्यम् ; अहितसाधनानामपि
क्रियाणां सत्त्वात् । आसस्यापि ^२स्वार्थमात्रोद्देशेन प्रवृत्त्युपदेशो-

दीपनम्

नंधिकरणत्वं विवक्षितम् । कृतिसाध्यत्वं च साध्यमिति न क्वापि
व्यभिचारः । ननु विद्यमानप्रागभावप्रतियोगित्वज्ञानं तस्य ^३कुतो
भवतीत्याह— न चेति । भविष्यत्कालः पाकाधारः, कालविशेषत्वात् ,
सम्प्रतिपन्नवादित्य ^४नुमानादिति भावः । आसस्यापीति । इत्यते
ह्युपाध्यायानामेव माणवकादिप्रवृत्त्युपदेश इत्यर्थः । इदं च ^५कार्य-
ज्ञानमेव प्रवर्तकमिति पररीत्योक्तम् । इष्टसाधनताज्ञानस्य प्रवर्तकत्वे तु
प्रवृत्तिपरलिङ्गादिशब्दस्य तत्र शक्तिः कल्पनीयेति भावः । कृति-

पूरणी

चेत्त; कृतिसाध्यत्वविरोधिधर्मानंधिकरणत्वं विवक्षितम् । सुधामरीचिमण्ड-
लत्वादेविरुद्धधर्मत्वात्तदनंधिकरणत्वस्य च प्रकृते सुग्रहत्वात् । वस्तुतस्तु
कृतिसाध्यत्वविशिष्टेष्टसाधनत्वं लिङ्गमिति पूर्वोक्तमेव सम्यक् । न च
कृतिसाध्यतेति मूलम् । प्रागभावज्ञानमन्यतो न संभवतीति न
हि येन तदधीनकृतिसाध्यत्वज्ञानं न स्यादित्यर्थः । कालविशेषत्वात्
व्यवहारकालविशेषत्वादित्यर्थः । तत्र इष्टसाधनत्वे । तथा च तदनु-
रोधेन गुर्वाज्ञापरिपालनमेवेष्टमिति कल्पनीयमिति भावः । नन्वानयना-
दिकं न कृतिसाध्यत्वे हेतुः ; अप्रयोजकत्वात् , परानयनादौ परकृति-

^१ प्रवृत्तावन्यतो न भवति—क. ^२ स्वर्थोपदेशेन—क. ^३ कुतो न भव—च.

^४ अनुमानात्तिसिद्धेः—घ. ^५ कार्यमात्रमेव—क. घ. कार्यमात्रं—च.

पपत्तेः । धात्वर्थस्य धात्ववगतस्वरूपमात्रेणैव साध्यत्वज्ञानसं-
भवाच्च निषेधे नवर्थासिद्धिप्रसङ्गाच्च ॥

दीपनम्

साध्यत्वानुमाने तु नायं दोष इत्याह—धात्वर्थस्येति । स्वरूप-
मात्रेण आनयनत्वादिस्वरूपेण प्रागुक्तहेतोरुचेतुं शक्यत्वा¹दिति
भावः ॥

किं च यदि कृतिसाध्यत्वमेव लिङ्गर्थः ‘न हन्यात्’
इत्यादौ नवर्थान्वयो न स्यात्, तस्यापि कृतियोग्यत्वात् ।
अतः श्रेयस्साधनत्वमेव लिङ्गर्थे वक्तव्य इत्याह—निषेध इति ।
ननु श्रेयस्साधनत्वमपि तत्रास्तीति कथं तस्य नवर्थान्वय
इति चेत्त्र ; बलवदनिष्टासाधनेष्टसाधनत्वमेव लिङ्गर्थः । निषेधे
च विशेषणांशस्याभावात् तदन्वयसिद्धिः । नच बलवदनिष्टा-
साधनत्वं कृतिसाध्यत्वस्यैव विशेषणमस्त्विति वाच्यम् ; इष्टापेक्षयैव

पूरणी

साध्यत्वविरहाच्चेत्यत्राह—प्रागुक्तेति । हेतुः पूर्वोक्त एव, आनयन-
त्वादिकं पक्षतावच्छेदकतया निर्दिष्टमिति भावः ॥

नच बलवदनिष्टेति । तथा च कार्यताया लिङ्गर्थत्वेऽपि
नानुपपत्तिरिति भावः । इष्टेति । इष्टावधिकबलवत्त्वघटितविशेषणमिष्ट-
साधनत्वस्यैव युक्तम् ; अन्यथा अनन्वयादिति भावः । ननु
नेष्टावधिकं बलवत्त्वम् ; तस्य दुर्निरूपत्वात् । न तावदिष्टोत्पादनान्त-
रीयकमनिष्टस्य दुर्बलत्वम्, तद्विपरीतं बलवत्त्वम्, तत्त्वस्य निर्वक्तु-

¹ दित्यर्थः—ख. घ. च.

दीपनम्

बलवत्त्वस्य वक्तव्यत्वात् । नच दुरितमेवानिष्टशब्दार्थः ; लौकिक-
निषेधाभावप्रसङ्गात् ॥

¹ नन्वेवं कथं श्येनादौ लिङ्गर्थान्वयः ; तस्य बलवदनिष्टसाधन-
त्वादिति चेत्र ; तत्साध्यस्य शत्रुवधस्य बलवदनिष्टत्वाभावात् ।
नरकस्य तत्प्रयोज्यत्वेऽपि ² तदसाध्यत्वात् । निषिद्धं च सर्वं नरक-
साधनमेव, दुरितापूर्वस्य करुण्यस्य तद्यापारतया तदव्यवधायकत्वात् ।
न चैवं हिंसापि श्येनव्यापारः ; तदुद्देशेन ³ विहितस्य तस्यानुष्टुप्फले

पूरणी

मशक्यत्वात् । न चाविनाभावः स इति वाच्यम् ; निषिद्धसुख-
दुःखयोरपि तत्सत्त्वात् । नापि व्यक्त्यरूपत्वं तत्र ; एतावद्वाख्यमेता-
वत्सुखमित्यनिर्णयात् । तस्माद्वलवद्वेषविषयदुःखाजनकत्वं बलवदनिष्टा-
ननुबन्धित्वम् । इदं च कार्यतायामपि विशेषणमिति चेत्र ; एवमपि
पूर्वोक्तरीत्या कार्यताया लिङ्गर्थत्वासंभव इत्यत्रैव तात्पर्यादिति ।
ननु बलवदनिष्टशब्दस्य दुरितार्थतया तदसाधकत्वं कार्यतायामपि
विशेषणं भवेदित्याशङ्क्य निषेधति—नच दुरितेति । लौकिकेति ।
⁴ निषेध्यविषयभोजनादौ दुरितसाधनत्वस्य सत्त्वादिति भावः ।

नरकस्येति । नरकसाधनत्वमेव लिङ्गर्थः, न तु तदप्रयोजकत्व-
मात्रम् । तथा सति चित्रायागादेरपि पश्चादितत्फलोपभोगद्वारा उन्माद-
पातित्यादिप्रयोजकतया विघ्यर्थान्वयप्रसङ्गादिति भावः । नन्वेवं
शत्यातनादिकमपि ⁵ व्यवहितोत्पन्ननरकसाधनमिति तत्र निषेधानुप-
पत्तिरित्यत्राह—निषिद्धं चेति । तदुद्देशेनेति । मानान्तरावगत-

¹ ननु-क. ² तत्साध्यत्वाभावात्-क. ³ विहितस्यानिष्टफले-च. विहि-
तानुष्टुप्फले-ख. ⁴ निषिद्धे वि-झ. ⁵ व्यवहिततया न नरकसा-झ.

दीपनम्

नरकादौ^१ तद्यापारत्वायोगात् । वस्तुतस्त्वष्टसाधनत्वमेव लिङ्गर्थः, न तु बलवदनिष्टसाधनत्वांशोऽपि । बलवदनिष्टसाधनत्वज्ञानस्य प्रवृत्तौ प्रतिबन्धकतया तदभावस्यैवापे^२क्षणीयत्वात् । न तु तत्साधनत्वाभावज्ञानस्याप्यपेक्षा ; अन्यथ्यतिरेकाभ्यां^३जनकज्ञानाविघटकस्यापि ज्ञानस्य प्रतिबन्धकत्वात् । अन्यथा कारणाभावादेव कार्यानुदयेन तस्य प्रतिबन्धकत्वायोगात् । ^४बलवदनिष्टसाधनत्वेन ज्ञातेऽप्युपेक्षणीये

पूरणी

साधनत्वोपपत्त्यर्थं व्यापारकल्पना । न चात्र इयेनयागस्य नरकसाधनत्वे किंचिन्मानमस्तीति भावः । ननु इयेनो मरणफलकव्यापारत्वेन हिंसा, तस्याश्च नरकजनकत्वं श्रुत्याद्यवगतमिति चेत्र ; अनन्तरमरणफलकव्यापारस्यैव हिंसारूपत्वात् । नच इयेनस्तथा, मध्ये अपूर्वेण व्यवहितत्वात् । खड्गहननश्येनापूर्वजनितशिरस्तोदादेरेव तथात्वात् । अन्यथा कूपादौ नष्टे गवि तत्कर्तुर्गोवधोषप्रसङ्गादिति दिक् । पूर्वत्रास्वरसं दर्शयन् प्रकारान्तरमाह—वस्तुतस्त्वति । ननु जनकज्ञानं विघटयदेव ज्ञानं प्रतिबन्धकमिति नियमाद्वलवर्द्धनेष्टसाधनताज्ञानस्याहेतुत्वे तत्साधनताज्ञानं प्रतिबन्धकमेव न स्यादित्यत्राह—अन्यथ्यतिरेकाभ्यामिति । जनकज्ञानाविघटकत्वे प्रतिबन्धकत्वमेव न स्यादिति तथा नियमोऽप्यसिद्ध इत्याह—अन्यथेति । ननु बलवदनिष्टसाधनताज्ञानमेव प्रवर्तकमस्तु न त्विष्टसाधनताज्ञानम् ; येन बलवदनिष्टसाधनताज्ञानाभावमात्रेवापेक्षितं स्यादित्यत्राह—बलवदनिष्टेति । नन्वेवं कृत्यसाध्यताज्ञानस्य प्रवृत्तिप्रतिबन्धकतया

^१ तद्वारकत्वा—ख. च. ^२ क्षणात्—घ. ^३ जनकाविघटक—क. ^४ बलवदिष्ट-

साध—घ. च.

दीपनम्

प्रवृत्त्यदर्शनेनेष्टसाधनताज्ञानस्यैव प्रवर्तकत्वात् । कृतिसाध्यताज्ञानं च चिकीर्षाजनकतया आवश्यकम् । न चैव निषेधे न जर्थान्वयासंभवः, हननादेरपि तात्कालिकेष्टसाधनत्वादिति वाच्यम्; पाकादौ यागादौ चेष्टसाधनतासंबन्धित्वेनावगतबलवदनिष्टासाधनत्वस्य विशेषणांश-मात्रस्य वा प्रकृतेऽपि आन्त्या प्रसक्तस्य लिङ्ग लक्षणया² नूदितस्य न वर्थेनान्वयात् । निवृत्तिपरे निषेधवाक्ये तदन्यस्य लक्षणायोगात् ॥

नन्वेवं प्रधानलिङ्गमुख्यार्थानुरोधेन गुणभूतनज्ञपद एव लक्षणेति निषेधस्यापि निवृत्तिकार्यपरतया जितं गुरुभिरिति चेत्सत्यम्, जितमस्मद्गुरुभिः, न तु प्राभाकरगुरुभिः । तथाहि—न तावल्लोके

पूरणी

तदभावमात्रमेव हेतुः स्यात् तु तत्साध्यताज्ञानमित्यत्राह—कृति-साध्यतेति । कृतिसाध्यत्वप्रकारकेच्छायास्तत्साध्यताज्ञानं विना असंभवादित्यर्थः । ननु नियमेन बलवदनिष्टासाधनत्व एव कथं लक्षणा, इष्टसाधनत्वसंबन्धाविशेषण यागापूर्वद्वारकत्वादौ लक्षणास्त्वित्यत्राह—निवृत्तिपर इति । वाक्यार्थोपपादकत्वालक्षणाश्रयण-मित्यर्थः ।

ननु निषेधवाक्ये लक्षणाभ्युपगमे नज्ञपद एव निवृत्तिलक्षणास्तु, लिङ्गादिकं च तद्विषयकापूर्वं बोधयत्विति शङ्कते—नन्वेभिति । यद्यपि क्रियासङ्गतनजः प्रतिषेधे मुख्यता । प्रतिषेधश्च निवृत्तिः प्रागभाव हति यावत् । तद्विषयकृतिसाध्यतया च निषेधापूर्वं वाच्यम् । प्राग-भावश्च यद्यप्यनादितया कृत्यसाध्यत्वादपूर्वविषयत्वानर्हस्तथापि परि-

¹ साध्यत्वस्य—कृ. ² साधितस्य—कृ.

दीपनम्

प्रधानलिङ्गमुख्यार्थनुरोधेन तलक्षणा, ^१स्थायिकार्यशक्ताया लिङ्गो लोके लाक्षणिकत्वात् । न हि लाक्षणिकपदानुरोधेन नवर्थबाधो युक्तः । सत्यां गतौ पदद्रव्यलक्षणायोगच्चेति, नवर्थनुरोधेनैवेष्यत एव लक्षणिकं तत्पदम् । तथा च बलवदनिष्टाननुबन्धष्टिसाधनत्वं तादृशकार्यं वा लक्षयतीति कल्पनीयम् । किं च नेहोपविशेषादित्यादिलौकिक-निषेधस्य यदि तन्निवृत्तिः कार्येत्यर्थः तर्षुपवेशस्येष्टसाधनतालिङ्गसिद्धं कार्यत्वज्ञानं न बाधितमिति (न)प्रत्यक्षवाक्याभ्यां समवलाभ्यां

पूरणी

पाल्यत्वेन तस्यापि साध्यत्वात्तुपपत्तिरिति विनैव लक्षणां निवृत्यपूर्वै निषेधवाक्यप्रतिपाद्यमिति कलञ्जनये व्यवस्थापितम् । तथाप्यभावस्याकरणत्वादपूर्वासाधनस्य च तद्विषयत्वायोगात्तपागभावो नापूर्वविषयः । किं तु कलञ्जभक्षणादिनिवृत्यात्मकस्तद्विरोधिव्यापार एवापूर्वविषयतया वाच्यः । विरोधिव्यापारे च नज्जलक्षणैवेति भट्टसिद्धान्तरीत्येदमुक्तं वेदतव्यम् । नवर्थनुरोधेनैति । मुख्यार्थनुरोधं च क्रियापदलक्षणा मतद्रव्येऽपि तुल्या । लाक्षणिकं च लिङ्गादिपदं बलवदनिष्टाननुबन्धष्टिसाधनत्वं तदननुबन्धिकार्यतां वा लक्षयतीत्यतावानेव विशेषः । तत्र च विनिगमकमुक्तमेवेति भावः । ननु लिङ्गादेः प्रधानभूतस्य क्रियाकार्यतालक्षणायामन्तरङ्गता, ^५बलवदनिष्टाननुबन्धष्टिसाधनत्वे तु बहिरङ्गतेति प्रधानलिङ्गपदस्वारस्यानुरोधादुणभूतनओ निवृत्तिलक्षणैव युक्तेत्यनुशयादाह— किं चेति ।

^१ तव स्थायि-ख. ग. ^२ रोधेनैव स्वत एव-घ. छ. ^३ विशेषादि-ख. घ.

^४ साधनता लिङ्गसिद्धं-घ. च. ^५ बलवदनिष्टासाधनत्वे तु-झ.

दीपनम्

पुंसः प्रवृत्तिनिवृत्योरव्यवस्थेति किं कृत^१मासेन, क्रमेण वोभयानुष्ठामिति किं वा निषेधवाक्येन । न चास्वाक्यप्रामाण्यबलाद्गुलवद्निष्टासाधनताविवेकसहितेष्टसाधनतानिमित्तकृतीप्सितताज्ञानस्य^२बाधाच्च प्रवृत्तिरिति वाच्यम् ; आस्वचनप्रामाण्यस्यान्यथाप्युपपत्तेः । न हि विरुद्ध^३कार्यज्ञानद्वयमप्रमाणं भवति । विकल्पेन क्रमेण वोभयानुष्ठानोपपत्तेरिति न नवर्थलक्षणायां नियमेन निवृत्तिरिति तद्वाक्यं विफलमेव

पूरणी

किं कृतमिति । निवृत्तीच्छया निषेधवाक्यं प्रयुज्ञान आसस्तनिवृत्तेः कर्तुमशक्यतया निष्फलोद्यम एव स्यादित्यर्थः । यदि कदाचिन्निवृत्यापि तत्प्रयाससाफल्यं मनुषे तथापि तद्वचनमन्तरेणापि कादाचित्कनिवृत्तेः स्वतः सिद्धत्वात्तद्वचनं व्यर्थमेवेत्याह—क्रमेण वेति । न चासेति । बलवदनिष्टासाधनत्वे सतीष्टसाधनतया कृतीप्सितत्वमनुमेयम् । निवृत्तिकार्यतावोधने च तद्देतोरसिद्धेः साध्यवाधाच्च न तथानुमानमिति न वाच्यमित्यर्थः । अन्यथापीति । निवृत्तिकार्यतामात्रविषयत्वात्तद्वचनस्य न तदर्थावगमादुक्तहेतुविरहादिनिश्चय इत्यर्थः । ननु निवृत्तिकार्यताज्ञानमेव तत्कार्यत्वानुमितिविरोधीत्यत्राह—न हीति । “अतिरोत्रे षोडशिनं गृह्णाति नातिरोत्रे षोडशिनं गृह्णाति” इत्यादौ विरुद्धषोडशिग्रहणाग्रहणयोः कार्यत्वेनावगमादित्यर्थः । ननु कृतिरनुष्ठानं, विरुद्धयोश्च युगपदनुष्ठानासंभवात्कथं कार्यत्वेन ज्ञानमित्यत्राह—विकल्पेनेति । कार्यत्वेन युगपत्प्रतीतौ न विरोधः, किं त्वनुष्ठानसमये, स च विकल्पोऽपास्य इति भावः ।

^१ आस्वाक्येन—ख. ^२ बाधाच्चनिवृत्तिरिति—ख. ^३ कार्यद्वय-घ. च.

दीपनम्

स्यात् । अत एव वेदेऽपि न नर्जर्थलक्षणा युक्ता ; लोकवेदयोऽरेक-
रूपस्यैव वक्तव्यत्वात् नियमेन निवृत्त्यसिद्धिप्रसङ्गाच्च ॥

ननु ‘न हन्या’ दिति वाक्यस्य निवृत्तिनियोग-
निष्ठत्वेऽपि प्रबलनिषेधगिरा ²दुर्बलानुमानकृतहननकार्यताज्ञानं बाध्यत
इति नियमेन निवृत्तिसिद्धिरिति चेत्, प्रमाणान्तरभीत्या
स्वार्थं निहायान्यत्र गच्छन्ती सा कथं बलवती स्वार्थपरिवार-
परिकरापि ³तमनिराकुर्वती तद्वीना वा कथं निराकुर्यात् ।

पूरणी

प्रमाणान्तरेरति । नर्जोऽभावार्थे मुख्यत्वेऽपि मुख्याभावार्थ-
परित्यागेन लक्षणया निवृत्यर्थकत्वकल्पनं हननादिकार्यताग्राहकप्रमाण-
विरोधेन स्वेन तत्कार्यत्वाभावस्य बोधयितुमशक्यतयेति कथं तद्वया-
त्पलायमानायास्ततो बलवत्त्वमित्यर्थः । विरोधाभावादपि न निषेध-
श्रुत्याऽनुमानबाध इत्याह—स्वार्थेति । स्वार्थो नियोगस्तत्परिवारस्त-
द्विषयो निवृत्तिः तत्परिकरः तत्पतियोगिनिषेधयमक्षणादिः, मक्षण-
निवृत्तिविषयककार्यनियोगं प्रतिपादयन्त्यपीति यावत् । तं हननकार्यता-
रूपमर्थम् । अनिराकुर्वती तदभावमप्रतिपादयन्ती । कथं निराकुर्यात्
तत्कार्यताप्रतिपादकमनुमानं कथं बाधेत । ननु साक्षात्तदभावाप्रति-
पादकत्वेऽपि एकदा विरुद्धोभयकार्यतयोर्विरुद्धत्वेन हननकार्यता-
विरुद्धनिवृत्तिकार्यताबोधकत्वात्तद्वाधकत्वमस्त्वत्यत्राह—तद्वीनेति ।
ततः अनुमानप्रमाणाधीना । पूर्वोक्तरीत्या तद्वयात्पलायमानायाः
श्रुतेस्ततो हीनत्वादित्यर्थः । यद्वा तेन विरोधेन होमापूर्वोक्तरीत्या

¹ रैक्यस्यैव—ख. रैकरूपस्यैव—घ. च. ² तदुक्तानुमान—च. ³ तदनि—क. ख.

दीपनम्

मन्वेतदेव प्रमाणान्तरस्य बाधनं नाम यत्तदुपस्थापितप्रवृत्त्युन्मुखस्य
तन्निवृत्तिकार्यबोधनम्, अनेन हि तस्याननुष्ठानं भवतीति चेत्रः ;
^१प्रमाणान्तरोपनीते प्रवृत्तिकार्ये बलवत्यस्थण्डिते सति तद्विपरीत^२कार्य-
प्रतीतेरेव शब्दा^३दसंभवेन ^४निषेध्यानभिसुखस्यैव कस्याचिन्नियोज्यस्य
कल्प्यत्वात् ॥

ननु श्रुतिरात्यन्तिकं हितं दर्शयति, मानान्तरं तु नैवमिति तद-
धीनप्रवृत्त्युन्मुखोऽपि तद्विहाय श्रौताभिसुखो भवतीति सामर्थ्यप्राप्तं
नियोज्यं विहाय (न) नियोज्यान्तरं कल्पनीयमिति चेत्र तावत्स्वर्गादि
किंचित्तो भवति, यदस्यात्यन्तिकं हितं स्यात् । न च नियोग एव
तथाविधः ; ^५तस्य “अलाभे मत्तकाशिन्या” इति न्यायेन नित्यादौ
^६तथोपगमेष्यैहिकसुखविपरीतस्य तदयोगात् । शतयातनावाक्याद्द्विन-
सादिप्रवृत्तेनरकसाधनतावगमात् ^७इष्टं सुखं तस्य ^८विषसंयुक्तदधिवद्देय-
मिति चेत्र ; सर्वत्र निषेधे अर्थवादाभावात् । किं वा पुराणश्रवणा-

पूरणी

युगपत्त्वतीतौ विरोधाभावात् । एक^९समयकार्यतायाश्चाप्रतीतेरिति भावः ।
अननुष्ठानलक्षणं बाधकमाशङ्कते—नान्विति । ऐहिकेति । ऐहिक-
सुखोन्मुखस्य तत्पुरुषार्थता न युक्तेत्यर्थः । उपगमेऽपीत्यपिशब्देन
तत्रापि नापूर्वं स्वतः पुरुषार्थः ; इष्टविलक्षणत्वात् । सर्वत्रैष्टसाधनत्व-
स्यैव लिङ्गर्थतया निरूपाधिककृतीप्सितत्वरूपेण तस्य वेदप्रमेयत्वा-
सिद्धेश्च । न च नित्यसन्ध्यावन्दनादाविष्टाभावात्कथमिष्टसाधनत्वं

^१ प्रमाणान्तरोपनीते—ख. घ. च. ^२ वाक्यप्रवृत्तेरेव—घ. ^३ दनुभवेन—घ.

^४ निषेधानभि—क. ^५ अस्य—ख. ^६ तथोपग—च. ^७ इष्ट—क. घ. च. ^८ विषय-
संयुक्तदधिवद्देय—क. ^९ समवाय—ट.

दीपनम्

त्पूर्वं निवृत्तिरेव न भवति, अर्थवादानां¹ तत्पक्षे स्वार्थे प्रामाण्याभावाच्च ।
स्वर्गार्थवादस्तु विधयेक्षितनियोज्यानुकूलतया स्वार्थपरः । अत्र तु² तव निषेध्यप्रवृत्त्युन्मुख एव नियोज्य इति नार्थवादोपेक्षा । किं चैव-
मर्थवादावगतानर्थ³साधनताबुद्ध्या स्वत एव पुरुषो निवृत्त इति

पूरणी

लिङ्गर्थं इति वाच्यम्; प्रत्यवायनिवृत्तिरूपत्वस्य तत्रापि सत्त्वात् ।
यद्वा सर्वत्र नित्यकर्मस्वार्थवादिकं फलं श्रूयते ।

“सन्ध्यामुपासते ये तु सततं शंसितव्रताः ।

विधूतपापास्ते यान्ति ब्रह्मलोकं सानातनम्” ॥

इत्यादि श्रवणात् । “कर्मणा पितृलोक” इति नित्यकर्ममात्रसाधारण-
तया पितृलोकश्रवणाच्च । तथा च पितृलोकादिकमेव तत्रेष्टम् ।
न चैवं काम्यत्वे नित्यत्वभङ्गः; वस्तुतस्तक्फलसत्त्वेऽपि तत्काम-
नोपाधिककर्त्तव्यत्वाभावाद्विपर्यये प्रत्यवायप्रदर्शनमात्रेण तत्र प्रवृत्ति-
संभवेन तत्कामनाया अधिकारिविशेषणत्वकल्पनायां मानाभावात् ।
‘अहरह’ रित्यादिविधिवाक्यप्रमितजीवनाद्यधिकारान्तरान्विततत्यैव
ताद्विघेः प्रमिततया तस्याधिकारान्तरान्वितराकाङ्क्षत्वाच्चेति दिक् । एतेन
सन्ध्यावन्दनादिकर्मजातं कृत्स्नमपि नित्यकाम्यं कामनोपाधि-
कर्त्तव्यं चेति निरस्तम् । ननु सामान्यतो निन्दार्थवा⁴दानुमानात्पुराण-
श्रवणात्पूर्वमपि निवृत्तिः स्यादित्यनुशयादाह—अर्थवादानामिति ।
ननु ज्ञाटिति स्वविष गनिवृत्तिसिद्धये तदपेक्षास्तीत्यत्राह—किंचैवमिति ।

¹ तत्पक्षे—क. घ. च.

² तदनिषेध्य—च.

³ साधनतामवृद्ध्य—घ.

साधनतामध्यवस्य—च.

⁴ दात्पुराण—ज्ञ.

तस्माद्वितसाधनत्वमेव लिङ्गर्थः । न च यागादेः क्षणिक-
त्वात् न समयान्तरभाविश्रेयः साधनत्वमिति वैदिकवाक्यम-

दीपनम्

निवृत्तिवाक्यमनुवादमात्रमिति वृद्धिमिच्छतां मूलमपि नष्टम् । तस्मा-
द्यदि शतयातनां^१र्थवादो विवक्षितार्थस्तर्हि तत एव पुरुषो निवृत्त
इति न निवृत्तिविवेया । निवृत्तिविधिमन्तरेणाप्यर्थवादस्य निवर्तकतया
पुरुषार्थसंभवात् न तदन्वयार्थमपि तद्विधिः । अथाविवक्षितार्थ-
स्तर्हि प्रवृत्त्युभुखस्याभिलिप्तिसुखविपरीतनिवृत्तौ कर्यबुद्धिरेव न
भवेदिति न ततोऽपि निवृत्तिसिद्धिरिति न अर्थलक्षणायोगात् ततः प्रबल
वाक्यानुरोधेन लक्षणया लिङ्गोपस्थापितेनैव बलवदनिष्ठासाधने-
ष्टसाधनत्वेन न अर्थान्वयः । निषेधानुपपत्त्या च निषेध्यस्य न रक-
साधनत्वमित्यलमतिपल्लवेनेत्यभिप्रायेणाह — तस्माद्वितसाधनत्वमेव
लिङ्गर्थं इति ।

पूरणी

अनुवादमात्रमिति । प्रवर्तकत्वलक्षणं प्रामाण्यं भग्नमित्यर्थः ।
नन्वर्थवादानां विध्येक^२वाक्यत्वात्तदर्थं विधिकल्पनेत्यत आह—
अर्थवादस्येति । अर्थवादानां विध्येकवाक्यत्वं न राजाज्ञया,
किं तु पुरुषार्थपर्यवसानाय । न त्पर्यवसानं च तदेकवाक्यतामन्तरापि
स्वतो निवर्तकतयेति तद्वैयर्थ्यमित्यर्थः । निषेधानुपपत्त्येति । यद्यपि
यातनार्थवादेपि न रक्साधनत्वं साक्षादेव श्रुतं नानुपपत्तिगम्यम्;
तथापि यत्र निषेधे निन्दार्थवादो न श्रूयते तत्रेदं द्रष्टव्यम् । न नु-

^१ अर्थवादा विवक्षिताः—ख. ^२ प्रेसाह—च. ^३ वाक्यतया तद—ज्ञ.

ग्रमाणं स्यादिति वाच्यम् ; क्षार्यानुकूलशक्तिमत्त्वलक्षणसाधन-
त्वस्य वेदबोध्यस्य मानान्तरेणा¹वाध्यत्वात् । नारास्थिशुचि-

दीपनम्

कार्यानुकूलेति । परपक्षे शक्तयभावेऽपि अनन्यथासिद्धनियतपूर्व-
वर्तित्वं च साधनत्वमस्तीत्यर्थ । मानान्तरेणेति । विधिप्रवृत्तेः
पूर्वमेव विधस्वर्गसाधनत्वस्य यागे केनापि ग्रमाणेनाभावासिद्धेः ।
तत्संशयस्य च ²शाब्दप्रतीतावनुकूलत्वादित्यर्थः । विद्धयनन्तरभावि-
बाधकमानं ³च तेनैवोपजीव्येन वाध्यत इत्याभिप्रेत्याह—नारेति ।

पूरणी

तथापि वलवदनिष्टसाधनत्वाभावस्य तत्साधनता ⁴रूपत्वेन साक्षात्त्रैव
तत्प्रतीतेः कथमुपपत्तिगम्येति चेत्र ; वस्तुतदभावस्य तत्साधनत्व-
रूपत्वेऽपि तेन रूपेण तत्प्रतीतेस्तदभावप्रतीत्यपर्यवसानलभ्यत्वेन
तथोक्तिरिति द्रष्टव्यम् । ननु प्रवृत्तयुन्मुखं प्रति निवृत्तिकार्यतावोधने
निवर्तत एव, निवर्तस्वेति लौकिकवाक्यान्निवृत्तेरनुभवसिद्धत्वात् ।
नच तत्र निवृत्तीष्टसाधनताज्ञानादेव निवर्तत इति वाच्यम् ; एवमपि
⁵प्रवृत्तीष्टसाधनतायास्तद्विरोधाभावेन प्रवर्तकज्ञानावाधेनोक्तदोषानिस्ता-
रादिति चेत्र ; उपायेच्छायामिष्टसाधनताज्ञानस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां
वृष्टीच्छास्थले हेतुत्वेन कल्पसत्वात्तदेव लिङ्गर्थं इति भावः । केनापि
ग्रमाणेनेति । स्वर्गसाधनत्वस्य विधेयकगम्यतया तत्प्रवृत्तेः पूर्व
तदुपस्थितिविरहेण तदभावप्रतीत्यसंभवादिति भावः । विध्यनन्तर-
भावीति । यागो न स्वर्गसाधनं, क्षणिकत्वाद्गेजनवादित्यनुमानस्य

¹ अवाधितत्वात्—ख. ग. छ.² शाब्दप्रवृत्ता—ख.³ चैतेनैव-घ.⁴ रूपतया—झ.⁵ प्रवृत्तेरिष्टसाधनतया तद्वि—झ.

दीपनम्

ननु यागः स्वध्वंसानन्तरभाविसुखजनको न भवति, धात्वर्थत्वात्, मर्दनादिवदित्यनुमानात्तद्वाधो भवतीति चेत्र ; सामान्यतो दृष्टानु-मानस्य प्रबलविशेषश्रुत्यनुरोधेन स्वर्गातिरिक्तविषयत्वस्यैव कल्प्यत्वात् ॥

ननु स्वर्गः सकारणकः, प्रागभावप्रतियोगित्वादिति¹ स्वर्ग-कारणसिद्धौ क्षणिकत्वेन यागे तत्रिषिद्धयत इति चेत्र ; अनुमान-द्वयापेक्षया श्रुतेः शीघ्रतरप्रवृत्तित्वेन तद्विरोधे अभावानुमानानुदयात्, यागस्यापि श्रुत्येकमेयत्वात्, क्षणिकस्य तदव्यवहितपूर्ववर्तित्वाभावेऽपि तदनुकूलशक्तिमत्तारूपकारणत्वसंभवेनाप्रयोजकत्वाच्च । न चाव्यवहित-पूर्ववर्तित्वाभावे कारणकारणतैव स्याच्च कारणतेति वाच्यम् ; व्यापार-स्याव्यवधायकत्वादिति केचिन् । सिद्धान्ते नापूर्वं व्यापारः ; प्रमाणा-

पूरणी

श्रुत्या बाध इत्यर्थः । सामान्यतो दृष्टेति । भिन्नप्रकारकतया तज्ज्ञा-नस्याप्रतिबन्धकत्वादित्यर्थः ।

ननु श्रुतावपि तात्पर्यनिरूपणाय बहुन्यायापेक्षया विलम्बस्तुत्य इत्यत्राह—यागस्यापीति । देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागात्मकस्य तस्य मानान्तरागम्यत्वात्र विधिप्रवृत्तेः पूर्वं तत्र तदभावानुमानमित्यर्थः । ननु यागे रूपद्रव्यम्—देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागत्वं कियात्वं चेति । तत्राद्य-रूपस्यालौकिकत्वेऽपि द्वितीयरूपस्य मानान्तरागम्यत्वात्तदवच्छेदेन स्वर्गसाधनत्वाभावानुमानमस्त्वत्यत्राह—क्षणिकस्येति । अन्यथा पूर्वानुभवस्याप्येवं स्मृतिकारणता न स्यादिति भावः । प्रमाणाभाव-दिति । ईश्वरेक्षणेनैव कालान्तरभाविस्वर्गाद्युपपत्तेरिति भावः ।

¹ स्वर्गसकारणत्वसिद्धौ—ख. घ. च.

त्वानुमान^१वदभावानुमानस्यागमेनैव बाधात् । न चैवं विनष्टादपि दण्डात्तदितरकारणसमवधाने घटोत्पत्तिप्रसङ्गः; तद्राहका-

दीपनम्

भावात् । तथापि यागस्य पृथक् तत्कारणत्वासिद्धेश्वेति न यागः (कारण) कारणम् ॥

ननु चैवं विनष्टात् कथं स्वर्गोत्पत्तिः; किं तत्र प्रमाणं पृच्छयते तदुत्पत्तिप्रकारो वा । आदे श्रुतिः प्रमाणम्, क्षणिकस्यैवाभिहोत्रादेस्तत्पतिपादनात् । द्वितीये यागाद्यनुष्ठानमवगच्छता परमेश्वरेण भृत्यस्य चिरकालब्यवहित^२सेवाफलमिव राजा तदितरहेतुसमवधानदशायां सेवाफलमिव स्वर्गाद्युत्पद्यत इति^३ कानुपपत्तिः । न चैवमतिप्रसङ्गः स्या^४दित्याह—न चैवमिति । इदानीमव्यवहित^५पूर्ववर्तित्वं विना

पूरणी

तथापि अपूर्वसद्भावेऽपि यागस्येति । अपूर्वेण स्वर्गोत्पादनसमये यागस्वरूपविरहात् कार्योत्पत्तिसमयवर्तिनश्च कार्यप्रयोजकस्वतन्त्रकारणत्वात् अपूर्वमेव साक्षात्तकारणं, यागस्तु कारणकारणमेवेत्यर्थः । नन्वपूर्वव्यापारानभ्युपगमे कथं कालान्तरमाविस्वर्गादिकमित्याशङ्कयनिषेधति—न चैवमिति । अतीतकर्मानुष्ठानावगमेन फलप्रदाने दृष्टान्तमाह—चिरकालेति ।

ननु यागानुष्ठानानन्तरमेव तदवगमात्तक्फलं स्यादित्यत्राह—तदितरेति । ननु स्वर्गादौ किमपेक्षणीयसहकार्यन्तरम्, न तावदेवदेहादिकम्; तस्याप्यदृष्टसाध्यत्वात्, नापि तत्तकालविशेषः;

^१ दाभासानु—ख. ^२ सेवाभिव—ख. घ. ^३ न काप्यनुपपत्तिः—ख.

^४ दित्याशङ्कयाह—च. ^५ पूर्ववर्तित्वमपि न साधनत्वम्—च.

न्वयव्यतिरेकाद्यभावेन तदसंभवात् । अत्र च श्रुतिर्मानम् । अथ वा प्रवर्तकज्ञानविषयसाधनत्वं श्रुत्यर्थः । तच्चानुकूलत्वमात्रम् , न त्वव्यवहितपूर्ववार्तित्वरूपम् ; तस्य प्रवृत्तावनुपयोगात् । समयान्तरभाविस्मृत्याद्यर्थमपि पुण्यवस्त्वनुभवादौ ^१ प्रवृत्तिर्दृश्यते । तच्च यागे न केनापि बाध्यत इति न किंचिदनुपपन्नम् ।

दीपनम्

न साधनत्वं निर्वहतीत्यभिप्रेत्याह—अथ वेति । तस्य तज्जानस्य । येषां मते कार्यमेव लिङ्गर्थस्तेषामपि कार्यानुकूलमेव कार्यतया श्रुतिः प्रतिपादयतीति यागकार्यतैव ^२ लिङ्गर्थः ; न तु नियोग इति प्रसङ्गा-

पूरणी

तस्यापि साधारणत्वात् , अन्यथा ईश्वरवगमस्यापि तद्वेतुत्वानापातादिति चेत्त ; प्रारब्धकर्मार्जितदेहपातस्यैव तद्वेतुत्वात् । नन्वेवमपि चिरातीतकर्मानुष्ठानगोचरमीश्वरस्य स्वरूपज्ञानमविद्यावृत्तिविशेषो वा । नाथः ; तस्य वर्तमानमात्रविषयत्वादतीतादेरसत्त्वाच्च । न द्वितीयः ; तदविद्यावृत्तिविशेषे हेत्वनिरूपणात् । चिरातीतकर्मणां तद्वेतुत्वासंभवात् । नापि कर्मध्वंसस्तद्वेतुः , तथा सति तत एव स्वर्गोपपत्तौ तज्जानकल्पनावैयर्थ्यादिति चेत्त ; कर्मसमय एवानेनेदं कर्मानुष्ठितमित्येवमाकारस्वरूपज्ञानस्य स्वरूपेण नित्यस्य कालान्तरे तदनालम्बनस्यापि तत्र हेतुत्वात् । यद्वा अविद्यावृत्तिविशेष एव तदवगमः । नच हेत्वसंभवः ; अविद्यातच्छरीरपातादेरेव हेतुत्वात् । वस्तुतस्त्वतीतादेरसत्त्वनिराकरणेन स्वरूपज्ञानस्यातीतत्वादिरूपेण तत्कर्मादिगोचरत्वं

^१ प्रवृत्तिरूपः—ख, ग, छ,

^२ श्रुत्यर्थः—क, घ,

कार्यमपि ^१ तदेवोपादिश्यताम् , ^२ न त्वकृतिसाध्यमपूर्वम् ;
यस्मिन्सत्यप्यग्रिमक्षणे पुरुषव्यापारं विना कार्यं न सिद्धयत्येव
तस्यैव कामिकार्यत्वात् । एवं च सति प्राथमिकव्युत्पत्तिरप्यनु-
गृहीता भवतीति न किञ्चिच्चदभिमतकार्ये प्रमाणम् ॥

दीपनम्

दाह—कार्यमपीति । न त्विति । अपूर्वस्य स्वतः कृतिसाध्यत्वा-
भावादित्यर्थः । अनेनाव्यवहितस्यापि तस्य स्वतः कार्यबुद्धयोग्यत्व-
मुक्तम् । नन्वेवं भोजनकामिनः कृष्णादावपि ^३ प्रवृत्तिः स्यादिति चेन्न ;
यस्मिन् सत्यग्रे स्वामिलिखितसिद्धये स्वव्यापारान्तरं नोपेक्ष्यते तदेव
स्वानुकूलं कार्यम् । भोजनादिकं तु नैवम् ; तस्मिन् सत्यपि स्वस्याग्रे
पाकव्यापारमन्तरेण तदसिद्धेरित्यभिप्रेत्याह—यस्मिन्निति । साधका-
न्तरमन्याह—प्राथमिकेति । लोके ^४ धात्वर्थलक्षणकार्ये लिङ्गादे-
र्व्युत्पत्तिरित्यर्थः ॥

ननु प्रवर्तकज्ञानमुद्दिश्य प्रयुक्तवाक्यस्य कथं ^५ मन्वितमात्रार्थत्व-
मित्याशङ्क्य गवादिपदसमभिव्याहारो न तदुद्देशेन, किं त्वन्वित ^६ ज्ञान-

पूरणी

नानुपपन्नमिति पूर्वोक्तं स्मर्तव्यम् । कृष्णादावपीति । तदानीमेवेति
शेषः । ननु सिद्धार्थे प्रथमं क्वापि व्युत्पत्त्यग्रहात्प्राथमिककार्यव्युत्पत्त्य-
नुरोधेन सिद्धार्थप्रयोगेषु कार्याध्याहार एव युक्त इत्याशङ्क्य सिद्धार्थेऽपि

^१ तदेवोपादीयताम्—ख.^२ न तु कृत्यसाध्य—ग.^३ प्रसङ्ग इति चेन्न—ख.^४ धात्वर्थ एव कार्ये—ख, घ.^५ अन्वितार्थमात्रपत्रत्व—च.^६ ज्ञानोद्देशेन—क. घ.

अस्तु वा यत्किञ्चित्प्रवर्तकम्, तथापि न प्रवर्तकान्विते शक्तिः; गौरवात् ।¹ किं तु लाघवादन्वितमात्रे । प्रवर्तकज्ञानोद्देशस्तु लिङ्गादिपदसमभिव्याहारनिमित्तम्, न तु पदमात्रप्रयोगेऽपि; संसर्गमात्रज्ञानोद्देशेनापि लोके बहुप्रयोगदर्शनात् । अपि च लोके भवत्येव पुत्रस्ते जात इत्यादिवाक्यादपि प्रथमं व्युत्पत्तिः, तत्पदाङ्कितपटोपायनादिप्रदर्शनादिना पुत्रजन्मपरिशेषसंभवात् । तस्मादन्वित एव शक्तिः । यद्यपि पदार्थमात्रे

दीपनम्

मात्रोद्देशेनेत्याह—प्रवर्तकेति । पदमात्रेति । गवादिपदमात्रप्रयोगेऽपीत्यर्थः । पटोपायनेति ।² दूरस्थे पितरि यस्तु पुत्रजन्मवार्ता नयति स तत्पदानुलिसकुङ्कुमाङ्कितपटं पित्रे दर्शयतीति केषांचिदाचार इति तेन भवति पुत्रजन्मपरिशेष इत्यर्थः । यदि पदार्थमात्रे शक्तिस्तर्हि वाक्यार्थे लक्षणा शक्तयन्तरं वा कल्पनीयम्, वृत्तिं विना शब्दाच्चदर्थ³प्रतीत्यसंभवात्, अन्यथा लक्षणामात्रोच्छेदप्रसङ्गात्, तीराच्चुपस्थितेरन्यथापि संभवात् । न चात्रानुपपत्तिप्रतिसंधानमस्ति, न वा

पूरणी

प्रथमं व्युत्पत्तिग्रहविषयं दर्शयति—अपि चेति मूले । केषांचिदिति । लाटदेशीयानामित्यर्थः । ननु तथापि वार्ताहारवाक्यप्रयोगसमकालजनितेष्टवस्तुस्मरणादेस्तद्वेतुत्वसंभवात्कथं परिशेष इति चेत्त्रः । तन्मुखविकासानन्तरसुत्सवदानादिना तदवश्यंभावादिति भावः । नन्वस्तु तर्हि मिश्रमतरीत्या वाक्यार्थे लक्षणैवेत्याह—न चात्रेति । लक्षणा-

¹ किं तु लोके लाघ-ग. ² दूरस्थेऽपि-ख. ³ प्रतिपत्त्यभावात्-क.

शक्तचभ्युपगमेऽपि नाखण्डार्थवादिनामस्माकं काचित्क्षतिः;

दीपनम्

शक्तचभावे शब्दस्य तत्कारणता । दोषासमवधानकालीनप्रतीतिकारणता-
निर्वाहकशक्तिरेव हि तस्याभिधावृत्तिः तदन्यस्यां केवलपदार्थगोचरा-

पूरणी

बीजासंभवात्सा न युक्तेत्यर्थः । दोषासमवधानेति । अत्र शक्तिः
सामर्थ्यम् । घटपदादौ पटादिशक्तिभ्रमात्तदर्थप्रत्यायकेऽतिव्याप्ति-
वारणाय दोषासमवधानेति विशेषणम् । तत्र शक्तिभ्रमस्य दोषत्वात् ।
लाक्षणिकपदादावतिप्रसङ्गवारणाय निर्वाहकशक्तिरिति । तत्रौत्पत्तिक-
तत्सामर्थ्याभावात् । न चैतद्विशेषणेनैव शक्तिभ्रमविषयातिप्रसङ्गवारणा-
दोषासमवधानविशेषणवैयर्थ्यम् ; तत्रागन्तुकदोषवलेन तदर्थप्रत्यायक-
त्वेऽप्यौत्पत्तिकसामर्थ्याभावात्, शक्तिपदेन कारणतानिर्वाहकव्यापार-
मात्रविवक्षायां च लाक्षणिकपदादावतिप्रसङ्गतादवस्थ्यादिति वाच्यम् ;
औत्पत्तिकसामर्थ्यरूपार्थलाभायैव तद्विशेषणात् । यद्वा परशब्दस्य
परत्र प्रयोगो दोषः । शक्तिपदं च सामर्थ्यमात्रपरम् । तथा च
लक्ष्यार्थप्रतीतिजननसमर्थलाक्षणिकपदादिव्यावृत्तये तद्विशेषणम् । तत्र
मुख्यातिरिक्ततसंबन्धिविषयप्रयोगात्मकदोषवशेन तदर्थप्रत्यायकत्वात् ।
नच तत्र तत्पतीतिजननसामर्थ्यमेव नास्तीति वकुं युक्तम् ; सर्वथा
असामर्थ्ये ततोऽब्राधिततत्पतीत्ययोगात् । प्रतीत्यनुकूलशक्तिविशेषा-
त्मकतात्पर्यस्य तत्राभ्युपगमाच्च । वस्तुतस्तु तत्तदर्थप्रतीतिजननानुकूलै-
त्पत्तिकसामर्थ्यविशेषोऽभिवेति तत्त्वम् ॥

दीपनम्

यामपि प्रमाणाभावात् गौरवाच्च । ^१ तस्याश्वर्थसंबन्धित्वेन ज्ञानं
धूमाग्न्योरिवार्थज्ञानेऽवगतमेवेति नातिप्रसङ्गः । अत एव देवदत्तादिपदे
नाभिधारूपौत्पत्तिकी शक्तिः, किं तु सङ्केताहितैव । अन्यथा प्रतिव्यक्ति
सङ्केतग्रहापेक्षा न स्यात् ॥

पूरणी

ननु तत्तदन्वयप्रतियोग्यर्थप्रतीत्यनुकूलशक्तिविशेषोऽभिधा, सा च
न पदार्थसंसर्गे, तस्यान्वयान्तराप्रतियोगित्वादित्यत्राह—गौरवाच्चेति ।
लाघवेन तत्तद्विषयप्रतीत्यनुकूलशक्तिविशेष एव सा । प्रतीतिविषयश्च
संसर्गोऽपीति भावः । ननु शब्दस्यार्थेनौत्पत्तिकसंबन्धाभ्युपगमे
शक्तिग्रहविरहदशायामपि तदर्थप्रतीतिः स्यादित्यत्राह—तस्याश्चेति ।
धूमाभिसंबन्धस्य स्वाभाविकत्वेऽपि संबन्धित्वेन धूमज्ञानस्य वहिधी-
हेतुतावत् स्वाभाविकार्थशक्तेरपि तत्संबन्धित्वेन ज्ञानं तद्वेतुरित्यर्थः ।
ननुकूरीत्यौत्पत्तिकसंबन्धस्यैवाभिधारूपत्वे सङ्केतिकदेवदत्तपदादौ तद्वि-
रहादभिधावृत्तिर्न स्यादित्याशङ्क्य तत्र विवक्षिताभिधावृत्तिविरहे
सम्प्रतिपत्तिमाह—अत एवेति । अन्यथेति । सङ्केतिकशब्देष्वपि
विवक्षिताभिधावृत्तिसत्त्वे गवादिपदेष्विव सकृद्यक्तौ सङ्केतग्रहमात्रेण
तदभिधेयव्यक्त्यन्तरस्यापि प्रतीतिप्रसङ्गः । अतः प्रतिव्यक्ति तत्त्वपुरु-
षेच्छाहिता सा भिन्नैवेति भावः । नच गवादावनुगतरूपेण शक्ति-
ग्रहात्तदवच्छिन्नव्यक्त्यन्तरप्रतीतावपि विलक्षणसङ्केतिकदेवदत्तादि-
व्यक्तिषु तद्रूपाभावाद्विलक्षणतत्तद्रूपेणैव शक्तिग्रह इति न व्यक्त्यन्तर-
प्रतीतिः, अन्यथा नानार्थक्षादिपदेष्वप्यौत्पत्तिकशक्त्यन्तरं न स्यात्,

^१ तस्याश्व संबन्धित्वेन—क. घ.

तथाप्येकपदप्रयोगेऽप्यन्वयविशेषस्य नियमेन जिज्ञासादर्शनात् ,
तस्याश्वान्वयसामान्यज्ञानपूर्वकत्वात् , तज्ज्ञानस्य च तदा
शब्दादन्यतोऽसंभवात् शब्द एवावन्वितमभिधत्त इत्यन्विता-
भिधानं चक्षुषा परिवृष्टफलविशेषे लिङ्गेन सामान्यतो रसोपस्थितौ
तद्विशेषजिज्ञासेवात्रापि सामान्यतो भवतीति चेत्त ; तत्र

दीपनम्

पदानामन्वयसामान्ये शक्तौ तु विशेषमविषयीकृत्य सामान्य-
बुद्धेरपर्यवसानात् तत्त्वपदसामान्यशक्तिभिरेव समभिव्यवाहृतपदार्थ-
विशेषनिरूपितान्वयविशेषः सेत्यतीत्येकशक्तिलाघवादन्वित एव
शक्तिरिति साधकान्तरमप्याह—तथापीति । मध्येप्रतीयमानप्रमाणा-

पूरणी

एकत्र शक्तिग्रहे अर्थान्तराप्रतीतेरिति वाच्यम् ; पुरुषेच्छां विना तत्र
तत्सङ्केताप्रवृत्त्या तदधीनतत्पदशक्तेरपि तदाहितत्वस्यैवोचितत्वात् ।
अन्यथा साङ्केतिकादिविभागानुपपत्तेरिति भावः ॥

ननु पदानां नान्वयविशेषे शक्तिः ; तस्य प्रतिवाक्यं भिन्नतया
तेनैत्पत्तिकतत्संबन्धायोगात् , नापि तत्सामान्ये, अन्वयविशेषस्य
शक्तयगोचरस्य वाक्यादलाभापत्तेरित्यत्राह—पदानामिति । तर्व्यन्वये
तदर्थे च पृथगेव शक्तिरस्त्वित्यत्राह—एकशक्तीति । अत्रापि
सामान्य इति मूलम् । गवादिपदार्थः किंचिदन्वितः पदार्थत्वादित्यनु-
मानादन्वयसामान्यप्रतीतेरित्यर्थः । नान्वयसामान्यव्याप्तयुपस्थितावपि
पदार्थसंसर्गज्ञानपूर्वकत्वव्याप्तयनुपस्थितेः कथमनुमानविधया शब्दः
प्रमाणं भवेदित्यत्राह—मध्य इति । तद्यासञ्चयुपस्थितिरपि कल्प्यतां ,
अविशेषादिति भावः । अन्वितशक्तयभिदानं चाखण्डार्थवाक्यव्यति-

नियमेन^१ तदभावात् । अन्यथा वैशेषिकमत इव^२ व्याप्तिप्रतिसंन्धानदशायामेव शब्दार्थसंसर्गः प्रतीयत इति शब्दोऽप्यप्रमाणं स्यात् ॥

केचिच्चु पदानि शक्तया स्वस्वपदार्थानभिधाय संभूय शक्तया लक्षणया वाऽन्वितमपि बोधयन्ति । न तु^३ पदाभिहिताः पदार्थाः संसर्गबोधका इत्यन्विताभिधानमाहुः । उभयथापि न कार्यं सर्वशब्दार्थः । किं चैव विधिपराच्छब्दात्कीदर्शं

दीपनम्

न्तरेण संसर्गोपस्थितिकल्पनायां वाधकमाह—अन्यथेति । मिश्रमतमाह—केचिच्चिति । शक्तेत्यनाम^४स्थायम् । अथवा दृष्टान्तार्थम् । एवं कुत्रापि पराभिमतं कार्यं वाक्यार्थो न भवतीत्युक्तम् । इदानीं कर्मवाक्ये तदभ्युपेत्यापि ब्रह्मणस्तच्छेष्टत्वं निराकरोति—किं चैवमिति । न तावच्छब्दातिरिक्तप्रमाणादद्वैतं ब्रह्म सिद्ध्यति, नापि शब्दात् ;

पूरणी

रिक्तविषये द्रष्टव्यम् । तत्र तत्त्वमस्यादिवाक्यप्रतिपाद्यान्वयभावेन तद्विषयशक्तयनुपस्थितेर्वाक्यप्रतिपाद्यब्रह्मणि तत्पदानां शक्तिविरहाच्च ॥

लक्षणया वेति मुलम् । अन्यथा वाक्यात्तदर्थप्रतीत्यनुपपत्तेः । वृत्तिविषयार्थस्यैव पदगम्यत्वात् । न च वृत्त्या विनापि पदानामाकाङ्क्षादिमहिम्नैव संसर्गबोधकत्वमस्त्विति वाच्यम्; प्रतिपादनसमर्थस्य ह्याकाङ्क्षादिसहकार्यपेक्षा । सामर्थ्यं च शब्दस्यार्थं वृत्तिरेवेति तदावश्यकत्वात् । न च पदोपस्थापिताः पदार्थाः एव संसर्गबोधकान तु पदानीति वाच्यम्; पदार्थज्ञानस्य व्यापारशून्यतया वाक्यार्थ-

^१ तदसंभवात्—ख. ^२ व्याप्त्यनुसन्धान—ग. ^३ शब्दाभिहिताः—छ. ^४ स्थया—ख. च.

पूरणी

बोधकरणत्वानुपपत्तेः । तद्वोधे शाब्दत्वायोगाच्च । न च शब्द-
जन्यार्थोपस्थितिजन्यतया शाब्दत्वम् ; वह्विष्याप्यवानयमिति वाक्य-
जन्यपरामर्शहेतुकानुमितेरपि शाल्दत्वापातात् ॥

किं च पदार्थोपस्थितिमात्रं न शाब्दबोधहेतुः, प्रत्यक्षादिना
तदुपस्थितौ तदभावादिति शब्दजन्यार्थोपस्थितित्वेन तद्वेतुता
वाच्येत्यावश्यकत्वाच्छब्द एव तदुपस्थितिद्वारा तदर्थबोधहेतुरिति
दिक् । नच पदानां संसर्गे शक्तिरेवास्तामिति वाच्यम् ; अनन्यलब्धार्थ
एव तत्कल्पनात् । अन्यथा गङ्गापदस्य तीरादावपि शक्तिकल्पनापत्तेः ।
नच पदसमुदायवाच्यार्थस्य कस्यचिदभावेन तत्संबन्धाभावात्कथं
वाक्यार्थे लक्षणा, मुख्यार्थसंबन्धस्य तद्वीजत्वादिति वाच्यम् ;
प्रत्येकपदशक्यसंबन्धादेव तदुपपत्तेः । पदसमुदायात्मकत्वाद्वाक्यस्य ।
अन्यथा अर्थवादादौ तदनुपपत्तेः । न चैवमपि मुख्यार्थानुपपत्ति-
विरहात्कथं लक्षणेति वाच्यम् ; वाक्यार्थप्रतीत्युद्देशेन वाक्यप्रयोगस्य
वाक्यगततदर्थप्रतीतिरात्पर्यस्य वा अनुपपत्तेस्तद्वीजत्वात् । लाघवेना-
नुपपत्तिमात्रस्यैव तथात्वात् । न चैकस्मिन्प्रयोगे पदेषु वृत्तिद्वयं
विरुद्धमिति वाच्यम् ; प्रत्येकरूपेण शक्तिः समुदायरूपेण लक्षणा
चेत्यवच्छेदकर्मदेन तदुभयाविरोधात् । गङ्गायां मत्स्यो घोषश्चेत्यादौ
युगपत्तात्पर्यज्ञाने तदन्वयबोधस्य परैरभ्युपेतत्वाच्च । नच संसर्गमात्र-
लक्षणायां पदार्थविशेषितसंर्गालाभः, तद्विशेषितलक्षणायां च शक्यस्य
लक्ष्यताविरोध इति वाच्यम् ; संसर्गमात्रलक्षणायामपि शक्तिशुपस्थापित-
¹पदार्थभेदस्य वृत्तिद्वयस्य परस्परसापेक्षतया लाभोपपत्तेः । छञ्च्यादाव-
जह²लक्षणायां रूपान्तरेण मुख्यार्थस्यापि लक्ष्यत्ववदर्थविशेषसंसर्ग-

¹ पदार्थवच्छेदस्य—झ.

² लक्षणाया—झ.

ब्रह्म सिद्ध्यति । न तावदद्वैतम् ; तत्र मानाभावात् । शब्दस्य कार्यपरत्वादेकस्य वाक्यस्योभयपरत्वायोगात् । न च देवताधिकरणन्यायात्तसिद्धिः ; भेदप्रमाणविरोधे तदसंभवात् । न च जीवातिरिक्तब्रह्मसिद्धिः ; “तत्त्वमसि” “नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा” “स एष इह प्रविष्ट आनखाग्रेभ्य” इत्याद्यभेदनिर्णीतात्पर्यश्रुतिविरोधात् । न वा तत्प्रतिपादने प्रयोजनं पश्यामः । न च तदुपासनातः फलम् ; तस्या अविद्यानिवृत्तौ ब्रह्मभावे वानुपयोगात् । एतच्च भाष्यादौ स्पष्टम् । यत्तु विधीयमानज्ञानान्मोक्षो

दीपनम्

तस्यान्यपरत्वादित्याह—मानाभावादिति । तदेव दर्शयति—शब्दस्येति । न चेति । मानान्तराविरुद्धो देवताविग्रहादिरन्यपरादपि सिद्ध्यति, अद्वैतं ब्रह्म तु मानान्तरविरुद्धमिति न तथा सिद्ध्यतत्यिह—भेदेति ।

पूरणी

लक्षणायामपि दोषाभावाच्च । न चैवमर्थेषु पदानां पृथक्छक्तिर्न स्यादिति वाच्यम् ; आकाङ्क्षादिप्रयोजकप्रार्थमिकोपस्थित्यर्थं तदपेक्षणात् । तस्माद्वाक्यार्थज्ञानं लक्षणाजन्यं, शब्दशक्त्यजन्यत्वे सति शब्दजन्यत्वात् संमतवदिति तेषामाशयः । इदं त्वयुक्तम् । अस्तु प्रयोगाद्यनुपपत्तिर्लक्षणाबीजम्, अस्तु वा प्रत्येकपदशक्यसंबन्धोऽपि तद्वेतुः, तथापि गवादिपदशक्यगवाद्यर्थसंबन्धस्यैव वाक्यार्थरूपतया तत्संबन्धात्तत्र¹लक्षणा न युक्ता । न चाभेदः संबन्ध इत्युक्तमिति ध्येयम् ॥

एतच्चेति मूलं । उपासना हि क्रिया । क्रियासाध्यं हि चतुर्विधम्, उत्पाद्यविकार्यप्राप्यसंस्कार्यभेदात् । तत्र मोक्षस्योत्पाद्यत्वे

¹ लक्षणा युक्ता—द्व.

भविष्यति, ^१ज्ञानस्याविद्यानिवृत्यादौ समर्थत्वादिति, तत्र ; प्रमाणभावेनाभेदं^२ज्ञानस्यैवासंभवात् । ज्ञानस्याविधेयत्वाच्च ।

न तावच्छाब्दज्ञानं विधेयम् ; तस्याप्रिहोत्रादिवाक्यार्थं-ज्ञानवदविधेयत्वात् । नापि वाक्यार्थंज्ञानावृत्तिरूपोऽभ्यासो विधेयः ; मोक्षस्य नित्यसिद्धस्य तदसाध्यत्वात् । नापि साक्षात्कारस्तत्फलम् ; अभ्यासस्याप्रमाणत्वेनातत्फलत्वात् । नाप्यभ्याससहितान्मनसः साक्षात्कारः ; मनसोऽप्यप्रमाणत्वात् । दृष्टफलत्वादपि न तद्विधेयम् । नच नियमविधिः ;

दीपनम्

अविधेयत्वादिति । विधिं विनैव ^३सिद्धत्वादिति भावः । न तावत्स्य मोक्षः फलमित्याह—मोक्षस्येति । किं चाभ्यासस्य दृष्टफलं चक्षुरादिवत्साक्षात्कारः, उत नैयोगिकः । नान्यः ; प्रमाणफले तस्मिन्नियो^४गानुमतयोरयोगात् । नाय इत्याह—दृष्टेति । अपिरवधारणे । ननु यथावहननस्य तुष्णिवृत्तिफलेऽन्यतोऽवगतेऽपि तदुद्देशेन “अवहन्यादि” ति नियमविधिः, एवमत्रापीत्याशङ्क्याह—न चेति । ^५दृष्टफलसाधनं विधौ नियमपूर्वकं स्वीकर्तव्यम् ।

पूरणी

विकार्यत्वे वा ध्रुवमनित्यत्वम् । नित्यसिद्धत्वाच्च न प्राप्यत्वम् । नित्यशुद्धमुक्तत्वादिश्रुतिविरोधात् कृटस्थत्वादिश्रुतिविरोधाच्च न मलापकर्षणगुणान्तराधानरूपाद्विविधसंस्कारभागित्वमपीति न क्रियासाध्यो मोक्ष इति प्रपञ्चितमिति भावः । नापि वाक्यार्थेति मूले ।

^१ तत्त्वशान—ग.

^२ ज्ञानस्यासंभ—क.

^३ सत्वादित्यर्थः—च.

^४ नियोगानुप-

योगात्—ख. घ. च.

⁵ दृष्टफलसाधनविधौ हि नियमापूर्वं स्वीक—च.

नियमापूर्वस्यापि साक्षात्कारः फलं वक्तव्यः, अन्यस्यासंभवात् ।
ततश्च विधेरपि प्रतीयमानब्रह्मशेषतया अस्मदिष्टमेव चेष्टितम् ।
नापि साक्षात्कारो विधेयः; तस्य ^१श्रवणादिविधिफलतया
स्वर्गादिवद्विधेयात्वात् । न च साक्षात्कार एव विधिरस्तु न

दीपनम्

अन्यथा विधिवैयर्थ्यात्, तस्य चात्रावहननौ नियमापूर्ववत्त्र परमापूर्व
फलम्, तत्र दर्शपूर्णमासकरणकापूर्ववदत्र विधेयान्तरासंभवेन
तदभावादिति साक्षात्कार एव फलं वक्तव्यमित्याह—
नियमेति । ब्रह्मशेषतयेति । साक्षात्कारो हि ब्रह्माभिव्यञ्जकतया
^३ ब्रह्मशेषस्ततस्तक्लो विधिरपि तच्छेष एवेति ब्रह्मैव ^४ प्रधानं
वेदान्तप्रतिपाद्यम् । अभ्यासादिविधौ तु कस्याचिदेव वाक्यस्यावान्तर-
तात्पर्यमित्यस्मदभीष्टसिद्धिरित्यर्थः । अविधेयत्वादिति । अनन्य-
लभ्यस्यैव विधेयत्वादिति भावः । लोकेऽपि प्रमाणज्ञाने विधिर्नेत्याह—

पूरणी

तदावृत्तेः पुरुषकृतिसाध्यत्वादिति भावः । इत्यस्मदभीष्टेति ।
यद्यपि ज्योतिष्ठोमादिवाक्यफलभूतस्वर्गस्य पुरुषशेषत्वेऽपि ज्योति-
ष्ठोमादिविधिपरत्वं न तु फलिपुरुषप्रतिपादकत्वं यथा तद्वाक्यस्य
तद्वदत्रापि सर्वेषां वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मशेषसाक्षात्कारफलकाभ्या-
सविधिपरत्वेऽपि स्वातन्त्र्येण साक्षात्कारशेषिब्रह्मप्रतिपादकत्वलक्षणमिष्टं
न सिद्ध्यत्येव, तथापि तत्साक्षात्कारे प्रमाणान्तराभावाद्वेदान्तवाक्यानां
चाभ्यासविधिपरत्वे तत्कारणत्वायोगाच्च तत्फलमेव न निर्वहेदिति न

^१ श्रवणविधि-ग. छ. ^२ नियमापूर्व न पर-च. ^३ ब्रह्मशेषस्तक्लो विधि-च.

तत्त्वतो विधि-घ. ^४ स्वप्रधान-घ.

श्रवणादाविति वाच्यम्; साक्षात्कारो हि श्रवणादिद्वैरैवानुष्ठेयो
न स्वतः; प्रमाणव्यापारादते तस्य पुरुषेण कर्तुमशक्यत्वात्।
ततश्च श्रवणादिप्रवृत्त्यैवात्र साक्षात्कारसंभवे न तद्विधेयम्।
किं च प्रमाणज्ञानमात्रं न विधेयम्; तस्येच्छासाध्यत्वाभावात्,
इच्छां विनाप्यनिष्टज्ञानदर्शनात्। विध्यधीनपुरुषेच्छाजन्य-
प्रयत्नसाध्यस्यैव विधेयत्वात्। किं च यद्विषयं ज्ञानं
विधेयमिष्यते तदप्यनिच्छतोऽपि शब्दादिना जायत इति न
विधेयम्। कथं तद्वाज्यावेक्षणादिविधिरिति, न; ज्ञानानु^१कूला-

दीपनम्

किं चेति। प्रमाणपदेन श्रवणादितर्करूपज्ञानाभासं व्यावर्त्यति।
^२ ततः किम्, तत्राह—विध्यधीनेति। ^३ विध्यधीनपदेन कृतिसाध्य-
श्रेयसाधनत्वेन धात्वर्थेऽवगते सति चिकीर्षापूर्वकं कृत्या साध्यत इति
विधेयो विध्यधीनपुरुषेच्छाधीनप्रयत्ननिष्पाद्य इति तादृशेच्छासाध्यत्वा-
भावे तस्य विधेयत्वं न स्यादित्यर्थः। कथमिति। “पत्न्यवेक्षित-

पूर्णी

सर्वेषामभ्यासविधिप्रत्ययत्र तात्पर्यम्। श्रवणादीति। श्रवणं हि
तात्पर्यज्ञानं, न च तन्निश्चयरूपं, वाक्यार्थनिर्णयात्पूर्वं तन्निर्णया-
संभवादिति विमर्शरूपं तदिति तस्य कल्पसहेत्वजन्यतया ज्ञानाभास-
रूपतेत्यर्थः। इदं च तात्पर्यावधारणं श्रवणमित्यभिप्रेत्योक्तम्। तदव-
धारणानुकूलचेतोऽव्यापारस्य श्रवणात्मकत्वे तु निदिध्यासनात्मकज्ञाना-
भासव्यावृत्त्यर्थं प्रमाणपदं मन्तव्यम्। ननु जिज्ञासितज्ञानविशेषस्य
पुरुषेच्छाधीनित्याद्विधेयतेत्याशङ्क्याह—किं चेति मूले। नियमेन तस्यापी-

^१ कूलवेक्षण—ग. ^२ ततः कीमित्यत आह—घ. ^३ विधिपदेन—ख.

ज्यावेक्षणक्रियाया एव तत्रापि विधेयत्वात् , तत्र चेच्छाजन्य-
त्वस्यावश्यं वक्तव्यात् । आज्यज्ञानस्यान्यत्र क्लृप्तकारणा-
देवोपपत्तेरिच्छाजन्यत्वाभावात् । न चैवं यागादावपि सामग्रेव
विधेया न क्रियेति वाच्यम् ; क्रियासात्रस्याविधेयत्वे विधितः
सामग्रीसम्पादनस्यैवायोगात् । ततश्च यागपदे लक्षणा न
न्यायेति श्रूयमाणक्रियां परित्यज्याश्रुतक्रियाविषयत्वे प्रमाणा-
भावात् , श्रुत्यनुरोधेन याग एव विधेयः । तस्माद्यज्ञानं न
तद्विधेयम् , या च विधेया योषिदग्रथादिदृष्टिः न तज्ज्ञानम् ।

दीपनम्

माज्यं भवति "इत्यादिविधिरित्यर्थः । ¹ अवेक्षणक्रिया चक्षुरादिव्यापारः ।
अवश्यमिति । स्वेच्छया चक्षुरादिव्यापाराभावे ज्ञानस्यापि तत्र
विधितः कर्तुमशक्यत्वादित्यर्थः । अन्यलभ्यत्वादपि नाज्यज्ञानं
विधेयमित्याह—आज्यज्ञानस्येति सिद्धस्वभावात्मादिघटितसामग्र्या
अविधेयत्वेन तत्सम्पादन² व्यापारो विधेयोऽभ्युपेयः । स च
क्रियाया अविधेयत्वे न स्यादित्याह—क्रियेति । क्रियाविधौ
सति देवतोहेशेन द्रव्यत्यागस्तप्यागवाचकयजिपदे न लक्षणा
कल्पनीयेत्याह—तत इति । ततः किं, तत्राह—इति श्रूयमाणेति ।
कथं तर्हि “योषितमग्निं ध्यायीत” इत्यादिज्ञानविधिरित्यत आह—
तस्मादिति । यत्तु श्रवणानन्तरमपि मननविधानात्र ज्ञानायतो मोक्षः;

पूरणी

च्छासाध्यत्वाभावात्र विधेयतेत्यर्थः । योषिदग्रथादीति मूले । न च
तस्यापि विषयावच्छेदाज्ञानत्वम् ; सविषयत्वस्येच्छादावतिप्रसक्तत्वेन

¹ अवेक्षणादिक्रिया—घ.

² व्यापारोऽभ्युपेयः—ख.

तस्या अग्निवृष्टेः कल्पकारणाजन्यतया विध्यधनिच्छाया¹स्तद-
हेतुत्वात् । मननादिविधानमपि परमपुरुषार्थसाक्षात्कारात्प्रागे-
वेति न तद्वालादपि विधेः प्राधान्यम् । एवं च ज्ञानविध्य-
संभवादन्यविधिपरत्वानुपपत्तेश्च न विधिनिष्ठुं वेदान्तप्रामाण्यम् ।
किं तु ²स्वप्रकाशाखण्डसञ्चिदानन्दब्रह्मानिष्ठमिति । तदुक्तं

दीपनम्

किं तु विध्यायत्त इति, तत्राह—मननादीति । तस्यापि ³ज्ञानफलक-
त्वाज्ज्ञानायतो मोक्ष इत्यर्थः । परमपुरुषार्थेति । परमपुरुषार्थस्य
साक्षात्कारादित्यर्थः । अन्यविधीति । वर्णितरीत्यो⁴पासनादिविधि-
परत्वानुपपत्तेरित्यर्थः । तत् नित्यशुद्धमुक्तमद्वितीयं ब्रह्म शास्त्रप्रमाणकं
कुतः, समन्वयादिति वदता सूत्रकारेण “तत्त्वमस्या”दिसमानाधि-
करणवाक्यं प्रमाणं विविक्षितम् । व्यधिकरणवाक्यस्य संबन्धादिनिष्ठ-
तया ⁵ब्रह्मण्यप्रमाणत्वात्, ब्रह्मज्ञासाधिकारे तदन्यस्मिन्प्रमाणो-
पन्यासायोगात् तस्य समिति विशेषणेनावाध्यतारूपसम्यक्ता न प्रति-
पाद्यते, तु तीयसूत्रसिद्धापौरुषेयतयैव तत्सिद्धेः ; सखण्डसामानाधि-

पूर्णी

ज्ञानत्वाप्रयोजकत्वादिति भावः । ननु साक्षात्कारस्य ब्रह्मशेषत्वान्न
स्वतः पुरुषार्थत्वमित्यत्राह—परमपुरुषार्थस्येति । सूत्रार्थं दर्शयन्
तदनुवदति—नित्यशुद्धेति । तु शब्दस्तूक्तशङ्काव्यावृत्त्यर्थं इति
भावः । समानाधिकरणेति । समानाधिकरणतयेत्यर्थः । ननु
“यस्य ज्ञानमयं तप” इत्यादिवाक्यं संबन्धादिविषयमित्याशङ्क्य
तदपि लक्षणयाऽखण्डब्रह्मपरमेवेत्याह—तदन्यस्मिन्निति । सखण्डेति ।

¹ तदेषु-छ. ² स्वप्रथानाखण्ड-ग. छ. ³ ज्ञानफलत्वात्-ख. ⁴ पासना-

विधि-क. ⁵ ब्रह्माप्रमाणत्वात्-घ.

सूत्रकृता—“तत्तु समन्वयात्”इति । अन्वयवस्य सम्यक्तुं
^१चैकप्रातिपदिकार्थे वेदान्तानां पर्यवसानमेव । तस्यैवोप-
क्रमादिना अवाधित्वनिश्चयात् ॥

दीपनम्

करण्यबोधकस्याप्रसक्ते^२रनिषेधत्वाच्च । तस्मान्नीलोत्पलादिवत्सामाना-
घि^३करण्यगौणताव्यावृत्तय एव समितिविशेषणम् , अखण्डगोचरे
तस्मिन्सामानाधिकरण्यगोचरकार्य^४तया निरुपचरितत्वादित्यभिप्रेत्याह—
अन्वयस्येति । एकस्मिन् ब्रह्मप्रातिपदिकार्थे सत्यज्ञानानन्दैकरस इति
यावत् ॥

पूरणी

अन्वयस्यैकार्थत्वां^५सिद्धौ वेदान्तानां “तत्त्वमसी” त्यादीनां त्वं
तन्नियोज्योऽसीत्यादिरूपेण सखण्डसामानाधिकरण्यं वाच्यम् । नच
तद्वाधकं किंचित्प्रसक्तम् ; येन तद्वाधव्यावृत्तिसूचनाय सूले संग्रहणं
स्यादित्यर्थः । सामानाधिकरण्यबोधकस्येति क्वचित्पाठः । तत्र “तत्त्व-
मसी” त्यादेः सखण्डसामानाधिकरण्यबोधकस्य सतस्तत्र बाधाप्रसक्ते-
स्तद्यावृत्तिर्विफलेत्यर्थः । सामानाधिकरण्येति । तद्विधम्—मुख्यं
गौणं च । तत्रैकप्रातिपदिकार्थगोचरं तन्मुख्यम् । भिन्नप्रवृत्तिनिमित्ता-
वच्छिन्नैकार्थगोचरं तद्गौणम् । यथा नीलोत्पलमित्यादौ । तद्यावृत्त्यर्थं च
संग्रहणमिति भावः । अखण्डगोचर इति । अखण्डार्थे वाक्ये
एकार्थतारूपसामानाधिकरण्यस्य प्रवृत्तिनिमित्तमेदाभावेन मुख्यत्वा-
दित्यर्थः ॥

^१ चैकस्मिन्प्रा-ग. ^२ रनिवार्यत्वाच्च-क. घ. ^३ करण्यस्य गौ-घ. च.

^४ तायां-ख. ^५ सिद्धेः.

दीपनम्

अनेनापर्यायपदानामेकप्रातिपदिकार्थत्वं, समभिव्याहृतपदोप-
स्थापितपदार्थसंसर्गगोचरप्रमाजनकत्वं वाखण्डार्थत्वलक्षणं विवक्षितम् ।

पूर्णी

अपर्यायेति । एकप्रातिपदिकार्थमात्रनिष्ठत्वमित्यर्थः । घटः
कलश इत्यादावतिव्यासिवारणायापर्यायग्रहणम् । इदं च यदाकदा-
चिदेकप्रातिपदिकार्थमात्रनिष्ठत्वविवक्षया । समभिव्याहारेण तद्वोघकत्व-
विवक्षायां तु पर्यायपदानां तथा बोधकत्वाभावात्तद्वृहणं व्यर्थम् । न च
पिकः कोकिल इत्यादिव्यारूप्यानव्यारूपेयरूपपर्यायपदातिप्रसङ्गवारणाय
तत्; तत्र पिकः कोकिलपदवाच्य इति वाच्यत्वसंसर्गार्थकत्वे तद्वाक्य-
स्यैकप्रातिपदिकार्थमात्रबोधकत्वविरहात् । तदुभयशब्दार्थस्वरूपाभेद-
परत्वे तु तद्वाक्यस्याखण्डार्थत्वेन लक्ष्यतयातिव्यासिविरहादिति भावः ।
मात्रग्रहणं च नीलोत्पलादिवाक्ये प्रवृत्तिनिमित्तभेदैनैकार्थबोधके तद्वार-
णाय । समभिव्याहृतेति । संसर्गगोचरप्रमाजनकत्वं अप्राप्योः
प्राप्तिः संयोगः संसर्ग इत्यादिलक्षणवाक्ये लक्ष्यसंसर्गगोचरप्रमाजनके
वक्ष्यमाणरीत्या अखण्डेऽव्यासिवारणाय । तद्वाक्यस्य वस्तुतः संसर्ग-
त्मकलक्ष्याभिधायकत्वेऽपि समभिव्याहृतपदस्मारितपदार्थावच्छिन्नत्व-
रूपेण तत्संसर्गबोधकत्वाभावात् । प्रमापदं च धर्मिमात्रवाचकाकाश-
गोत्वपदादौ अखण्डार्थपदेषु वा प्रत्येकमतिप्रसङ्गवारणाय । वाक्यस्य
लक्ष्यत्वात् पदस्य स्मारकत्वेन प्रमाऽजनकत्वात्रातिप्रसङ्गः ॥

यद्वा चन्द्रभित्रे प्रयुक्ते प्रकृष्टप्रकाशश्वन्द इति वाक्ये तत्रा-
खण्डार्थबोधके तद्वारणाय तत्पदम् । प्रमाणवाक्यस्य लक्ष्यत्वात् । न च
प्रमस्य व्याधिकरणप्रकारकज्ञानात्मकत्वात्प्रकारतायाश्च वैशिष्ट्यघटित-

पूरणी

त्वात्द्वाक्यजनितशाब्दबोधे वैशिष्ट्यभानावश्यकतया संसर्गगोचरज्ञान-
जनकत्वं तत्रासिद्धमिति वाच्यम् ; अन्यवस्तुनो वस्त्वन्तराभेदप्रतीते-
रपि आन्तिरूपतया चन्द्रभिन्नव्यक्तौ प्रकृष्टप्रकाशपदप्रतिपादितायां चन्द्र-
पदवाच्यस्वरूपाभेदगोचरशाब्दप्रतीतेर्व्यधिकरणप्रकारतामन्तरापि आन्ति-
त्वोपपत्तेः । अभेदस्य च संसर्गत्वनिरासात् । अपि चैकप्रातिपदिकार्थे
प्रातिपदिकान्तरार्थसंसर्गबोधकत्वं तदर्थः । अत एव प्रकृष्टप्रकाशपद-
लक्ष्यव्यक्तिविशेषे चन्द्रत्ववैशिष्ट्यबोधकत्वेऽपि न तत्राव्यासिरित्यनुपदं
वक्ष्यति । एवं च चन्द्रभिन्नव्यक्तिविशेषे चन्द्रत्ववैशिष्ट्यबोधस्य
व्यधिकरणचन्द्रत्वप्रकारकत्वाद्ग्रान्तित्वं तद्वोधकवाक्यस्याखण्डार्थत्वं
चेति न काप्यनुपपत्तिः ॥

वस्तुतस्तु संसर्गगोचरस्वविषयकप्रमायां सखण्डवाक्यस्यापि
विषयत्वेन जनकतया तत्रातिप्रसङ्गापत्त्या नञ्च्यत्यासेन तादृशसंसर्ग-
गोचरप्रमित्यजनकत्वमर्थो वाच्यः । तथा च प्रमापदादाने वेदान्तानां
सम्यक् तात्पर्यानवधारणदशायां जीवब्रह्मानियम्यनियामकभावादि-
संसर्ग गोचरप्रमजनकत्वेनासंभव इति तद्वारणाय प्रमापदमिति
तत्त्वम् ॥

नन्वेवमपि विषं भुड्क्षेत्यादिवाक्ये एकलक्षणया शत्रुगृह-
भोजननिवृत्तिबोधके समभिव्याहृतविषादिपदस्मारितपदार्थसंसर्गबोधकेऽ-
तिव्यासिरिति चेत्त्र ; तत्रापि प्रत्येकपदलक्षणोपस्थापितविषादिपदार्थी-
नामेव संसर्गबोधनात् । अस्तु वा भुड्क्षेति भुजिप्रकृत्यन्ते पदसमु-
दाये एकलक्षणा न तु विधिलोटप्रत्ययेऽपि, तद्वाच्यकर्तव्यताया एव
लक्ष्यशत्रुगृहभोजननिवृत्तावन्वयात् । तथा च तद्वाक्यं तदुपस्थापितार्थ-
संसर्गबोधकमेवेति न तत्रातिव्यासिशङ्केति भावः ॥

अखण्डार्थत्वाक्षेपसमाधाने

ननु कथमेकप्राति^१पदिकार्थत्वं वेदान्तानाम्, तथात्वे सत्यज्ञानादिपदानां पर्यायतापत्तेः । ब्रह्मण एकप्रातिपदिकार्थत्वे पदान्तरवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च^२ । किं च सत्यादिवाक्यं मुख्यया वृत्त्या अखण्डार्थं प्रतिपादयन्ति लक्षणया वा । नाद्यः; वाक्यस्य नीलमुत्पलमित्यस्येव तदयोगात् । न हि तया विना लक्षणा संभवति । तस्मात्सत्यादिवाक्यं विशिष्टार्थं, वाक्यत्वात्, ज्योतिष्ठोमादिवाक्यवत् । नच प्रकृष्टप्रकाशश्वन्द्र इति वाक्ये व्यभिचारः;

दीपनम्

तदाक्षिपति—नन्विति । एकप्रातिपदिकस्य यावानर्थस्तावन्मात्रार्थकत्वमित्यर्थः । पर्यायतापत्तेरिति । तथा^४ चापर्यायपदघटितमखण्डार्थत्वलक्षणमसंभवीति भावः । ब्रह्मण इति । अनेन द्वितीयमपि लक्षणमाक्षिप्तम् । अखण्डार्थज्ञाने सामग्रयपि नेत्याह—सत्यादीति । तदयोगादिति । प्रतिपदं वाच्यमेदेन तत्संसर्गस्यैव वाक्यार्थत्वप्रसङ्गात् पदोपस्थापितपदार्थस्य वाक्यार्थेऽन्वयनियमादित्यर्थः । अन्वयेति । सत्यत्वादिविशिष्टतादात्म्यसंभवादित्यर्थः । प्रश्नानुसारेण तत्समानविषयप्रकृष्टप्रकाश इति प्रतिवचनस्याखण्डार्थत्वं वक्तुं प्रश्नविषयं

पूर्णी

ब्रह्मण इति मूलम् । असंसृष्टरूपेण सत्यादिपदप्रतिपाद्यत्वं

^१पदिकलं वे—क. प्रातिपदिकमात्रार्थकत्वम्—ब्याख्यानुसारपाठः ^२चेति—ग.छ.

³ पत्त्यसंभवात्—क. ^४ च पर्याय—ख.घ.च.

तत्रापि प्रतीयमानवैशिष्ट्यस्यैव वाक्यार्थस्वादिति, उच्यते —
अस्ति तावल्लोके अस्मिन् ज्योतिर्मण्डले कश्चन्द्र इति प्रश्नः ।
स च चन्द्रप्रातिपदिकार्थनिष्ट एव । तदन्यस्य तत्र प्रतीत्य-
योगात् । ननु चन्द्रासाधारणधर्मविषय एवायं प्रश्न इति ^१चेन्न,
यदि प्रकाशविशेष एवासाधारणो धर्मः सः तर्हि प्रत्यक्षत एव
ज्ञायत इति तद्विषयप्रश्नो नोपपद्यते । अन्यस्तु न समाधानेऽपि
प्रतीयते । नच प्रकृष्टप्रकाशस्य चन्द्रधर्मत्वं न जानातीति
वाच्यम्; तर्हि चन्द्राज्ञानादेव तदिति तत्प्रश्न एव । ननु
चन्द्रोऽपि प्रत्यक्ष इति चेन्न; प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्रो न वेति

दीपनम्

विवेचयति—उच्यत इत्यादिना । तदन्यस्येति । प्रश्नस्य प्राति-
पदिकार्थमात्रविषयत्वाभावे तदसाधारणधर्मविषयत्वं वक्तव्यम्, तच्च न
युक्तम्, तद्वाचकपदाभावेन ततस्तत्पतीतेरयोगादित्यर्थः । ननु चन्द्र-
पदार्थस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन प्रश्नस्य तद्विषयत्वायोगादन्यविषयत्वं वक्तव्य-
मिति चेत्कस्तर्हि सः? किमसाधारणो धर्मः, ^२उत्तात्त्वावृत्तिः, तत्पद-
वाच्यत्वं वा । तत्राचं शङ्कते—नन्विति । यदि ज्ञातत्वाचन्द्रपदार्थे
न प्रश्नस्तहि धर्मेऽपि स न स्यादित्याह—यदीति । अन्यः प्रकाशाति-
रिक्तचन्द्रधर्मः । समाधानेऽपि प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इत्युत्तरवाक्येऽपि ।
न तावत्स्य तदज्ञानादेव चन्द्रधर्मत्वाज्ञानम्; तस्य प्रत्यक्षेणैव
व्यक्तिविशेषे निश्चितत्वात्, ^३अतश्च चन्द्रपदार्थज्ञानादेव तस्य चन्द्र-
वृत्तित्वाज्ञानमित्यज्ञातः स एव प्रश्नविषय इत्याह—तर्हीति ।
पूर्वपक्षिणः ^४ पूर्वोक्तमनुशयबीजमनूद्यापवदति — नन्विति ।

^१ चेत्-क. ^२ उत्तात्त्वा-ग.च. ^३ अतश्चन्द्र-क. ^४ पूर्वोक्तमाशयबीज-च.

संशयदर्शनेन तस्मिन् सत्तानिश्चयरूपानुभवाभावात् । अन्यथा अधिकरणे तद्वृत्तिया धर्मद्वये चानुभूयमाने सामानाधिकरण्य-संशयायोगात् । अत एवाचन्द्रव्यावृत्तिवैशिष्ट्यं बुभुत्सितमिति प्रत्यक्तम् । चन्द्रोऽचन्द्रव्यावृत्त इति निश्चितत्वात् । व्यक्तिविशेषे तदज्ञानं तु तदज्ञानादेव । अत एव चन्द्रपदवाच्यत्वविषयः

दीपनम्

धर्मद्वये चन्द्रत्वे प्रकृष्टप्रकाशे च । सामानाधिकरण्येति । तयेरिति शेषः । द्वितीयं प्रत्याह—अत एवेति । तदज्ञानात् चन्द्रज्ञानात् । तृतीयं प्रत्याह—अत एवेति । चन्द्रश्चन्द्रपदवाच्य इत्यासवाक्येनेति

पूरणी

इत्यर्थः । सत्तानिश्चयरूपेति मूलम् । ननु व्यक्तिस्वरूपे तत्सत्तानिश्चयरूपं तज्ज्ञानं भवत्येव । प्रत्यक्षदृष्टव्यक्तिविशेषे इदमनिं वेति कदापि संशयादर्शनात् । नच चन्द्रत्वरूपेण तत्सत्तानिश्चयरूपत्वं नेति वाच्यम् ; चन्द्रत्वस्य जातित्वे व्यक्तिप्रत्यक्षसामग्र्या तस्याप्यवश्यं भानात् । उपाधिरूपत्वेऽपि प्रकाशविशेषवैशिष्ट्यादिरूपस्य तस्यापि भानात् । चन्द्रत्वादिधर्मद्वयमानस्यानुपदं वक्ष्यमाणत्वाच्च । नच चन्द्रत्वजातिविशेषस्येतत्यावृत्तत्वेनानिश्चयाचत्सत्तानिश्चयानात्मकत्वं तज्ज्ञानस्येति वाच्यम् ; तज्ज्ञातिविशेषस्य स्वत एव व्यावृत्तत्वात् । व्यक्तिविशेषतादात्म्यापत्त्वेन जातिवैलक्षण्यस्य व्यक्तिविशेषवैलक्षण्या¹घीनत्वेन व्यक्त्यतद्यावृत्त्यनवधारणादेव तदनवधारणमिति प्रशस्य चन्द्रात्यावृत्तिविषयत्वापाताचेति चेत्त ; चन्द्रत्वजातिविशेषस्य स्वतो व्यावृत्तत्वेऽपि व्यावृत्ततयाऽवगतचन्द्रत्वजात्यवच्छिन्नतया तत्स्वरूपा-

¹ घीनतया—ज्ञ.

प्रश्न इत्यपि न ; चन्द्रश्चन्द्रपदवाच्य इति चन्द्रत्वे तद्विशिष्टे च तस्य निश्चितत्वात् । तच्चन्द्रत्वं कुत्रास्तीति चेत्तहिं चन्द्र-प्रातिपदिकार्थमेव न जानातीति स एव प्रश्नविषयः । चन्द्र-श्चन्द्रपदवाच्य इति जानामि, तत्स्वरूपमेव न जानामि, तत्कि-

दीपनम्

शेषः । तत् चन्द्रपदप्रवृत्तिनिमित्ततयाऽवगतम् । प्रातिपदिकेति । चन्द्रतत्त्वविविशिष्टस्यैव प्रातिपदिकार्थत्वादित्यर्थः । किं च चन्द्र-पदवाच्यत्वमपि न स्वरूपेण संशयविषयः, किं तु तस्य व्यक्तिविशेषवैशिष्ट्यमेव । तच्च व्यक्तिविशेषज्ञानादेवेति लाघवादावश्यकत्वाच्च व्यक्तिविशेष एव ^१जिज्ञासेत्याह—स एवेति । इतोऽपि न वाच्यत्वं प्रश्नविषय इत्याह—चन्द्रश्चन्द्रेति । किं च चन्द्रपद-

पूरणी

नवधारणात् । इतरव्यावृत्तिप्रयोजकस्वरूपविशेषानवधारणाद्वा न तज्ज्ञानं तत्सचानिश्चयात्मकम् ॥

ननु तद्वयक्तितज्ञातिविशेषयोस्तदितरव्यावृत्तिरपि प्रत्यक्षेण प्रकाशविशेषलिङ्गादिना वानुभूयत एव । नच चन्द्रपदवाच्यतानिमित्ततस्वरूपेण तद्वाच्यताप्रयोजकस्वरूपविशेषावच्छेदेन वा तदवधारणं नेति वाच्यम् ; तथा सति प्रश्नस्य तत्पदवाच्यत्वविषयकत्वापातादिति चेत्र ; चन्द्रपदप्रवृत्तिनिमित्तव्यावृत्तिप्रयोजकस्वरूपेण चन्द्रत्वजातिविशेषस्य चन्द्रपदवाच्यव्यावृत्तिप्रयोजकस्वरूपविशेषस्य वा अनवधारणात् तद्विषयप्रश्नोपपत्तेः । व्यक्तिविशेषस्यैव तत्र बुभुत्सितत्वात् । नच चन्द्रपदप्रवृत्तिनिमित्तत्वं तदवच्छिन्नस्वरूपत्वं वा तद्वावृत्तिप्रयोजकमिति

^१ जिज्ञास्य इत्याह—घ.

मिति प्रश्नदर्शनाच्च । तस्मात्प्रातिपदिकार्थमात्रविषय एवायं

दीपनम्

स्यानेकार्थत्वभ्रमवतः प्रकृष्टप्रकाशे तत्पदवाच्यत्वे निश्चितेऽपि किं चन्द्रस्तत्पदवाच्यः उतान्य इति जिज्ञासादर्शनात्तेन तत्स्वरूपं प्रतिपाद्यैव वाच्यत्वे प्रतिपादनीयमिति लाघवात्स्वरूपमेव जिज्ञासाविषय इत्यभिप्रेत्याह— तस्मादिति । एवं प्रश्नस्य प्रातिपदिकार्थमात्रविषयत्वमुपपाद्य

पूरणी

तदनवधारणादेव प्रश्नपर्यवसानान्वैतस्य तद्विषयत्वं स्यादिति वाच्यम् ; चन्द्रत्वं चन्द्रपदप्रवृत्तिनिमित्तम् । चन्द्रश्चन्द्रपदवाच्य इत्यवधारणेऽपि प्रत्यक्षदृष्टव्यक्तिविशेषादौ तत्संशयदर्शनेन तत्स्वरूपविशेषादेरेव तत्पदवाच्यव्यावृत्तिप्रयोजकत्वात् । तस्मात्ताद्वक्ष्वरूपविशेषादिगोचर एव तत्पश्चः । वस्तुतस्तु चन्द्रव्यक्तिं प्रत्यक्षेणादृष्टैव यत्र कश्चन्द्र इति प्रश्नः स तद्वयक्तिविशेषमात्रगोचर एव । नच तदा कुत्र चन्द्र इत्येव प्रश्नः स्यादिति वाच्यम् ; सेनायां राजव्यक्तिदर्शनमन्तराप्यन्त्र कोरजेति प्रथमदर्शनसमय एव प्रश्नस्य दर्शनादिति सर्वं सुस्थम् ॥

किं चन्द्र इति । तत्र चन्द्रपदस्य चन्द्रपदवाच्यार्थकत्वे चन्द्रपदवाच्यः किं चन्द्रपदवाच्य इति प्रश्नस्यानन्वयात् , तत्र चन्द्रपदवाच्योऽयमेव चन्द्रः उतान्य इति स्वरूपमात्रगोचर एव प्रश्न इत्यर्थः । ननु तत्र किमयं शशाङ्कपदाभिधेयः, उतान्य इति शशाङ्कपदाभिधेयतया प्रसिद्धार्थविषय एव प्रश्नः । अन्यथा चन्द्रपदवाच्यस्वरूपस्यापि निश्चिततया तदयोगादित्यत्राह—तेनेति । चन्द्रपदमभिधया तत्स्वरूपं प्रतिपाद्य पश्चालक्षणया तत्पदवाच्यत्वं प्रतिपादयतीति मुख्यार्थस्वरूपस्यैव जिज्ञासार्हत्वालक्षणया तद्विषयत्वं प्रश्नवचनस्य

प्रश्नः । उत्तरमपि प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इति^१ तत्समानार्थविषय-मित्यखण्डार्थम् । वाच्यत्वादेरप्रतीतेरदृष्टविषयत्वकल्पनायोगाच्च ॥

ननूत्तरस्य प्रश्नसमानार्थत्वमप्रयोजकम्, यः कश्चिच्चन्द्र इत्यादेरप्युत्तरत्वप्रसङ्गात् । किं तु प्रश्नबीजसंशयविरोधित्वम् । तच्चासाधारणधर्मवैशिष्ठ्यज्ञानं विना न संभवतीति धर्मवैशिष्ठ्य-मुत्तरार्थ इति^२ चेत्त, किमसाधारणधर्मविषयं ज्ञानं साक्षात्संशय-निवर्तकमुत्त चन्द्रपदार्थज्ञानस्य^३ सत्तानिश्चयत्वं सम्पादयत्सत्परम्परया । नायः; भिन्नविषयस्य तदयोगात् । द्वितीये तु यद्विषयं सद्वाक्यजन्यं ज्ञानं संशयनिवर्तकं स वाक्यार्थः । प्रकृष्टप्रकाशवैशिष्ठ्यं तु बहिर्भूतमपि तस्य सत्तानिश्चयरूपत्वं

दीपनम्

तत्प्रश्नोत्तरत्वात् प्रकृष्टादिवाक्यं तावन्मात्रनिष्ठमित्याह—उत्तरमपीति । अन्यथाऽप्रपश्चे कोविदारोत्तरत्वत् प्रतिवचनस्य प्रश्नवैयविकरण्येनानु-त्तरत्वप्रसङ्गात् । अतो लक्षणयोत्तरवाक्यमखण्डार्थमित्यर्थः ॥

बहिर्भूतमपि लक्षणया वाक्यजन्यज्ञानाविषयोऽपि । नन्वेवं यः कश्चिच्चन्द्र इति^४ वाक्यजन्यज्ञानादविशेष इत्याशङ्क्याह—

पूरणी

न कल्पनीयमित्यर्थः । यद्विषयं सदिति मूलम् । अयं चन्द्रो न वेति चन्द्रत्वावच्छिन्नस्वरूपगोचरः संशयो न तु प्रकाशविशेषवैशिष्ठ्यादिगोचरः । येन तत्प्रकारकज्ञानं तत्संशयनिवृत्तयेऽपेक्ष्यत इति

^१ तत्समानविषय-ख. ग. छ. ^२ चेत्,-छ. ^३ सत्तानिश्चयप्रयोजकं सत्.

सत्तानिश्चयत्वप्रयोजकं सत्-ख. छ. ^४ वाक्यादविशेष-ख.

तर्कविधया सम्पादयति । तथा हि—प्रकृष्टप्रकाशचन्द्रपदाभ्यां
लक्षणया व्यक्तिविशेष उपस्थाप्यते । लक्षणा च तत्संबन्धितया
ज्ञात^१ एवेति नियतव्यक्तच्युपस्थितिः । ततश्च गुणैशिष्ठयस्य
तात्पर्यगोचरत्वेऽपि प्रातिपदिकार्थमात्रज्ञानस्य संशयनिवृत्ति-
प्रयोऽजकसत्तानिश्चयत्वं लभ्यत एवेति तद्वाक्यमखण्डार्थपरम् ॥

दीपनम्

तथाहीति । नियतव्यक्तीति । यथा गङ्गापदातीरवेनापि वस्तुतस्त-
त्संबन्धेव तीरं लक्ष्यत इति तत्रैव प्रवृत्तिर्लोकस्य एवमखण्डचन्द्रव्यक्तेरेव
लक्ष्यत्वेऽपि वाच्यार्थप्रकृष्ट^२प्रकाशव्यक्तिरेव लक्ष्यत इति नियतव्य-
क्तच्युपस्थित्या संशयनिवृत्तिरूपपद्यत इति न तदर्थं विशिष्टार्थता
वाक्यस्य । अतः प्रभानुसारेण लक्षणया अखण्डव्यक्तिरेव वाक्यार्थं
इत्यर्थः । सत्तेति । यदीयं व्यक्तिश्वन्द्रो न स्यात्तर्हि प्रकृष्टप्रकाशश्वन्द्रं
इत्यासो न ब्रूयादिति तर्कविधया^३ गुणैशिष्ठयं ज्ञातं सत्तस्य सत्ता-
निश्चयत्वप्रयोजकम् । यः कश्चिच्चन्द्र इति तु प्रयोगात्कानवतारात्म
व्यक्तिविशेषे तत्त्वश्चयः । ^४अतो लक्षणवाक्यजन्यज्ञानस्याखण्ड-
विषयत्वं निश्चयत्वं चोपपद्यत इति भावः ॥

पूरणी

फलितार्थः । उक्ततर्कविधानं दर्शयति — यदीयमिति । प्रकृष्टप्रकाश-
श्वन्द्र इत्यासप्रयोगविषयो न स्यादित्यर्थः । अतो न वैयधिकरण्यम् ।
वस्तुतस्तुकृतर्कावतारमन्तरापि नियतव्यक्तिविशेषे चन्द्रत्वसत्ताज्ञानं

^१ एवेति न नियत—कृ. ^२ वैशिष्ठयविषयत्वस्य तात्पर्यगोचरत्वेन—ग. ^३ जकं
सत्तानिश्चयत्वप्रयोजकं लभ्यत—छ. ^४ प्रकाशसंबन्धिव्यक्ति—घ. च. ^५ गुणैशिष्ठय-
स्यसत्ता—घ. गुणैशिष्ठय ज्ञानस्य सत्ता—ख. ^६ ततो लक्षणया वाक्य—ख. घ. च.

नन्वेवमपि चन्द्रत्वैशिष्ठयं वाक्यार्थो न व्यक्तिमात्र-
मिति चेत्, सत्यम्, एवमप्येकं प्रातिपदिकार्थमात्रस्य वाक्या-

दीपनम्

संसर्गागोचरप्रमाजनकत्वाभावं दृष्टान्ते स्थूलमतिः शङ्खते—
नन्विति । चन्द्रत्वैशिष्ठयस्य वाक्यार्थत्वेऽपि ^२प्रातिपदिकार्थ-
निरूपितसंसर्गागोचरप्रमाजनकत्वमक्षतमेवेत्यभिप्रेत्य तदुक्तमङ्गीकरोति—
सत्यमिति । ननु दार्षणितिकेऽप्येवं वैशिष्ठयं स्यादिति न निर्विशेष-

पूरणी

लक्षणवाक्यजन्यम् । यः कश्चिच्चन्द्र इति वाक्येन त्वनियतव्यक्तिविशेषे
तत्सत्ताज्ञानमिति तद्वैलक्षण्यं स्फुटमेवेति मन्तव्यम् । प्रातिपदिकार्थेति ।
चन्द्रत्वैशिष्ठयस्य चन्द्रप्रातिपदिकार्थन्तर्भूततया तदतिरिक्ततन्निरूपित-
संसर्गागोचरप्रमाजनकत्वमक्षतमेवेत्यर्थः । नन्वेवं नीलोत्पलादिवाक्यस्याप्य-
खण्डार्थता स्यात्, नीलत्वैशिष्ठयस्य नीलप्रातिपदिकार्थत्वादित्यत्राह
—एकप्रातिपदिकार्थेति मूले । तत्र प्रातिपदिकान्तरार्थैशिष्ठयवति
प्रातिपदिकान्तरार्थैशिष्ठयं वाक्यार्थ इति नैकप्रातिपदिकार्थे वाक्यपर्य-
वसानम् । अत्र तु प्रकृष्टपकाशलक्ष्यचन्द्रप्रातिपदिकार्थव्यक्तावेव तद-
र्थैशिष्ठयं वाक्यार्थ इत्येतदखण्डार्थमिति भावः । वस्तुतस्तु नील-
मुत्पलमित्यत्र नीलपदं नीलमात्रशक्तम् । तत्त्वादात्म्यं च समानाधि-
करणपदद्वयसमाहारलभ्यं वाक्यार्थ इति न नीलैशिष्ठयस्य तत्प्राति-
पदिकार्थन्तर्भावः । न चैवं नीलोत्पलपदयोः सामानाधिकरण्यानु-
पत्तिः, एकार्थवृत्तिविरहादिंति वाच्यम्; तादात्म्यैनैकार्थतात्पर्यमात्रेण
तदुपपत्तेः । अन्यथा मृद्घट इत्यादिसामानाधिकरण्यानुपपत्तेरिति संक्षेपः ।

^१ प्रातिपदिकमात्रार्थस्य—ग. प्रातिपदिकार्थस्य—छ. ^२ प्रातिपदिकान्तरनिरूपित—ख.

र्थत्वानपायात् । सत्यादिवाक्ये ब्रह्मानन्तपदसमाभिव्या¹ हाराद-
प्येकव्यक्तिमात्रं वाक्यार्थः सिद्धयतीति न कोऽपि दोषः । न
चैवं सर्वत्र वैशिष्ट्यस्यैव बुभुत्सितत्वेन न व्यक्तिमात्रं वाक्यार्थं
इति वाच्यम्, अज्ञातमात्रस्यैव बुभुत्सितत्वात् । अज्ञानं च
वैशिष्ट्यादन्यत्रापि, संबन्धद्वयेऽप्यज्ञानाभावे वैशिष्ट्ये तदयो-
गात् । तथा च ^२वैशिष्ट्यज्ञानसंशयवादिना तत्संबन्धन्यपि
तदभ्युपेयमिति धर्मवद्वर्मिण्यपि तदुपपदते । प्रकाशमाने चाप्र-
काशमानत्वं नानुपपन्नम्; चैतन्यं नास्तीति व्यवहारादर्शनेन
तद्योग्यतारूपावरणाभावात् । प्रकाशमाने तस्मिन् आनन्दादि-
निरूपितस्य नास्तीति व्यवहारस्य दर्शनेन तद्योग्यतारूपावरण-

दीपनम्

ब्रह्मसिद्धिस्तत्राह—सत्यादीति । तत्र भेदनिषेधकानन्तब्रह्मपद-
सामर्थ्यात्तत्र प्रातिपदिकान्तर्गतोऽपि संसर्गो न सिद्धयेदित्यर्थः । अज्ञात-
मात्रस्य प्रयोजनवदज्ञातमात्रस्य । एवं चन्द्रत्वादिविशिष्टस्थाज्ञाततया

पूरणी

भेदनिषेधकेति । अनन्तपदं अन्तशब्दस्य परिच्छेदवाचिनः वनान्त
इत्यादावभावमात्रपर्यवसानादभावाप्रतियोगित्वार्थकम् । न च वैशिष्ट्य-
स्य वाक्यार्थत्वे तत्समाहारो युज्यते । तथा सत्यन्ततो वैशिष्ट्याधि-
करणकभेदरूपभावप्रतियोगित्वस्यैव प्रसङ्गात् । एवं ब्रह्मपदमपि
सर्वात्मतायोग्यार्थकम् । वैशिष्ट्यस्य वाक्यार्थत्वे तस्य सत्यतापातात्र
युक्तमित्यर्थः । ^३उत्तानदेवगोवहनादिकं व्यावर्तयति—प्रयोजनवदिति ।
नन्वेवमिदंत्वादिना व्यक्तिमाने तत्स्वरूपविशेषस्यापि भानात्तत्र स्थाणु-

¹ हारबलादप्येक-ग. छ.

² वैशिष्ट्याज्ञान-क. ग.

³ देवगववह-झ.

निरूपकतया आनन्दात्मनस्तस्यैवाज्ञाततोपपत्तेः । लोकेऽपि
जातेरिव व्यक्तेरपि स्वरूपविशेषस्तदधिकरणतायोग्योऽस्तीति
तदज्ञानात्तद्वोचर एव प्रश्नः । उत्तरं चाविद्यात्मकज्ञातेः स्वतो
विशेषाभावेन व्यक्तेरेव विशिष्टस्वरूपत्वाच्च । तस्मात् सत्यादि-
वाक्यमखण्डार्थम्,¹ एकप्रातिपदिकार्थमात्रप्रश्नोत्तरत्वात् लक्ष-
णवाक्यत्वाद्वा, प्रकृष्टप्रकाशश्वन्द्र इत्यादिवाक्यवत् । वाक्यत्वा-

दीपनम्

वाक्यार्थत्वमुपेत्य चैतन्यमात्रस्यैवाज्ञाततोपपादनेन वाक्यार्थतोपपादिता ।
इदानीं व्यक्तिरेव लोकेऽप्यज्ञाततया वाक्यार्थ इत्याह —लोकेऽपीति ।
अविद्येति । व्यक्तितादात्म्यानुभवदशायामेव घटत्वपटत्वयोर्वैलक्षण्यानु-
भवेन व्यक्तिविशेषविषयमेव जातौ विशेषभानमिति व्यक्तिरेव
सकलविलक्षणस्वभावा । स च तस्याः स्वरूपभूतोऽपि विशेषोऽविद्या
वरणात्कन्चिद्गति कचिच्चेति लोके सर्वत्र व्यक्तिस्वरूपमेव लक्षणवाक्यार्थ
इति भावः । अत्र यद्यपि सत्यादिवाक्ये प्रातिपदिकार्थमात्रप्रश्नोत्तरत्वं
न स्पष्टं प्रतीयते, तथापि “ब्रह्मविदामोति परं” इति पूर्ववाक्ये मुक्तिसाधन-
ज्ञानविषयतया निर्दिष्टस्य ब्रह्मणः स्वरूपजिज्ञासायामेव सत्यादिवाक्यं
प्रवृत्तमित्यस्येवात्रापि ²तावन्मात्रप्रश्नोत्तर³त्वादिति हेतुः । न चैव
कीदृशं ब्रह्मेति प्रश्नस्य कल्पनासंभवादसिद्धो हेतुरिति वाच्यम्;
“ब्रह्मविदामोति” इति तत्स्वरूपविद एव मुक्तिकीर्तनेन तन्मात्रस्यैव
⁵जिज्ञासाहेतुत्वादिति नासिद्धिः। हेत्वन्तरमप्याह-लक्षणवाक्यत्वादिति।

पूरणी

त्वादिसंशयो न स्यादित्यत्राह—स च तस्या इति । परमते

¹ प्रातिपदिकार्थ—छ. ² विषयत्वमेव—ख. घ. ³ तन्मात्र—च. ⁴ त्वमिति—ख. घ.

⁵ जिज्ञासार्हत्वादिति—घ. च.

दीपनम्

ननु सत्यादिवाक्यस्याखण्डब्रह्मपरत्वे न लक्षणवाक्यत्वमसाधारण-धर्मविषयत्वाभावादित्यसिद्धिः । लक्षणवाक्यस्य लक्ष्यलक्षणसंसर्ग-मेयत्वनियमेन विरुद्धश्च । किं च वाक्यत्वमाकाङ्क्षायोग्यतासञ्चिधि-मत्पदकदम्बकत्वम् । आकाङ्क्षादिकं चान्वयस्यैव वाक्यप्रमेयत्वे सञ्ज्ञच्छते । यस्य पदस्य येन पदेन विना न स्वार्थान्वयानुभावकत्वं साऽऽकाङ्क्षा । स्वप्रतिपादान्वयावाधो योग्यता । अन्वयप्रतियोग्युपस्थि-तिरासत्तिरिति तासां तद्विटित्वादिति चेच्च तावदसिद्धिः ; विशेषादे-रिवासाधारणस्वरूपस्यापि लक्षणत्वादित्युक्तम् । अत एव न विरुद्धता च, उक्तविधया लक्षणवाक्यानां लक्ष्यस्वरूपमात्रप्रमेयत्वात् । वाक्यत्व-

पूरणी

प्रतियोगिगदादिज्ञानेऽपि तत्स्वरूपप्रतियोगित्वाज्ञानवदिति भावः ।
लक्षणवाक्यानामिति ।

ननु लक्षणपदालक्ष्यतावच्छेदकोपस्थितिं विना लाक्षणिकान्वय-बोधासंभवात्तदैशिष्ठमेव वाक्यार्थः । न च ब्रह्मण एकव्यक्तितया न तत्र लक्ष्यतावच्छेदकान्तरापेक्षा, एवमपि गन्धवती पृथिवीत्यादौ गन्धवद्यक्तीनामनन्ततया तत्र गन्धवत्वस्यैव लक्ष्यतावच्छेदकतयावश्य-वाक्यत्वेन तद्वाक्यस्याखण्डार्थत्वाभावे तत्रोक्तहेतोर्व्यभिचारापातादिति चेच्च ; तत्राप्यननुगतस्वरूपविशेषाणामेव लक्ष्यत्वात् । यद्वा तद्वाक्य-स्याखण्डार्थत्वाभावेऽपि न दोषः । एकव्यक्तिलक्षणवाक्यस्य प्रकृष्ट-प्रकाशश्वन्द्र इत्यादेरुक्तरीत्या तत्संभवात् । तद्वृष्टान्तेनैकब्रह्मलक्षण-वाक्यत्वस्यापि तत्साधनत्वोपपत्तेः । एकव्यक्तिलक्षणवाक्यत्वस्य च तत्र हेतुत्वेन व्यभिचारासंस्पर्शात् । न च किं चन्द्रलक्षणमिति प्रश्नो-तरोकलक्षणवाक्ये एवमपि व्यभिचारः, तद्वाक्यस्य प्रश्नानुसारेण

नुमानं च व्यभिचार्यप्रयोजकं च । न चैवं पर्यायतापत्तिः ;

दीपनम्

स्थाप्यन्वयप्रमेयतां विनोपपत्तेश्च । यस्य पदस्य येन पदेन विना न¹ स्वार्थान्वयानुभावकत्वं साऽऽकाङ्क्षा । वाक्यार्थाबाधो योग्यता । अन्यवधानेन स्वार्थोपस्थितिरासत्तिः । अन्यथा गौरवादिति भावः । चस्त्वर्थं । व्यभिचारि प्रकृष्टप्रकाश इति वाक्ये । अप्रयोजकं उक्तविधया बाधकानां निरासादित्यर्थः ॥

ननु यदि संत्यादिवाक्यजन्यं ज्ञानं पराभिमतनिर्विकल्पकवत् व्यक्तिमात्रविषयं न कस्यचिदसाधारणधर्मस्य वैशिष्ट्यविषयं तर्हि ततोऽविद्यानिवृत्तिर्न स्यादिति चेत्, न ; ज्ञानस्याविद्यासमानैविषय-निश्चयत्वेनैव निवर्तकताया उक्तत्वात् । “एकघैवानुद्रव्यं” इति

पूरणी

लक्षणभूतधर्मपर्यवसानादिति वाच्यम् ; लक्ष्यव्यक्तिविशेषज्ञानादेव तथा प्रश्न इति तस्य व्यक्तिविशेष एव पर्यवसानात् । अत एवास्वर-साद्वा तन्मात्रप्रश्नोत्तरत्वहेत्वन्तराभिधानादिति ध्येयम् । वस्तुतस्तु पृथिवीत्वादेलक्ष्यतावच्छेदकत्वेऽपि पूर्वोक्तरीत्या चन्द्रत्ववैशिष्ट्यबोधक-वाक्यवद्वन्धवैत्पदलक्ष्यव्यक्तिविशेषे पृथिवीत्वलक्ष्यतावच्छेदकवैशिष्ट्य-बोधकत्वेऽपि नाखण्डार्थताक्षतिरिति स्मर्तव्यम् ॥

ततोऽविद्येति । तथा च तद्वाक्यजन्यज्ञानस्य सप्रकारकत्वं वाच्य-मित्यखण्डार्थत्वलक्षणसाध्यं बाधितमिति भावः । समानविषयेति । वस्तुतस्तु समानप्रकारकत्वेन निवर्तकत्वेऽपि नाखण्डार्थत्वक्षतिः । ब्रह्मस्वरूपानन्दत्वादिरूपेणानन्दादिपदार्थस्य ब्रह्मणस्तद्रूपेण तद्वाक्यार्थ-

¹ स्वार्थानुभाव-ख. घ. ² विषयत्वेनैव-क. ³ पदालक्ष्य-झ

दीपनम्

श्रुतिविरोधाच्च न वाक्यजन्यज्ञानस्य विशिष्टविषयत्वम् । एकाकारता-
रूपैकप्रकारतायाः^१स्तदा बाधप्रसङ्गात् । “नेह नानास्ति किंचन” इति
^२ वाक्ये भेदमात्रस्य निषिद्धत्वाच्च । न चात्र नानात्वमेव निषिद्धयते
नान्यदिति वाच्यम् ; नानाशब्दस्य धर्मिपरतया बहुलं प्रयोगात् ।
ब्रह्मातिरिक्तस्य कृत्स्नस्य निषेधाभावे नानात्वनिषेधायोगाच्च । सति
धर्मिणि धर्मे चान्यस्मिन् तत्रिष्ठपितनानात्वस्यावश्यकत्वात् । ब्रह्म-
निष्ठपितनानात्वं चाप्रसक्ततया न निषेध्यम् । स्वप्रतियोगिकभेदा-
भावस्य घटादाविवान्यतः सिद्धत्वेन तदर्थं श्रुत्यनपेक्षणात् ॥

पूरणी

त्वेऽपि प्रातिपदिकार्थनिष्ठपितसंसर्गागोचरप्रमाजनकत्वस्य तत्रानपाया-
दिति ध्येयम् । ननु विधार्थे धात्वप्रत्ययः, विधा च प्राकारः, प्रकारता
च भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगितात्मिकेत्युक्तश्रुत्यैव ब्रह्मज्ञानं सप्रकारकं
सिद्धयेदित्यत्राह—एकाकारतेति । प्रकारोऽत्राकारः । स च धर्म्येव ।
उक्तप्रकारार्थस्य द्विधा भवति काष्ठमित्यादावनन्वयात् । धर्मा चात्र
ज्ञाने विषय एवेत्येकमात्रविषयत्वं तच्छ्रुत्यर्थः । तच्च तज्ज्ञानस्या-
तिरिक्तवैशिष्ट्यविषयकत्वे बाधितं स्यादित्यर्थः । बहुलमिति ।
नानावर्णावित्यादाविति शेषः । ननु तत्र धर्मार्थस्यैव नानाशब्दस्य
शुक्लादिशब्दवद्वर्द्धमिपरत्वमिति न मुख्यार्थधर्मनिषेधानुपपत्तिरित्यत्राह—
ब्रह्मातिरिक्तस्येति । धर्मनिषेधोऽपि धर्मनिषेध एव पर्यवस्थतीति
भावः । नानात्वमात्रं निषेध्य ब्रह्मनिष्ठपितं न वा । नाद्य इत्याह—
सति धर्मिणीति । अन्यस्मिन्धर्म्यन्तरे । धर्मनानात्वे नानाभूतधर्म्य-
न्तरेषु भूतादिरूपेषु सत्यु तत्रिष्ठपितनानात्वं ब्रह्मण्यपि स्यादित्यर्थः ।

^१ स्तथा—घ. च. ^२ वाक्येन—घ. च.

दीपनम्

ननु निषेधवाक्यैः प्रपञ्चाभावविशिष्टतया प्रभीयमाणब्रह्मणः
कथमखण्डत्वमिति चेत्त ; प्रपञ्चाभावस्थापि तस्मिन् ^१ कल्पितप्रति-
योगिकतया रजताद्यभाववदधिष्ठानमात्रत्वात् । ननु निषेधवाक्यस्य
यदि ब्रह्मात्रं प्रमेयं न त्वतिरिक्तः प्रपञ्चाभावस्तर्हि न प्रपञ्चनिराकिया,
^२ तद्विरुद्धार्थविषयत्वाभावात् । ब्रह्मात्रस्य प्रपञ्चाविरोधित्वादिति चेत्त ;
प्रपञ्चोपशमरूपं हि ब्रह्म वेदान्तप्रतिपाद्यम् । प्रपञ्चोपशमरूपत्वं च

पूरणी

ननु अमसिद्धनानात्वस्य निषेधः, “अजायमानो बहुधा
विजायत्” इत्यादिना सम्यक् तात्पर्यानवधारणदशायामीश्वरभेदप्रम-
संभवात्, पुराणादिषु ब्रह्मविष्णवादिरूपेण भेदश्रवणाच्चेति चेत्र;
आजायमान इत्येकवचननिर्देशेन एकस्यैव बहुरूपेण भवनप्रतीत्या
ईश्वरभेदस्य ततोऽप्रसक्तेः। “यतो वा इमानि भूतानि” इत्यत्रापि
स्थृत्येकत्वप्रतिपादनाच्च। पुराणवचनेषु क्वचिद्देवप्रतीतावपि “एक
एवेश्वरस्तस्य” इत्यादिभिरेव तदेकत्वप्रतीत्या पुराणादिवचनप्रसक्तभेद-
व्यावृत्त्यर्थमप्येतच्छुतेरनुपयोगात्। किं च स्थृपालयितृसंहर्तृणां भेदे
अन्यकार्येऽन्यस्य स्वातन्त्र्याभावेऽप्रतिहतशक्तिवलक्षणेश्वरत्वमेव व्याह-
न्येतेति न्यायादपि तद्देवाभावनिर्णयसंभवात् तदर्थं श्रुत्येष्वेति
दिक्। वस्तुतस्तु “प्रपञ्चोप॑शमः शिव” इत्याधनन्यथासिद्धश्रुति-
ब्रह्मणो निष्पपञ्चतायां मानमिति तत्त्वम्॥

अधिष्ठानमात्रत्वादिति । प्रपञ्चाभावस्यातिरिक्तत्वपक्षे तु “नेह नानास्ति किं चन” इत्यादिवाक्यं समुदायैकलक्षणया प्रपञ्चाभावविशेषब्रह्मस्वरूपं प्रतिपादयतीति पृथक्पदोपस्थापितपदार्थनिरूपित-

¹ परिकल्पित—च. ² तद्विरुद्धप्रमेयाभावात्—च. ³ शमंशिवमि—झ.

दीपनम्

तस्य सत्यज्ञानानन्दाद्यात्मनोऽपि तद्विरहरूपत्वेन न तु तद्रूपत्वेन,
ततश्च घटाभावे घटो¹नेति प्रमाणमिव तदात्मतया ब्रह्मप्रमाणमपि
भवति प्रपञ्चसत्त्वाविरोधि, अभावग्राहकत्वाविशेषात् । किं तर्हि प्रपञ्चो-
पशमरूपत्वं नाम तस्मिन्धर्मोऽभ्युपेयते, तदभावे तत्प्रमाणस्य कथं
² तद्विरोधित्वमिति चेत्त ; अभावस्य भावानात्मकत्वं भावासामानाधि-
करणं³ चाभावस्वरूपकृतमेव न त्वभावत्वकृतम् । तस्य भावविरोधि-
⁴ स्वभावत्वभावे तस्मिन्ब्रावत्वस्यैवासंभवात् । अभावत्वघमवद्धर्मि-
णोऽपि तद्विरुद्ध⁵ स्वभावकल्पने ब्राधकाभावाच्च अभावस्वभावातिरिक्ता-
भावत्वस्यासंभवाच्च । न तावदखण्डो धर्मोऽभावत्वम् ; भावधर्मसमवा-

पूरणी

संसर्गागोचरप्रमाजनकत्वलक्षणाखण्डार्थत्वस्य न क्षतिरिति द्रष्टव्यम् ।
ब्रह्मणस्तदभावात्मकत्वप्रयुक्ततुच्छत्वादिकं व्यावर्तयितुमाह—सत्य-
ज्ञानेति । घटाभाव इति । अभावाधिकरणकातिरिक्ताभावविरहेण
घटाभावात्मकतयाघटाभावं बोधयदपि प्रमाणं यथा घटाभावे
घटसत्तीर्थीविरोधि तथा प्रपञ्चाभावात्मकतया ब्रह्मज्ञानमपीत्यर्थः ।
ननु तद्विरुद्धधर्मविषयकत्वं तन्निर्णयविरोधित्वे तन्त्रम्, घटाभावे
घटसत्ताविरोधिरूपं च तदभावत्वम्, ब्रह्मणि च तदभावान्न
तज्ज्ञानस्य तद्विरोधितेत्यभिप्रेत्य शङ्कते—किं तर्हाति । विरुद्ध-
स्वरूपविशेषविषयत्वं⁶ तद्विरोधितायां तन्त्रम्, न तु तद्धर्मविषयत्वम्;
गौरवादित्यभिप्रेत्याह—अभावस्येति । ननु तर्हि मास्त्वभावत्वस्य

¹ नास्तीति—ख. घ.² प्रपञ्चविरोधित्वमिति—च. ग्राश्यत्वमिति—घ.³ च स्वरूप—च., ⁴ स्वरूपत्वा—ख.,⁵ स्वभावत्वकल्पने—घ.⁶ तद्वीविरो—झ.

वाच्यभेदस्य सच्चात् । तथा हि—ज्ञानादिपदं वृत्तिविशेषविशिष्टं तदुपहितं वा स्वरूपमभिधते । लौकिकत्युत्पत्तेर्विशिष्याज्ञानेऽपि तद्विषयत्वात् । सत्यशब्दोऽपि बाधायोग्यत्व-

दीपनम्

यिनस्तस्य संयोगादिवदभावत्वायोगात् । असति बाधके समवायातिरिक्तसंबन्धायोगाच्च । तस्मादभाव^१वादिनामपि तत्स्वरूपप्रयुक्तमेव भावविरोधित्वं वक्तव्यम् । एवं भावरूपप्रपञ्चविरहस्यापि भावानात्मत्वं तदनधिकरणत्वं वा तत्स्वरूपप्रयुक्तमेवेति भवत्य^२खण्डब्रह्मगोचरमपि प्रमाणम् । ^३प्रपञ्चसंसर्गविरोधिद्वश्यस्य प्रागुक्तरीत्या ब्रह्मसंबन्धानिरूपणादपि न संसृष्टार्थं सत्यादिवाक्यमिति । ज्ञानादीति । ज्ञानपदं चक्षुरादिजन्यान्तःकरणवृत्तिविशिष्टं तदुपहितं वा चैतन्यमभिधते । एवं सुखपदं शुभकर्मोपार्जितेष्टज्ञानजन्यान्तःकरणवृत्तिः^४विशिष्टं तदुपहितं वा स्वरूपानन्दमभिधत्त इत्यर्थः । ननु लौकिकानामेवंविधविवेकज्ञानं कस्यापि न दृश्यत इत्यत आह—लौकिकेति । यद्यपि लौकिका एवं विविच्य न जानन्ति तथापि तेषां यत्राहंकारधर्मे वृद्धोपदेशात्

पूरणी

समवायः संबन्ध इत्यत्राह—असतीति । वस्तुतस्त्वभावधर्मो भावोऽभावो वा नादः; अभावस्य भावानाश्रयत्वात् । न द्वितीयः; तस्य प्रतियोग्यनिरूपणात् । तत्राप्यभावे अभावत्वस्योक्तरूपत्वेऽनवस्थापाताच्चेति तत्स्वरूपमेवाभावत्वमिति मन्तव्यम् । दृश्यस्येति । तथा च दृश्यस्य संसृष्टस्याध्यासिकचैतन्यसंबन्धोऽभ्युपगन्तव्य इति संसृष्टस्य

^१ वादिनापि—च ।

^२ अखण्डगोचरमपि—ख. घ.

^३ प्रपञ्चसत्त्वाविरोधि—च ।

^४ विशिष्टं स्वरूप—ग. छ.

^१ विशिष्टं तदुपहितं वा स्वरूपमाह । एकशब्दोऽपि सजाती-
याभाववाचकः । ब्रह्मात्मशब्दावपि सर्वात्मत्वं^१ विशिष्टं तदुपहितं
वा स्वरूपमाहतुः । त्वमहंशब्दावप्यहंकारविशिष्टं तच्छब्दोऽ-
प्युँस्थितिविशिष्टमिति न पदानां पर्यायता ॥

दीपनम्

ज्ञानादिपदसंज्ञतिग्रहस्तद्वस्तुत एवंरूपमित्यर्थः । सजातीयेति । “एके
मुख्यान्यकेवला” इति द्वितीयमेदरहिते केवले नैघण्डुकव्यवहारा-
दित्यर्थः । ब्रह्मात्मशब्दाविति । न चैवं तयोः पर्यायतापत्तिः ;
आत्मशब्दस्य ^३ परमात्मतारूपासिविशिष्टवचनत्वेऽपि त्वमहंशब्दयोरिव
प्रयोगोपाधिमेदात्सहप्रयोगोपपत्तेः ^४ आत्मशब्दोऽपि नियमेनाहमिति
प्रकाशमान एव प्रयुज्यते ब्रह्मशब्दोऽपि जगत्कारणत्वविशिष्ट इति ।
उपस्थितीति । सर्वनामां स्वबुद्धिस्थवाचकत्वादित्यर्थः ।

पूरणी

मिथ्यात्वात्त तत्त्वावेदकश्रुतिप्रतिपाद्यत्वमित्यर्थः । तद्वस्तुत इति ।
तत् ज्ञानपदवाच्यतया गृहीतं एवंरूपं तत्पदवाच्यतावच्छेदकमेव
न तु स्वातन्त्र्येण तद्वाच्यम् । यद्वा तत् ज्ञानपदवाच्यं एवंरूपं अन्तः-
करणवृत्त्यवच्छिन्नमेवेत्यर्थः । तद्वाच्यधर्म्यज्ञानावच्छेदकवृत्तिविषयतया
गृह्यमाणापि व्युत्पत्तिर्वस्तुतस्तदवच्छिन्नविषयैवेत्यर्थः । प्रयोगोपाधीति ।
यथा त्वमहंशब्दयोरहंकारविशिष्टवचनत्वे समानेपि प्रतिपाद्यप्रतिपादक-
पुरुषशरीरसमविशेष्य तत्प्रयोगगनिमित्तत्वेन प्रयोगव्यवस्था तद्वादित्यर्थः ।
अत्र तद्वावस्थानिमित्तं दर्शयति—आत्मशब्द इति । त्वमहंशब्दा-
विति मूलम् । न च त्वमहंशब्दयोरात्ममात्रार्थत्वम्, न तु विशिष्टार्थत्वं,

^१ विशिष्टं स्वरूप-ग. छ.

^२ स्थित-क.

^३ सर्वात्मताविशिष्टवच-

नत्वेऽपि-ख. च, सर्वात्मतारूपासिविशिष्टवचनत्वेऽपि-घ.

^४ आत्मशब्दो हि-क. घ.

नन्वेवं संसृष्टार्थत्वप्रसङ्गः, न च विशिष्टोपस्थि^१तावपि
योग्यतादिमहिन्ना ब्रह्माभेदमात्रं शब्दः प्रतिपादयतीति

दीपनम्

सत्यादिपदानां लक्षणया अर्थप्रतिपादकत्वे वाक्यार्थस्यासत्य-
त्वादिप्रसङ्गं लक्षणाबीजान्वयानुपपत्त्यभावं वा हृदि कृत्वा मुख्य-
वृत्त्यैव तत्प्रतिपादनं वक्तव्यमित्यभिप्रेत्य शङ्कते—नन्विति । एवं
भिन्नभिन्नपदार्थत्व इत्यर्थः । तत्र लक्षणां विनापि ^२ तद्वाक्यस्याभेद-
प्रमापकत्वमाशङ्कयाह—न चेति । विशेषणानां ^३ कल्पितत्वे तत्प-
युक्तपदार्थभेदस्यापि मिथ्यात्वेन बाधकाभावादखण्डब्रह्मैव वाक्यात्प-

पूरणी

अन्यथा “अहमेक एवासं” इत्यादिश्रुतार्वीश्वरेऽहंशब्दप्रयोगानुपपत्ते-
रिति वाच्यम् ; लोके त्वमहंशब्दाभ्यां परिच्छिन्नार्थत्वायोगात् ।
“अहमात्मा गुडाकेश” इत्यादावात्माहंशब्दयोः सह प्रयोगानुपपत्तेश्च ।
उदाहृतश्रुतौ चाहंशब्दो लक्षणया चैतन्यमात्रे प्रयुक्त इति भावः ।
विशेषणानामिति । विशिष्टरूपेणोपस्थितानां तेषामभेदेनान्वयायोग्यत्वा-
द्विशेष्यस्वरूपस्य च तद्योग्यत्वात् विशिष्टरूपस्य मिथ्यात्वेन तत्त्वा-
वेदकश्रुत्या विधान्तरेणापि तदन्वयबोधायोगाच्च । घटेन जलमाहरे-
त्यादिवाक्यं चिछेद्रतत्त्वादिप्रकारकान्वयवदिदमप्यखण्डार्थं बोधय-
तीत्यर्थः । नन्वत एव स्वरूपेण भेदप्रमितिर्भवेत्, न हि स्वरूपयोरपि
स्त्रसमानसत्ताकभेदप्रतीतिरस्ति, येन तद्रूपेणाप्यभेदबोधो न स्यादित्य-

^१ तावपि—ग. छ. ^२ वाक्यस्याभेद—घ. ^३ कल्पिततया—क. ग. छ.

वाच्यम् ; विशिष्टयोः स्वसमानसत्ताकभेदवत्वेनाभेदायोगात्
शब्दोपस्थितस्य वाक्यार्थान्वयित्वनियमात् । न हि पदार्थक-

दीपनम्

मीयत इत्यर्थः । विशिष्टयोरिति । ¹ शब्दोपस्थितरूपेण हि पदा-
र्थानामन्वयबोधो वक्तव्यः । तच्च तेषां परस्परविरुद्धमिति नाभेदप्र-
मितिः संभवतीत्यर्थः । न हि पदार्थयोर्मिथ्या ² त्वतोऽभेदः, सिद्धा-
न्ते घटपटयोरप्यभेदप्रसङ्गात् । किं तु तत्समानसत्ताकभेदाभावेन ।
स च प्रकृते नास्तीति कथं शक्तया अभेदधीरित्येतदभिप्रेत्योक्तम्—
स्वसमानसत्ताकेति । किं च वृत्त्या शब्दोपस्थापितात्वपदार्था-
न्वयं वाक्यं प्रतिपादयतीति वक्तव्यम् । अन्यथा ततस्तुपस्थिति-
वैयर्थ्यात् । ³ न च पदं व्यसनितया ⁴ कंचिदर्थं व्यवस्थापयती-
त्याह—शब्देति । तदेव व्यतिरेकमुखेनाह—न हीति । वृद्धव्य-

पूरणी

त्राह—शब्दोपस्थितस्येति मूले । तत्त्वात्पर्यमाह—किं च वृत्त्येति ।
योग्यतादिमाहिन्ना शब्दोपस्थितार्थातिरिक्तस्तत्पकारो भासते । यथा घटेन
जलमाहरेत्यादौ घटशब्दोपस्थापितघटत्वाद्यवच्छिन्नातिरिक्तं छिद्रेतरत्वं न
तु शब्दोपस्थापितैर्कदेशस्य परित्यागस्तन्महिन्ना युक्तः; कापि तदर्था-
दर्शनादिति फलितार्थः । न च विशिष्टयोर्मिथ्यात्वेन तत्त्वावेदकश्रुत्या
तदन्वयबोधासंभवाद्विशेषणांशपरित्यागेन स्वरूपाभेदबोधकं तदिति
वाच्यम्; स्वरूपभेदप्रमितेः पूर्वं विशिष्टरूपमिथ्यात्वस्यैवासिद्धेः ।

¹ शब्दोपजनित-ख. ² त्वक्षतो-क. ग. च. ³ न हि-क. ग. च.

⁴ कंचिदर्थमुपस्थाप-घ.

देशस्य लोकेऽन्वयः प्रसिद्धः । ततश्च तच्चावेदकशुतिजन्य-
ज्ञानविषयतया तस्यापि परमार्थत्वान्ब्राह्मैतं वस्तु, न वा
अखण्डार्थतेति चेत्रः; ज्ञानादिपदेन पूर्णब्रह्मस्वरूपलक्षणया
ब्रह्मप्रातिपदिकमात्रस्यैव प्रतिपादनात् । न चैवं गङ्गादिपद-
लक्ष्यस्यागङ्गात्ववज्ञानादिपदलक्ष्यस्य ब्रह्मणो ज्ञानाद्यन्यत्वा-
पत्तिः; ज्ञानादिपदवाच्यस्याज्ञानाद्यात्मकवृत्तिविशेषादेः परि-

दीपनम्

वहारे हि शब्दानामर्थप्रतिपादनस्वभावोऽवगम्यते । तत्र ^१शब्दो-
पस्थापितानां साक्षाद्वाऽवच्छेदकतया वा परस्परान्वयानुभवोऽवगम्यत
इत्यर्थः । फलितमाह—ततश्चेति । तस्यापि वृत्तिज्ञानादेरपि । ज्ञानादी
त्यादिपदेन वृत्त्याद्यांशपरित्यागे ^२नोपहितस्वरूपविरुद्धपूर्णलक्षणया वाक्य-
मखण्डार्थं प्रतिपादयतीति नाखण्डार्थत्वक्षतिः न वा वृत्त्यादेः
^३प्रमाणगम्यत्वापत्तिरित्याह—न ज्ञानादीति । लक्षणायां ^४पूर्वपक्ष्या-

पूरणी

प्रत्युत विधान्तरेणान्वयासंभवेन विशिष्टरूपान्वयस्यैव तच्चातिबोध्यत्वे
तदूपस्य सत्यताप्रसङ्गात् । साक्षाद्वेति । व्यक्त्याकृत्योरुभयोरपि
शब्दोपस्थापितत्वेन व्यक्तीनां साक्षादानयनाद्यन्वयः गवाद्याकृतेस्तु
तदवच्छेदकतया तदन्वय इति शब्दोपस्थितानां परस्परान्वये न
विशेष इत्यर्थः । उपहितस्वरूपविरुद्धेति । परिच्छिन्नोपहितस्वरूप-
विलक्षणेत्यर्थः । द्वितीये तदनुशयब्दाजनिराकरणं चोत्तरत्र निराक्रियत

^१ शब्दोपस्थितानां—ख. घ. च.

^२ नोपस्थित—ख.

^३ प्रमाणत्वापत्तिः—च.

^४ पूर्वपक्ष्यभिमतमनूद्य—घ.

त्यगेऽपि पूर्णज्ञानादेरेव लक्ष्यत्वात् । न चैवं स्वरूपमात्र-
स्यैव ज्ञानादिपदवाच्यता भवत्विति वाच्यम् ; सर्वेषां पदानां

दीपनम्

शयमनूद्य दूषयति—न चैवमिति । लक्षणाबीजं च तत्पर्यानु-
पपत्तिरित्यग्रे वक्ष्यते । एवं वाक्यार्थब्रह्मणो ज्ञानादिस्वरूपत्वे ।
तथा च सर्वपदलक्षणा मुघेति भावः । किं ज्ञानादिकमानन्दादि-
भ्योऽतिरिक्तं सज्ज्ञानादिपदवाच्यम् , किं वानन्दाद्यभिन्नमखण्ड-
स्वरूपम् , नाद्यः ; उपाधिमन्तरेण ¹ तदतिरेकासंभवात् । उपाधौ
च विशिष्टमुपहितं वा स्वरूपं वाच्यमिति नाखण्डब्रह्मस्वरूपे कस्य-
चिच्छक्तिः । नापि द्वितीयः ; विचारात्प्रागवगतनानार्थसङ्गतिकरेव
पदैलक्षण्या वाक्यार्थ²प्रतीत्युपपत्तावपि शक्तव्यन्तरकल्पने लक्षणा-
मात्रोच्छेदप्रसङ्गात् । दूषणान्तरमाह—सर्वेषामिति । निनिगमका-

पूर्णी

इत्यत्राह—लक्षणाबीजं चेति । पूर्णज्ञानादेरिति मूलम् । तत्पद-
लक्ष्यत्वं न तद्रूपाभावे प्रयोजकम् , छत्रिणामपि छत्रिस्वरूपत्वाभाव-
प्रसङ्गात् , किं तु तत्पदवाच्यरूपान्यत्वम् , तच्च न पूर्णज्ञानाद्यात्मक-
ब्रह्मस्वरूपे ; तस्यैव वृत्त्युपहितरूपेण तत्पदवाच्यत्वात् । न चैवं
वाच्यस्य तत्पदलक्ष्यत्वानुपपत्तिः ; उपहितस्वरूपेण वाच्यस्य स्वरूपेण
लक्ष्यत्वाविरोधात् । अन्यथा अजहलक्षणामात्रोच्छेदप्रसङ्गादिति भावः ।
ननु स्वरूपमात्रार्थत्वेऽपि न पर्यायता ; अनतिरिक्तेनापि ज्ञानत्वादि-
रूपेण तस्य ज्ञानादिपदवाच्यत्वात् , अन्यथा प्रतियोग्यनुयोग्यादि-
पदानामपि पर्यायताप्रसङ्गादित्यत्राह—विनिगमकेति । ज्ञानादि-

¹ तदतिरिक्तत्वासंभ—च । ² प्रतिपत्त्युपपत्तौ—च ।

पर्यायतापत्तेः । एकैकस्मात्सत्यज्ञानानन्दाद्वितीयब्रह्मसत्ता-
निश्चयरूपज्ञानप्रसङ्गात्, तस्य पदस्य पदान्तरेण विनाननु-
भावकत्वप्रसङ्गाच्च । न च सर्वपदलक्षणापक्षेऽपि पदान्तरं

दीपनम्

भावेन सर्वेषामप्येकशक्तिप्रसङ्गेन पर्यायतेत्यर्थः । एकैकस्मादिति ।
ज्ञानादिपदादिति शेषः । सत्तानिश्चयेति । पदं हि सर्वत्र सत्ता-
निश्चयरूपमेव पदार्थप्रतीतिमाधत्त इति प्रकृतेऽपि तथात्वप्रसङ्ग इति
एकैकपदश्राविणामपि वाक्यार्थे ब्रह्मणि संशयो न स्यादिति भावः ।
तस्येति । घटकलशपदयोरिवेत्यर्थः । अत एव ब्रह्मपदस्य केवले
ब्रह्मणि शक्तिरिति निरस्तम् । ननु लक्षणापक्षेऽप्येकपदलक्ष्यात्पदान्त-
रलक्ष्य^१मतिरिक्तमनतिरिक्तं वा । आद्ये नाखण्डार्थत्वमिति द्वितीय-
माशङ्कयाह—न च सर्वेति । वेदान्तेषु ज्ञानपदाभावे ब्रह्मणो
^२ ज्ञानानात्मत्वसंशयो न ^३निवर्तेत, तत्साधकप्रमाणाभावेनेतरपद-

पूरणी

पदानामभिन्नार्थत्वे इदं पदं ज्ञानात्मतायां शक्तमिदमानन्दात्मतायामिति
विनिगमकाभावात्सर्वं पदं ज्ञानाद्यात्मकाभिन्ने शक्तमिति तेषां
पर्यायताप्रसङ्ग इत्यर्थः । वृत्त्युपहितस्य वाच्यत्वपक्षे तु ज्ञानादि-
पदैस्तत्तद्वृत्त्युपहितज्ञानात्मकस्यैव प्रतीत्या तत्तत्पदे लक्षणापि ज्ञाना-
द्यात्मकस्वरूप एवेति नास्मत्पक्षेऽयं दोष इति भावः । वस्तुतस्तु
लोकव्युत्पत्तिपूर्वकत्वाद्वेदे शब्दार्थावधारणस्य लोके च ज्ञानमुत्पन्न-
मित्यादौ वृत्तावेव ज्ञानपदप्रयोगात् तत्पूर्वशक्तिकल्पनायाः कथंचि-
द्वृत्त्युपहितविषयत्वसंभवेऽपि न केवलस्वरूपगोचरत्वशङ्केति ध्येयम् ।
अत एवेति । पदान्तरवैयर्थ्यप्रसङ्गादेवेत्यर्थः । इतरपदलक्ष्यस्येति ।

^१ मतिरिक्तं वा—क. ^२ ज्ञानात्मत्व—च. ^३ निवर्तते तत्सत्सा—घ.

व्यर्थम् । पदान्तरं विना तदर्थात्सामेदसत्ता¹निश्चयाभावात्
लक्षणानवताराच्च ॥

दीपनम्

लक्ष्यस्य तदात्मत्वेन निश्चयासंभवात् । एवमानन्दादिपदाभावेऽपि
ब्रह्मणस्तु²दनात्मत्वसंशयो न निर्वर्तेतेति भवति³ सर्वमेव पदं विशि-
ष्टाकारप्रतीतिं विदघर्थवदित्याह—पदान्तरमिति । पदद्वयसा-
⁴मानाधिकरणे हि सति विरोधस्फूर्त्या लक्षणा भवतीत्यतोऽपि
पदान्तरमर्थवदित्याह—लक्षणेति ॥

पूरणी

आनन्दात्मत्वनिश्चयेऽपि ज्ञानात्मत्वनिश्चयायोगादित्यर्थः । ननु ज्ञाना-
दिपदैरद्वितीयाखण्डस्वरूपमेव लक्ष्यमिति कथं तलक्षणया ज्ञानादि-
रूपत्वलाभ इति चेत्त ; ज्ञानत्वादिरूपेणैवाखण्डस्वरूपस्य तत्त्वपद-
लक्ष्यत्वाभ्युपगमात् । न चैवं शब्दज्ञाने ज्ञानत्वादेः प्रकारत्वापातः ;
तस्य तद्वर्तिस्वरूपत्वेन तदयोगात् । प्रकारप्रकारिभावस्य भेदघटित-
त्वात् । वस्तुतस्त्वभावप्रतीतौ अभावत्वमिवात्राप्यनतिरिक्तज्ञानत्वादिकं
प्रकार इत्युक्तं स्मर्तव्यम् । विशिष्टाकारेति । ज्ञानाद्यात्मत्वप्रतीतिं
जनयेदित्यर्थः । विरोधस्फूर्त्येति । पदोपस्थापितयोर्विशिष्टरूपयो-
रभेदेनान्वयायोग्यतयेत्यर्थः । विशिष्टवाचकपदान्तरसमभिव्याहारे सत्य-
वधारिताखण्डतात्पर्यानुपपत्तिर्वक्ष्यमाणलक्षणाबीजं स्फुटं भासत इति

¹ निश्चयासंभवात्—क. ग. ² तदानन्दत्व—च. ³ तच्छक्तमेव पदं—क.

⁴ साधारणे—क. ग.

ननु^१ तत्तदुपहितं स्वरूपं वाच्यं चेक्षिमिति लक्षणा, स्वरूपमात्रस्य वाच्यत्वात् लक्षणायां च तत्त्यागात्कर्थं ब्रह्म-तदत्मकं सिद्धयतीति चेत्, यद्यप्युपहितं स्वरूपमेव वाच्यम्, तथापि तत्तदुपहितत्वविशिष्टमेवेत्युपहितद्वयं स्वसमानसत्ताक-भेदवत् । ततश्च तयोर्नाभेदयोग्यता । ज्ञानानन्दशब्दाभ्या-

दीपनम्

ननु^२ तत्तद्विशिष्टे ज्ञानादिपदशक्तिरिति पक्षे लक्षणास्तु, उपहिते शक्तौ तु किमिति लक्षणेत्याशङ्कते—नन्विति । अनुप-पत्त्यभावात् केवलं लक्षणासंभवः, बाधकमप्यस्तीत्याह—लक्षणाया-मिति । तत्त्यागात् । चैतन्यादिस्वरूपत्यागात् । समानसत्ताकोपाधि-द्वयेन^३ परस्परानपेक्षेण विशिष्टयोरिवोपहितयोरपि नाभेदयोग्यता ; उपाधिभ्यां परस्परं व्यावर्तितत्वात् । न हेतद्वटाकाशस्तद्वटाकाश इति प्रयोगादुपहितयोरभेदप्रतीतिर्भवति । भवति तु तत्रापि ताभ्यामाका-शमात्रोपस्थितावभेदप्रतीतिरिति^४ पूर्णस्वरूपोपस्थित्यर्थं लक्षणा वक्तव्ये-त्यभिप्रेत्याह—यद्यपीति । ननु यद्यप्युपहितयोः स्वरूपसन्भेदोऽस्ति तथापि ज्ञानादिपदादभेदप्रतीतिविरुद्धोपस्थित्यभावात्किमित्यभेद-वाक्यार्थानुभवोऽपि न भवेदिति तत्राह—ज्ञानानन्देति । तथा च

पूरणी

तदर्थं तदावश्यकमित्यर्थः । ज्ञानानन्दशब्दाभ्यामिति मूलम् । उपाधिवृत्तिविशेषादेः शक्यतावच्छेदकत्वेऽपि तद्यावर्तितत्वरूपेणैव ब्रह्मणो ज्ञानादिपदशक्यत्वमिति भिन्नरूपयेरेव तच्छब्दाभ्यां प्रतीति-

^१ तत्तदुपहितस्वरूपमात्रं चेत्—क. ^२ तत्त्यपदविशिष्टे—च. ^३ परस्परापेक्षया—घ.

^४ पूर्णोपस्थित्यर्थ—ख. च.

दीपनम्

गौरश्व इतिवल्लोकसिद्धभेदत्वालक्षणां विना नभेदप्रतीतिरित्यर्थः । किं च तात्पर्यानुपपत्तिरेव लक्षणाबीजं न त्वन्वयानुपपत्तिः, तस्य विषं भुङ्क्ष्व छत्रिणो यान्तीत्यादावभावात् । तात्पर्यं च वेदान्तानां “तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुच्यथ,” “मृत्योः स मृत्युमास्तोति य इह ननेव पश्यति”, “एकघैव” इत्यादिभेददर्शन-

पूरणी

रिति तद्रूपोपस्थितयोर्नभेदयोग्यतेत्यर्थः । अथ वा वृत्तिविशेषादेः शक्यतानवच्छेदकस्यापि प्रयोगोपाधितया लडादिप्रत्यये वर्तमानत्वादिवज्ञानानन्दशब्दाभ्यां तदुपाध्योः प्रतीत्या तत्पदार्थोपस्थित्यनन्तरं तदौपाधिकभेदोऽपि प्रतीयत इत्यर्थः । नन्वेवमपि साक्षाच्छब्दात्तद्वेदाप्रतीतेः कथं तदभेदप्रतीत्यभाव इत्यत्राह—गौरश्व इति । गवाश्वपदाभ्यां साक्षात्तर्थभेदो न प्रतीयते, तत्र तयोरशक्तेः । किं तु गोत्वाश्वत्वावच्छिन्नप्रतीतिरेव साक्षात् । तदधीना च तद्वेदप्रतीतिः, तथापि तत्र यथा तयोर्नभेदप्रतीतिस्तद्वदत्राभेदप्रतीतिर्न युक्तेत्यमिन्नस्वरूपलक्षणा अभ्युपगन्तव्येत्यर्थः । ननु तथापि लक्षणाबीजमुख्यार्थानुपपत्तिविरहात्कथं लक्षणा । न च विशिष्टयोरभेदान्वयानुपपत्तिरस्तीतिवाच्यम्; नीलोत्पलमित्यादिवद्वौषामानाधिकरण्येनाप्यन्वयोपपत्तेरितीमामाशङ्कामुपसंहारव्याजेन पराचष्ट इत्याह—किं च तात्पर्येति । ननु भुङ्क्षेति कृतिसाध्यत्वे सति बलवदनिष्ठाननुवन्धीष्टसाधनत्वं¹ विधिलोडंर्थः । न च तद्विषभक्षणान्वययोग्यमिति मुख्यार्थानुपपत्तिरस्त्येवत्यनुशयादाह—छत्रिण इति । आदिपदेन यष्टीः प्रवेशयेत्यादेः सङ्ग्रहः । मृत्युं संसारम् । संसारात्संसारान्तरमित्यर्थः । यद्वा भेद-

¹ विध्यर्थः—झ.

मनुभूयमानयोस्तयोः स्वसमानसच्चाकभेदानुभवात् । ततो-
ज्ञानानन्दादिपदैः पूर्णचैतन्यानन्दात्मकं वस्तु लक्षणीयमिति
सर्वलक्षणा , ब्रह्मणो ज्ञानादिस्वरूपत्वं चेति ॥

दीपनम्

निषेधतच्चिन्दा¹भ्यामभेदज्ञानस्य कर्तव्यत्वप्रतिपादनादभेद एवेति
निर्णीतम् । तच्च लक्षणया शुद्धोपस्तिर्ति विना न निर्वहतीति
लक्षणाऽऽवश्यकीत्यभिप्रेत्याह —तत इति ॥

पूरणी

दर्शनां दुःखप्रदत्वेन मृत्युरुद्धपादीश्वरात्पुनः संसारान्तरं लभ्यत इत्यर्थः ।
सर्वपदलक्षणेति मूलम् ॥

ननु लाक्षणिकपदं मुख्यार्थानुग्राहकमात्रं, वाचकपदमेव
लक्ष्यार्थोपस्थितिसहायेनान्वयानुभावकमिति यावज्जीवनयादौ दर्शितम् ।
तथा च सर्वपदलक्षणापक्षे कथमभेदान्वययोधः । किं च ज्ञानादिपदेषु
प्रत्येकमद्वितीयलक्षणा पदसमुदाये वा । नायः ; प्रत्येकं ज्ञानाद्यात्मत्व-
प्रतीतौ तदतिरिक्तवाक्ये बोध्याभावेन सत्यादिपदानां समभिव्याहार-
व्युत्पत्तिसिद्धसापेक्षकार्थबोधकत्वलक्षणैकवाक्यताभङ्गप्रसङ्गात् सत्यादि-
पदेषु प्रत्येकं वाक्यव्यवहारापातात् । न द्वितीयः ; ब्रह्मणः सत्यादि-
पदसमुदायात्मकवाक्यार्थत्वेन ज्ञानादिपदवाच्यत्वानुपपत्तिवर्णनविरोधा-
चेति चेदत्र ब्रूमः—मुख्यार्थपदजातमेवान्वयानुभावकमिति नियमो
नास्त्येव । विषं भुद्धक्षेत्यादौ व्यभिचारात् । यतु विषं भुद्धक्षेति न
समुदाये शत्रुगृहभोजननिवृत्तिलक्षणा, किं तु शत्रुगृहभोजनोन्मुखं
प्रत्यासेनानिष्टविषभोजनेष्टसाधनताबोधने प्रसक्तशत्रुगृहभोजनं विष-

¹ भ्यामभेदज्ञानस्याकर्तव्यत्व-च.

पूरणी

भक्षणवदानिष्टसाधनमिति स्वयमेव प्रतिपद्यत इति, तत्र ; आप-
वाक्यस्य विस्फुर्धार्थबोधकत्वेऽप्रामाण्यप्रसङ्गात् । गङ्गायां घोष इत्यादा-
वपि स्वयमेव तीराशुपस्थितेर्वकुं शक्यतया लक्षणामात्रोच्छेदप्रसङ्गा-
चेति ॥

वस्तुतस्तु वृत्तिमत्त्वमेवान्वयानुभावकतावच्छेदकम्, न तु
शक्तिमत्त्वम् ; गौरवात् । न च मुख्यार्थाविनाभावो लक्षणा, सा
चार्थनिषेति न शब्दस्य लक्षणादिवृत्तिमत्त्वमिति वाच्यम् ; लक्ष्यार्थ-
संबन्धिमुख्यार्थोपस्थापकतया अर्थसंबन्धिनि पदेऽपि लक्षणावृत्ति-
सत्त्वात् । अन्यथा लक्ष्यार्थोपस्थितेः शब्दत्वानुपत्तेः । न च शक्त-
पदसंबन्धितया स्मारितो मुख्यार्थः स्वस्य वाक्यार्थान्वयानुपपत्त्या
लक्ष्यार्थमुपस्थापयतीति तदुपस्थितिसहायेन वाचकपदस्यैवान्वयानुभाव-
कत्वोपपत्तौ न लाक्षणिकपदस्यापि तत्र व्यापारकल्पना, तदन्वय-
बोधशाब्दताया अपि मुख्यार्थपदजन्यतयोपपत्तेरिति वाच्यम् ;
मुख्यार्थपद इव लाक्षणिकपदेऽप्यन्वयबोधप्रयोजकाकाङ्क्षादेस्तात्पर्यस्य
चाविशिष्टतया अन्वयानुभावकताया अवश्यवाच्यत्वात् । मुख्यार्थ-
पदजन्यतया तदेशेऽन्वयबोधस्य शब्दत्वेऽपि लक्ष्यार्थीशे तदनुपत्तेश्च ।
अत एव द्वारमित्यादौ शब्दाध्याहारकल्पनेतीयं दिक् । मुख्यार्थपद-
मेवान्वयानुभावकमिति प्रदर्शनं तु सति संभवे न सर्वपदलक्षणाश्रयणी-
यत्येवंपरमिति ध्येयम् ॥

नापि प्रत्येकलक्षणादिविकल्पः ; प्रत्येकपदैर्वस्तुतोऽभिज्ञाना-
द्यात्मकस्वरूपोपस्थितावपि ज्ञानानन्दाद्यात्मकाभेदस्य प्रत्येकपदानुपस्था-
पितत्वेन तद्देदसंशयादिनिवृत्त्यर्थं तदभेदस्य वाक्यबोध्यतया स्वीकर्तव्य-
त्वेन मिलित्वा सत्यादिपदानां तदभेदानुभावकत्वात् । अभेदस्य च

नन्वेवमपि शक्यसंबन्धितया ज्ञात एव लक्षणा स्यात् । तज्ज्ञानं च ब्रह्मणः शब्दादेव वक्तव्यम् । सोऽपि लाक्षणिकश्चेष्टालाक्षणिकानवस्थेति गुरोरपि मूकतापत्तिरिति

दीपनम्

सर्वपदलक्षणायां बाधकं शङ्कते—नन्वेवमिति । सोऽपि शक्यसंबन्धितया परब्रह्मोपस्थापकशब्दोऽपि । मूकतापत्तिरिति । ज्ञानपद^१शक्यसंबन्धितया ब्रह्मणोऽन्यतोऽनवगतत्वेन^२ तल्लक्ष्यं किमिति शिष्येण पृष्ठो गुरुर्यथानन्दादिपदेनोत्तरं ब्रूयात्तदा तस्यापि^३ लाक्षणिकत्वेन तल्लक्ष्यस्यापि शक्यसंबन्धित्वेनान्यतोऽनवगमाच्छब्दान्तरेरैव शिष्यस्य^४ प्रतिपत्तिर्वक्तव्या । शब्दान्तरमपि चेज्ज्ञानपदमेव तर्ह्यन्योन्याश्रयः । पदान्तरं चेत्स्यापि लाक्षणिकत्वा^५ तत्तदनन्तशब्दोपन्यासेन आन्तो गुरुः सहसैव निवृत्तव्यापारः स्यात् शिष्यस्याप्रतिपत्तिश्च । ननु शुद्धपदादेव ज्ञानादिपदलक्ष्योपस्थितिरस्त्वति चेत्त ; शुद्धपद-

पूरणी

तत्स्वरूपत्वेऽपि तेन रूपेण वाक्यगम्यत्वात् । न चैवं तद्वाक्यस्य संसृष्टार्थतापातः ; अभेदसंसर्गताया निरस्तत्वात् । न चैवं नीलोत्पलादिवाक्यं नीलोत्पलत्वविशिष्टाभेदबोधकमिति तदप्यखण्डार्थमापदेतेति वाच्यम् ; उत्पलत्वविशिष्टे नीलत्वविशिष्टाभेदस्य नीलत्वसंसर्गघटिततया तद्वोधकस्य तदयोगात् । अत एव तत्त्वमस्यादिवाक्यमपि शोधितजीवव्रह्मस्वरूपाभेदबोधकमिति सर्वं सुस्थम् ॥

^१ वाच्यसं-क. ^२ तल्लक्षणं-घ. च. ^३ लाक्षणिकत्वे-ख. ^४ प्रवृत्तिर्व-घ.

^५ तदनन्त-ख, च.

दीपनम्

स्वापि सत्यज्ञानानन्दाद्यात्मकेऽखण्डे शक्तिश्चेत्पूर्वोक्तदोष एव । विशिष्टे चेत्तदपि लाक्षणिकमेव । तस्मात्पदान्त¹राभिधेयमेव ज्ञानादि पदान्तरलक्ष्यमित्यभ्युपेयम् । अत एव च न पदान्त²रानभिधेयं पदान्तरलक्ष्यमिति न्यायविद इति भावः । न तावत्सत्यज्ञानानन्दात्मके ब्रह्मणि

पूरणी

पूर्वोक्तेति । पदान्तरवैयर्थ्यादिरूपदोष इत्यर्थः । तस्मादिति । तथा च सर्वपदलक्षणापक्षो न युक्त इत्यर्थः । अत एव न पदान्तरेति । पदान्तरानभिधेयस्य लक्ष्यत्वाभावेनाभिधेयत्वस्य लक्ष्येऽपि सत्त्वात् तस्य केवलान्वयित्वे न किंचिद्वाघकमित्यभिप्रायेणेति भावः । ननु त्वच्छास्त्रव्यवहारसिद्धचैतन्योपलब्ध्यस्वरूपादिशब्दानां तद्वाचकत्वमस्त्येव । अन्यथा तैः शब्दैर्गुरोरद्वितीयातिरिक्तब्रह्मस्वरूपव्युत्पादनानुपपत्तेः । न च विशिष्टवाचकपदैरखण्डतात्पर्यादिव्युत्पादनसंभव इति चेत्, एतच्छास्त्रसङ्केतित्वैतन्यादिशब्दानां तद्वाचकत्वेऽपि तैः शब्दैः परं प्रति बोधनानुपपत्त्या उभयतःसिद्धानन्दादिशब्दैरेव तलक्ष्यबोधनस्य वाच्यत्वेनोक्तानवस्थाया दुरुद्धरत्वात् । यदि च चेतनस्वभावश्चैतन्यमित्यादिरूपेण ज्ञानाद्यर्थकतया चैतन्यादिशब्दा अप्युभयमतसिद्धाः, तथात्वेऽपि परमतसिद्धजन्यज्ञानावच्छिन्नार्थकतया अस्मन्मते विशिष्टवाचका एवेत्युभयथापि न तच्छब्दैरभिधया आनन्दादिपदलक्ष्योपस्थापनम् । गुरुणा अद्वितीयब्रह्मव्युत्पादनाय विशिष्टवाचकपदप्रयोगेऽपि गुरुच्चारिताद्वितीयादिशब्दतात्पर्याद्यनुपपत्त्या शिष्यः स्वयमेव गुरुच्चारितशब्देष्वप्यस्वरूपलक्षणावगमपूर्वकं वेदान्तवाक्येषु तत्त्वात्पर्यमवधारयतीति न किंचिदनुपपत्त्यामिति प्रघटकार्थः ।

¹ रानभिधेय—क, घ.² रानभिधेयमेव पदान्तर—ख.

चेन्न ; ब्रह्म सत्याद्यात्मकमपि सत्यादिपदसमुदायवाक्यार्थत्वान् कस्यापि पदस्य शक्यम् । अतो न सत्यादि^१स्वभावयत्किंचि-

दीपनम्

वाक्यार्थे^२ ज्ञानानन्दादिपदानामन्यतमपदस्य शक्तिः संभवतीत्युक्तम् । न वा सत्यज्ञानानन्दं ब्रह्मेत्येकं पदं संभवति ; तस्य नानापदसमूहात्मकवाक्यत्वात् । किं तु यथा गङ्गायां घोष इत्यादिप्रयोगाच्छक्यसंबन्धितयावगतमीनादिकं विहाय योग्यताद्यनुसारेण^३ तीरमेव^४ घोषान्वयितया श्रोता लक्षणयावगच्छति, एवं ज्ञानादिपदवाच्ये तलक्ष्ये वा प्रथमं व्युत्पादितः शिष्यो गुरुणोपदिष्टसत्यादिवास्त्याद्योग्यताद्यनुसारेण स्वयमेव लक्षणयार्थं प्रतिपत्स्यत इति न तदर्थं शक्तिः कल्पनीया, न वा पूर्वोक्तः कोऽपि दोष इत्याह—न ब्रह्म सत्याद्यात्मकमित्यादिना । अनेन ब्रह्म यदि ज्ञानादिस्वरूपं स्यात्तर्हि किमिति तत्पदवाच्यं न स्यादिति शङ्का निरस्ता । अत इत्यनेन ग्रन्थेन ज्ञानादिपद-

पूरणी

वाक्यार्थं इति । तत्पदवद्वाक्यार्थस्य तत्पदवाच्यत्वायोगात् पदान्तरवैयर्थ्याद्यापत्तेश्चेति भावः । वाक्यत्वादिति । वाक्ये च शक्तिर्नेष्टेति भावः । योग्यतादीति । लक्ष्यवाचकपदान्तरसत्त्वेऽपि योग्यतैव नियतलक्ष्योपस्थितौ तत्रमिति तत्पदविरहेऽपि योग्यतावशादत्रापि तदुपस्थितिर्न विरुद्धयत इत्यर्थः । न वा पूर्वोक्त इति । गुरुमृकतादिस्वरूपं इत्यर्थः । ब्रह्म सत्याद्यात्मकमपीत्यादिगुरुव्युत्पादनप्रकारः । तत्र तत्तद्विशेषणैस्तत्त्वाद्विरोधिशङ्कानिवृत्तिं दर्शयति—अनेनेत्यादिना । असत्त्वा-

^१ स्वभावात्किंचि—ख. ^२ ज्ञानानन्दादीनामन्य—ख. ^३ अनुकूलमेव—क. ग.

अनुकूलमपीतरमेव—क. च. ^४ घोषान्वितया—ख.

द्विशिष्टमेव ब्रह्म¹तत्त्पदवाच्यम् । विशिष्टं च परोपाधिना
भिन्नमेव । वाक्यस्यैकप्रातिपादिकार्थे² तात्पर्यमित्येवमादि-³
ज्ञानवतः सत्यादिपदलक्ष्यस्य ज्ञानादिपदानभिधानेऽपि विचारेण
तत्पदवाच्यसंबन्धितयावगतज्ञानादिव्यक्तेरेव लक्षणयोप-
स्थितिरिति नातः परमाशङ्केत्यनवस्थाभावादिति सिद्धं सत्यादि

दीपनम्

वाच्यान्यत्वेनाज्ञानाद्यात्मकतेति शङ्का निरस्ता । ब्रह्म सदाद्यात्मकमिति
शेषः । विशिष्टं चेत्यनेन वाच्ययोरेवाभेदोऽस्तिवति शङ्का निरस्ता ।
परोपाधिनेत्यनेन स्वतो ज्ञानानन्दादीना⁴भेदयोग्यतामाह ।
वाक्यस्येत्यनेन नानार्थत्वलक्षणाशङ्का निरस्ता । ब्रह्मातिरिक्तस्य
मिथ्यात्वेन तत्त्वावेदकशास्त्रप्रतिपाद्यत्वानुपपत्तिरित्येवमादीत्यादिपदेन
दर्शयति । अत एव पदान्तरवाच्यमेव पदान्तरलक्ष्यमित्यपि न ।
अन्यथापि नियतलक्ष्योपस्थित्युपपादनेनाप्रयोजकत्वात् । न हि कुल-
धर्मतया लक्ष्यस्य वाच्यत्वनियमोऽभ्युपेयः । ननु सर्वपदलक्ष्यं ब्रह्मेति
प्रयोगेऽपि किं सर्वपदलक्ष्यमिति पदस्य ब्रह्मणि लक्षणा शक्तिर्वा ।
नाद्यः; शक्तं हि पदं लाक्षणिकम् । न हि ब्रह्मातिरिक्ते तस्य
पदस्य शक्तिरस्ति । द्वितीये च न ब्रह्मणः सर्वपदलक्ष्यतेत्याशङ्का-
मुपसंहारव्याजेन निराकरोति —इति सिद्धमिति । न तावदस्य पूर्ण-

पूरणी

द्यात्मकत्वव्यावृत्तिस्फोरणायापोक्षेतं पूरयति—सदाद्यात्मकमिति ।
ब्रह्मातिरिक्त इति । सर्वपदलक्ष्यस्य वस्तुनोऽन्यस्याभावादिति भावः ।
न तावदस्येति । तत्पदस्य सर्वपदलक्ष्यताविशिष्टवाचकत्वेन सत्यादिपद-

¹ तत्पद-क, ² धैमात्रे-ग, ³ जाततः—ग, ⁴ मभिषेययोग्य-क.

दीपनम्

ब्रह्मणि शक्तिः संभवतीत्युक्तम् । व्याघाताच्च न तस्य तत्र शक्तिः ।
वस्तुतस्तु नेदमेकं पदम् , येनोक्तदोषः स्यात् ॥

ननु लक्ष्ये ब्रह्मणि यदि सत्यादिपदवाच्यसंबन्धित्वमस्ति तर्हि
तलक्ष्यपदाभिषेयमेव, शक्यसंबन्धित्वस्यैव तत्प्रवृत्तिनिमित्तत्वात् ।
अथ नास्ति तर्हि लक्ष्यमपि न स्यादिति चेत्त ; यद्यपि पूर्णे ब्रह्मणि
सर्वपदलक्ष्ये सत्यादिपदवाच्यसंबन्धित्वमस्त्येव, तथापि तद्विशिष्टमेव
तदभिषेयं न स्वरूपणेति नोक्तदूषणद्वयम् । तस्मात् “सत्यं ज्ञानमनन्तं
ब्रह्म” इत्यादिवाक्य¹तत्पर्यपरं ब्रह्म नैतद्वाक्यस्थपदशक्यम् , वाक्यार्थ-
त्वात् , गवादिसंसर्गवत् । न चासिद्धिः ; “सर्वे वेदा यत्पद-
मामनन्ति” इति श्रुतेः, तस्य तदन्यार्थत्वासंभवाच्च । न चैवं
वस्तुत्वेन घटादेरपि घटादिपदवाच्यत्वानुमानं स्यादिति वाच्यम् ;
तस्य वाच्यान्तरा²भावेन तदेकार्थत्वात् घटादेर्वाच्यत्वे बाधकाभावात्

पूरणी

वत्पूर्णब्रह्मस्वरूपवाचकत्वायोगात्सर्वपदलक्ष्यस्य तत्पदवाच्यत्वविरोधा-
चेत्यर्थः । नन्वतिरिक्तमुख्यार्थविरहालक्षणापि न संभवतीत्युक्तमित्य-
त्राह—वस्तुतस्त्वति । नोक्तदूषणेति । अत एव ब्रह्मणो लक्ष्य-
पदवाच्यत्वे सर्वपदलक्ष्यत्वव्याघातः, लक्ष्यपदलक्ष्यत्वे चालक्ष्यत्वापत्तिः,
गङ्गापदलक्ष्यतीरवदिति निरस्तम् , सत्यादिपदशक्यसंबन्धविशिष्टरूपेण
लक्ष्यपदवाच्यस्यैव ब्रह्मणः स्वरूपेण तत्पदलक्ष्यत्वाभ्युपगमेन सत्यादि-
पदलक्ष्यत्वानपायादिति । तस्य तत्त्वावेदकवाक्यस्य । वाच्यान्तरेति ।
तथा च घटो न घटपदवाच्य इत्यनुमानस्य बाध इति भावः ।

¹ तत्पर्यस्थदं ब्रह्म-घ. च. ² भावे-ख.

दीपनम्

ततोऽर्थान्तरमप्रतीत्यैव ज्ञाटिति तदुपस्थितेश्च । न चैवं सत्यादिपदानामर्थान्तरभावः न वा शुद्धस्य ब्रह्मणस्तो ज्ञाटित्युपस्थितिः । एवं सत्यादिपदं न वेदान्ततात्पर्यगोचरब्रह्मवाचकम्, पदत्वात् गत्वादिपदवत् । न चैवं लक्षणाभावोऽप्यनुमातुं शक्यत इति वाच्यम्; “सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति”, “तं त्वौपनिषदं” इत्यादिश्रुतिविरोधात्¹ मुक्तिसाधनज्ञानेष्यविधानानुपत्तेश्च । न हि ब्रह्मणितदन्यन्मानं संभवति । “यतो वाचो निर्वर्तन्ते । अप्राप्य मनसा सह” इति शब्दस्य² मुख्यप्राप्तिरूपायाः शक्तेनिषिद्धत्वादपि न कस्यचित्पदस्य तत्र शक्तिः ।³लक्षणात्पर्यसंबन्धरूपा न⁴ संबन्धस्य मुख्यप्राप्तिरिति न सा निर्वार्यत इति सर्वपदलक्ष्यं ब्रह्मेति सिद्धमिति भावः ॥

पूरणी

अर्थान्तरेति । विशिष्टरूपार्थस्योपपादनादित्यर्थः । ननु सत्यादिपदं न वेदान्ततात्पर्यगोचरब्रह्मलक्षणम्, पदत्वादित्यप्यनुमानं सुकरमित्य-त्राह—न चैवमिति । यत्पदमिति । यस्य पदं स्वरूपम् । मुक्तिसाधनेति । वेदान्तवाक्येषु ब्रह्मविषयशक्तिलक्षणयोरुभयोरपि विरहे ततस्तज्ज्ञानासंभवादित्यर्थः । नन्वन्यत एव तज्ज्ञानमस्त्वित्य-त्राह—न हीति ॥

ननु वाक्यार्थस्य संसर्गस्य पदवाच्यत्ववत्पदलक्ष्यत्वस्याप्यदर्श-नात्कथं वाक्यार्थब्रह्मणः सत्यादिपदलक्ष्यत्वम् । तत्पदलक्ष्यत्वे च प्रत्येकपदवृत्त्युपस्थापितत्वेन वाक्यगम्यत्वानुपपत्तिरिति चेत्त्र ; ज्ञानादिरूपेण प्रत्येकपदलक्ष्यस्य ब्रह्मणस्तदभिन्नरूपेण वाक्यार्थत्वाभ्युपगमे-नोक्तदोषानवकाशात् ॥

¹ मुक्तिसाधनीभूत-च. ² मुख्यवृत्ति-क. ³ लक्षणा शक्यसं-च. ⁴ शब्दस्य मुख्याप्तिरिति-च,, मुख्या वृत्तिरिति-च.

वाक्यानां लक्षणया अखण्डब्रह्मप्रतिपादकत्वमिति । एवं
तत्त्वमस्यादिवाक्यार्थोऽप्येकप्रातिपदिकार्थः, तद्देदस्य मिथ्या-
त्वात् ॥

दीपनम्

ननु लक्षणायामपि लक्ष्यतावच्छेदकसंसर्गभानैयत्यात्कथ-
मखण्डार्थतेति तत्राह—अखण्डेति । किं लक्ष्यस्येतर^१व्यावृत्तस्वरूप-
सिद्धयेऽवच्छेदकोऽभ्युपेयः उतानुगमाय । नाद्यः ; स्वरूपस्यैव
^२ सर्वतो व्यावृत्तत्वात् । न द्वितीयः ; लक्ष्यस्वरूपस्यैकत्वादिति भावः ।
अवान्तरवाक्यस्याखण्डार्थत्वे सिद्धे तत्सिद्धपदार्थमेदबोधकमहावावय-
मप्यखण्डार्थमित्याह—एवं तत्त्वमसीति । ननु जीवपरयोर्भेदस्य
प्रमाणसिद्धत्वात्कथमेदः । ^३अतो न वाक्यस्याखण्डार्थत्वमत आह—
तद्देदस्येति । न तावत्त्राहमीश्वराद्विन्न इति प्रत्यक्षं प्रमाणम् ;
नित्यसर्वज्ञत्वादेजीवाभिन्नसर्वगतात्मवृत्तित्वेन शरीरानवच्छिन्नप्रदेशवृत्ति-
तया विभ्वात्मनि घटसंयोगित्वादिवदनुपलम्भसंभवेन योग्यानुपलम्भा-
संभवात् । नियमेनाहङ्काराद्युपाधिप्रतिसंन्धान एव नाहमीश्वर इति

पूरणी

अवान्तरवाक्यस्येति । जीवब्रह्मविषयस्येत्यर्थः । प्रमाण-
गम्यस्य मिथ्यात्वानुपत्तिमाशङ्क्य तदेवासिद्धमित्याह—न तावदिति ।
ननु शरीरावच्छेदेनापि तदभेदसत्त्वात्तदुपलम्भः स्यात् । न च शरीरानव-
च्छिन्नप्रदेशे रत्सत्त्वात्तदनुपलम्भः ; शरीरावच्छिन्नप्रदेशवृत्तित्वस्यैव
तत्प्रयोजकत्वादित्यनुशयादाह—नियमेनेति । नन्वहङ्कारप्रतिसंन्धान-

^१ व्यावर्तक—ख. घ. च. ^२ स्वतो—च. ^३ खण्डार्थबोधकमित्याह—च.

^४ ततो—ख.

दीपनम्

प्रतीयमानभेदस्य जीवभेदवदौपाधिकत्वात् सर्वज्ञत्वाद्यधिकरणाचैतन्या-
दहंकारातिरिक्तप्रत्यगात्मनो भेदाननुभवाच्च ॥

नापि जीव ईश्वरो न भवति, सर्वज्ञत्वानधिकरणत्वात्, घटव-
दित्यनुभानं तत्र प्रमाणम्; शरीरावच्छिन्नजीवप्रदेशस्य सर्वज्ञत्वा-
नधिकरणत्वेऽपि तदनवच्छिन्ने तस्मिन् सर्वज्ञत्वानधिकरणत्वे प्रमाणा-
भावादसिद्धेः। एकत्वेऽपि बाधकाभावेनापयोजकत्वात्। न चैवं
कथमेकस्य संसारित्वादिविरुद्धधर्म इति वाच्यम्; जीवेऽपि¹ संसारि-
त्वस्यापरमार्थत्वात्। अपरमार्थस्य तस्य प्रतिबिम्बश्यामत्वादिवत्प्रति-
विम्बजीवधर्मतैव न तु विम्बस्थानीयेश्वरधर्मता। नित्यमुक्तत्वादिकं
त्ववदातत्वमिव विम्बमुखस्य विम्बस्यैश्वरस्य न तु प्रतिबिम्ब-
जीवस्यापि ॥

नापि “द्वा सुपर्णा” इत्यादिश्रुतिर्भेदे प्रमाणम्; तस्याः
आन्तिसिद्धभेदानुवादेन “अनश्वन्य” इति भोक्तृत्वनिषेधमुखेनाभेद-
परत्वात्। सा हि श्रुतिरनश्वन्य इति शरीरेन्द्रियाद्यभिमानवतोऽ-

पूर्णी

स्यार्थसमाजसिद्धतया न तावता तदुपाधिकत्वं भेदस्येत्याशङ्कय
केवलात्मनि तद्वेदाननुभवादुपाधित एव तत्प्रतिसन्धानमिति तदुपाधिक
एव तद्वेद इत्याह—सर्वज्ञत्वादीति । शरीरावच्छिन्नेति ।
तत्प्रदेशवृत्तिसर्वज्ञत्वादेरयोग्यत्वेन योग्यानुपलब्ध्या तदभावनिर्णया-
संभवादित्यर्थः। एकत्वेऽपीति । औपाधिकभेदमादाय सिद्धसाधना-
चेति द्रष्टव्यम्। सा हि श्रुतिरिति । सुपर्णत्वेन रूपेण तयोर्जीवेश-

¹ संसारस्याप-च.

दीपनम्

तिरिक्तस्य तस्यैव तदभिमानराहित्यदशाया¹ मन्यताऽवगत² भोक्तृत्वाभावं
ज्ञापयति न तु जीवस्य परस्माद्ब्रेदं भोक्तृत्वं वा । वाक्यमेदप्रसङ्गात् ।

पूरणी

योलोकसिद्धं भेदमनूद्य भिन्नतयावगतजीवस्यापि वस्तुतो भोक्तृत्वादि-
शून्यत्वप्रतिपादनेनश्चरुत्यस्वरूपतया तदभेदप्रमितिपरा । तथा च
यौ वृक्षस्थानीयाविद्यासंवन्धिनावविद्यावृक्षस्य सुपर्णस्थानीयौ नियम्य-
नियामकभावादिना साहचर्यमापन्नौ जीवेशौ लोकतो भिन्नतयावगतौ
तयोर्जीवेशयोर्मध्ये अन्यः कार्यकरणसङ्घाताभिमानी जीवः कर्मफल-
मश्वाति । अन्यः कार्यकरणसङ्घाताभिमानरहितः, तद्वशायामिति
यावत् । स एव जीवः कर्मफलमनश्वन् स्वात्मना प्रकाशते । न च
भोक्तृत्वादेवास्तवत्वे ज्ञानेन तत्रिवृत्तिः संभवतीति तस्यापरमार्थत्वं
लभ्यते । ततश्चासङ्गस्वभावो जीवः स्वरूपेणशाभिन्न एवेति तत्त्वात्प-
र्यार्थः । न चानश्चन्नन्य इत्यन्यशब्देन पूर्वोक्तभोक्तृभिन्नस्य प्रतीतिः
कथं भोक्तृजीवस्य परामर्श इति वाच्यम्; पूर्वान्यशब्देनान्तःकरणा-
वच्छिन्नजीवस्य भोक्तुरुक्तत्वेन अन्तःकरणातिरिक्तजीवस्वरूपस्य द्विती-
यान्यशब्देन परामर्शेऽविरोधादिति भावः । वाक्यमेदेति । पूर्ववाक्यं
भेदप्रतिपादकमुत्तरवाक्यं चैकांशेन जीवभोक्तृत्वमपरांशेनेशाभोक्तृत्वं च
प्रतिपादयतीति प्रतिपाद्यमेदेन वाक्यमेदः स्यादित्यर्थः । अस्मन्मते तु
तात्पर्यतः प्रतिपाद्यस्याभेदस्यैकत्वात् वाक्यमेदः । नन्विदं वाक्यं
भेदमेव प्रतिपादयति, उत्तरवाक्येन भेदप्रयोजकविरुद्धधर्माधिकरणताया
एव प्रदर्शनादिति चेत्थासत्यनुमानविधया धूमोऽस्तीतिवाक्यवत्

¹ मन्यतोऽनवगत-क. ² भोक्तृत्वासंभवं-च.

दीपनम्

तयोरन्यतः सिद्धत्वाच्च । ^१ तथा च जीवस्य स्वरूपेणाभोक्तुवं प्रति-
पादयन्ती पराभेदमेवाभिप्रैतीति गम्यते । अत एव “तयोरन्यः पिपलं
खाद्वर्तीति सत्त्वं, अनश्वन्नयोऽभिचाकशीतीत्यनश्वन्नयोऽभिपश्यतिज्ञः ।
तवेतौ सत्त्वक्षेत्रज्ञौ । तदेतत्सत्त्वं येन स्म म पश्यति । अथ
योऽयं शारीर उपद्रष्टा स क्षेत्रज्ञ” इति पैङ्गिरहस्यब्रह्मणमपि द्वा
सुपर्णेति वाक्यमसदुक्ताभिप्रायं व्याकुर्वत्सुसङ्गतार्थम् । एवमन्यत्रापि
भेदानुवादस्यायमेवाभिप्रायः । यत्तु जीवस्य परस्माद्वेदाभावे तस्य
मुक्तिसाधनोद्देशेन श्रवणादिविधानानुपपत्तिरिति तदप्यत एव प्रयुक्तम् ।
कल्पितभेदेनैव तदुपपत्तेः । किं च “नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽ-
तोऽस्ति श्रोता नान्योऽतोऽस्ति मन्ता नान्योऽतोऽस्ति विज्ञाता” इति
श्रुत्या तयोर्भेदः प्रतिषिद्धयत इति स मिथ्यवेति भावः ॥

पूरणी

श्रुतिर्भेदं प्रमापयेत् तु साक्षादिति भेदस्य श्रुतिप्रमेयत्वव्याहृतिः ।
अनुमानं चोक्तरीत्या तदसाधकमेवेति भावः । तयोरिति । भेद-
भोक्तुवयोर्लेकसिद्धत्वादित्यर्थः । अस्मदुक्ताभिप्रायमिति । क्षेत्रज्ञ-
शब्दाभिधेयजीवस्यैवाभिमानराहित्यदशायां भोक्तुवाभावं साक्षादर्शय-
दिदं वाक्यमभेदपरमेवेत्यवगमयतीत्यर्थः । नच सत्त्वमिति सत्त्वपदाभि-
धेयान्तःकरणस्यैव भोक्तुवं प्रतीयते न तु जीवस्येति वाच्यम् ;
केवलान्तःकरणस्य जडस्य भोक्तुवायोगेन सत्त्वपदस्य तदवच्छिन्न-
जीवपरत्वेनाविरोधादिति भावः । एवमन्यत्रापीति । “ऋतं
पिबन्तौ सुकृतस्य लोके” इत्यादावपीत्यर्थः ॥

^१ तथा जीवस्य—घ.

जीवो ब्रह्मणि स्वसत्त्वाविरोध्यत्यन्ताभावप्रतियोगिभेदप्रति-
योगी ब्रह्मनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगिभेदप्रतियोगी वा, पदार्थ-
त्वात्, ब्रह्मवत् । ब्रह्मनिष्ठानौपाधिकभेदप्रतियोगी न भवतीति वा,
साध्यम् । जडान्यत्वात्, ब्रह्मवत् । जीवो ब्रह्मैव, तदविलक्षणत्वात्

दीपनम्

श्रुत्यनुग्राहकमनुमानमप्याह—जीव हति । मुक्तिफलभागि-
त्वर्थः । अधिष्ठानमेवात्यन्ताभाव इति मतेन प्रथमं साध्यमाह—
ब्रह्मणीति । ब्रह्मणि स्वस्य भेदस्य या सत्ता तर्किता तद्विरोधी
योऽत्यन्ताभावः ब्रह्मरूपस्तत्प्रतियोगी यो भेदस्तत्प्रतियोगीत्वर्थः ।
स्ववृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगिभेदप्रतियोगितयार्थान्तरतावरणाय ब्रह्मणि
स्वसत्त्वाविरोध्यत्यन्ताभावविशेषणम् । अतिरिक्तात्यन्ताभावमतेऽपि
साध्यमाह—ब्रह्मोति । पदार्थत्वादिति । घटादिकं च पक्षतुल्यमिति
न व्यभिचार इति भावः । तदविलक्षणत्वादिति । जीवो हि प्रथम-
परिच्छेदे सच्चिदानन्द इत्युक्तम् । ब्रह्मपि तादृशमेवेति न हेत्व-
सिद्धिः । नच सव्येतरयोरवैलक्षण्येऽपि भेदो दृष्ट इति वाच्यम् ;
सूक्ष्मदृशां तत्रापि यक्तिचिद्वैलक्षण्यानुभवसत्त्वात् । अतोऽभेदप्रति-
पादने विरोधाभावात्त्वमस्यादि वाक्यं जहदजहलक्षणयाखण्डब्रह्माभेदं

पूरणी

ननु जीवपदेनान्तःकरणावच्छिन्नविवक्षायां जीवब्रह्मभेदस्यान्तः
करणोपाधिकत्वेऽप्यन्तःकरणविशिष्टब्रह्मभेदस्यानौपाधिकत्वेन ब्रह्मनिष्ठा-
नौपाधिकभेदप्रतियोगी न भवतीति साध्ये बाधः, जडान्यत्व-
हेतोरसिद्धिश्च, विशिष्टस्य जडत्वादित्यत्राह—मुक्तिफलेति । भेदस्य
वास्तवसत्त्वाविरहादाह—तर्कितेति । ऋमसिद्धेत्यर्थः । जहदजहदिति ।

तद्वत् । अत्र च तत्पदं ^१ प्रकरणोपस्थितं विशिष्टं ब्रह्मै-
वाभिधत्त इति तत्रापि लक्षणा । यद्यपि तात्पर्यं शुद्धं
एव गृह्णते, तथापि तत् कृत्स्नप्रकरणावगमाधीनमिति
प्रस्तोष्यमाणमेव, न तु प्रस्तुतम्, “तत्त्वमसि” इति वाक्य-

दीपनम्

प्रतिपादयतीति भावः । नन्वस्त्वहंकारशबलवाचिनि त्वंपदे लक्षणा ।
तत्पदं तु बुद्धिस्थवाचकं केवलं ब्रह्मापि शक्तयोपस्थापयितुमर्हतीति न तत्र
लक्षणेत्याह—अत्र चेति । सत्य^२मुपस्थापितवाचकं तत्पदं वैदिकशब्दोप-
स्थितमेव वैदिकस्य तत्पदस्याभिधेयमिति प्रकरणसिद्धं जगत्कारणत्ववि-
शिष्टं ब्रह्मैव तत्पदार्थो न तु केवलमित्यर्थः । ननु प्रकरणस्यापि शुद्धेऽ-
द्वितीये ब्रह्मण्येव विचारादिना तात्पर्यनिरूपणात्तदेव शक्तया तत्पदेनो-
पस्थाप्यतामिति शङ्कापूर्वकमाह—यद्यपीति । शुद्धेऽद्वितीये तात्पर्यं
हि तत्त्वमस्यादिवाक्यपर्यालोचनया कल्पनीयम्, न तु तेन विनेति
शुद्धं प्रस्तोष्यमाणमेव न तु प्रस्तुतम् । तत्पदं चोपस्थापितवाचक-
मेव न तूपस्थाप्यमानवाचकम् । न वा स्वाधीनोपस्थितिविषय-

पूर्णी

कर्तृत्वादिविशेषणांशस्य त्यागात् विशेष्यस्वरूपांशस्यात्यागाज्जहदजह-
त्स्वार्थेण लक्षणेत्यर्थः । न चैताहगलक्षणा अन्यत्र न दृष्टचरीति
वाच्यम्; अन्यत्रादर्शनेऽपीहौवोक्तरीत्या कल्पनात् सोऽयं देवदत्त
इत्यादौ तदावश्यकत्वाच्चेत्यर्थः । अविद्यादिदोषराहित्यलक्षणं शुद्धत्वं
^३नाद्वितीयब्रह्मणोऽपीत्यत्राह—अद्वितीय इति । न वा स्वाधीनेति ।

^१ प्रकरणोपस्थितिविशिष्टं—ग. ^२ मुपस्थितवाचकं—ख. घ. ^३ सहितीयविम्ब-
ब्रह्मणोऽपी—झ.

स्यापि तदन्तर्गतत्वात् । सोऽयमिति वाक्यं चात्राखण्डार्थत्वे
उदाहरणम् ।

दीपनम्

वाचकता तस्य संभवतीति किंचिद्धर्मावच्छिन्न एव सर्वनाम्नः प्रवृत्तेनिर्धर्मके तदयोगाचेति तन्निरपेक्ष्यसृष्टयादिवाक्यसिद्धजगत्कारणत्वविशिष्टमेव ब्रह्म तत्पदार्थ इति¹ तत्रापि भागत्यागलक्षणेति भावः । तस्वमस्यादिवाक्यमेकप्रातिपदिकार्थकम्, स्वपदोपस्थापितपदार्थनिरूपितसंसर्गागोचरप्रमाजनकमिति वा, एकप्रातिपदिकार्थमात्रतात्पर्यक्त्वात्, एतद्वाच्यसंसर्गागोचरवाक्यत्वाद्वा, सोऽयमिति वाक्यवदित्यनुमानमभिप्रेत्याह—सोऽयमिति । न चाद्यहेतोरसिद्धिः; न तावदिदं वाक्यं² राजपुरुष इत्यदिवाक्यवज्जिविश्वरयोः स्वामिभृत्यभावं प्रतिपादयति, “तत्त्वमसी” ति वाक्यातदप्रतीतेः, संबन्धवाचकपदाभावाच्च । नापि मृद्घट इति वाक्यमिव तादात्म्यप्रतिपादकम्;

पूरणी

“तत्त्वमसी” ति वाक्यार्थपरामर्शाधीनतात्पर्यनिरूपणविषयाद्वितीयब्रह्मणि तत्पदस्य शक्त्यभ्युपगमे आत्माश्रयादिदोषापातादिति भावः । एकप्रातिपदिकार्थेति । तत्त्वात्पर्यवत्त्वं हेतुः तदधीनार्थकत्वं च साध्यमिति न हेतुसाध्ययोरविशेषः । एतद्वाच्येति । ननु संसर्गागोचरत्वं वाक्यस्य तदसंसर्गागोचरप्रभितिजनकत्वम्, तथा च हेतुसाध्ययोरविशेष इति चेत्त्रः; संसर्गविषयतात्पर्यशून्यवाक्यत्वस्य हेतुत्वादिति भावः । अप्रतीतौ हेतुमाह—संबन्धवाचकेति । जीवस्येशनियम्यत्वे प्रमाण-

¹ तत्राप्यगत्या भाग-च्च. ² राजः पुरुषः-ख. घ.

दीपनम्

वास्तवभेदाभेदयोरसंभवेन कल्पिततादात्म्यसंय श्रुतिप्रतिपाद्यत्वा-
योगात् । जीवेश्वरयोरनादितया तादात्म्यप्रयोजककार्यकारणत्वासंभवेन
तदयोगाच्च । नाप्यभेदोपासनापरम् ; उपासनावाचकपदाभावेन श्रुत-
हानाश्रुतकल्पनाप्रसङ्गात् ।

ननु तत्पदेन ^१ तत्कार्यं जीवनियमनमेव लक्ष्यताम् , स्वं
तन्नियम्योऽसीति , लक्षणायास्त्वत्पक्षेऽप्यावश्यकत्वात् । एवं चैकपद-
लक्षणैवेति लाघवम् । “आत्मानमन्तरो यमयति” इत्यनेनेश्वरस्य
तन्नियन्तुत्वमवगतं चेति चेत् , सत्यं सिद्धान्ते पदद्रुयलक्षणागौरवम् ,
तथापि लघुतात्पर्यकप्रधानीभूतवाक्यप्रतिपादयिवितार्थानुगुणतया सैव
श्रुतिसंमता न ^२ तु लघ्वपि त्वदुक्तलक्षणा । तथा हि—“उत
तमादेशमप्राक्ष्यो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातं”
इत्येकविज्ञानात्सर्वविज्ञानोपक्रमस्तावत्परापरात्मनोरत्यन्ताभेदपरः । अन्य-
था ब्रह्मज्ञानाजीवज्ञानायोगेन तद्वाघप्रसङ्गात् । नन्वेवमपि वियदादि-
ज्ञानासंभवात्स बाधित एवेति कृतस्ततोऽभेदसिद्धिरिति चेत्र ; येन हि
^३ ज्ञाने यत्स्वरूपं विषयीक्रियते यदज्ञानं च निर्वर्तते तेन ^४ तज्ज्ञानं

पूरणी

माह—आत्मानमिति । लघुतात्पर्यकेति । भेदघटितनियम्य-
नियामकभावापेक्षया स्वरूपाभेदस्य लघुत्वादित्यर्थः । भेदस्य श्रुतिप्रति-
षेधादपि न तद्विटनियम्यनियामकबोधो वाक्यार्थं इत्याह—
तथा हीति । आदिश्यत इत्यादेशः परमात्मा तमप्राक्ष्यः पृष्ठवानसि
आचार्यं येनादेशेन श्रुतेन श्रवणविषयीकृतेन मतेन मननविषयीकृतेन

¹ आन्तर्ये-घ. ² लघ्वपि लक्षणा , गौचरभ-च. ³ ज्ञानेन-ख. घ. च.

⁴ तज्ज्ञातं-च.

दीपनम्

भवति । ब्रह्मणश्च सर्वप्रपञ्चाधिष्ठानतया तत्स्वरूप¹भूतस्यानवच्छिन्नस्य साक्षात्कारो घटं न जानामीत्यनुभूयमानमज्ञानं स्वरूपभूतचैतन्यविषयं निवर्तयतीति भवति स सर्वप्रपञ्चस्वरूपविषयः । न हनवच्छिन्नब्रह्मसाक्षात्कारवतो घटाद्यज्ञानमज्ञातो वा घटादिरस्ति, प्रमाणाभावात् । अज्ञानैव्यस्यतस्य सर्वप्रपञ्चोपादानतायाश्वेक्तत्वात् । तद्देदेऽपि तत्तदज्ञानविषयावच्छिन्नचैतन्यानामपि पूर्णब्रह्मभिव्यज्ञकवृत्यभिव्यक्तत्वेन निवृत्तिसंभवाच्च । ब्रह्मगोचरशाब्दनिर्णयस्यापि श्रुतिसिद्धघटादिस्वरूप-

पूरणी

अश्रुतादिकमपि श्रवणादिविषयीकृतं भवतीत्यर्थः । ब्रह्मणश्चेति । वियदादिप्रपञ्चस्वरूपगोचरवियदाद्यज्ञाननिवर्तकब्रह्मगोचरसाक्षात्कारस्य विवक्षितवियदादिगोचरत्वस्यापि संभवादित्यर्थः । ² अज्ञातघटसत्त्वे हेतुमाह— सर्वप्रपञ्चेति । तद्देदेऽपीति । अभिव्यक्तचैतन्यमात्रस्य ज्ञाननिवर्तकत्वात् । न चेदमाकारवृत्यभिव्यक्तचैतन्यादपि शुक्तयज्ञानादिनिवृत्यापत्या तत्तदाकारवृत्युपहितस्यैव तत्तदज्ञाननिवर्तकत्वं वाच्यमिति कथं तया विना तन्निवृत्तिरिति वाच्यम् ; एवमपि पूर्णकारवृत्यभिव्यक्तचैतन्येन मूलज्ञाननिवृत्तौ तद्वर्तत्वयुक्तावस्थाज्ञानामपि ततो निवृत्तेरावश्यकत्वादिति भावः । शाब्दनिर्णयस्येति । ब्रह्मगोचरसाक्षात्कारस्येत्यर्थः । श्रुतिसिद्धेति । “येनाश्रुत” मित्यादिश्रुत्या दर्शिते घटादिस्वरूपगोचरत्वं इत्यर्थः । नन्वेवं ब्रह्मनिर्णयाद्घटादिसंशयनिवृत्तिः स्यात् , समानविषयनिश्चयस्य तन्निवर्तकत्वा-

¹ भूतस्यावच्छिन्नस्य-क्. ² अज्ञानघटासत्त्वे=द्वा.

दीपनम्

गोचरत्वे न किञ्चिद्भाषकम् । घटाद्याकारसंशयस्तु परस्य प्रमेयमिति ज्ञानादिव मा निर्वर्तताम् । एवं संभावितार्था सा श्रुतिर्नान्यथा नेया । अत एवेयं श्रुतिः “कथं नु भगवः स आदेशः” इत्युत्तरवाक्येन त्वदुक्ताभिप्रायेणेमर्थमाक्षिप्य “यथा सोम्यैकेन मृत्यिण्डेन सर्वै मृण्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इत्यादि-

पूरणी

दित्यत्राह—घटाद्याकारेति । तत्स्वरूपगोचरस्यापि तत्सत्त्वानिश्चयात्मकत्वाभावात्र तत्स्तन्निवृत्तिरित्यर्थः । यद्यपि ब्रह्मसाक्षात्कारदशायां घटादिसंशये न किञ्चिन्मानं, तन्मूलज्ञानानिवृत्तेस्तदसंभवश्च, तथापि प्रपञ्चोपादानब्रह्मणस्तत्स्वरूपत्ववत् “मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इति श्रुतेर्वाचारम्भणन्यायेन मृदोऽपि घटादिस्वरूपत्वेन मृदाद्याकारवृत्तेरप्युक्तरीत्या घटादिगोचरत्वात्केवलमृदज्ञानादपि संशयानिवृत्तिः स्यादित्याशङ्कायामिदं द्रष्टव्यम् । ननु सर्वविज्ञानश्रुतिर्ब्रह्मज्ञानेन तदुपासनापूर्वकलब्धयोगैश्वर्यप्रभावासादितसर्वज्ञानपरेत्यत्राह—एवं संभावितेति । उक्तविधया मुख्यार्थसंभवे तथाकल्पनमयुक्तमित्यर्थः । कथं न्विति । ¹केन प्रकारेण अश्रुतादिश्रवणकर आदेशः परमात्मा भवति । अन्यज्ञानेन अन्यज्ञानासंभवादित्याक्षेपार्थः । वाचारम्भणमिति । विकारो घटशरावादिः वाचा आरभ्यते व्यवहियत इति वाचारम्भणं वागालम्बनमात्रं, न तु पृथक्स्वरूपेण सन् । ननु वाचा व्यवहियमाणस्य कथमसत्त्वमित्यत्राह—नामधेयमिति । अवस्थाविशेषापन्नमृद एव घटशरावादिनामसंबन्धः । न च तावता अवस्थाविशेषस्य पृथक्सत्त्वम् । किं तर्हि सत्यमित्यत्राह—मृत्तिकेति । इतिर्हेतौ । कार्यस्य मिथ्यात्वे कारण-

¹ केन रूपेण अश्रुतादिपरमात्मश्रवणादिना श्रवणादिविषयः स्यात् । अन्य—ज्ञा.

दीपनम्

दृष्टान्तपञ्चेन कार्यस्य मृषात्वं कारणस्य च सत्यत्वं प्रतिपादयन्त्यसम-
दुक्ताभि१प्राथानुसारेणैवोपपादयति । न हि स्वानभिप्रेतोऽर्थः श्रुत्यो-
पपादनीयः । एवं तल तत्र ब्रह्मविषयासु श्रुतिषु “कस्मिन्नु भगवो
विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति ” इत्यादिकासु—

“यज्ञात्वा नेह भूयोऽन्यज्ञातव्यमवशिष्यते ।”

इत्यादिस्मृतिषु चैतस्यार्थस्य प्रतिज्ञापूर्वकमुपपादितत्वेनाविवेकि-
बुद्धिवाधितोऽपि ज्योतिष्ठोमादिवाक्यार्थं इव न तत्त्वविद्धिर्बाध्यते । एवं
तदनु “सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्” इति सर्गात्पूर्वं
सदद्वितीयप्रतिज्ञापि जीवब्रह्माभेदपरा । अन्यथा जीवस्यासत्यत्वं

पूरणी

मृद एव सत्यत्वमित्यर्थः । यत्तु विकारो नामधेयं प्राकृतादिशब्दः
वाचारम्भणं वागिन्द्रियजन्यम्, मृत्तिकेति संस्कृतनामधेयं सत्यं
नित्यमिति श्रुतिव्याख्यानं, तदयुक्तम्; व्याकरणाधिकरणादिन्यायोप-
बृंहितव्याकरणस्मृतिभिरेव प्राकृतादिशब्दानां सादित्वमितरेषां चाना-
दित्वमिति निर्णीतितया श्रुत्या तत्प्रतिपादनवैयर्थ्यात् । प्राकृतादिशब्दा-
नामप्यनादिश्रुतिसंबन्धत्वेऽनादित्वापातात् । “यथा सोम्यैकेन मृत्यिष्ठेन
सर्वं मृणमयं विज्ञातं स्यात्” इत्युपकमविरोधाच्चेति दिक् । न च
सिद्धान्ते मृदोऽपि मिथ्यत्वेन कथं तत्सत्यताप्रतिपादनमिति वाच्यम्;
घटशरावाद्यसत्यताया एव श्रुत्या बोधनादिति भावः । यदि ब्रह्मविज्ञा-
नात्सर्वविज्ञानं श्रुत्यनभिहितं स्यात् तदैतदृष्टान्तोपादानं न स्यादि-
त्याह—न हीति । अविवेकीति । एकविज्ञानात्सर्वविज्ञानोपर्वण॒नादिना
अभेदपरत्वनिर्णयाकुशलैर्नियम्यनियामकभावलक्षणस्तत्त्वमसीति वाक्या-
र्थोऽवगतोऽपि तत्रिण्यकुशलैर्न तद्वाक्यार्थत्वेनावगम्यते, कामिनाम-

¹ प्रायेण-क. ग.

² नादेरभेदपरत्ववर्णनायाकुशलैः-

दीपनम्

सर्गाद्यकाले अभावो वा स्यात् । न च जीवस्यापि वियदादिवदुत्पत्ति-
रिति न प्रागद्वैतश्रुतिविरोध इति वाच्यम् ; ^१ कल्पान्तरजीवादेस्त-
स्यानन्यत्वे तदयोगात् । अन्यत्वे ^२ चाकृताभ्यागमादिप्रसङ्गात् ।
कार्यस्य विनाशनियमेन कारणब्रह्मप्रतिपादनवैफल्यात् । “न जीवो
प्रियते” इति श्रुतिविरोधाच्च । एवं तदनन्तरं “अनेन जीवेनात्मना-
नुप्रविश्य” इति सर्षुब्रह्मणो जल इव सवितुः प्रवेशश्रुतिरप्यभेदपरा ।
प्रविष्टे जीवशब्दप्रयोगबलान्न तस्य जीवान्यत्वं, बिम्बप्रतिबिम्बयो-
र्भेदश्च प्राङ्गनिरस्तः । अत एव “सन्मूलाः सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः”
इति श्रुतिर्जीवानां प्रतिबिम्बविधया ततो विभागमात्रपरा उपाधिमात्र-
सृष्टिपर्वा वा । एवं तदनन्तरमपि “यत्रैतत्पुरुषः स्वपिति नाम सता
सोम्य तदा सम्पन्नो भवति स्वमपीतो भवति” इति सुषुप्तावृपाधिप्रवि-

पूरणी

विवेकिनां ज्योतिष्ठोमयागो मदिष्टसाधनमिति ज्योतिष्ठोमवाक्यार्थाव-
गमेऽपि विवेकिनां स्वर्गाद्यकामिनां स्वर्गस्येष्टसाधनत्वाभावेन तथा
वाक्यार्थावगमविरहवदित्यर्थः । यद्वा पुरुषार्थस्वरूपाविवेकिभिरपूर्वस्य
स्वतत्रपुरुषार्थतया ज्योतिष्ठोमादिवाक्यादवगमेऽपि तद्विवेकिनां तद-
भाववदित्यर्थः । अभावो वेति । अभावश्चेत्यर्थः । कार्यस्येत्य-
नन्तरं प्रलय इति शेषः । प्रलये कृतस्त्वाकार्याणां विनाशः प्रलय-
श्रुत्यादिभिरेवावगत इति तदा कारणस्वरूपमात्रावस्थानस्य सिद्धत्वात्
“सदेव सोम्य” इति तत्प्रतिपादनं व्यर्थम् । अस्मत्पक्षे त्वद्वितीयस्य
तदावस्थानप्रतिपादनं तस्य जीवाभेदसिद्ध्यर्थमिति न तद्वैकल्यमिति
भावः । ननु प्रविष्टस्तत्प्रतिबिम्बो न तु ^३ तदवच्छिन्न इत्यत्राह—
बिम्बप्रतिबिम्बयोरिति ॥

^१ कल्पान्तरजी—घ.^२ वाकृता—क.^३ तदभिन्न—झ.

दीपनम्

ल्यनेन सद्गुहा^१भेदं ^१दर्शयन्त्यभेदमेव प्रतिपादयति । एवं भगवान्व्यासोऽपि—

“बहवः पुरुषा राजन्त्राहो एक एव तु ।”

इति प्रश्नमवतार्य—

“बहवः ^२पुरुषा राजन् साङ्घययोगविचारिणाम् ।”

इति मतान्तरसुपन्यस्य—

“बहूनां पुरुषाणां हि यथैका योनिरिष्यते ।

तथा तं पुरुषं विश्वमास्यास्यामि गुणाधिकम् ॥

ममान्तरात्मा तव च ये चान्ये देहिसंज्ञिताः ।

सर्वेषां साक्षिभूतोऽसौ न ग्राह्यः केनचित्क्वचित् ॥

विश्वमूर्धा विश्वमुजो विश्वपादाक्षिनामिकः ।

एकश्वरति भूतेषु स्वैरचारी यथासुखम् ॥”

इति स्वमतमात्मैक्यं दर्शयति । एवं याज्ञवल्क्योऽप्याह—

“आकाशमेकं हि यथा घटादिषु पृथग्भवेत् ।

तथात्मैकोऽप्यनेकः स्याज्जलाधारेष्विवांशुमान् ॥”

इति । भगवान्प्याह—“क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि”इति । ततश्च

पदद्वयः^३वाच्ययोरपि स्वरूपांशपरित्यागेऽपि प्रमाणप्रतिपत्तस्वरूपपरित्या-

पूरणी

विश्वमिति । विशन्ति भूतान्यत्रेति विश्वशब्दो ब्रह्मपरः । एकश्वरतीति । सर्वमूतेषु व्याप्य तिष्ठति । स्वैरचारी अप्रतिबद्धकियाशक्तिः । ननु तत्त्वंपदयोर्लक्षणिकत्वेन जीवब्रह्मस्वरूपवाक्यार्थपरित्यागात्त्वयोरभेदो न सिद्धयेदित्यत्राह—पदद्वयेति । कर्तृत्वसर्वज्ञत्वादिपरित्यागेऽपि जीवब्रह्म-

^१ दर्शयन्त्योऽभेदमेव द्रढयन्ति—ख.

^२ ब्रह्मन्—ख. घ.

^३ वाच्ययोरन्यतरां-शपरित्यागेऽपि प्रमाणस्वरूपपरित्यागात् लक्ष्योऽप्यसौ—च ।

दीपनम्

गाभावाल्लक्ष्योऽप्यसौ मुख्यार्थं एव । ^१अतो वाक्यस्याद्वैतब्रह्मपरत्वात् गुणभूतपदद्वयलक्षणैवोचिता । “आत्मानमन्तरो यमयति” इति श्रुतिरपि न जीवस्य ब्रह्मनियम्यत्वं प्रतिपादयति, येनात्र तल्लक्ष्येत । “एष त आत्मान्तर्याम्यमृत” इत्युत्तरवाक्येनान्तर्याम्यनुवादेन ^२ तस्य नियम्यात्मत्वप्रतिपादनात् । न हि स्वेनैव स्वयं वस्तुतो नियम्यते । नच तत्रैष त आत्मेत्यनूद्यान्तर्यामी विधीयत इति वाच्यम् ; “आत्मानमन्तरो यमयति” इत्यनेनैव सिद्धत्वात् । सिद्धस्य च विधानायोगात् । आत्मशब्देनाप्रस्तुतस्य ‘एष त आत्मा’ इत्यनुवादायोगाच्च । “नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा” इत्यादिवाक्यशेषविरोधाच्च । परकान्तं चात्र पूर्वचार्यैरिति

पूरणी

स्वरूपयोरपरित्यागात्रोक्तदोष इत्यर्थः । अत इति । प्रधानवाक्यतात्पर्यानुरोधित्वाद्वुणपदवृत्तिकल्पनायाः । अन्यथा लक्षणामात्रोच्छेदप्रसङ्गादिति भावः । न जीवस्येति । वस्तुतो भिन्नस्येति शेषः । नच तत्रेति । व्यापितया त्वत्संबन्धी परमात्मा अन्तर्यामीति तदर्थं इति भावः । आत्मशब्देति । “आत्मानमन्तरो यमयति” इति पूर्ववाक्ये नियम्यजीवात्मन एव प्रकृतत्वादित्यर्थः । तथा च कास्पनिकमेदघटित एव नियम्यनियामकभाव इति न स तत्त्वावेदकश्रुत्यर्थं इति भावः । एवं “जीवेशावाभासेन करोति” इति श्रुतिरपि जीवेशस्वरूपयोर्मिथ्यात्वायोगेन तद्देवस्याभासत्वं दर्शयतीति तदभेदस्य वास्तवत्वात्तपरमेवेदं वाक्यं द्रष्टव्यम् । ननु जीवस्य तदाश्रितत्वादिति व्यपदेशः, “समर्थः पदविधिः” इत्यत्र समर्थपदाश्रितविधेः समर्थपदेनाभिधानस्य महाभाष्ये दर्शितत्वात् । नच जीवस्य ब्रह्माश्रितत्वासिद्धिः ; “सन्मूलाः सोम्येमाः

^१ ततः—ख.^२ तस्यानिय—च.

तच्च मूलग्रन्थेषूपपादितमिति ।

दीपनम्

नेह प्रतन्यते । एवमन्योऽपि परोत्प्रोक्षितार्थभासो निराकार्यः । तस्माद्वे-
दान्तानामेकप्रातिपदिकार्थमात्र एव तात्पर्यमिति नासिद्धो हेतुः ।
^१ द्वितीयहेतावपि जीवो ब्रैह्मनियम्य इति वाक्ये ^२ गुरुत्वादिबुद्धौ च
व्यभिचारवारणाय विशेषणद्वयम् । वृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यं परिहरति-
तच्च मूलग्रन्थेष्विति । तदेतदेशकालविशिष्टयोरभेदायोगात् अन्यतर-
पदोपलक्षितस्यान्यतरपदवाच्याभेदे चैकतरदेशकालवैशिष्ट्यस्य ^३ सर्वदा

पूरणी

प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठा ” इति श्रुतेरित्याह—एवमन्योऽपीति ।
उक्तरीत्या अभेदतात्पर्यनिरूपणाज्ञीवस्य वास्तवब्रह्माश्रितत्वायोगादुक्त-
श्रुतेश्च जीवोपाधिशरीरपरत्वात् “ यथा ह्यं ज्योतिरात्मा विवस्वान् ”
इत्यादिश्रुतिभिरौपाधिकभेदप्रतिपादनाच्च नार्थान्तरशङ्केति भावः ।
गुरुत्वादाविति । तस्य निर्विषयतया वाच्यसंसर्गगोचरत्वात् संसर्ग-
गोचरप्रमितिजनकत्वरूपसाध्याभावाचेत्यर्थः । अन्यतरपदेति । तदेश-
कालविशिष्टस्यैतत्कालोपलक्षितदेवदत्तस्वरूपाभेदे यावत्तस्वरूपं तदेश-
कालवैशिष्ट्यं स्यादित्यर्थः । नन्विदं वाक्यं नाभेदं वोधयति ; येनोक्तदोषः
स्यात्, किं तु देवदत्ते तदेशकालवैशिष्ट्यमात्रम्, तच्च समयभेदेऽप्य-

^१ द्वितीयहेतौ च-ख. ग. ^२ वाक्यत्वादौ च-च्च. ^३ सर्वदा भानप्रस-ख

दीपनम्

सत्त्वप्रसङ्गात् समानाधिकरणवाक्यस्यान्यार्थप्रतिपादकत्वायोगादेकस्मिन्
कालद्वयैशिष्टमिति प्रतीतेः पूर्वमेकत्वासिद्धरसंभवाच्च । घटत्वसमाना-
धिकरणं कालद्वयैशिष्टमिति प्रतीतावपि भेदभ्रमनिवृत्त्ययोगाऽदिति
तद्वाक्यं पदद्वयलक्षणयाऽखण्डार्थम् । स्वरूपमात्रपरस्यापि तस्य तत्त्वे-

पूरणी

विरुद्धमित्यत्राह—समानाधिकरणेति । तस्य तत्त्वदोपस्थापितार्था-
भेदैकप्रमेयत्वादित्यर्थः । ननु भिन्नपवृत्तिनिमित्तानमेकस्मिन्नर्थे वृत्तिः
सामानाधिकरण्यम्, तच्चैकधर्मिणि धर्मद्वयप्रतिपादनेनाप्युपपन्नम् ।
अन्यथा सोऽयमिति प्रत्यक्षप्रतीतेः का गतिः । नच तत्रापि स्वरूप-
मात्रमेव तद्वीविषय इति वकुं युक्तम्; प्रत्यभिज्ञायास्तत्त्वाविषयत्वस्य
सर्वैरभ्युपगमादित्यत्राह—एकस्मिन्निति । सोऽयमिति प्रत्यक्षप्रतीतिरपि
स्वरूपेण तदैक्यमेवावगाहते अन्यथा तदसिद्धिप्रसङ्गात्, तस्य
तदेकमानत्वादिति भावः । ^१ ननु कालद्वयैशिष्टमेकत्र वृत्तीति न
प्रतीत्याकारः, येन पूर्वमेकत्वप्रतीत्यभावेन तथा प्रतीतिर्न स्यात् ।
किं तु घटत्वसमानाधिकरणं कालद्वयैशिष्टमित्येवेत्यत्राह—
घटत्वेति । तथा सति तद्वर्त्मक्यासिद्ध्या तद्वाक्यश्रवणानन्तरं
तद्वेदभ्रमनिवृत्तिर्न स्यादित्यर्थः । पदद्वयेति । ननु तदिदंतासंबन्धित्वं
लक्ष्यतावच्छेदकमिति तत्संसर्गस्य प्रमेयत्वात्कथमखण्डार्थत्वादीति चेत्त;
लक्ष्यव्यक्त्यैक्ये लक्ष्यतावच्छेदकानपेक्षायाः प्रागुपपादित्यादिति भावः ।
ननु वाक्यस्य देवदत्तस्वरूपमात्रबोधकत्वे सोऽयं न वेति संशयादि-
निवृत्तिस्ततो न स्यादित्यत्राह—स्वरूपमात्रपरस्यार्पीति । तदिदंपदाभ्यां

¹ देतद्वाक्यं—ख. च. ² ननु तदेकत्वेन रूपेण न प्रतीतिः ; किं तु देवदत्तत्वं
वैशिष्ट्यसमानाधिकरणमित्यत्राह,

केचित्तु सर्वपदानामर्थवत्त्वार्थं लक्षणापरिहारार्थं च भिन्ना-
भिन्नं ब्रह्म वाक्यार्थं इत्याहुः । तत्र ; कल्पितमेदस्य तत्त्वा-
वेदकश्चुतिप्रतिपाद्यत्वायोगात्, स्वात्यन्ताभावरूपामेदसमानाधि-
करणमेदस्य मुक्तावविद्यमानस्य शुक्तिरजताद्यविशेषात् । ब्रह्म-
विलक्षणसत्त्वाविशिष्टत्वात् । ब्रह्म च स्वसमानाधिकरणात्यन्ता-

दीपनम्

दन्तासमभिव्याहारप्रतिसन्धानादितर्कमहिम्ना¹ सत्तानिश्चयजनकत्वं संभ-
वतीति तस्य संशयविरोधितापीति भावः ॥

अर्थवत्त्वार्थं प्रयोजनसिद्ध्यर्थम् । जीवब्रह्मणोरत्यन्ताभेदे अन्य-
तरपदेनैव तत्सिद्धेः पदान्तरं व्यर्थमिति तत्परिहाराय भिन्नाभिन्नं ब्रह्मेति
तदभिमानः । अस्तु तर्हि भेदोऽपि सत्य इति चेत् तर्हि² किं अमेदस्त-
स्यैवाभावः उत धर्मान्तरम् । द्वितीये द्रव्ययोर्घटपटपोरिव भेद
आत्यन्तिक एवेति न सामानाधिकरण्योपपतिःरित्यादं प्रत्याह-
स्वात्यन्तेति । वैलक्षण्यमेवाह-ब्रह्म चेति । वाधयोग्यान्यादित्यर्थः ।

पूरणी

लक्षणापि ततद्वाच्यसंबन्धिनियतव्यक्तिविशेषे, तदभेदश्च तद्वाक्यप्रति-
पाद्यः, अत एव च न पदान्तरवैयर्थ्यम् । तज्ज्ञानस्य च तत्सत्त्वा-
निश्चयात्मकत्वं यद्यद्यं स न स्यात् सोऽयमित्यासप्रयोगविषयो न
स्यादिति तर्कमहिम्ना लभ्यत इति तदुभयसत्त्वानिश्चयात्मकात्ज्ञाना-
त्तसंशयनिवृत्तिरप्युपपद्यत इति न काप्यनुपपत्तिरिति भावः ।
भिन्नाभिन्नमिति । जीवब्रह्मभेदाभेदवेव “तत्त्वमसी” ति वाक्यार्थं
इति भावः । धर्मान्तरमिति । भिन्नयोरेवानुगतं द्रव्यत्वादिरूप-

¹ सत्तानिश्चयरूपत्वं-ख, ² किं भेदस्तदभेदस्यैवाभावः-क, ³ रित्यभिप्रेत्याह-घ, च.

भावप्रतियोग्यन्यदेव । शुक्तिरजतादेर्थक्रिया नास्तीति चेन्न ; ज्ञानावच्छेदकत्वेन प्रयोजकत्वरूपार्थक्रियायास्तत्रापि सत्त्वात् । अर्थक्रियाविशेषसत्त्वेऽपि सत्त्वांशे शुक्तिरजताविशेषात् । न चार्थक्रियायोग्यत्वमेव सत्त्वम् ; देहात्मतादात्म्यवद्धाधयोग्यस्यापि तत्संभेन तस्य परिभाषामात्रत्वात् । परमते परमाण्वादिपरिमाणा¹ देरसत्यत्वप्रसङ्गाच । ² न चार्थक्रियायां सत्त्वं व्यापकम् ; पूर्वक्षणे³ विद्यमानत्वस्वरूपस्य तद्व्यापकत्वेऽपि तदा अबाधि⁴ तत्वस्वरूपस्य तस्याप्रयोजकत्वात् । भेदो मिथ्या दृश्यत्वात् भेदत्वादित्यादिलिङ्गश्च तस्य मिथ्यात्वं सिद्धमिति न तस्य तत्त्वावेदकप्रमाणगम्यत्वम् ।

दीपनम्

परमाण्वादीति । तत्परिमाणस्यानारभकत्वात् योगिज्ञानस्य विषया-

पूरणी

मित्यर्थः । ज्ञानावच्छेदकत्वेनेति मूले । स्वध्वंसार्थक्रियाकारित्वाचेति दृष्टव्यम् । ननु जीवब्रह्मभेदो व्यावहारिकसंसारादिहेतुः, शुक्तिरजतादिकं तु नैवमित्यत्राह—अर्थक्रियेति मूले । अर्थक्रियावान्तरवैलक्षण्येऽपि ब्रह्मविलक्षणकल्पितसत्तावच्छिन्नत्वमुभयत्र तु ल्यमित्यर्थः । नन्वर्थक्रियायोग्यस्यैव परमार्थत्वात्तद्योग्यत्वे भेदोऽपि ब्रह्मत्परमार्थस्यात्, शुक्तिरजतादिकं च विप्रतिपन्नमेवेत्याशङ्क्य निषेधति न चार्थक्रियेति मूले । तत्परिमाणस्येति । तैर्युणुकपरिमाणस्य परमाणुद्वित्वारभ्यत्वाभ्युपगमा⁵ दित्यर्थः । ननु सत्त्वस्यार्थक्रियानियतत्वादप्यर्थक्रियायाः सत्त्वनियमः संभवतीत्याशङ्क्य निषेधति—न चार्थेति ।

¹ देरसत्य-क. घ. ² नार्थर्थ-क. ग. ³ विद्यमानस्वरूपस्य-ग.

तस्वरूप-ग. ⁵ दिति भावः—झ.

किं चैवं मुक्तावपि भिन्नाभिन्नं ब्रह्म स्यात्, तद्रूपस्य प्रमाणसिद्धत्वात् रूपान्तरे ब्रह्मणि प्रमाणाभावात् । न च संसारदशायामेव^१ भिन्नाभिन्नम्; कालभेदस्थाश्रुतत्वात् । नच “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” इति शास्त्रान्तरान्मुक्तिसमयेऽत्यन्ताभिन्नमेव तदिति वाच्यम्; तस्य वाक्यस्य^२ त्वन्मते प्रतीयमानार्थायोगात् । तथा हि न तत्र “ब्रह्म वेद” इति शब्दं ज्ञानं तदभ्यासो वा वक्तुं शक्यते । इदानीं तयोः सत्त्वेऽपि फलादर्शनात् । नापि ब्रह्मसाक्षात्कारात्तत्सिद्धिः; भेदाभेदगोचरसाक्षात्कारात् स्वगोचरभेदनिवृत्ययोगेन ततोऽप्यत्यन्ताभेदासंभवात् । न च साक्षात्कारस्यात्यन्ताभेदो विषय इति वाच्यम्;^३ भेदनिवृत्तेः पूर्वमसतस्तस्यापरोक्षत्वायोगात् । सत्त्वे वा अस्मन्मतप्रवेशापत्तिः । न च^३ भेद-

दीपनम्

जन्यत्वात्र ज्ञानमपि तज्जन्यमिति भावः । प्रमाणसिद्धत्वात् तत्त्वावेदकश्रुतिसिद्धत्वात् । रूपान्तरे अत्यन्ताभिन्ने । किं साक्षात्कारस्य भिन्नाभिन्नं ब्रह्म विषयः उताभिन्नमेव । आद्यं निरस्यति—भेदाभेदेति । द्वितीयमाशङ्क्याह—न चेति ।

पूरणी

मूले । ननु “तत्त्वमसि” इति वाक्यं संसारदशायामेव भिन्नाभिन्नं ब्रह्म प्रतिपादयतीत्याशङ्क्य निराकरोति—न च संसार इति मूले । स्वगोचरेति मूले । विरोधिसाक्षात्कारस्यैव विषयनिर्वर्तकत्वादिति भावः । असतस्तस्येति मूले । अन्यथा नष्टपुत्रसाक्षात्कारवत्स्या-

^१ भिन्नाभिन्नं वाच्यम्—ग. ^२ तन्मते—ग. ^३ भेदाभेद—ग.

काले योऽभेदस्तावन्मात्रगोचरसाक्षात्काराङ्गेदांशं^१ निवृत्तेरत्य-
न्ताभेदसिद्धिरिति वाच्यम् ; तस्य भेदाविरुद्धत्वेनानिवर्तक-
त्वात् । न हि जातिज्ञानाद्वयक्तयो निवर्तन्ते । विद्यमान-
भेदस्य यथाश्रुत्यभ्यस्तस्या^२ प्रतीतेः कल्पनायोगात् । न च
फलवाक्यावगतात्यन्ताभेदस्यैवा^३ भ्यासात्स एव साक्षात्क्रियत
इति वाच्यम् ; तत्त्वमस्यादिशास्त्रस्या^४ त्यन्तानपेक्षाप्रसङ्गात् ।
कर्मकाण्डव्यवहारस्या^५ त्यन्ताभेदेऽप्युपपत्तेः । फलवाक्यादेव
मोक्षोपयोगिज्ञानस्य सिद्धत्वात् । अभ्यासेऽप्यहेतुभूतस्य

दीपनम्

यथाश्रुतीति । श्रुतिप्रमाणानु^६रोधेन वस्तुसङ्गेदाभेदगोचरा^७ भ्या-
सेन जायमानसाक्षात्कारस्यापि^८ तद्विषयत्वस्यैव वक्तव्यत्वादित्यर्थः ।
फलवाक्यं “ब्रह्म वेद” इति वाक्यम् । तदनपेक्षत्व-
मेवोपपादयति—कर्मकाण्डेत्यादिना । स च भेद औपाधिकः

पूरणी

प्रमाणत्वादिति भावः । अविरुद्धविषयज्ञानस्यानिवर्तकत्वं व्यतिरेक-
मुखेन द्रढयति—न हि जातीति । यद्वा तन्मते जातिव्यक्ति-
विषयेऽपि भेदाभेदयोरभ्युपगमादभेदज्ञानस्य च भेदनिवर्तकत्वे अभिन्न-
जातिज्ञानाद्विव्यक्तीनामपि निवृत्तिः स्यादित्याह—न हीति मूले ।
न केवलं तज्ज्ञानस्यान्यतः सिद्ध्या तद्वैयर्थ्यमपि तु तत्त्वमस्यादिवाक्या-
त्तदुपयोगिज्ञानासंभवाचेत्याह—अभ्यासेऽपीति मूले । अपिशब्देन

^१ निवृत्तावत्यन्ताभेद—क. ख. ^२ अप्रतीतिकल्पना—ग. ^३ अभ्यासात्तदेव—क.

^४ त्यन्तमनपेक्षा—ग. ^५ त्यन्तभेदे—ग. ^६ सारेण—ख. घ. ^७ अभ्यासात्—घ.

^८ तद्विषयस्यैव—ख.

मोक्षोपयोगित्वासंभवाच्च । “तत्त्वमसि” इत्यादि^१ वाक्य-
विरोधेन फलवाक्यस्य स्वार्थपरत्वायोगाच्च । किं चात्यन्ता-
भेदो नाम भेदांशविनाशः । न च तत्संभवति ; जीवस्वरू-
पस्य विनाशप्रसङ्गात् । न हि धर्मिणि सति तत्स्वरूपं
तत्समानं^२ सत्त्वाको वा भेदो विनश्यति । न च भेदांश-
विनाशेऽप्यभेदांशस्य सत्त्वान्व काचित्क्षतिरिति वाच्यम् ; विद्य-
मानस्याप्यभेदांशस्यासंसारिब्रह्मस्वरूपतया संसारिनाशे मोक्षार्थि-

दीपनम्

स्वाभाविको वा । आचं निरस्य द्वितीयं प्रत्याह—नचेति ।

पूरणी

त्वन्मते वेदान्तवाक्यस्य साक्षान्मोक्षोपयोग्यपरोक्षज्ञानहेतुत्वाभावात्
साक्षात्कारहेत्वत्यन्ताभेदरूपफलप्रदर्शनमात्रतया न तस्य स्वजनितज्ञाना-
भ्यासद्वारा मोक्षोपयोगशङ्केत्यपि द्रष्टव्यम् । ननु जीवस्यांशद्वयं
भेदोऽभेदश्चेति । तत्र यावद्भर्मनाश एव धर्मिनाशो हेतुर्न
तु यत्किंचिद्भर्मनाशो ; सत्येव घटादौ संयोगादिनाशात् ।
एवं च भेदधर्मस्य मुक्तिदशायामपि सत्येन तत्त्वाशायोगा-
तिंचिद्देवदर्थमनाशो जीवनाशमन्तरापि स्यादित्याशङ्कय निषेधति—
न च भेदांशेति मूले । विद्यमानस्यापीति मूले । भेदाभेदौ
हि न परस्परप्रतियोगिकौ परस्परं विद्येते ; तथा सति जातिव्यक्तयो-
रनुगमाननुगमाभ्यां वैलक्षण्यानुपपत्तेः, ब्रह्मवज्जीवस्यापि सर्वव्यापित्वा-
पत्तेः, ब्रह्मणो जीवभेदसत्त्वे तद्वत्परिच्छिन्नत्वापत्तेश्च । किं त्वेकत्र
भेदांशेऽपरत्राभेदांशश्च । तत्र जातेर्व्यक्तयभेदो व्यक्तेस्तु जाति-

^१ वाक्यानुरोधेन—छ. ^२ सत्ताको धर्मो वा भेदो—ग.

प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । ¹ अभेदांशो जीवः किमभिन्नो भिन्नो भिन्ना-
भिन्नो वा । आदे न ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नो जीवः । अभे-
दांशस्य ब्रह्मत्वात् । द्वितीयेऽत्यन्तं भिन्न एव स्यात् । तृतीये
त्वनन्ताप्रामाणिकभेदाभेदप्रसङ्गः ।

पूरणी

प्रतियोगिकभेदः । एवं ब्रह्मणो जीवाभेदः जीवस्य च ब्रह्मप्रतियोगिक-
भेदः । तथा च भेदाभेदांशयोर्जीवब्रह्मर्मतया तत्स्वरूपतया वा
व्यवस्थितत्वेन जीवस्याभेदांशाभावात् तद्वर्मभेदांशविनाशे धर्मिणो
जीवस्यापि नाशः स्यादेवेत्यर्थः । किं च ब्रह्मणो जीवाभेदांशः
तद्वर्मः स्वरूपं वा । नाद्य इत्याह—अभेदांश इति मूले । जीव
इत्यनन्तरं परस्परस्मादित्यध्याहर्तव्यम् । भेदांशो जीवाजीवश्चाभेदांशा-
दत्यन्ताभिन्नो भिन्नाभिन्नो वा । जीवाभेदांशयोः किमत्यन्ताभेद इति
यावत् । अभेदांशस्येति मूले । ब्रह्मर्मभेदेन जीवस्यात्यन्ताभेदे
तद्वर्मिब्रह्मात्यन्ताभिन्न एव जीवः स्यादित्यर्थः । यद्यपि धर्मात्यन्ताभेदे
तद्वर्मतैव स्याक्त तु तद्वर्मिस्वरूपत्वम्, तथापि तद्वर्मेण ब्रह्मणो
भेदाभ्युपगमेऽनवस्थापत्त्या आनन्दादिवत्तदभिन्न एवाभेदांशस्तद्वर्मतया
भवद्विरङ्गीकर्तव्य इति तद्रीत्येदं धर्मभेदापादनं द्रष्टव्यम् । द्वितीय
इति मूले । ब्रह्मर्मभेदेनात्यन्तमभेदे घटधर्मघटत्वात्यन्तभिन्नपटस्य
घटात्यन्तभेदवत् जीवस्य ब्रह्मात्यन्तभेदः स्यादित्यर्थः । तृतीये
त्विति मूले । अभेदस्य जीवेन भेदाभेदाभ्युपगमे तत्राप्यभेदांशस्य
जीवात्यन्तभेदादिना उक्तदोषप्रसङ्गेन भेदाभेदयोरभ्युपगन्तव्यत्वे
तत्राप्यभेदांशे एवमेवेति भेदाभेदानवस्था स्यादित्यर्थः ॥

¹ अभेदांशे—क.

^१ नन्वभेदः स्वरूपमेव, भेदस्तु तत्रोपाधितो ^२ भवतीति
निरंशस्य ^३ जीवस्य न कश्चिद्ग्रन्थं इति न भेदविनाशे स्वरूप-
नाशः ^४ न वा भेदानन्त्यादिदोष इति । न ; भेदधर्मिणो
जीवस्यासंसारिब्रह्मभेदोऽस्ति न वा । न ^५ चेत्कायं भेदा
भेदः स्यात् । “तत्त्वमसि” इति श्रुतिर्वां कथं प्रमाणं स्यात् ।
अस्ति चेद्ब्रह्मैव संसारि स्यात् । तदभेदाविरोधिभेदस्य कल्पित-

पूरणी

द्वितीयं शङ्कते—नन्वभेद इति मूले । पूर्वोक्तदोषमपि
परिहर्तुमाह—भेदस्त्वति । कश्चिदिति मूले । कादाचित्क
इत्यर्थः । न निरंशस्येति नव्सहितपाठे स्वाभाविकः कश्चिद्ग्रन्थे
नास्तीत्यर्थः । न भेदेति मूले । औपाधिकनाशे उपाधिनाशमात्रस्य
प्रयोजकत्वादिति भावः । तत्त्वमसीति मूले । अविदमानभेद-
बोधकेति शेषः । ननु संसारिणो जीवस्य ब्रह्मभेदाभ्युपगमान्नायं दोष
इत्यत्राह—तदभेदेति मूले । भेदस्य सत्यत्वे भेदभेदबोधिका श्रुतिः
प्रमाणं स्यात् । भेदवतः संसारित्वमभेदवतोऽसंसारित्वमिति वास्तव-
संसारित्वासंसारित्वव्यवस्था च । तस्य कल्पितत्वाभ्युपगमे तु कल्पित-
भेदबोधकत्वाच्छुतेरप्रामाण्यम् । त्वन्नये जीवब्रह्मगतसंसारासंसारयोः
सत्यत्वेन कल्पितभेदस्य न तद्यवस्थापकतापीति प्रघटकार्थः ॥

न चौपाधिकभेदस्याप्यस्मन्मते कल्पितत्वान्नायं दोष इति
वाच्यम् ; तथा सति तत्प्रयुक्तधर्माणां धर्मिनाशमन्तरा नाशायोगा-
द्ब्रह्मातिरिक्तजीवांशस्य नाशोऽवश्यमापद्येत । किं च तद्भेदस्यापि
जीवेन भेदाभेदावभ्युपगन्तव्यौ । अत्यन्तभेदे अत्यन्तभेदे च धर्मधर्म-
भावानुपपत्तेः । ब्रह्मप्रतियोगिकभेदेन जीवस्यात्यन्ताभेदे जीवस्य

^१ नन्वभेदस्वरूपत्वे भेद—ग.

^२ भवति—क.

^३ जीवस्य कश्चिद्ग्रन्थ—ग.

^४ न वाऽमे-छ.

^५ ल्कोऽयं—ग.

तथा वास्तवसंसारित्वाव्यवस्थापकत्वात् । ^१ तत्र च भेदाभेदे वा कर्थं नोक्तानन्त्यम् । कर्थं वा ^२ ब्रह्मातिरिक्ते जीवभागस्य ^३ विनाशो नाभ्युपगन्तव्यः ।

ननु मुक्तावपि भिन्नाभिन्नमेव वस्तिवति चेत्, तर्हि भेद-कोपाधेरपि सत्त्वासंसारादविशेषः । न च भेदः स्वाभाविकः ;

“उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षेत्रब्येवमजोऽयमात्मा”। इत्यादिश्रुतिविरोधात् जीवस्य ब्रह्मांश्त्वविरोधाच्च । प्रत्युते-दानीं ब्रह्मव भिन्नाभिन्नात्मकजीवैकांशः स्यात् । एवं ज्ञान-नन्दादेरपि ब्रह्मणोत्यन्ताभेदे अनेकशब्दविरोधः । तत्रापि

दीपनम्

जीवस्य भिन्नाभिन्नांशद्वयवत्वे ईश्वरस्य चाभेदता^४ मात्रत्वे बाधकमाह—जीवस्येति । अनेकशब्देति । ज्ञानादिपदानामपर्यायता न स्यादित्यर्थः ।

पूरणी

भेदमात्रापत्तेश्चेति तत्रापि भेदाभेदाभ्युपगमे भेदमुखानवस्थापत्तेः । तथा चैतदुभयमपि चेतसि निधायाह—तत्र चेति । तर्हि भेदकेति मूले । उपाधिमन्तरा तदौपाधिकभेदस्यासंभवादिति भावः । जीवस्येति मूले । जीवस्य स्वाभाविकब्रह्मभेदवत्वे निरंशब्रह्मणः स्वाभाविकांशांशि-भावायोगाद्विज्ञजीवस्य घटादिवद्विज्ञांशत्वं न स्यादित्यर्थः । किं च मुक्तौ भेदांशमात्रसत्त्वे संसारादविशेषापन्न्या अभेदांशोऽपि वक्तव्यः । संसारदशायां चाभेदांशस्य भेदांशेन तिरोधानम् । एवं चाभेदमात्रांश-वद्विज्ञांशवज्जीवांशतैव स्यात् । एकांशतन्त्वादेरनेकांशपटाद्यांश-ताववरणादित्याह—प्रत्युतेति मूले । इमर्थं दर्शयति—जीवस्य भिन्नाभिन्नेति । अपर्यायतेति । त्वया वृत्तिविशेषादिविशिष्ट-

^१ अत्र च—ग. ^२ ब्रह्मातिरिक्तमागस्य—क. ग. ^३ विनाशोऽभ्युपगन्तव्यः—क.

^४ तावन्मात्रार्थत्वे—ख. तावन्मात्रत्वे—घ.

^१ भेदाभेदश्चेत् भिन्नांशस्यानन्दाद्यस्वरूपत्वेन ब्रह्मानानन्दाद्या-
त्मकमित्युपेक्ष्य इश्यमित्यादिदोषः स्यात् । निर्गुणश्रुति-
विरुद्धं च । ततो मतिदौर्बल्यकृत एवायं पक्षः । ^२ तस्मादद्वैत-
वाद एव सर्वदोषरहित इति स एव श्रेयोर्थिभिराश्रयणायि
इति ॥

दीपनम्

मतिदौर्बल्यं अखण्डवाक्यार्थन्यायापारिज्ञानम् । अद्वैतवादः शुद्धाद्वै-
तवादः ॥

एवं वेदान्तानामकार्यपरत्वमुपपादाखण्डे ब्रह्मणि तात्पर्यमुप-
पादितम् । न चैवमपि वेदान्तजन्यपरोक्षज्ञानात्कथमविद्यात्मूलकर्तुत्वा-
द्यध्यासनिवृत्तिः, अपरोक्षज्ञानस्यैवाविद्यानिवर्तकताया उक्तत्वात् । न च

पूरणी

वाचकत्वानभ्युपगमादित्यर्थः । नन्वानन्दाद्यात्मकत्वमुपादेयत्वे प्रयोजकं
न त्वानन्दभेदशून्यत्वम् । तथा चानन्दभेदवतोऽपि ब्रह्मणस्तदभेद-
सत्त्वादुपादेयत्वम् । आनन्दभेदशून्यत्वस्योपेक्षणीयताप्रयोजकत्वादन-
पेक्षणीयता चेत्यनुशयादाह—निर्गुणेति मूले । ब्रह्मणः आनन्दादि-
भेदाभ्युपगमे आनन्दादेस्तद्बुण्टवं स्यात् । न च तत्संभवति ; “साक्षी
चेता केवलो निर्गुणः” इत्यादिश्रुतिविरोधादित्यर्थः । वस्तुतस्तु
मुक्तिदशायां भेदाभेदाभ्युपगमे “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति”
इत्यानन्दाद्यात्मकब्रह्मात्यन्तभेदश्रुतिविरोध इति द्रष्टव्यम् । न नु
विशिष्टाद्वैतं भेदाभेदवादिभिरभ्युपगतमित्यत्राह—शुद्धाद्वैतेति ।

^१ भेदश्चेत्—क. ग. ^२ तस्मादद्वैतपक्ष—ख.

शब्दापरोक्षनिरूपणम् ॥

इदं च ब्रह्म शब्दादेव साक्षात्क्रियते, ब्रह्मणि प्रामाणान्त-

दीपनम्

शुद्धात्मगोचरमिन्द्रियमस्ति, येन ततस्तत्साक्षात्कारो भवेत् । अतः प्रयोजनाभावदोषस्तदवस्थ^१ एवेत्यत्राह—इदं चेति । निर्विशेष-मित्यर्थः । यतु शाब्दज्ञानाभ्यासस्तत्सहकृतमनो वा साक्षात्कार^२मुप्ताद-यिष्यतीति किं शब्दस्य तद्देतुत्वकल्पनया, अन्यत्रादृष्टत्वादिति तत्राह—ब्रह्मणीति । न तावन्मनः पृथक्प्रमाणं भवतीत्युक्तम् । नाप्यभ्यासः, ^३अत्रैव तु तत्कल्पने इन्द्रियत्वं करणत्वसामान्यं साक्षात्कार^४करणत्वं च कल्पयम् । अतो लाघवात्करणतया कल्पस्य शब्दस्यैव साक्षात्कारकरणत्वं कल्पनीयमिति वेदान्तवाक्यमेवात्मसाक्षात्कारहेतुरित्यर्थः ॥

नन्विन्द्रियजन्यज्ञानेष्वेवापरोक्षत्वम्, तत्कथं शाब्द^५ज्ञाने स्यादिति चेत्र तावत्तत्र ज्ञानेऽपरोक्षत्वं जातिः; जातिमात्रे प्रमाणाभावस्योक्तत्वात् । प्रत्यभिज्ञातत्तांशज्ञाने ^६तदभावेनाव्याप्यवृत्तिजात्ययो-

पूरणी

अतः प्रयोजनेति । वेदान्तानामिति शेषः । नित्यपरोक्षसगुणब्रह्मव्यावर्तयति—निर्विशेषमिति । प्रत्यभिज्ञेति । तदंशे इन्द्रियसञ्चिक्षिवरहेण तत्प्रयोज्यापरोक्षत्वजात्यभावादित्यर्थः । ननु फलब्लेन तत्र

^१ एवेत्यत आह—घ. च. ^२ मुप्तपादयि—च. ^३ अत्रैव तस्य तत्कल्पने—च.

^४ करणत्वं—ख. ^५ ज्ञानस्यापीति चेत्र—घ. ^६ तदसंभवेन—घ. च.

दीपनम्

गच्छ । न च तत्रापि साक्षात्कारत्वमस्तीति वाच्यम् ; तदंशे साक्षात्करोमीत्य॑नुभवाभावेन तत्र तदयोगात् । किं चेयं जातिर्वृत्तिनिष्ठा चेच्छुक्तिरजतसुखादेस्तदभावेन साक्षात्करोमीत्यनुभवो न स्यात् । चैतन्यवृत्तित्वे च चैतन्यगोचरवस्तुमात्रे साक्षात्करोमीत्यनुभवप्रसङ्ग इत्युक्तम् । एकव्यक्तिजात्यसंभवाच्च । नापीन्द्रियजन्यज्ञानत्वं तत् ; शुक्तिरजतभ्रमादिज्ञाने तदभावात्, तज्जन्यतावच्छेदकानिरूपणाच्च । नापि ज्ञानाकरणकज्ञानत्वं तत्त्वम् ; परपक्षे अनुमितेरपि तथात्मात् । न च तत्र परामर्शः ² करणमिति वाच्यम् ; व्यापाराभावात् । नापि व्यासिज्ञानं लिङ्गज्ञानं वा तद्वारा करणमस्त्वति वाच्यम् ; विशकलित-सहचारादिज्ञानाद्यत्र पक्षवृत्तिधूमे सहचारवैशिष्ट्यं तत्र चाव्यभिचार-वैशिष्ट्यं विषयीकुर्वत् ज्ञानमेकमेवोत्पद्यते ! तदेव परामर्शे व्यासिज्ञानं चेति तज्जन्यानुमितौ ज्ञानकरणत्वासंभवात् स्मरणरूपपरामर्शजन्यानु-

पूरणी

संस्कारः स्मरणं वा कर्व्यतामित्यत्राह—न च तत्रापीति । फलमेवासिद्धमित्याह—तदंश इति । ननु तमिमं साक्षात्करोमीत्यनुभवोऽस्तीत्यनुशयादाह—किं चेति । वस्तुमात्र इति । परोक्षवह्यादावपीत्यर्थः । ननु तर्षुपाधिरूपं तदित्यत्राह—नापीति । नन्विदं विप्रतिपन्नमेवेत्यरुचेराह—तज्जन्यतेति । विशकलितेति । पूर्वव्यासिग्रहमन्तरेणैव सहचाराव्यभिचारमात्रप्रतिसन्धानेन पर्वतधूमे स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगिवहिसामानाधिकरण्यमित्येवरूपज्ञानजन्यानुमितावित्यर्थः । ³ नन्वत्र सहचारज्ञानमेव तद्वारा करणस्यादित्यरुचेराह—स्मरणरूपेति । ननु मानान्तरासहकृतसंस्कार-

¹ तु व्यवसायाभावेन—च । ² कारण—च । ³ ननु तत्र—ज्ञ ।

दीपनम्

मितावपि व्यासिज्ञानादिकरणकत्वाभावात् । नच तत्र पूर्वपरामर्शं एव स्मृतिद्वारा करणम् ; ^१ तस्यापि जनकसंस्कारव्यवधानात् । संस्कारस्यापि जनकत्वे अनुमितेः स्मृतित्वापातः, प्रमाणाभावश्च । किं चैव सुरभि चन्दनमित्यत्र चन्दनांशेऽपि तत्र स्यात् । नच चन्दनांशे ज्ञानलौकिकसाक्षात्कारः, सौरभांशे तु नैवमिति तथानुभवाननुभवाविति वाच्यम् ; लौकिकसाक्षात्कारत्वस्य ^२ ज्ञानकरणकत्वान्यत्वेऽस्यैव साक्षा-

पूर्णी

जन्यत्वं स्मृतित्वे प्रयोजकमिति नानुमितेः स्मृतित्वप्रसङ्गं इत्यत्राह—प्रमाणाभाव इति । वर्भिग्राहकमानेन स्मृतिमात्रजनकतयास्य सिद्धत्वादिति भावः । ननु परामर्शजनकत्वेन रूपेण व्यासिज्ञानादीनां करणता, न चान्यं प्रतीत्यादिनाऽन्यथासिद्धिः ; परामर्शस्य व्यापारत्वात्, व्यापारान्यमिति च तत्र विवक्षणात्, अतो न कापि व्यभिचार इत्यपरितोषादाह—किं चैवमिति । ब्राणेन सौरभानुभवानन्तरं जातं सुरभि चन्दनमिति चाक्षुषज्ञानं सौरभानुभवस्य व्यापाराभावेनाकरणतया ज्ञानाकरणकत्वेन सौरभांशेऽप्यपरोक्षं स्यात् । अन्यथा चन्दनांशेऽपि न स्यादित्यर्थः । ननु तज्ज्ञानमुभयांशेऽप्यपरोक्षमेव, किं तु सौरभांशे तज्ज्ञानस्य लौकिकत्वाभावात्सौरभं पश्यामीत्यनुभवविरहमात्रम्, लौकिकसाक्षात्कारत्वस्यैव तथानुभवविषयत्वादित्याशङ्क्य निषेधति—न च चन्दनेति । लौकिकेति । लौकिकसाक्षात्कारत्वं ज्ञानाकरणकज्ञानत्वमात्रं तदन्यद्वा । आद्ये सौरभांशेऽप्यलौकिकत्वाभावः स्यादित्यभिप्रेत्य द्वितीयं निरस्यति—अन्यत्वं इति । तथा सति तद्विन्न-

^१ तस्याजनक—ख. च.^२ ज्ञानकरणाजन्यत्वस्यैव—घ.^३ शेऽपि लौकिकत्वापात इत्य—झ.

राभावात् । शब्दजन्य¹ ज्ञानस्याप्यनुभवविषयतया अपरो-
क्षत्वात् । इन्द्रियजन्यज्ञानानामपि तथैवापरोक्षत्वात् । अर्थस्य

दीपनम्

त्कारानुभवविषयतया तस्य तद्विषयत्वे प्रमाणाभावात् । शुक्तिरजतादेश्च
साक्षात्करोमीत्यनुभवो न स्यात् । ² तस्मादपरोक्षार्थविषयत्वमेव ज्ञानेऽ-
परोक्षत्वम् । तच्च ज्ञानं किंचिदिन्द्रियजन्यं किंचिच्छब्दजन्यं किंचि-
दन्यजन्यमिति शब्दजन्यज्ञानस्याप्यपरोक्षत्वमविरुद्धमित्याह—शब्दजन्य-
ज्ञानस्येत्यादिना । नन्वेवमपरोक्षज्ञानविषयत्वमेवार्थस्याप्यपरोक्षत्व-
मिति परस्पराश्रय इति तत्राह—अर्थस्य चेति । संविद्रूपब्रह्मविवर्त-

पूरणी

स्यास्य लौकिकसाक्षात्कारत्वस्यैव साक्षात्करोमीत्यनुभवे तत्पूर्वके
साक्षात्कार इति शब्दाभिलापे च निमित्ततया तस्य ज्ञानाकरणत्वस्य
तद्विषयत्वे साक्षात्कारव्यवहारनिमित्तत्वे । अपरोक्षत्वात्मकत्वं इति
यावत् । प्रमाणाभावात् अनुभवाभिलापयोरन्यथासिद्धत्वादित्यर्थः ।
साक्षात्कारानुभवनिमित्तं ह्यपरोक्षत्वम् । ज्ञानाकरणकत्वस्योक्तरूपत्वा-
भावे तदपरोक्षत्वमेव न स्यादिति फलितार्थः । ननु तर्हि संयोगाद्यन्य-
तमप्रत्यासत्तिजन्यानुभवत्वरूपं लौकिकसाक्षात्कारत्वमेवापरोक्षत्वमस्त्वत्य-
त्राह—शुक्तिरजतादेरिति । तत्साक्ष्यनुभवस्य नित्यत्वेनिन्द्रियसञ्चिकर्षा-
जन्यत्वादिति भावः । अन्यजन्यमिति । ³ व्यासिज्ञानादिजन्यानु-

¹ ज्ञानस्याप्यपरोक्षविषय—गा. ² चैतन्यवृत्तित्वे च गोचरवस्तुमात्रे
साक्षात्करोमीत्यनुभवप्रसङ्ग इत्युक्तम् । इत्यधिकः काचित्कः पाठः. ³ व्यासिज्ञानादि-
जन्यापरोक्षादिगोचरानुमिति—झ.

¹चापरोक्ष्यमनावृतसंवित्तादात्म्यम् । घटादेरपि वृत्तिनिर्गमन-
दशायां तदस्त्येव । अन्यथा सुखादेरपरोक्षत्वानुपपत्तेः ।
तत्रेन्द्रियजन्यज्ञानादेरसंभवात् । साक्षिण्यध्यस्तत्वेनानावृत-
संविदभेदस्य सत्त्वात् । न चैवं धर्मादेरपरोक्षत्वा-
पत्तिः ; स्वरूपविशेषस्य परमत इव तत्राप्यपेक्षितत्वात् ।

दीपनम्

तया व्यवहितस्यापि संवित्तादात्म्यस्तीत्यनावृतेत्युक्तम् । ²साक्ष्य-
भिन्नमित्यर्थः । तथा चेदमंशसामान्यावच्छिन्नचैतन्यस्यानावृतत्वेऽपि न
तस्य ³तदा अपरोक्षतेति भावः । नन्वेवं घटादेरपरोक्षता न स्यात् ,
आन्तरसाक्षितादात्म्याभावादित्यत आह—घटादेरिति । ननु ⁴घटा-
देरन्द्रियजन्यज्ञानविषयत्वस्यापि सत्त्वात्तदेव तस्या⁵परोक्षत्वं किमिति न
भवेदिति, तत्राह—अन्यथेति । अज्ञानाहंकारशुक्तिरजतस्वग्रादि-
कमादिशब्दार्थः । स्वरूपेति । चितिरेव स्वतोऽपरोक्षा, “यत्साक्षा-

पूरणी

मिति रूपमित्यर्थः । संवित्तादात्म्यमिति । संवित्प्रतियोगिकसत्ताव-
च्छेदकभेदशून्यत्वम् । न च संवित्प्रतियोगिकसत्तावच्छेदकभेदस्या-
प्रसिद्धिः, कृत्स्नप्रपञ्चस्य संविद्रूपब्रह्मोपादानकत्वादिति वाच्यम् ; अना-
वृतसंवित्प्रतियोगिकताद्वशभेदस्यावरणदशायां शुक्तयादौ नित्यातीन्द्रिय-
सूक्ष्मभूतादौ च प्रसिद्धेः । तच्च विषयात्मसाधारणमित्युक्तं स्मर्तव्यम् ।
तस्येति । अन्तःकरणोपधानमन्तरा साक्ष्यभेदायोगादिति भावः ।

¹ चापरोक्षत्वमनावृतसंविदभिन्नत्वम्—ग. ² साक्षिभिन्नत्वमित्यर्थः—ख. साक्ष्य-
भिन्नत्वमित्यर्थः—च. ³ सदा—ख. घ, ⁴ घटादेरन्द्रियकत्वस्यापि—घ, ⁵ अप-
रोक्षं—क. ख.

वेदान्तप्रतिपाद्यं तु शुद्धं ब्रह्म । तच्च सदा ^१ संविद्रूपं भवतीति

दीपनम्

दपरोक्षात्” इति श्रुतेः । अन्यत्र तु सत्त्वमिवानावृतचैतन्यात्मतादात्म्यादेवापरोक्षता । एवं च यस्य स्वरूपमुद्भूतस्वभावं तत्रैव चैतन्यात्मापरोक्षताभिव्यज्यते, नानुद्भूतधर्मादौ । यथा ^२ तत्र परमते सत्तेति भावः । अथ वा यथा संयुक्तसमवाये सत्यपि न धर्मादेवपरोक्षज्ञानजनकत्वम्, एवमस्मन्मतेऽपि न तस्यापरोक्षताव्यञ्जकत्वमिति भावः । नन्वेवं सर्वज्ञत्वादिगुणकब्रह्मणोऽपरोक्षत्वाभावात् कथं तद्विषयकवेदान्तज्ञानस्यापरोक्षत्वमित्याशङ्क्य विशिष्टस्य तस्य तज्ञानस्य च परोक्षत्वेऽपि शुद्धस्य ^३ संविन्मात्रस्वभावतया नित्यापरोक्षत्वेन तद्विषयं शावदज्ञानमपरोक्षमेवेत्याह—वेदान्तेति ॥

नन्वेवमहंकारातिरिक्तात्मानुमितिरपरोक्षा स्यादिति चेत् किमपरोक्षार्थविषयत्वमापाद्यते तर्द्यन्दा ; अथानुमितिविषयस्य तस्य साक्षात्करोमीत्यनुभवविषयत्वम्, तदप्यस्येव, चैतन्यं साक्षात्कारोमीत्यनु-

पूरणी

सत्त्वमिवेति । तदधिष्ठानचैतन्यतादात्म्यादेव सत्त्वाभ्युपगमादिति भावः । ननु जातेर्व्यक्तिप्रत्यक्षवेद्यत्वाद्भर्मादेवप्रत्यक्षत्वे तदवच्छेदेन सत्त्वाजाते: प्रत्यक्षेणानुपलभ्मेऽपि त्वन्नयेऽपि धर्मादेवपरोक्षताव्यञ्जकस्य सत्त्वे तदभिव्यक्तिः स्यादेवेत्यनुशयादाह—अथ वेति । विषयोऽद्वावादिः सर्वमतेऽपि कल्प्य इति न तस्यापरोक्षावभास इत्यर्थः । तज्ञानस्य तद्वोचरज्ञानस्य । अहंकारेति । आत्मनः संविद्रूपस्य नित्यापरोक्षत्वा-

^१ संविद्रूपमिति भवति तद्विषयमिदं शब्दजन्य—ग.

^२ तत्रैव—ख.

^३ स्वभावादेव

नित्या—ख.

दीपनम्

भवात् । न चैव मनुमितेरपि साक्षात्कारतया नुभवविषयत्वप्रसङ्गः ; अपरोक्षार्थविषय^१ज्ञानत्वस्याप्यनुभूयमानत्वात् । घटादिविषयेन्द्रिय-जन्यज्ञानेऽपि इतोऽतिरिक्त^२ साक्षात्कारतया अनुभवविषयत्वाभावात् । न चैव मनुमित्याप्यविद्यानिवृत्तिप्रसङ्गः ; देहातिरिक्तानुमितिगोचर-साक्षिविषयाज्ञानाभावात् । पूर्णब्रह्मविषयाज्ञानस्य भिन्नविषयिण्या तया निवृत्यसंभवात् । शुद्धे^३ सत्यज्ञानान्दादित्यके ब्रह्मणि नियमेन पक्ष-साध्यादिवैशिष्ठविषयानुमितिर्न संभवत्येव । तत्त्वमस्यादिवाक्यसञ्चि-

पूरणी

दित्यर्थः । भिन्नविषयिण्येति । यदप्यज्ञानविषयस्वरूपमनुमितिगोचरस्व-रूपं चैकमेव, तथाप्यात्मानुमितेरहं कारातिरिक्तात्मस्वरूपमात्रसत्तानिश्चाय-कत्वेऽपि अखण्डानन्दादिस्वरूपसत्तानिश्चयरूपत्वाभावात्र ततस्तान्निवृत्ति-रित्यर्थः । पक्षसाध्यादीति । निर्विशेषब्रह्मणो वैशिष्ठ्यायोगात्पक्षता-वच्छेदकसाध्यवैशिष्ठ्यस्य चानुमितिविषयत्वान्निर्विशेषब्रह्मपक्षका तत्सा-ध्यका वानुमितिरवश्यं नैव संभवतीत्यर्थः । नियमेनेतदसंभवान्वयि, न तु तत्प्रतियोगिसंभवान्वयि । तथा सति तादृशानुमितेरपि कदा-चिदनुज्ञापातात् । न च जगत् अभिन्ननिमित्तोपादानकम्, कार्यत्वा-दित्यादिना अद्वितीयब्रह्मानुमितिः संभवत्येवेति वाच्यम् ; उपादान-त्वादिविशेषाकान्ततयैव तदनुमानादिति ध्येयम् । श्रुत्यननुमतत्वादपि नानुमितेरज्ञाननिवर्तकत्वमित्याह—वाक्येति । “तत्त्वमसि” इति वाक्यजन्याभेदज्ञानस्य सञ्चिहितस्य मोक्षहेतुत्वं समभिव्याहारालभ्यत इत्यर्थः । ननु तर्दर्थप्रतिपादकवचनं विना न समभिव्याहारमात्रात्-

^१ ज्ञानस्याप्य—घ. ^२ साक्षात्कारत्वानुभव—क. ^३ सत्यज्ञानानन्दानवच्छेदे—घ. च.

⁴ नन्दावच्छेदे—ख.

दीपनम्

ग्रावेव “तस्य तावदेव चिरं यावत्त्र विमोक्ष्ये” इति मोक्षश्रवणेन “वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः” इति वचनेन श्रुतिजन्यज्ञानस्यैव मुक्ति-साधनत्वावगमात् । “नेषा तर्केण मतिरापनेया” इति ^१ तर्कज्ञानस्य प्रतिषेधादपि न मुक्तिसाधनत्वम् । न चैवमात्मानुमितेरपि प्रत्यक्ष-^२प्रमाणत्वेन व्यवहारप्रसङ्गः ; प्रत्यक्षव्यवहारस्येन्द्रियै^३मात्रजन्यज्ञान-

पूरणी

लाभ इत्यत्राह—वेदान्तेति । नन्वेतावता श्रुतिजन्यज्ञानस्याविद्या-निवर्तकत्वमागतं न त्वनुमितेस्तत्त्विषेध इत्यत्राह—नैषेति । अत्र तर्कस्य स्वातन्त्र्यमात्रं निरक्रियते, न तु तर्कस्य मोक्षहेतुज्ञानोपयोगः ; मनन-विधानानुपपत्तेरिति ध्येयम् । ननु यथेन्द्रियजन्यज्ञाने उक्तोपाधिपरामर्श-मन्तरापि साक्षात्त्वानुभवः एवमनुमितावपि स्यात् अपरोक्षप्रमाणेन परिगणनं वा स्यादित्याशङ्कच निषेधति—न चैवमिति । प्रत्यक्ष-व्यवहारस्येति । इन्द्रियजन्यवृत्त्यभिव्यक्तप्रकाशगोचरतयेत्यर्थः । अन्यथा शुक्तिरजतं साक्षात्करोमीत्यनुभवानुपपत्ते । न चैव वेदान्त-वाक्याद्ब्रह्मसाक्षात्कारानन्तरं ब्रह्म साक्षात्करोमीत्यनुभवानुपपत्तिरपरोक्ष-प्रमाणेनापरिगणनं वा, तथानुभवाभावे वाधकाभावात् । वस्तुतस्त्वर्था-परोक्षतानिमित्तवृत्त्यभिव्यक्तप्रकाश एव तथानुभवालम्बनमिति तत्रापि तदुपपत्तिः । अनुमितेस्तु नार्थपरोक्षतानिमित्तत्वमित्यनुपदं वक्ष्यमाण-त्वादिति दिक् । ननु चक्षुरादिवदात्मानुमितिकरणलिङ्गपरामर्शदिरप्य-परोक्षप्रमाणतया प्रत्यक्षप्रमाणव्यपदेशः स्यात् । न चेन्द्रियजन्यज्ञान-करण एव तद्व्यपदेशः ; वेदान्तवाक्येषु तद्व्यपदेशानापत्तेरित्यत्राह—

^१ तर्कजन्यज्ञानस्य-घ. च. ^२ प्रमाणेन-घ. ^३ मात्रगोचर-क. ख.

दीपनम्

गोचरतया तद्वोचरत्वानुपपत्तेः । नापि चक्षुरादाविवा¹परोक्षव्यवहार-
प्रसङ्गः ; आत्मानुमानं ² ह्यन्यतःसिद्धापरोक्षताविशिष्टार्थ³विषयतया
दैवादपरोक्षं, न त्वर्थस्यापरोक्षतायां निमित्तम् । चक्षुरादिकं त्वर्थपरोक्ष-
तायां प्रयोजकमित्यनेनैव विशेषेण तन्मात्रगोचरोऽपरोक्षव्यवहारः ।

पूरणी

नापीति । अन्यतः सिद्धेति । स्वयंप्रकाशसिद्धेत्वर्थः । अनेनैवेति ।
अर्थापरोक्षतानिमित्तवृत्तिकरणत्वं प्रत्यक्षप्रमाणव्यपदेशे निमित्तमित्यर्थः ।

नन्वेवं संविदः स्वत एवापरोक्षतया वेदान्तवाक्यजन्यतदाकारवृत्तेरपि
तदपरोक्षतानिमित्तत्वाभावात्तकरणवेदान्तवाक्येष्वपि प्रत्यक्षप्रमाणता न
स्यात् । नच संविदः स्वरूपेणापरोक्षत्वेऽप्यखण्डानन्दादिरूपेणावृतत्वात्
स्वतोऽपरोक्षत्वमिति तेन रूपेण तदपरोक्षतानिमित्तत्वं तदाकारवेदान्त-
वृत्तेरप्यस्येवेति वाच्यम् ; आवृताद्वितीयानन्दादेरनावृतान्तरसंवित्साक्षि-
स्वरूपतया तत्प्रतियोगिसत्त्वावच्छेदकरूपापरोक्षत्वस्यावृतानन्दादावपि
सत्त्वात् । नन्वावृताखण्डचिदानन्दानावृतान्तरसंविदोरन्तःकरणोपहितानु-
पहितरूपेण भेदोऽस्येव । ⁴ स च भेदसत्त्वावच्छेदकः, नाहं ब्रह्मेति
स्फुटं तद्वेदप्रतीतिः । समानाधिकरणप्रतीत्यनिर्वाहकभेदमात्रस्य सत्त्वाव-
च्छेदकत्वात् । अन्तःकरणोपाधिकभेदस्य च सन् घट इत्यादिवदहं
ब्रह्मेति समानाधिकरणप्रतीत्यविषयत्वात् । अखण्डाकारापरोक्षान्तःकरण-
वृत्तिद्वारा अखण्डस्य तदन्तःकरणो⁵पधाने तु न तदौपाधिकभेद इत्य-
नावृतसंवितादात्म्येनाखण्डस्यापरोक्षत्वमिति वृत्तेस्तदपरोक्षतानिमित्तत्व-
मस्तीति चेत्तथा सति संविदपरोक्षतावर्णनविरोधादिति चेत्र ;

¹ अपरोक्षप्रमाणव्य-घ. ² ह्यन्यतः-घ. ³ विशिष्टतया-घ. ⁴ न च

भेदसत्त्वानव-झ.

⁵ ओपादाने-झ.

दीपनम्

तस्मात्तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यं ज्ञानं न परोक्षम् । अपरोक्षार्थविषयत्वात् ।
चक्षुरादिजन्यज्ञानवत् । ^१ न चेन्द्रियजन्यत्वमुपाधिः ; सुखादिज्ञाने

पूरणी

वृत्तेर्नार्थपरोक्षत्वाधीनमपरोक्षत्वम् ; तस्यास्तदपरोक्षतानिमित्त-
त्वात् । अन्यथा वृत्तिवैफल्यात् । किं तु विषयदेशस्थतया तदवच्छि-
च्छैतन्यावच्छेदकत्वं वृत्तेरपरोक्षत्वम् । घटादौ ताहशवृत्तयुपहितचैतन्य-
स्यैवाज्ञाननिवर्तकत्वात् । तत्करणतया चक्षुरादौ प्रत्यक्षप्रमाणताव्यपदेशः ।
परोक्षवृत्तेस्त्वान्तरतया न विषयदेशस्थत्वेन भासकचैतन्यावच्छेदकत्व-
मिति नापरोक्षता, न वा तत्करणे प्रत्यक्षताव्यपदेशः । अत एवात्मानु-
मितेरपि विषयदेशस्थतयावच्छेदकत्वादपरोक्षत्वम् । परं त्वनुमिति-
गोचरात्मस्वरूपे ^२ आवरणाभावेन तस्य स्वतोऽपरोक्षावभासतया न
सानुमितिस्तदज्ञाननिवृत्तिद्वारकतदपरोक्षतायां प्रयोजकेति तत्र नापरोक्ष-
प्रमाणव्यपदेशः । न वा तत्करणे प्रत्यक्षप्रमाणव्यवहारः । एतेनापरोक्षा-
र्थविषयत्वेन ज्ञानस्यापरोक्षत्वे सिषाधियिषाजन्यप्रत्यक्षदृष्टवह्याद्यनुमिते-
रप्यपरोक्षत्वं स्यादिति निरस्तम् । तदनुमितेर्विषयदेशस्थत्वाभावेनास्मदु-
क्तापरोक्षत्वस्य तत्राप्रसङ्गात् । तदिह वेदान्तजन्यवृत्तेरपि विषयपूर्णा-
नन्ददेशस्थत्वे सति तद्वासकस्वरूपचैतन्यावच्छेदकत्वादपरोक्षत्वम् ।
तदावरणनिवृत्तिपूर्वकापरोक्षावभासनिमित्तत्वाच्चापरोक्षप्रमाणव्यपदेशः ।
अखण्डानन्दाद्यपरोक्षावभासस्यान्यतोऽसिद्धत्वात् । अत एव तत्करण-
वेदान्तत्वाक्यमपि प्रत्यक्षमानमिति सर्वं सुस्थम् ॥

अपरोक्षार्थेति । विषयदेशस्थत्वे सति भासकचैतन्यावच्छेदक-
ज्ञानात्वादित्यर्थः । अतो न प्रत्यक्षदृष्टवह्याद्यनुमितौ व्यभिचारः,
तस्या उक्तरीत्या अपरोक्षत्वायोगादिति भावः । सुखादिज्ञान इति ।

^१ न चेन्द्रियकत्वमु-घ. ^२ अवधारणरूपत्वाभावेन स्वतो-झ.

दीपनम्

दशमस्त्वमसीतिवाक्यजन्यज्ञाने च साध्याव्यापकत्वात् । दशमस्त्व-
मसीति वाक्यजन्यज्ञानं चापरोक्षभ्रमाविद्यानिवर्तकतया अपरोक्षम् ।

पूरणी

परमतसिद्धेश्वरप्रत्यक्षे चेति द्रष्टव्यम् । ननु दशमस्त्वमसीति वाक्यं
नापरोक्षप्रामितिजनकम् । तथा हि ; किं स्वात्मनो दशमत्वं पश्यतः
शब्देनापरोक्षधीः, उतापश्यतः नाद्यः ; तस्य प्रत्यक्षवहिं प्रति
वाहिरुण्ण इत्यादिवाक्यजन्यज्ञानस्येव परोक्षत्वेऽपि प्रत्यक्षसिद्धानु-
वादत्वमात्रेण प्रत्यक्षत्वाभिमानात् । अन्यथा शब्दात् स्पार्शन-
त्वजातिमज्ज्ञानानुपपत्तेः । द्वितीये यदीन्द्रियव्यापारोऽस्ति तदा
उपदेशसहकृतेन्द्रियेणैव प्रत्यक्षधीः । यदि नास्ति, धर्मवांस्त्वमसि
पर्वतोऽग्निमानित्यादाविव विशेष्यापरोक्षत्वेऽपि विशेषणदशमत्वे परोक्ष-
धीरेव । तस्मान्न शब्दस्य स्वातन्त्र्येणापरोक्षधीजनकत्वमित्यत्राह—
दशमस्त्वमसीति । नाहं दशम इति तद्वाक्यश्रवणात्पूर्वमपरोक्ष-
भ्रमस्त्वन्मूलाविद्या चानुभूयते । तद्वाक्यश्रवणानन्तरं च नेति सर्व-
सिद्धम् । यदीन्द्रियेणैव तदपरोक्षप्रामितिस्तदा वाक्यवैयर्थ्यम् ।
नच तदिन्द्रियव्यापाराज्ञानेन प्रयुक्तवाक्यं तदर्थानुवादकमेव, वहिरुण्ण
इति वाक्यवदिति वाच्यम् ; नाहं दशम इति विपर्यासवचनादिना
तद्ग्रामा¹नुमानदशायमेव आसेन वाक्यप्रयोगात् । न चैवमपि तदुप-
देशसहकृतेन्द्रियमेव तदपरोक्षधीजनकमास्तामिति वाच्यम् ; इन्द्रियस्य
शब्दानपेक्षत्वात्, प्रमाणस्य प्रमाणान्तरासहकारित्वाच्च । नापि वाक्यार्थ-
ज्ञानं सहकारि ; इन्द्रियजन्यदशम²त्वापरोक्षधीमात्रे तस्यहेतुत्वात् ।
न चैवं व्यभिचाराद्वाक्यमपि तदपरोक्षधीहेतुर्न स्यादिति वाच्यम् ;
शब्दापरोक्षज्ञाने शब्दाव्यभिचारात् ॥

¹ नुभवदशा-झ. ² त्वपरोक्ष-झ.

पूरणी

नापि विशेषणज्ञानतया वाक्यार्थज्ञानोपयोगः ; दशमपदार्थ-
ज्ञानमात्रस्यैव विशेषणज्ञानतया तद्वेतुत्वसंभवेन कृत्स्वावाक्यार्थज्ञानस्या-
नुपयोगात् । अस्मन्मते विशेषणज्ञानस्य विशिष्टधीहेतुत्वासिद्धेः ।
वाक्यार्थधीसमनन्तरमेवापरोक्षभ्रमादिनिवृत्तेरनुभवसिद्धत्वाच्च नान्तरैन्द्रि-
यकवृत्तिकल्पना । अत एव वहिमान्पर्वत इत्यादावपि विशेषणे
परोक्षधीरेवेति निरस्तम् । तत्रापरोक्षभ्रमविरहात् । सत्यपि तच्चिवृत्ते-
रनुभूयमागत्वात् । परोक्षवहिभ्रमादेश्च परोक्षज्ञानमात्रादेव निवृत्युप-
पत्तेः । तज्ज्ञानस्य परोक्षत्वेऽपि प्रकृते तदयोगात् । न च प्रतियोग्यपरो-
क्षप्रमायास्तदवधिकदशमत्वापरोक्षधीहेतुत्वात् दशमस्त्वमसीति वाक्या-
च्चाविद्याप्रतियोग्यपरोक्षप्रमितिविरहात् कथं तदवधिकार्थपरोक्षधीरिति
वाच्यम् ; श्रोतुरपरप्रतियोग्युपस्थितिदशायामेव स्वस्मिन्दशमत्वसंशया-
दिरिति वाक्येन तदपरोक्षप्रमितिजनने बाधकाभावात् । न च वाक्यस्य
मानान्तरपेक्षयार्थबोधकत्वासंभवः ; स्वप्रतिपाद्यार्थविषयमानान्तरानपे-
क्षायामपि स्वप्रतिपाद्यार्थस्य स्वावधिकतया मानान्तरजनिततदवद्धयुप-
स्थित्येक्षायां विरोधाभावात्, इयं प्रतीचीत्यादिवाक्यवत् । यद्वा दशम-
पदं सञ्चिधानादिनाऽवधिविशेषविशिष्टमेवार्थमुपस्थापयतीति न काप्यनुप-
पत्तिः । यत्त्वेवं सति वहिरुष्ण इति वाक्यमप्यपरोक्षप्रमितिजनकं
स्यादिति, तदपरोक्षभ्रमनिवृत्यनिवृत्तिभ्यां वैलक्षण्यात्पत्युक्तम् । तत्रा-
परोक्षभ्रमे सति दिष्योहादिवत्तद्वाक्येन तदनिवृत्तेरिति सम्प्रदायः ।
वस्तुतस्तु विषयदेशस्थत्वे सति तद्वासकैतन्यावच्छेदकर्त्वं वृत्ते-
रपरोक्षत्वमित्युक्तम् ॥

एवं दशमत्वं शरीरादिगतं शरीरावच्छिन्नात्मगतं वा । उभय-
थापि तदाकारवाक्यजन्यवृत्तेर्विषयदेशस्थैवेत्यपरोक्षता । वहिरुष्ण

तद्विषयं ज्ञानं शब्दजन्यमध्यपरोक्षम् । ततश्च वेदान्तजन्य-
तत्त्वसाक्षात्कारादेव कर्तृत्वाद्यनर्थेहत्वविद्यानिवृत्तिः भेदभ्रम-
निवृत्या¹ ब्रह्मात्माभेदसिद्धिश्चेति ॥

दीपनम्

अपरोक्षे ब्रह्मणि शब्दजन्यज्ञानस्य परोक्षत्वे वेदान्तानामप्रामाण्यं च
स्यात् । परोक्षार्थविषयत्वमेव ज्ञाने परोक्षत्वम् । न च ब्रह्म परोक्षमस्ति ।
तत्सत्त्वे वा ब्रह्मणो “यस्सक्षात्” इति श्रुतेरप्रमाण्यप्रसङ्गादिति भावः ॥

वेदान्तादेव तत्त्वसाक्षात्कारसमर्थनफलमाह—तत्शेति ॥

ननु न तावदविद्यानिवृत्तिर्ब्रह्मैव ; साध्यत्वानुपत्तेः । नाप्यति-
रिक्ता ; तत्र न तावत्सा सती ; अनिर्वचनीयप्रतियोगिकाभावस्य

पूरणी

इत्यादिवाक्यजन्यवृत्तेस्तु विषयदेशस्थत्वाभावाचापरोक्षताशङ्का । अत
एव दशमस्त्वमसीति शरीरादिविषयकवाक्योदाहरणमिति तत्त्वम् ।
एतेन तत्त्वमस्यादिवाक्यं परोक्षज्ञानजनकं, वाक्यत्वादिति प्रतिपक्षा-
नुभानं निरस्तम् ; अप्रयोजकत्वात्, बाधाच्च । यतु मन एव
श्रवणादिसहायेन साक्षात्कारमुत्पादयतीति, तत्र ; “यन्मनसा न
मनुते” इति श्रुतिविरोधादिति दिक् ॥

स्वानुभाने विपक्षे बाधकमाह—अपरोक्ष इति । परोक्षार्थेति ।
परोक्षत्वं न जातिः, अनुभवत्वादिना साङ्कर्यात् । सुरभिं चन्दनमित्या-
दिज्ञानस्यापि सौरभाशे परोक्षत्वेनाव्याप्यवृत्तित्वाचेत्यपरोक्षत्ववदुपाधि-
रूपमेवत्यर्थः । न च ब्रह्मति । तथा च ब्रह्मव्यतिरिक्तपरोक्षार्थ-
बोधकत्वे तस्य मिथ्यात्वात् तद्वोधकवेदान्तानामप्रामाण्यं स्यादित्यर्थः ॥

¹ ब्रह्माभेद-क. घ.

सा चाविद्यानिवृत्तिर्ब्रह्मणोऽतिरिच्यते । प्रपञ्चात्यन्ता-
भावस्याखण्डार्थशास्त्र^१प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मस्वरूपत्वेऽपि तन्निवृत्तेः

दीपनम्

तदयोगात्, दृश्यस्य सत्यत्वानुपत्तेश्च । नाप्यसतीः ज्ञानसाध्यत्वा-
नुपत्तेः । विरुद्धत्वान्नोभयात्मिका च । ^२अनिर्वचनीयकार्यस्याविद्यो-
पादानकत्वनियमान्नं तत्स्यस्यानिर्वचनीयत्वम् । मोक्षस्य मिथ्यात्व-
प्रसङ्गाच्च । अतः कीदृशीयमविद्यानिवृत्तिरित्यत आह—सा चेति ।
ननु कल्पितप्रतियोगिकस्यात्यन्ताभावस्येव ध्वंसस्याप्यधिष्ठानमेद एव
वक्तव्य इत्याशङ्क्य वैषम्येणोत्तरमाह—प्रपञ्चेति । अत्यन्ताभावो हि
निषेधशास्त्रप्रतिपाद्य इति सत्यो वक्तव्यः । अन्यथा शास्त्रापामाण्य-
प्रसङ्गात् । न चारोपितात्यन्ताभावस्य विरहरूपस्य ^३सत्यत्वं संभवती-
त्युक्तम् । तस्य च ब्रह्मणो मेदे शास्त्रस्याखण्डार्थत्वं भज्येत । ब्रह्म-
संबन्धाभावे तस्य तद्वृत्तिरप्यनुपत्तैव । न चैवमविद्यानिवृत्तिः

पूरणी

दृश्यस्येति । दृश्यत्वं चैतन्यविषयत्वम् । तच्च कल्पित-
तत्त्वादात्म्याधीनमिति न तस्य सत्यतेत्यर्थः । तर्हि सदसद्विलक्षणाऽ-
स्त्वित्यत्राह—अनिर्वचनीयेति । स्वक्षये च विनश्यदवस्थाया उपा-
दानत्वासंभवादिति भावः । मोक्षस्येति । अनिर्वचनीयस्य ज्ञान-
निवर्त्यत्वनियमान्मोक्षनाशेन पुनः संसारः स्यादित्यर्थः । ननु तच्छास्त्रं
न प्रपञ्चात्यन्ताभावब्रह्मसंबन्धं बोधयति, किं तु तत्स्वरूपद्वयमात्र-
मित्यत्राह—ब्रह्मसंबन्धेति । शास्त्रेण ब्रह्मात्यन्ताभावसंबन्धाबोधने

^१ प्रतिपाद्यब्रह्म—ग.

^२ अनिर्वाच्य—क.

^३ सत्त्वं—घ.

प्रतियोग्यसमानकालीनत्वेन ब्रह्मस्वरूपत्वायोगाच्च । तस्यास्त-
त्वावेदकशास्त्राप्रतिपाद्यतया सत्यत्वाभावेऽपि नानुपपत्तिः । न
चासौ पुरुषार्थः; प्रतिबन्धकाभावतया तत्कामनायामपि
पूर्णानन्दावास्रेव पुरुषार्थत्वादिति केचित् ॥

दीपनम्

शास्त्रार्थः, “तरति शोकमात्मवित्” इत्यस्य यथाप्राप्तार्थनुवादकत्वात् ।
अतस्तस्याः, सत्यत्वाभावे बाधकाभावात् निवृत्तेः प्रतियोग्यसमान-
कालीनत्वनियमाच्च सा ब्रह्मातिरिक्तैवेत्यर्थः । यदि सदसदादिपक्षान्त-
र्भावोऽनुपत्त्वः तर्हान्यैव काचिद्विधास्तु । तदुक्तम्—

“न सन्नासन्न सदसन्नानिर्वाच्योऽपि तत्क्षयः ।

यक्षानुरूपो बलिरित्याचार्याः प्रत्यपीपदन् ॥”

इत्यभिप्रेत्याह—तस्या इति । न चैव मोक्षस्य मिथ्यात्वप्रसङ्गं
इत्याह—न चासाविति । तत्कामनायां सत्यामपि । इदानीं “यत्र
त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्” “प्रपञ्चोपशमः शिवोऽद्वैतः” इत्यादिश्रुतेः

पूरणी

तत्र प्रमाणान्तराभावात्स एव न सिद्धेदित्यर्थः । यथाप्राप्तेति ।
ज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तेलेंकसिद्धतया तदनुवादमात्रत्वादित्यर्थः । काचि-
द्विधोति । ब्रह्मपञ्चोभयैविलक्षणत्वादित्यर्थः । मिथ्यात्वेति ।
अपरमार्थत्वमित्यर्थः । अपेक्षितं पूरयति—सत्यामपीति । अतो मूले
³ अपिसहितोपाधिः पूर्णानन्दाभिव्यक्तिप्रतिबन्धकाभावतया तत्कामना-
न स्वातन्त्र्येणति भावः । प्रपञ्चोपशम इति । अनया प्रपञ्च-
निवृत्तिरूपतायाः स्फुटमवगमादिति भावः ॥

¹ भावविषयतया तत्कामनायाः—ग. ² विलक्षणसत्तैवेत्यर्थः—द्य. ³ अपिसहि-

तोपपातः—द्य.

अन्ये तु कल्पिताभावस्यात्यन्ताभाववद्^१नृतत्वायोगा-
निवृत्तिरप्यात्मैव, प्रतियोगिसमानसत्ताकनिवृत्तेरेव प्रतियोग्य-
समान^२कालीनत्वात् । कल्पितस्य स्वात्यन्ताभाववृत्तित्ववत्

दीपनम्

सकलाचार्याणां च संमतं^३ मत्तान्तरमाह—अन्ये त्विति ।
अभावस्य द्वाधिकरणाद्ब्रह्मे प्रतियोगिनस्तद्विज्ञसत्ताकत्वं प्रयोजकमित्य-
त्यन्ताभावोऽधिष्ठानात्र भिद्यत इत्युक्तम् । ततो ध्वंसोऽप्यभावरूपोऽधिष्ठा-
नात्र भिद्यत इत्यर्थः । ननु ध्वंसस्य प्रतियोग्यसमानकालीनत्वादविद्या-
समान^४कालीन आत्मा कथं तदूध्वंसः स्यादिति, तत्राह—
प्रतियोगीति । प्रतियोगिसत्ताविरुद्धस्यैव प्रतियोग्यसमानकालीनत्व-
नियमः । अयं च न तथेति नास्याविद्याकालीनत्वं विस्तृयते । अत एव
^५ तस्यापि स्वध्वंसाश्रयत्वमनुपपत्तिमिति कथमविद्याश्रय आत्मा तदूध्वंस
इत्येतनिरस्तमित्याह—कल्पितस्येति । नन्वेवमपि किं ज्ञानेन,
अविद्यानिवृत्त्यात्मनः सदा सत्त्वात् । न चात्माभिव्यक्तिः प्राङ्गनास्तीति
वाच्यम्; अभिव्यक्तिर्द्वौविद्यादिनिवृत्तिस्तत्कृतयोग्यतारूपावरणनिवृत्तिर्वा,
तदुभयं चात्मस्वरूपतया प्रागस्येव । न च वृत्युपहितं चैतन्यमेवा-
विद्यानिवृत्तिरिति न ज्ञानात्मिका वृत्तिर्विफलेति वाच्यम्; वृत्युपहित-

पूरणी

प्रतियोगिसत्तेति । विरोधश्च प्रतियोगिसमानसत्ताकस्यैवेति
समानसत्ताकध्वंस एव तथा नियम इत्यर्थः । अविरुद्धस्येति वा छेदः ।

¹ दन्यत्वा—ग. ² कालत्वात्—ग. ³ पक्षमाह—ख. घ. ⁴ काल आत्मा—ख.

⁵ कस्यापि—ख. ⁶ अविद्यानिवृत्तिशैतन्यं वा । तदुभयं—घ.

स्ववृत्तिनिष्टत्वस्थाप्याविरोधात् । न चैवं ज्ञानवैफल्यापत्तिः;

दीपनम्

त्वस्य मुक्तिकाले असत्त्वेन तत्कालीनात्ममात्रत्वानुपत्तेः । तद्विनाशेऽभावोन्मज्जनप्रसङ्गश्च । न च ज्ञानेनोपलक्षित आत्मा अविद्यानिवृत्तिः, उपलक्षितं चोपलक्षणनाशेऽप्यस्त्वेवेति नोक्तदूषणमिति वाच्यम्; ¹उपलक्षितत्वस्थात्मातिरिक्तस्य कस्यचिदभ्युपगमे अपसिद्धान्तप्रसङ्गात्, आत्ममात्रस्य प्रागपि सत्त्वात् । यत्त्वात्मैव मुक्तिरिति मते ² ज्ञानवैफल्यापदनमिष्टमेव । न चैवं ज्ञानोद्देशेन प्रवृत्त्यनुपत्तिः; मुक्तेज्ञानसाध्यत्वान्त्या तदुपत्तेरिति, तत्र; विवेकिनामपि बहूनां प्रवृत्तिदर्शनात् । तस्मात्कल्पिताविद्यानिवृत्तेरात्मस्वरूपत्वायोगात् प्रागुक्तरीत्यातिरेकानुपत्तेश्च आत्मनितिकदुःखोपरम एव ज्ञानसाध्यो मोक्ष इत्याशङ्कयाह— न चैवमिति । न तावद्वःखोपरमो ज्ञानसाध्यः, तत्प्रागभावस्य ज्ञानसाध्यत्वात्, प्रागभावस्य प्रतियोगिजनकत्वनियमेन मुक्तित्वानुपत्तेश्च । नापि दुःखध्वंसो मोक्षस्तत्त्वज्ञानसाध्यः; दुःखं मे मा भूदिति कामनाया दुःखानुत्पादविषयत्वेन दुःखध्वंसे पृथक्काऽमनाऽदर्श-

पूरणी

तत्सत्ताऽविरुद्धसत्त्वाकस्य तत्समानसत्त्वाकस्येति यावत् । तद्विनाश इति । उपाधिवृत्तिनाशे तदुपहितस्थापि नाशादित्यर्थः । अपसिद्धान्तेति । ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वानिर्धमेकत्वसिद्धान्तविरोधप्रसङ्गादित्यर्थः । ननुपलक्षितत्वमात्मस्वरूपमित्यत्राह — आत्ममात्रस्येति । प्रागभावस्येति । मध्ये संसारापातादिति भावः । दुःखध्वंसस्य पुरुषार्थत्वमभ्युपेत्याह —

¹ उपलक्षणस्थात्मा—ख. ² ज्ञानवैफल्यसाधन—क. ³ मनाया अद—घ.

दीपनम्

नेन तस्यापुरुषार्थत्वात् । उत्पन्नदुःखस्य स्वविषयज्ञाननाश्यतया तत्र तत्त्वज्ञानस्य विद्यमानस्याप्यन्यथासिद्धत्वात् । अनुत्पन्नस्य च तत्त्वज्ञानेन नाशसंभवात् ॥

यत्तु चरमदुःखं तत्त्वज्ञानाद्वै न नश्यतीति तत्र ; तत्रापि तवावश्यकस्वविषयसाक्षात्कारादेव नाशोपपत्तेः । नच प्रमाणबलात्तत्त्व-ज्ञानमपि तत्र हेतुरिति वाच्यम् ; चरमदुःखं तत्त्वज्ञानात्रश्यतीति बोधकप्रमाणस्य श्रुतेरन्यस्य वा अदर्शनात् । किं चोत्पन्नं चरमदुःखं स्वोत्पत्त्यवधिकतृतीयक्षणवर्तिध्वंसप्रतियोगि न वा । आद्ये किं तत्त्व-ज्ञानेन । द्वितीये च तवापसिद्धान्तः । किं च दुःखप्रागभावासह-
^१वृत्तिध्वंसत्वं चरमदुःखध्वंसत्वम् । तत्र नीलघटवत्सामग्रीद्वियायत्तम् । विशेषणांशस्य तत्प्रागभावनाशकदुःखसामग्रायायत्तवादिति । नच चरम-
दुःखध्वंसत्वं तत्त्वज्ञानजन्यतावच्छेदकम्, दुःखध्वंसमात्रे तु तत्त्व-
ज्ञानस्य व्यभिचारः ^२स्फुट एवेति न श्रुत्यापि ^३तस्य जन्यत्व-
सिद्धिः ॥

ननु चरमदुःखमेव तत्त्वज्ञानाद्वै ^५न संभवतीति चेत्,
अहो ^६अतीव लक्षणोऽयं नैयायिकमुमुक्षुः, यतोऽयं ब्रह्मलोकान्तं

पूरणी

उत्पन्नेति । आवश्यकेति । सुखदुःखयोर्ज्ञातैकसत्त्वादिति भावः । ननु “तरति शोकमात्मवित्” इति श्रुतिस्तत्र मानमित्यत्राह—
किं चेति । किं तत्त्वज्ञानेनेति । आवश्यकस्वविनाशसामग्रैव
तत्त्वाशादिति भावः । अपसिद्धान्त इति । त्वया ज्ञानादेद्विक्षणाव-

^१ वृत्तिदुःखध्वंस—क. घ. च. ^२ स्फुट एवेति—क. घ. ^३ तज्जन्यत्व—घ.

^४ खार्थमेव—क. ^५ न भवतीति—ख. ^६ अतीववि—ख.

ज्ञानाभावकाले कल्पिताविद्यादेः सत्त्वेन प्राक्षिसद्धनिवृत्तेरपि

दीपनम्

सुखं परित्यज्य दुःखार्थमेव यतते । ¹ न वा तत्त्वज्ञानाहुःखमित्यत्र किंचित्प्रमाणमस्ति । इदानीं दुःखानुत्पादप्रसङ्गात् । चरमदुःखं तेन विना नेति चेत् ; यावहुःखप्रागभावेषु नष्टेषु तत्कालीनदुःखस्यान्यत्र क्लृप्तकारणत एव संभवात् । तत्त्वज्ञानाहते दुःखप्रागभावा एव न नश्यन्तीति चेत्, तत्किमिदानीमपि तर्हि दुःखं नेति वक्तुमध्यवसितोऽसि । तस्मान्नैयायिकमते तत्त्वज्ञानं विफलमेव । एवं मतान्तरेऽपि तत्त्वज्ञानं निष्फलम् । तच्च पूर्वाचार्यैः प्रपञ्चितमिति नेह प्रतन्यते । कथं तर्हि सिद्धान्ते ज्ञानस्यार्थवत्त्वम्, ² तत्राह—ज्ञानाभावेति । यद्यप्यविद्यानिवृत्तिरूपात्मा प्रागप्यस्येव, तथापि तस्मिन् ³ कल्पिताविद्यातत्कार्यप्रपञ्चो यावज्ज्ञानमनिवारितस्तिष्ठत्येवेति न ज्ञानं विना मुक्तिरित्यर्थः । अत एव प्रवृत्तिरूपपन्नेत्याह—प्राक्षिसद्धेति ।

पूरणी

स्थायित्वाभ्युपगमादिति भावः । बाधकमप्यस्तीत्याह—इदानीमिति । तत्किमिति । इदानीं दुःखप्रागभावनाशात्मकदुःखं न स्यादित्यर्थः । यद्यपि क्रमेण दुःखनाश्यानां प्रागभावानां युगपहुःखोत्पादेन निवृत्तिस्तत्त्वज्ञानाधीनैव, तथापि दुःखप्रागभावानां परिमितत्वे तत्त्वज्ञानमन्तरापि तत्संभवात्तद्वैयर्थ्यमिति मन्तव्यम् । एवं मतान्तर इति । दुःखप्रागभावो मुक्तिरिति गुरुमते तत्त्वज्ञानं व्यर्थमेव, तस्यानादित्वेनासाध्यत्वात्, पूर्वोक्तरीत्या प्रागभावस्य मुक्तिरूपत्वाभावाच्च । नित्यसुखाभिव्यक्तिर्मुक्तिरिति भट्टमते तद्वैयर्थ्यं, अभिव्यक्तिर्हि ज्ञानम्,

¹ न तावत्तत्त्वज्ञानात्—च । ² इत्यत्राह—च । ³ अतीताविद्या—घ.

दीपनम्

यस्मिन् सत्यग्रिमक्षणे यस्य सत्त्वं यद्यातिरेके चासत्त्वं तत्त्वस्य साध्यमिति ज्ञानं प्रवृत्त्यज्ञम् । तच्चात्रापि सुलभमेव । तत्त्वज्ञानस्य स्थितिक्षणे प्राक्षिसद्धाया अप्यविद्यानिवृत्तेः सत्त्वात्, तत्पूर्वमात्मरूपाविद्या-निवृत्तेरसत्त्वस्याविद्यादेः सत्त्वाच्च । आत्मनस्तदभावत्वेऽविद्याया अपि तदभावत्वात् । ततः परमते दुःखानुत्पादार्थिनः प्रायश्चित्त इव घटार्थिनो दण्डादाविव आत्मरूपाविद्यानिवृत्यर्थिनः तदुपाये प्रवृत्ति-रूपञ्चैवेति भावः । नन्वेवमपि किं तत्त्वज्ञानसाध्यम्, अविद्यानिवृत्ति-रिति चेत् सा किं प्राङ्गनासीत्, नासीदेव तदभावस्य सत्त्वादित्याह—

पूरणी

तज्जित्यमनित्यं वा । आद्ये तस्यासाध्यता । द्वितीये तद्वेतुशरीरादिविरहात्तदसंभव इत्येवमादिनेत्यर्थः । यस्मिन्सतीति । अन्यथा त्वन्मते दुःखप्रागभावार्थिनः प्रायश्चित्तादौ प्रवृत्त्यनापत्तेरिति भावः । तत्पूर्वमिति । अविद्यानिवृत्तेरसत्त्वं तद्विरहः । स चाविद्यात्मकः साक्षात्कारात्पूर्वमस्त्येवेत्यर्थः । आत्मन इति । नन्वेवं ब्रह्मणः प्रपञ्चात्यन्ताभावत्वेन प्रपञ्चस्यापि तदत्यन्ताभावत्वे ब्रह्मणोऽपि प्रपञ्चवन्मिथ्यात्वप्रसङ्गः । अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वमात्रस्य तथात्वात् विवक्षितात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य च ब्रह्मणः प्रपञ्चानधिकरणतया तत्र विरहादिति भावः । फलस्योक्तरूपं साध्यत्वं तदुपायप्रवर्तकमिति (निर्दिश्य) फलोपायेऽप्युक्तरूपसाध्यत्वमेव तत्र प्रवृत्त्यज्ञम् । अन्यथासिद्धवनस्थदण्डादौ प्रवृत्त्यनापत्तेरित्याह—घटार्थिन इति । अस्मदुक्तसाध्यस्य च प्राप्त्यमासेभ्यां दण्डादावपि सत्त्वादिति भावः । यद्वा दुःखानुत्पादार्थिप्रवृत्तिवलेन लाघवाचोक्तरूपसाध्यत्वमेव घटादेस्तदुपायप्रवृत्तिहेतुरित्याह—सा किमिति । निवृत्तिरूपस्य प्राक्सत्त्वे साध्यत्वानुपपत्तिः । दुःखप्रागभावादावपि

प्रवृत्त्यज्ञसाध्यत्वसंभवात् । तेन विना तस्याभावमात्रावस्थानाभावात् । अत एव तस्या उद्देश्यत्वम् । नित्यसिद्धाविद्या-

^१निवृत्तिरपि अविद्यारूपाभावप्रमादशायां लोक इव तदुपपत्तेः ॥

तस्मात्सिद्धं जीवस्याद्वैतब्रह्मात्मात्काराङ्गेदभ्रमनिवृत्या सञ्चिदानन्दावाप्सिरिति ॥

दीपनम्

तेनेति । तस्य निवृत्तिरूपात्मनोऽभावमात्रतयावस्थानाभावात् । प्रागिह प्रतियोगिनोऽप्यवस्थानान्नाभावमात्रतयावस्थानम् । इदानीं तु प्रतियोगिनो नाशात्केवल आत्मेति भावः । अत एव प्राक्षिद्धस्येद्देश्यत्वाभावात्कथं तदुद्देशेन प्रवृत्तिरिति शङ्का न कार्येत्याह—अत एवेति । नित्यसिद्धेति । यद्धि सुखादि प्रागभावप्रतियोगितया प्रतीयते तदुद्देश्यम् । आनन्दात्मरूपाविद्यानिवृत्तिश्च श्रवणादेः प्रागविद्यारूपप्रागभावप्रतियोगितया प्रमीयत इति ^२ न तस्या उद्देश्यत्वं विरुद्धमित्यर्थः ॥

प्रकरणार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । सूत्रचतुष्ट्यार्थं प्रकरणप्रतिपादितं सङ्क्षेपतो दर्शयन् परमेश्वरं प्रार्थयते—

पूरणी

परिपालनरूपस्य पूर्वमविद्यमानस्यैव साध्यत्वादिति भावः । अवस्थानाभावादिति । अवस्थानं यद्यपि तत्स्वरूपमेव, तथापि तत्स्फुरणवत् गुरुमते घटध्वंसादिवच्च कादाचित्कस्यापि तत्स्वरूपत्वमिति भावः । श्रवणादेः प्रागिति । तथा च “अविद्यारूपाभावप्रमादशायां” इति मूलस्याविद्यारूपप्रागभावप्रतियोगिताप्रमितिदशायामिति भावः ।

^१ निवृत्तिरप्यभावप्रमादशायां लोकत उपपत्तेः—ग. ^२ नास्या—घ.

जिज्ञासितव्यमनवद्यपुमर्थचित्तैः
प्रज्ञासुखं स्वमहिमाऽनवशेषयोनिः ।
शास्त्रैकहृदतमशेषविधेयशेषि
श्रेयोऽस्तु नो नरमृगाकृति मङ्गलाबिधः ॥

दीपनम्

जिज्ञासितव्यमिति । अनेन मुमुक्षोर्विचारकर्तव्यताविधायकप्रथमसूत्रार्थे दर्शितः । प्रज्ञा प्रकृष्टं ज्ञानं ^१नित्यशुद्धं चैतन्यम् । अनेन ^२स्वरूपलक्षणं स्वमहिमा स्वरूपाप्रच्युत्या अनवशेषस्य निखिलस्य योनिरिति विवर्ताधि-ष्टानत्वं तटस्थलक्षणं च दर्शयन् द्वितीयसूत्रार्थं संगृहाति । अनवशेषेत्यनेन वेदस्यापि ब्रह्मविवर्तत्वं दर्शयन् तृतीयसूत्रप्रथमवर्णकार्थमाह । शास्त्र-स्यैकस्यैव तात्पर्यगोचरो न त्वनुमानादिगोचर इति तृतीयसूत्रद्वितीयवर्णकस्य समन्वयसूत्रप्रथमवर्णकस्य ^३वार्थसङ्ग्रहः । अशेषाणां यज्ञादि-

पूरणी

मुमुक्षोरिति । अनवद्यपुमर्थचित्तैरित्यनेन अनवद्यो निर्दुष्टः निरतिशयः पुमर्थे मोक्षः तत्र चित्तं येषामिति व्युत्पत्त्या मुमुक्षविधानादिति भावः । स्वरूपाप्रच्युत्येति । एतच्च प्रपञ्चस्य ब्रह्मविवर्ततालाभार्थमिति भावः । तृतीयसूत्रेति । ब्रह्मणो वेदकर्तृत्वरूपमित्यर्थः । समन्वयसूत्रेति । वेदान्ताः कर्मज्ञभूतकर्त्रादिप्रकाशकाः उपासनाविधिपरा वेत्येवं पूर्वपक्षसमाधानात्मकाद्यवर्णकार्थस्य व्यवहितत्वात्र कर्मज्ञ-कर्त्रादिप्रकाशकत्वम् । अश्रुतत्वाच्च नोपासनाविधिपरत्वमिति ब्रह्मपरतै-

^१ नित्यसिद्धं-घ. च. ^२ स्वरूपेण-ख. ^३ चार्थ-घ. च.

तुष्यन्त्यव्यक्तमनसो मुग्धस्य पितरो ननु ।
 मम त्वत्रीतये भूया^१द्वागियं नरकेसरिन् ॥
 काहं महीयसाशास्यं वात्सल्यं क गुरोरिदम् ।
 अपि चण्डालकलशे काशते खलु^२चन्द्रमाः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीजगन्नाथाश्रमपूज्यपादशिष्य
 श्रीनृसिंहाश्रममुनिविरचिते तत्त्वविवेके द्वितीयः परिच्छेदः ।
 समाप्तश्च ग्रन्थः ।

दीपनम्

विद्येयानां जिज्ञासादिद्वारेणाभिव्यज्ञयतया ब्रह्म शेषि न तु कस्यचिच्छेष-
 मिति द्वितीयवर्णकार्थसङ्ग्रहः । श्रेयः परमानन्दः । नरः जीवः मुग्धये
 अन्विष्यते मुमुक्षुभिरिति मृगः परमात्मा तदाकृति प्रत्यगभिब्रह्मात्मकं
 श्रीनृसिंहाकारमित्यर्थः । मङ्गलाबिषः स्वयं श्रेयोरूपमपि श्रेयस्साधनाना-
 मपि पराकाष्ठेत्यर्थः ॥

स्वकृतिं परमेश्वराय निवेदयते—तुष्यन्तीति । स्वस्येदं
 सामर्थ्यं गुर्वायत्तमिति दर्शयन् गुरुं महीकरोति—काहमिति ॥

पूरणी

वेत्येवंरूपस्येत्यर्थः । जिज्ञासादिद्वारेणेति । “तमेतं वेदानुवचनेन”
 इति श्रुतेरिति भावः । नृसिंहेति । तदेव लीलानृसिंहाकृत्युपहित-
 मित्यर्थः । तथा च नरमृगाकृतिपदस्याभिन्नब्रह्मार्थत्वेऽपि तच्छब्देन
 तदुपादानं लीलाविग्रहोपहितस्वेष्टदेवतास्मरणार्थम् । एवं चाखण्डानन्दो
 नोऽभिव्यज्यतामिति प्रार्थनार्थः । परमेश्वरप्रार्थनोक्तिश्च यथाश्रुताभि-
 प्रायेणेति मन्तव्यम् । श्रेयस्साधनानामिति । स्वर्गाद्यनित्यानन्दानां
 साधनेषु स्वयमतिशयितं साधनं कामिनां कामिनां तत्सम्पादकोऽ-

^१ वाणीयं—गा. ^२ भास्त्रः—गा.

दीपनम्

यदीक्षणेन सञ्जुन्नमायाविक्रीडितं जगत् ।
 श्रीनृसिंहस्य तस्यैषा कृतिः कल्याणदास्तु वः ॥
 अरुचिरिह न कार्या साधवः साध्वसाधु-
 प्रकटनपदुचेतोमत्सरं वो यदि स्यात् ।
 न हि कुशलपरीक्षादत्तचित्ताः कथंचि-
 च्छतमखर्मणिमालां¹ काचबुद्ध्योत्सजन्ति ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिब्राजकाचार्य श्रीजगन्नाथाश्रमपूज्यपादशिष्य श्रीनृसिंहाश्रममुनि-
 विरचितेऽद्वैतरत्नकोशाख्ये तत्त्वविवेकदीपने द्वितीयः परिच्छेदः
 समाप्तश्च ग्रन्थः ।

पूरणी

पीत्यर्थः । यदीक्षणेनेति । सञ्जुन्ना सम्यक्प्रेरिता मायाप्रेरणस्य
 सम्यक्ता कारकान्तरव्यापारनिरपेक्षता अमोघता वा । तावशमाया-
 परिणामात्मकं जगदित्यर्थः । यद्वा सञ्जुन्ना सदधिष्ठिता । पराभिमतायाः
 स्वातन्त्र्यनिरासाय सदधिष्ठानत्वोक्तिरिति सर्वं सुखम् ॥

गम्भीरभावा टीकेयं व्याख्याता बालभावतः ।
 किं चिद्विजृभितं चात्र तद्गृह्णन्तु विमत्सराः ॥
 मत्कृतिर्दोषकीर्णापि ज्ञानेन्द्रनितिपूर्विका ।
 महत्त्रिवन्धनं बद्धा प्राप्त्यति प्रचयं भुवि ॥
 कृत्यानया रघुपतिः परात्मा कुलदैवतम् ।
 सन्तुष्यतु शुकालपैस्तत्पोषकजनो यथा ॥

इति श्रीज्ञानेन्द्रसरस्वतीचरणारविन्दनिषेविणा श्रीरामान्वयप्रसूतदादशाहेज्वसूनुना
 अग्निहोत्रमनीषिणाविरचितायां तत्त्वविवेकटिष्पण्यां अद्वैतरत्नकोशपूरण्यां
 द्वितीयः परिच्छेदः समाप्तश्च ग्रन्थः ।

¹ काचबुद्ध्या त्यजन्ति—कृ.

अस्मिन्ग्रन्थे उदाहृतानां प्रमाणवाक्यानामाकरादि-
निर्देशपूर्वकमकारादिक्रमेणानुक्रमणिका

पुटम्	प्रमाणवाक्यानि	आकरः
201	अक्ताः शर्कराः	
20	अक्षयं ह वै (आप. श्रौ. सू. 8-1-1)	
333	अश्चित्कापिला (बृहदौत्तमसंहिता 14)	
21	अश्चिहिमस्य भेषजं (तै. सं. 7-4-18)	
8	अश्चिहोत्रं जुहोति	
552	अभेरापः (तै. उ. 2-1-1)	
376	अङ्गष्टमात्रो रवितुल्यः (श्वता. 5-8)	
135	अङ्गानि वेदाः (वि. पु. 3-5-27)	
63	अङ्गेषु फलस्तुतिः (जै. सू. 4-3-19)	
391	अजामेकाम् (श्वता. 4-5)	
676	अजायमानो बहुधा (गौडपाद 3-24)	
388	अजो हेको जुषमाणः (श्वता. 4-5)	
476	अज्ञानेनावृतं ज्ञानं (गीता 5-15)	
377	अणोरर्णीयान् (कठ. 2-20)	
53	अत ऊर्ध्वं शिखां (बोधायनस्मृतिः ?)	
638	अतिरात्रे षोडशिनं ?	
408	अत्र ब्रह्म समश्चुते (कठ. 6-15)	
294	अत्रायं पुरुषः (बृह. 4-3-9)	
53	अथ परिवाद् (मैत्रायणी ?)	
83	अथ यदि व्रती वा (जाबाल 4)	
183	अथ रथान् (बृह. 4-3-10)	
196	अथात आत्मादेशः (छ. 7-25-2)	
6	अथातो ब्रह्मजिज्ञासा (ब्र. सू. 1-1-1)	
196	अथातोऽहंकारादेशः (छ. 7-25-1)	
552	अङ्गयः पृथिवी (तै. उ. 2-1-1)	

पुटम्	प्रमाणवाक्यानि	आकर्षः
15	अधीत्य चिदिवद्वेदान् (मनु. 6-36)	
580	अनादिनिधना (कूर्म 2-28)	
707	अनेन जीवेनात्मना (छा. 6-3-2)	
16	अन्तरा चापि तु (ब्रह्मसु. 3-4-36)	
81	अयज्ञोपवीती (जाबाल 5)	
640	अलासे मत्तकाशिन्या: ?	
18	अविद्या मृत्युं (ईश 11 मैत्री. 7-9)	
602	अर्थोऽनुपलब्धे (जै. सू. 1-1-5)	
74	अर्धमन्तर्वेदि ?	
579	अशब्दमस्पर्श (कठ 1-3-15)	
590	अशरीरं शरीरेषु (,, 1-2-22)	
13	अष्टवर्षं ब्राह्मणं (आप. ध. सू. 1-1-26)	
316	असङ्गो न हि (बृह. 3-9-2)	
315	असङ्गो ह्ययं (,, 4-3-15)	
84	असौ स्वपुत्रमित्र (परमहंस 1)	
517	अस्थूलमनणु (बृह. 3-8-8)	
580	अस्य महतो भूतस्य (बृह. 2-4-10)	
680	अहमात्मा गुडाकेश (गीता 10-20)	
"	अहमेक एवासं (अथर्वशिरः 1)	
198	अहमेवाधस्तात् (छा. 7-25-1)	
203	अहमेवेदं सर्वं ..	
641	अहरहः सन्ध्यां	
708	आकाशमेकं हि (याज्ञवल्क्य 3-4-144)	
511	आकाशाद्वायुः (तै. उ. 2-1-2)	
10	आन्द्रेयमष्टकपालं (तै. सं. 2-3-3)	
74	आचार्यवान्पुरुषः (छा. 6-14-2)	
80	आजहारेमा: शूद्र (,, 4-2-4)	
58	आज्यभागौ (तै. सं. 6-6-3-3)	
376	आज्यै: स्तुवते ?	
58	आतुराणां तु सन्ध्यासे ?	
541	आत्मन आकाशः (तै. उ. 2-1-1)	
342	आत्मनस्तु कामाय (बृह. 2-4-5)	

पुस्तक	प्रमाणवाक्यानि	आकरः
459	आत्मनो वै (भारते ज्ञानितपर्वं 306-26)	
79	आत्मन्यस्थीन् (विष्णुस्मृतिः 4-2, मनु 6-38)	
703	आत्मानमन्तरो यमयति (शतपथब्रा. 14-6-5-30)	
552	आत्मानं रथिनं (कठवल्ली 3-3)	
64	आत्मानं पश्येत् (शतपथब्रा. 14-7-2-28)	
69	आत्मानं वैश्वानरं (छा. 7-12)	
67	आत्मा वारे (बृह. 2-4-5)	
199	आत्मैवाभस्तात् (छा. 7-25)	
347	आत्मैवाभस्त्वत् उयोतिः (बृह. 4-3-6)	
201	आत्मैवेदं सर्वं (छा. 7-25-2)	
579	आदित्यवर्णं तमसः (श्वेता. 3-8, गीता 8 9)	
21	आदित्यो यूपः (ऐत. ब्रा 5-5-3, तै. ब्रा. 2-1-5)	
578	आनन्दाद्यथेव (तै. उ. 3-6-1)	
239	आयुर्वै धृतं (तै. सं. 2-3-10)	
376	आराग्रमात्रोहि (श्वेता. 5-8)	
74	इतिहासपुराणाभ्यां (भारतं. आ. प. 1)	
„	इदं सर्वं यदय (बृह. 2-4-6)	
532	इदं सर्वमस्तज्जत् (तै. उ. 2-8-1)	
307	इन्द्रो मायामिः (बृह. 2-5-19)	
60	इन्द्रो यतीम् (कौषी. 31)	
517	इमाः षोडश कलाः (प्रश्न. 6-5)	
82	ईश्वराणां वचःसत्यं (भाग. दशमपूर्वार्थं 34-32)	
703	उत्तमादेशं (छा. 6-1-3)	
2	उत्तमःपुरुषस्वन्यः (गीता 15-17)	
140	उत्प्रेक्षामूलं ह्यविद्या (विवरणटिप्पणी)	
615	उपक्रमोपसंहारौ (पञ्चीकरणविवरणटीका)	
416	उपदेश्यन्ति ते ज्ञानं (गीता 4-34)	
373	उपाधिना कियते (?)	
19	उभाभ्यासेव (प्रश्न. 8-7)	
413	उमासहायं (कैवल्य 7)	
581	ऋचः सामानि जज्ञिरे (पुरुषसूक्तम्)	
649	ऋतं पिबन्तौ (कठवल्ली 1-3-1)	

पुटम्	प्रमाणवाक्यानि	आकरः
676	एक एवेश्वरस्तस्य (?)	
378	एकधा भवति (छा. 7-26-2)	
419	एकधा बहुधा (ब्रह्मबिन्दु 12)	
674	एकघैवानुद्वद्वच्यं (बृह. 4-4-20)	
679	एके मुख्यान्यकेवलाः (अमर-नानार्थ 16)	
51	एतमेव प्रवाजिनः (बृह. 4-4-22)	
200	एतस्मिन्दुरं (तै. उ. 2-7-2)	
21	एवमेवासुत्र (छा. 8-1-6)	
399	एवमेवैषा माया (नृसिंहोत्तरतापनी 9)	
204	एष त आत्मा (बृह. 3-7-3)	
59	एष पन्थ्यः ब्रह्मणा (बृह. 4-4-5)	
9	एष वाच प्रथमः (?)	
327	एष हि द्रष्टा (प्रश्न. 4-9)	
398	एषा माया	
377	एषोऽग्नुरात्मा (मुण्डक. 3-1-9)	
19	एषोऽस्य परमः (बृह. 4-3-32)	
522	ऐतदात्म्यमिदं (छा. 6-8-7)	
308	कतम आत्मा (बृह. 4-3-7)	
705	कथं तु भगवः (छा. 6-1-3)	
7	कर्मणा पितृलोकः (बृह. 1-5-16)	
63	कर्मणैव हि संसार्द्धं (गीता 3-20)	
706	कस्मिन्दु भगवः (मुण्डक. 1-1-3)	
406	काचिद्गिषादी तनयं (सुभाषितम्)	
239	कामः संकल्पः (बृह. 1-5-3)	
"	कामा येऽस्य (बृह. 4-4-7)	
65	काम्यानां कर्मणां (गीता 18-2)	
397	कार्योपाधिरयं (रहस्योपनिषद् 1)	
524	केवलो निर्गुणश्च (श्वेता. 6-11)	
394	कोशांश्च सृष्टा (नृसिंहोत्तरतापनी 9)	
85	कौपीनयुगलं (विष्णुस्मृतिः 4-7)	
708	क्षेत्रज्ञं चापि (गीता 13-2)	
8	खादिरो यूपो भवति (तै. ब्रा. 2-4-24)	

पुटम् प्रमाणवाक्यानि आकरः

- 8 खादिरं वीर्यं (?)
 412 गर्भे एवैतच्छयानः (ऐत. 2-4-1)
 79 गृहस्थः सदशीं (गौ. ध. 4-1)
 377 घटसंवृतमाकाशं (असृतविन्दूपनिषद् 13)
 3 जन्मायस्य यतः (ब्र. सू. 1-1-2)
 14 जर्तिलयवाग्वा (तै. सं. 5 4-3)
 13 जातयुत्रः कृष्ण
 196 जीवस्थस्त्वनिरुद्धः
 399 जीवेशावाभासेन (नृ. उ. ता. 9)
 437 ज्ञानामिः सर्वं (गीता 4-37)
 434 ज्ञानेन तु (गीता 5-16)
 75 ज्योतिष्ठोमेन स्वर्गं (आप. श्रौ. सू. 10-2-1)
 329 तत्केन कं (बृह. 4-5-15)
 660 तत्तु समन्वयात् (ब्र. सू. 1-1-4)
 601 तत्त्वमसि (छा. 6-4-7)
 540 तत्सद्गु (तै. उ. 2-6-1)
 436 तथा विद्वान् (मुण्डक. 3-2-8)
 194 तदात्मानमेवावेत् (बृह. 1-4-10)
 536 तदात्मानं स्वयमकुरुत (तै. उ. 2-7-1)
 341 तदेतत्थेयः (बृह. 1-4-8)
 505 तदैक्षत (छा. 6-2-3)
 514 तद्ब्रह्म (तै. उ. 3-1-11)
 399 तद्भावभाव (वि. यु. 6-7-15)
 74 तद्विज्ञानार्थं (मुण्डक. 7-2-12)
 82 तद्विजिज्ञासस्व (तै. उ. 3-1)
 266 तद्यथा महाराजः (बृह. 2-1-18)
 16 तद्यथेषीकातूलं (छा. 5-24-3)
 19 तद्यथेह कर्मचितः (छा. 8-1-6)
 384 तद्यो यो देवानां (बृह. 1-4-10)
 332 तपःप्रभावात् (श्वेता. 6-21)
 542 तम असीत् (ऋ. सं. 8-7-17)
 8 तमेतं वेदानुवचनेन (बृह. 4-4-22)

पुटम्	प्रमाणवाक्यानि	आकरः
687	तमेवैकं जानथ (मुण्डक. 2-2-5)	
349	तं त्वैपलिषदं (बृह. 3-9-26)	
76	तयोरन्यः (मुण्डक. 3-1-1, श्वेता. 4-6)	
699	तयोरन्यः पिपलं (पैङ्गिरहस्य)	
64	तरति शोकं (छा. 7-1-8)	
388	तरत्यविद्यां (वि. पु. 5-17-15)	
21	तस्माज्जुगप्ल्येत (छा. 5-10-8)	
79	तस्माद्भावाणः (बृह. 3-5-1)	
596	तस्माद्यज्ञात्सर्वं (पुरुषसूक्तम्)	
437	तस्य तावदेव (छा. 6-14-2)	
215	तीर्णे हि तदा (बृह. 4-3-22)	
412	ते देवा ऋदमपृच्छन् (अथर्वशिरः 1)	
66	ते ब्रह्मलोके तु (महानारायण 10-6)	
82	तेषां तेजोविशेषण (आप. ध. 2-6-13-8)	
56	त्यक्ताशेषकियस्यैव (संबन्धवार्तिकं 12)	
53	त्यजतैव हि (, , 215)	
65	त्याज्यं दोषवदित्येके (गीता 18-3)	
83	त्रयाणां वर्णानां (?)	
16	दधि मधु धृतं (तै. सं. 2-3-2)	
601	दध्ना जुहोति (, ,)	
430	दर्षणाभिहता (वार्तिकं 4-618)	
61	दर्शपूर्णमासाभ्यामिद्वा (?)	
13	दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गं (?)	
342	दुःखेनात्यन्तं विमुक्तः (?)	
78	दद्यते त्वयित्या (कठ. 1-3-13)	
82	दृष्टो धर्मव्यतिक्रमः (आप. ध. सू. 2-6-13-7)	
614	दृष्टो हि तस्यार्थः (शावरभाष्यम् 1-1-1)	
287	देशोऽपि तादृशं एव (पञ्चपादिका पुटे 10)	
553	देवात्मशार्क्ति (श्वेता. 1-3)	
412	द्वापरे द्वापरे (विषु. 3-3-5)	
3	द्वाविमौ पुरुषौ (गीता 15-16)	
74	द्वासुपर्णा (मुण्ड. 3-1-1)	

पुटम् प्रमाणवाक्यानि आकरः

- 81 द्विजो भूत्वा (भागवते 10-51-64 अर्थानुवादः)
 412 द्वैपायनाच्छुकः (कूर्म 19-25)
 7 धर्मेण पापं (तै. उ. 4-50)
 507 धाता यथापूर्वं (,, 4-1)
 576 न कदाचिदनीदृशं ?
 262 न कलञ्जं भक्षयेत् ?
 707 न जीवो ऋयते (छा. 6-11-3)
 498 न तस्य कार्यं (श्वेता. 6-8)
 408 न तस्य प्राणाः (बृह. 4-4-6)
 212 न दृष्टेदृष्टारं (बृह. 4-3-2)
 74 न म्लेच्छित वै ?
 213 न विज्ञातेर्विज्ञातारं (बृह. 4-3-2)
 735 न सच्चासन्न सदसत् (शास्त्रदर्शणम् 2-2-5)
 215 न हि ग्रातुग्रातिः (बृह. 4-3-24)
 213 न हि द्रष्टुर्दृष्टेः (,, 4-3-23)
 638 नातिरात्रे षोडशिनं
 524 नान्तः प्रज्ञं (मण्डूक्य. 7)
 204 नान्योऽतोस्ति (बृह. 3-7-23)
 18 नान्यः पन्थाः (श्वेता 3-8)
 438 नाभुकं क्षीयते (बृहज्ञारदीये 3-69-70)
 537 नामरूपे व्याकरवाणि (छा. 6-3-2)
 412 नारायणाद्रुद्रः (नारायणोपनिषत् 1)
 579 नावेदविन्मतुते (तै. ब्रा. 3-12-9)
 542 नासदासीश्वोसदासीत् (ऋ. सं. 8-7-17)
 555 नासद्रूपा न सद्रूपा ?
 580 नासीद्रजः (ऋ. सं. 8-7-17)
 87 निष्कलं ध्यायमानः (मुण्डक. 3-1-8)
 517 निष्कलं निष्कियं (श्वेता. 6-19)
 409 निवृत्तकामकर्माणि (भर्तृप्रपञ्चः)
 68 नेक्षेतोद्यन्तं (मनु. 4-37)
 164 नेह नानास्ति (बृह. 4-4-14)
 74 नैषा तर्केण (कठ. 2-9)

पुटम्	प्रमाणवाक्यानि	आकरः
10	पञ्चदशान्याज्यानि	?
551	पञ्चीकृतानि भूतानि (पञ्चीकरणवार्तिकं 11)	
657	पत्न्यवेक्षितमाज्यं	
22	परीक्ष्य लोकान् (मुण्डक. 1-2-12)	
21	पूर्णाहृत्या सर्वान् (तै. ब्रा. 8-10-5)	
11	पौर्णमास्यां पौर्णमास्यया (आप. श्रौ. सू. 2-20)	
9	प्रकरणान्तरे (जै. सू. 2-3-24)	
166	प्रपञ्चोपशमं (नृ. उ. ता. 1 मण्डूक्य. 7)	
676	प्रपञ्चोपशमः शिवः (,, 2 ,, 12)	
70	प्रयाजशेषेण	?
413	प्रयोगनियमः (भाष्टकौस्तुभे व्याकरणाधिकरणम्)	
205	प्राणन्नेव प्राणो नाम (बृह. 1-4-7)	
11	फलं चाकर्मसञ्चिधौ (जै. सू. 2-3-25)	
708	बहवः पुरुषाः (भार. शान्ति. 360-1)	
539	बहुस्यां प्रजायेयेति (तै. उ. 2-6-1, भा. 6-2-3)	
708	बहूनां पुरुषाणां (भार. शान्ति. 360-3)	
15	ब्रह्मचर्यं समाप्य (जावाल 4)	
22	ब्रह्मचिदाप्नोति परं (तै. उ. 2-1-1)	
50	ब्रह्म वेद (मुण्डक. 3-2-9)	
77	ब्रह्मसाक्षात्कारादूर्ध्वं (योगपातञ्जले)	
81	ब्राह्मणो बृहस्पतिसवेन	?
83	ब्राह्मणः क्षत्रियो वापि (वि. पु. 3-8-12)	
79	ब्राह्मणः पुत्रेषणायाः (बृह. 3-5-1)	
”	ब्राह्मणः प्रद्रवेत (मनु. 6-38)	
369	मिन्नोऽन्वित्यः परमः (कौशिकथुतिः)	
396	भूयश्चान्ते (श्वेता. 1-10)	
418	मद्वेषवसाम (बृह. 3-7-1)	
78	मनसा ह्येष पश्यति (मैत्र्युपनिषद् 6-27)	
708	ममान्तरात्मा तव च (भार. शान्ति. 361-4)	
877	ममैवांशो जीवलोके (गीता 15-7)	
552	महतः परमव्यक्तम् (कठ 3-11)	
396	मासेव ये (गीता 7-14)	

पुटम् प्रमाणवाक्यानि आकरः

- 394 मायथा हृन्यदिव (नृ. उ. ता. 9)
- 553 मायां तु प्रकृतिं (श्वेता. 4-10)
- 505 मायिनं तु महेश्वरं „
- 9 मासमधिहोत्रं (?)
- 79 मुखजानामयं धर्मः (?)
- 55 मुण्डोऽपरिग्रहश्रेति (बृह. वार्तिकम् 3-5-158)
- 307 मृत्तिकेत्येव (छा. 6-1-4)
- 415 मृत्युनैवेदमावृतं (बृह. 1-2-1)
- 687 मृत्योः स मृत्युं (कठ. 2-1-10)
- 79 मौनं चामौनं च (बृह. 3-5-1)
- 19 य एवं वेदः (?)
- 21 यजमानः प्रस्तारः (शतपथब्रा. 1-8-3-11, तै. सं. 1-7-4)
- 706 यज्ञात्वा (गीता 7-2)
- 10 यज्ञो यज्ञानां
- 511 यतो वा इमानि (तै. उ. 3-1)
- 695 यतो वाचो निवर्तन्ते (तै. उ. 2-4-1)
- 600 यत्परः स शब्दार्थः (?)
- 166 यत्र त्वस्य (बृह. 4-5-15)
- 707 यत्रैतत्पुरुषः (छान्दो. 6-8-1)
- 261 यत्साक्षादपरोक्षात् (बृह. 3-4-1)
- 155 यथा सौम्यैकेन मृत्यिष्ठेन (छा. 6-1-4)
- 370 यथा हृयं ज्योतिरात्मा (?)
- 15 यदहरेव (जाबाल. 4)
- 373 यदाजिमीयुः
- 15 यदि वेतरधा (जाबाल. 4)
- 540 यदेकमव्यक्तं (महानारायणे. 1-5)
- 56 यद्यातुरः स्यात् (जाबाल. 5)
- 214 यद्वै तत्र पश्यति (बृह. 4-3-22)
- 21 यत्र दुःखेन (बृह. वार्तिके 1-1-246)
- 733 यन्मनसा (केन. 5)
- 659 यस्य ज्ञानमयं तपः (मुण्डक. 1-1-9)
- 332 यस्य देवे परा (श्वेता. 6-23)

पुटम्	प्रमाणवाक्यानि	आकरः
55	यस्य पर्णमयी (तै. सं. 3-5-7)	
495	यः सर्वज्ञः (मुण्डक. 1-1-9)	
87	याज्ञवल्क्योऽन्यद्वृत्तं (बृह. 4-5-1)	
286	यावत्कार्यमवस्थाय (कल्पतरु: 1-4-22)	
387	युक्ताद्यस्य हरयः (बृह. 2-5-19)	
83	येनाहं नामृता स्यां (,, 4-5-4)	
336	योऽशनायापिपासे (,, 3-5-1)	
7	योगिनः कर्म (गीता 5-11)	
81	योगेनान्ते (रघुवंशः 1-8)	
309	योऽयं विज्ञानमयः (बृ. 4-3-7)	
419	यो विज्ञाने (,, 3-7-22)	
198	यो वै भूमा तत्सुखं (छा. 7-23-1)	
658	योषितमधिं (?)	
13	राजा राजसूयेन	
21	रहति संपरिष्वक्तः (ब्र. सू. 3-1-1)	
386	रूपं रूपं प्रतिरूपः (बृह. 2-5-19)	
75	वनिष्टुमस्य (तै. ब्रा. 3-6-6)	
13	वसन्ताय कपिञ्जलान्	
580	वाचा विरूपनित्यया (तै. सं. 2-6-11)	
72	वाजपेयेन यजेत्	
56	वाजपेयेनेष्टा	
418	वायुना वै गौतम (बृह. 3-7-2)	
376	वालाग्रशतभागस्य (श्वेता. 5-9)	
209	विज्ञातारमरे (बृह. 2-4-14)	
309	विज्ञानमयः प्राणेषु (बृह. 4-4-22)	
52	विज्ञानमानन्दं (बृह. 3-9-28)	
328	विज्ञानात्मासह (प्रश्न. 4-11)	
17	विद्यां चाविद्यां च (ईश. 11)	
205	विराजं देवताः (नृ. उ. ता. 9)	
20	विरोधे गुणवादः (?)	
57	विवर्णवासा मुण्डः (जाबा. 5)	
708	विश्वमूर्धा विश्वमुजः (भार. शान्ति. 361-5)	

पुटम्	प्रमाणवाक्यानि	आकरः
16	विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि (ब्र. सू. 3-4-32)	
55	वेदानिमं च लोकं (आप. ध. सू. 29-21-13, अध्यात्मपटलम् 2-21-13)	
139	वेदसमं ब्रह्मविनिस्सृतं	
233	वेदान्तविज्ञान (मुण्डक. 3-2-6)	
412	व्याकुर्वन् व्यास (शिवपुराणे ?)	
82	वती वावती वा (जावाल. 4)	
135	व्रीहिभिर्यजेत	
68	व्रीहीनवहन्ति	
255	शक्यः सर्वभावानां (वि. पु. 1-3-2)	
598	शक्तिः कार्यानुसेयत्वात् (भाष्वातिकम् 372)	
75	शरमयं बर्हिः	
52	शान्तो दान्तः (बृह. 4-4-23)	
406	शास्त्रफलं (जै. सू. 3-7-8)	
349	शास्त्रयोनित्वात् (ब्र. सू. 1-1-३)	
197	शोकहर्षभयक्रोध	
22	श्रद्धावित्तो भूत्वा	
205	श्रोतव्यो मन्तव्यः (बृह. 2-4-5)	
135	श्रोत्रियं छन्दोऽधीते (पाणिनिसूत्रं 5-2-84)	
386	श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठं (मुण्डक. 1-2-12)	
13	षडहसुपयन्ति ?	
384	स एव तदभवत् (बृह. 1-4-10)	
138	स इवाधस्तात् (छा. 7-25-1)	
201	स एवेदं सर्वं (, ,)	
203	स एष इह (बृह. 1-1-24)	
83	स किलाश्रममन्त्य (रघुवंशः 8-14)	
373	सञ्चत्यच्चाभवत् (तै. उ. 2-6-3)	
369	सत्ता सोम्य (छा. 6-8-1)	
307	सत्यं ज्ञानमनन्तं (तै. उ. 2-1-1)	
372	सत्यं भिदा (भाष्वाणी. ?)	
389	सत्त्वात्सुखं च ज्ञानं च	
175	सदेव सोम्येदं (छा. 6-2-1)	

पुटम् प्रमाणवाक्यानि आकरः

- 508 स धीः स्वभो भूत्वा (बृह. 4-3-7 ?)
 641 सन्ध्यामुपासते ये तु (दक्षस्मृतिः ?)
 66 सञ्चयस्तौऽहमिति (विष्णुस्मृतिः ?)
 707 सन्मूलाः सोम्य (छा. 6-8-4)
 80 सञ्चयस्य श्रवणं
 56 सञ्चयासाहृष्ट्वाणः स्थानं
 66 स भित्त्वा मण्डलं भानोः
 709 समर्थः पदविधिः (पाणिनि. 2-1-1)
 63 समिधो यजति (तै. सं. 2-6-1)
 510 संभावितः प्रतिज्ञायां
 286 स यत्रैतत् (बृह. 2-1-18)
 55 सर्वकर्मपरित्यागात् (सुरेश्वरवार्तिंकं 3-5-157)
 614 सर्वत्रैव हि विज्ञानं (भाद्रवार्तिंकं 240)
 16 सर्वं पाप्मानं तरति (बृह. 4-4-23)
 694 सर्वे वेदाः (कठ. 2-25)
 412 सर्वो ह्येष रुद्रः (तै. उ. 4-24)
 309 स वा एष महानज (बृह. 4-4-22)
 413 सहस्रशीर्ष (महानारायण. 11-1)
 720 साक्षी चेता (श्वेता. 6-11)
 135 साङ्गवेदाध्यायी श्रोत्रियः
 68 साम्ना स्तुवीत
 8 साहसं च पूर्वेषां
 550 सेयं देवताः (छा. 6-3-2)
 505 सोऽकामयत (,, 6-2-3, तै. उ. 2-6-1)
 138 सोमेन यजेत् (आप. श्रौ. सू. 10-2-8)
 142 स्मृतिरूपः परत्र (शां. अध्यासभाष्यम्)
 252 स्वकाले यद्कुर्वस्तु (भाद्रवार्तिंकं)
 311 स्वमपीतो भवति (छा. 6-8-1)
 593 स्वाध्यायोऽध्येतव्यः (तै. आ. 2-18)
 286 स्वे शरीरे यथाकामं (बृह. 2-1-18)